



وزارة اوقاف وامناء امور كويت



موسوعة فقہیہ

جلد - ۵

اشراف - اقالہ

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۵

إشراف — إقالة

مجمع الفقه الإسلامی الهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۶-۴۵	اشراف	۷-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	اشراف بلندی کے معنی میں	۲
۴۵	الف-قبر کا بلند کرنا	۲
۴۵	ب-گھروں کو بلند کرنا	۳
۴۵	اشراف اوپر سے جھانکنے کے معنی میں	۴
۴۶	اشراف ذمہ دارانہ نگرانی کے معنی میں	۶
۴۶	اشراف نزدیک ہونے اور ایک دوسرے سے قریب ہونے کے معنی میں	۷
۵۴-۴۷	اشراک	۱۲-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا	۲
۴۷	الف-شرک اکبر	۲
۴۷	ب-شرک اصغر یا شرک خفی	۲
۴۸	جن باتوں سے شرک ہوتا ہے	۳
۴۸	الف-شرک اشتغال	۳
۴۸	ب-شرک تعجیض	۳
۴۸	ج-شرک تقریب	۳
۴۸	د-شرک تقلید	۳
۴۸	ه-اللہ کے مائل کردہ قانون کے خلاف فیصلہ اسے جائز سمجھتے ہوئے کرنا	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۹	وشرک اغراض	۳
۴۹	وشرک اسباب	۳
۴۹	متعلقہ القاطنہ کفر، تشریک	۴-۵
۴۹	اشراک کا شرعی حکم	۶
۵۰	مشرک کا اسلام	۷
۵۰	مشرک مرد و عورت کا نکاح	۸
۵۰	جہاد میں مشرکین سے مدد لینا	۹
۵۱	مشرکین سے جزیہ لینا	۱۰
۵۲	مشرک کو ایمان دینا	۱۱
۵۳	مشرک کا شکار اور اس کا ذبیحہ	۱۲
۴۸-۵۴	اشربہ	۱-۳۷
۵۴	تعریف	۱
۵۵	نشأ و مشروبات کے اقسام اور ہر قسم کی حقیقت	۲
۵۵	پہلی قسم: شراب	۳
۵۵	تعریف	۳-۴
۵۶	دوسری قسم: دوسری نشأ و مشروبات	۵
۴۸-۵۸	خمر کے احکام	۶-۳۷
۵۸	پہلا حکم: خمر کی قلیل و کثیر مقدار کا حرام ہے	۷-۹
۶۱	شراب کے تلخت پینے کا حکم	۱۰
۶۱	پکے ہوئے انگور یا اس کے رس کا حکم	۱۱
۶۲	کھجور اور مٹھی کی پکی ہوئی خیزہ اور دوسری تمام خیزہوں کا حکم	۱۲-۱۳
۶۳	دوسری مشروبات کا حکم	۱۵
۶۳	بعض مشروبات کے بارے میں بعض مذاہب کی تفصیلات	۱۶
۶۳	الف - خلیطین	۱۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۶۵	ب۔ غیر نشہ آور فیز	۱۷
۶۶	برتنوں میں فیز بنانا	۱۸
۶۷	فطر اور کے حالات	۱۹
۶۷	الف۔ اکروہ	۲۰
۶۷	ب۔ لقمہ کا خلق میں اٹکنا یا پیاس	۲۱
۶۸	دوسرا حکم: اس کے حلال سمجھنے والے کی تکفیر کی جائے گی	۲۲
۶۸	تیسرا حکم: شراب پینے والے کی سزا	۲۳
۶۹	نشہ کا ضابطہ	۲۴
۷۰	نشہ کو ثابت کرنے کے ذرائع	۲۵
۷۰	شراب کا مالک بننے اور بنانے کی حرمت	۲۶
۷۱	شراب کو تکفیر کرنے یا غصب کرنے کا ضمان	۲۷
۷۱	شراب سے انتفاع کا حکم	۲۸
۷۲	غیر مکلف لوگوں کو شراب پلانے کا حکم	۲۹
۷۳	شراب کا حقنا گانا یا اسے ناک میں چڑھانا	۳۰
۷۳	شرابیوں کی مجلس میں بیٹھنے کا حکم	۳۱
۷۳	شراب کی نجاست	۳۲
۷۴	شراب کے سرکہ بن جانے یا بنالینے کا اثر	۳۳
۷۴	کسی عمل کے ذریعہ شراب کو سرکہ بنانا	۳۴
۷۷	شراب کو منتقل کر کے یا سرکہ کے ساتھ ملا کر سرکہ بنانا	۳۵
۷۷	شراب کو سرکہ بنانے کے لئے روک رکھنا	۳۶
۷۷	برتن کی طہارت	۳۷
۷۸-۷۹	اشعار	۴-۱
۷۸	تعریف	۱
۷۸	متعلقہ الفاظ: تہلیلہ	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۷۸	اجمالی حکم	۳
۷۹	بحث کے مقامات	۴
۸۰-۷۹	اشلاء	۴-۱
۷۹	تعریف	۱
۷۹	متعلقہ الفاظ: زجر	۲
۸۰	اجمالی حکم	۳
۸۰	بحث کے مقامات	۴
۸۰-۱۰۱	اشہاد	۴۲-۱
۸۰	تعریف	۱
۸۰	متعلقہ الفاظ: شہادت، استشہاد، اعلان اور اشہار	۴-۱
۸۱	اشہاد کا شرعی حکم	۵
۸۱	کو ادبنا کے مواقع	۶
۸۱	اجنبی کا اس قیمت کو واپس لینا جو اس نے میت کی تجویز، عقیقین پر خرچ کی ہو اور کو ادبنا لیا ہو	۶
۸۲	بچے کی زکوٰۃ نکالنے پر کو ادبنا	۷
۸۲	بق میں کو ادبنا	۸-۱۰
۸۲	مقدق پر کو ادبنا	۸
۸۳	وکیل بق سے کو ادبنا کے مطالبہ کرنا	۹
۸۳	مابا بق بچے کے مال کو ادبنا فر وقت کرنے پر کو ادبنا	۱۰
۸۴	دیگر تمام عقود پر کو ادبنا	۱۱
۸۴	دین کا وثیقہ سپرد نہ کرنے پر کو ادبنا	۱۲
۸۵	غیر کی طرف سے قرض لیا کرنے پر کو ادبنا	۱۳
۸۵	شیئ مرہون کے لوٹانے پر کو ادبنا	۱۴
۸۵	مابا بق کے مال کو قرض لگاتے وقت کو ادبنا	۱۵
۸۵	حجر (پابندی) کے حکم پر کو ادبنا	۱۶
۸۶	حجر کے ختم کرنے پر کو ادبنا	۱۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۶	بچے کے بالغ ہونے کے بعد مال اس کے سپرد کرنے پر کواد بنانا	۱۸
۸۷	جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر کواد بنانا	۱۹
۸۷	دین وغیرہ کی ادائیگی کے وکیل کا کواد بنانا	۲۰
۸۸	امانت رکھنے پر کواد بنانا	۲۱
۸۸	امانت رکھنے والے کا کواد بنانا	۲۱
۸۸	مال امانت اس کے مالک کو لوٹانے پر کواد بنانا	۲۲
۸۹	مالک کے قاصد یا وکیل کو ودیعت کے لوٹانے پر کواد بنانا	۲۳
۸۹	امین کو غدر پیش آ جانے کے وقت کواد بنانا	۲۴
۹۰	شفعہ میں کواد بنانا	۲۵
۹۱	کواد بنانے کے لئے امانت کی واپسی میں تاخیر کرنا	۲۶
۹۱	ہبہ میں کواد بنانے کا قبضہ کے قائم مقام ہونا	۲۷
۹۲	قبضہ سے قبل شے محو ہوب میں تصرف پر کواد بنانا	۲۸
۹۳	وقف میں کواد بنانا	۲۹
۹۳	وقف کی زمین میں اپنے لئے مکان کی تعمیر پر کواد بنانا	۳۰
۹۴	نقطہ پر کواد بنانا	۳۱
۹۵	کواد بنانے کی صورت میں ضمان کی نفی	۳۲
۹۵	کواد بنانا اور احاطہ کرنا	۳۳
۹۵	تبیط پر کواد بنانا	۳۴
۹۶	تبیط کے نفقہ پر کواد بنانا	۳۵
۹۶	حق تک پہنچنے کے لئے باطل طریقے پر کواد بنانا	۳۶
۹۷	وصیت لکھنے پر کواد بنانا	۳۷
۹۸	نکاح پر کواد بنانا	۳۸
۹۹	رجعت پر کواد بنانا	۳۹
۱۰۰	مال بالغ لڑکے پر خرچ کرنے والے کا کواد بنانا	۴۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۰	جس کے مدنی کا شفقہ اسب ندیواں پر چکر نے کا کوہنلا تا کہ وہ اپنا شرف و بیک لے سکے	۴
۱۰۰	ظہاں و اسب نے کے لئے جھکی ہوئی، پورا پر کا کوہنلا	۴۲
۱۰۱-۱۰۲	اشبار	۳-۱
۱۰۱	تعریف	
۱۰۱	اجمالی حکم	۲
۱۰۲	بحث کے مقامات	۳
۱۰۳-۱۰۴	اشب حج	۴-۱
۱۰۲	فقہاء کے نزدیک حج کے مہینوں کی تحدید	
۱۰۳	حج کے مہینوں کا حرام مہینوں سے تعلق	۲
۱۰۳	اجمالی حکم	۳
۱۰۳	بحث کے مقامات	۴
۱۰۴-۱۰۵	اشب حرم	۶-۱
۱۰۴	اشب حرم سے م	
۱۰۴	اشب حرم، اشب حج کے درمیان قتال	۲
۱۰۵	حرم، لے مہینوں کی صلیت	۳
۱۰۵	شیر حرم کے مخصوص احکام	۶-۲
۱۰۵	الف: حرم، لے مہینوں میں قتال	۴
۱۰۶	ب: یا حرم، لے مہینوں میں جنگ منسوخ ہے	۵
۱۰۷	حرم، لے مہینوں میں قتال کی ایت کا ملکہ ہوا	۶
۱۰۸-۱۰۹	اسج	۶-۱
۱۰۷	تعریف	
۱۰۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۶-۲
۱۰۷	الف: فہو میں، دنوں ہاتھوں اور، دنوں پیروں کی انگلیوں کا خلال کرا	۲
۱۰۸	خلال کرنے کی عیت	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۸	ب: وہ ان کے وقت وہوں کا نوں میں انگلیوں کا اٹھل سنا	۴
۱۰۸	ج: نما میں انگلیوں سے متعلق احکام	۵
۱۰۹	د: انگلیوں کو کاٹنا	۶
۱۰۹-۱۱۱	ا: صرار	۴-۱
۱۰۹	تعریف	
۱۰۹	اجمالی حکم	۲
۱۱۰	صرار کو باطل کرنے والی چیزیں	۳
۱۱۱	بحث کے مقامات	۴
۱۱۱	اسطیاد	
	دیکھئے: صید	
۱۱۱-۱۱۹	ا: اصل	۲۰-۱
۱۱۱	تعریف	۲-
۱۱۲	ا: اصل بمعنی: میل	۳
۱۱۲	ب: اصل بمعنی: تاجید و کلیہ	۴
۱۱۲	ج: اصل بمعنی: مصحوب یعنی گزری ہوئی حالت	۵
۱۱۲	د: اصل بمعنی: مقابل و صف	۶
۱۱۳	ه: انسان کے اصول	۷
۱۱۴	و: اصل بمعنی: مقرر و مر	۸
۱۱۵	ز: اصل بمعنی: مبدل و مر	
۱۱۵	ح: قیاس میں اصل	۹
۱۱۵	ط: کمرہ مقابلہ منفعت اور رخت مقابلہ چل کے معنی میں اصل	۱۳
۱۱۵	ی: مسئلہ کی اصل	۱۴
۱۱۶	مسائل کے اصول کی تبدیلی	۱۵
۱۱۷	ک: روایت کے باب میں اصل	۱۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۱۷	ل: اصول علوم	۷
۱۱۸	الف: اصول تفسیر	۸
۱۱۸	ب: اصول حدیث	۱۹
۱۱۸	ج: اصول فقہ	۲۰
۱۱۹	اصل مسئلہ	
	دیکھئے: اصل	
۱۱۹-۱۲۲	اصلاح	۱-۶
۱۱۹	تعریف	
۱۱۹	متفقہ اتفاق: مرنیم، ارشاد،	۲-۳
۱۲۰	وہ چیزیں جن میں اصلاح ہو سکتی ہے اور جن میں نہیں ہو سکتی	۴
۱۲۰	اصلاح کا اجمالی حکم	۵
۱۲۱	اصلاح کے ذرائع اور بحث کے مقامات	۶
۱۲۱	الف: نفس کی بیماریاں کرنا	۶
۱۲۱	ب: ضد رہا معاہدہ کرنا	۶
۱۲۱	ج: رکعات	۶
۱۲۱	د: عقوبات	۶
۱۲۱	ه: کفارات	۶
۱۲۱	و: ضرر سے بچانے کے لئے اختیار روکنا لے کر تعارف سے روکنا	۶
۱۲۱	ز: ولایت، وصایت اور حضانت	۶
۱۲۲	ح: حفظ	۶
۱۲۲	ط: قہر	۶
۱۲۲	ی: احیاء الاموات (خجہ زمین کو آباد کرنا)	۶
۱۲۲-۱۲۳	مضمون	۱-۵
۱۲۲	تعریف	
۱۲۲	اجمالی حکم	۲-۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۲	عادات میں	۲
۱۲۳	معاملات میں	۳
۱۲۳	لغف: سپرد کا فیصلہ اور اس کی ضمانت	۳
۱۲۳	سبب قوت ناعت پر جنایت	۴
۱۲۳	بحث کے مقامات	۵
۱۲۴-۱۲۴	اصیل	۲-۱
۱۲۴	تعریف	
۱۲۴	جمالی حکم	۲
۱۲۴	اضاحی	
	دیکھئے: اصیہ	
۱۲۵-۱۲۵	اضافت	۲۹-۱
۱۲۵	تعریف	
۱۲۵	محتاجہ، الفاظ، تعلیق، تھوید، استثناء، وقف، تعیین	۷-۳
۱۲۷	اضافت کے شرائط	۸
۱۲۷	اضافت کی اقسام	۲۹-۹
۱۲۸	پہلی قسم: وقت کی طرف نسبت	۲۵-۹
۱۲۸	دو تصرفات جو وقت کی طرف اضافت کو قبول کرتے ہیں	
۱۲۸	طلاق	
۱۲۸	تخصیص طلاق کی اضافت مستثنیٰ کی طرف سے	۲
۱۲۸	وقت کی طرف طلع کی اضافت سے	۳
۱۲۹	وقت کی طرف ایلاء کی اضافت سے	۴
۱۲۹	وقت کی طرف ظہار کی اضافت سے	۵
۱۲۹	وقت کی طرف یحیٰ کی اضافت سے	۶
۱۲۹	وقت کی طرف نذر کی اضافت سے	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۲۹	وقت کی طرف اجارہ کی اضافت کرنا	۱۸
۱۲۹	مستقبل کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنا	۱۹
۱۲۹	کنات کی اضافت کرنا	۲۰
۱۳۰	وقف کی اضافت	۲۱
۱۳۰	مزارعت اور مساکات کی اضافت کرنا	۲۲
۱۳۰	وقت کی طرف بصیت اور ایفاء کی اضافت کرنا	۲۳
۱۳۱	ہکامت کی اضافت وقت کی طرف کرنا	۲۴
۱۳۱	وہود و دین کی اضافت مستقبل کی طرف صحیح نہیں ہے	۲۵
۱۳۱	دور کی قسم: آدمی کی طرف اضافت کرنا	۲۶-۲۹
۱۳۱	الف: تعریف کی اضافت خود صاحب تعریف کی طرف کرنا	۲۷
۱۳۲	ب: صاحب تعریف کا اپنے غیر کی طرف تعریف کی اضافت کرنا	۲۸
۱۳۲-۱۳۳	إضجاع	۱-۴
۱۳۳	تعریف	۱
۱۳۳	متعلقۃ التناظر: إضجاع، احتکاء	۲
۱۳۴	اجزائی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۱۳۴-۱۳۸	أضحیہ	۱-۶۹
۱۳۴	تعریف	
۱۳۵	متعلقۃ التناظر: قربان، ہدی، حقیقہ غرض اور معبرہ	۲-۵
۱۳۶	قربانی کی مشرعییت اور اس کی دلیل	۶
۱۳۸	قربانی کا حکم	۷-۲۰
۱۴۰	نذر کی قربانی	
۱۴۱	طلی قربانی	۱۲
۱۴۱	قربانی کے وجوب یا سنیت کے شرائط	۱۳
۱۴۳	انسان کا اپنے مال سے اپنے لڑکے کی طرف سے قربانی کرنا	۲۱
۱۴۴	قربانی کی صحت کے شرائط	۲۲-۳۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۴	پہلی قسم بڑبانی کی دات سے تعلق ٹراڈ	۲۳-۳۴
۱۴۴	پہلی ٹرڈ بڑبانی کا جانور روٹی ہو	۲۳
۱۴۵	دوسری ٹرڈ جانور بڑبانی کی عمر کو پہنچ گیا ہو	۲۴
۱۴۶	تیسری ٹرڈ جانور بڑبانی کے جانور کا ظاہری عیوب سے پاک ہوا	۲۶
۱۵۱	قر بانی کے جانور کی عین کے بعد کسی ایک عیب کا لاحق ہو جانا بڑبانی سے مانع ہو	۳۰
۱۵۳	چوتھی ٹرڈ جانور دن کرنے والے کی طبیعت ہو یا اسے اجازت دے دی گئی ہو	۳۲
۱۵۴	دوسری قسم: دو ٹرڈ جانور بڑبانی کرنے والے سے تعلق میں	۳۵-۳۹
۱۵۴	پہلی ٹرڈ بڑبانی کی نیت	۳۵
۱۵۵	دوسری ٹرڈ نیت: دن کے ساتھ ہو	۳۶
	تیسری ٹرڈ بڑبانی کا جانور جس میں ٹرڈت کا احتمال بڑبانی کرنے والے	۳۷
۱۵۵	کے ساتھ کوئی ایسا شخص ٹرڈ نہ ہو جس کی مہارت کی نیت نہیں ہے	
۱۵۷	قر بانی کے وقت کی ابتدا اور انتہاء	۳۹-۴۶
۱۵۷	ابتداء وقت	۳۹
۱۵۹	قر بانی کا آخری وقت	۴۰
۱۵۹	ایک ٹرڈ کی راتوں میں قر بانی	۴۱
۱۵۹	قر بانی کے وقت کے فوٹ ہو جانے سے کیا اسب ہے	۴۲
۱۶۱	قر بانی سے قبل: تحب: مور	۴۵
۱۶۲	قر بانی سے قبل کی مکر: بات	۴۶
۱۶۶	ارو بڑبانی کے وقت کے مکر: بات اور مستحبات	۵
۱۶۶	قر بانی کے وقت بڑبانی سے متعلق مستحبات و مکروہات	۵۲
۱۶۷	قر بانی میں قر بانی کرنے والے سے متعلق: تحب: مور	۵۳
۱۶۹	قر بانی کے وقت سے متعلق مستحبات و مکروہات	۵۷
۱۷۰	قر بانی کے بعد کے مستحبات و مکروہات	۵۸-۶۳
۱۷۰	الف: قر بانی کرنے والے کے لئے ذبح کے بعد کچھ چیزیں مستحب ہیں	۵۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۳	ب: حنفیہ کے ایک دن کے بعد قربانی کرنے والے کے لئے چند چیزیں مکرہ ہیں	۶۲
۱۷۵	قربانی کے دن نرے میں نیابت	۶۵
۱۷۶	میت کی طرف سے قربانی	۶۷
۱۷۷	سیرت قربانی کے طرہ و طریقہ صدقات قربانی کا بدلہ ہو سکتے ہیں	۶۸
۱۷۷	قربانی اور صدقہ میں کون افضل ہے	۶۹
۱۷۸-۱۸۰	اضرار	۴-۱
۱۷۸	تعریف	
۱۷۹	محتاجہ النظارۃ استثناء سنہ	۲
۱۷۹	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۸۰	اضرار	
	دیکھئے: ضرورت	
۱۸۱-۱۸۰	انطباعات	۵-۱
۱۸۰	تعریف	
۱۸۰	محتاجہ النظارۃ: بدلہ، اشتغال الصماء	۲
۱۸۱	اجمالی حکم	۳
۱۸۱	بحث کے مقامات	۵
۱۸۲-۱۸۳	انطباعات	۶-۱
۱۸۲	تعریف	
۱۸۲	محتاجہ النظارۃ: انکاء، استناد، اضمحاض	۲
۱۸۲	اجمالی حکم	۵
۱۸۳	بحث کے مقامات	۶
۱۸۳	انطباعات	
	دیکھئے: ضرورت	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۸۳	۱ حاقہ	
	دیکھئے: استطاعت	
۱۸۴-۱۸۴	۱ طرف	۴-۱
۱۸۴	تعریف	
۱۸۴	جمالی حکم	۲
۱۸۴	طرف پر جماعت	۲
۱۸۴	تجدد میں طرف	۳
۱۸۵-۱۸۵	۱ طرف اور	۸-۱
۱۸۵	تعریف	
۱۸۵	متعلقہ الفاظ: عکس، دوران، طلبہ، عموم	۵-۲
۱۸۶	جمالی حکم	۶
۱۸۶	الف: طس کا طر و ہونا	۶
۱۸۶	ب: عادت کا طر و ہونا	۷
۱۸۷	بحث کے مقامات	۸
۱۸۷-۱۸۷	۱ طعام	۳۱-۱
۱۸۷	تعریف	۱
۱۸۷	متعلقہ الفاظ: تسلیم، اباحت	۳-۲
۱۸۸	اس کا شرعی حکم	۴
۱۸۸	شرعاً مطلوب کھانے کے اسباب	۷-۵
۱۸۸	الف: امتیاس	۵
۱۸۸	ب: فطر	۶
۱۸۹	ج: آرام	۷
۱۸۹	کفارات میں کھانا کھانا	۸
۱۸۹	وہ کفارات جن میں کھانا کھانا ہے	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۹	الف: کفارہ صوم	۹
۱۹۰	ب: کفارہ یمنین	۱۰
۱۹۰	ج: کفارہ ظہار	
۱۹۰	کفارہ میں واجب طعام کی مقدار	۱۲
۱۹۱	کفارات میں باحت اور تملیک	۱۳
۱۹۱	فدیہ میں طعام	۱۴
۱۹۱	الف: روزے کا فدیہ	۱۴
۱۹۲	ب: شمار کئے ہوئے میں طعام	۱۵
۱۹۲	نقصات میں طعام	۶-۸
۱۹۲	ضرورت کی حالتوں میں طعام	۶
۱۹۲	حضر کو کھانا دینے سے باز رہنا	۷
۱۹۳	نقصہ میں طعام کی تحدید	۸
۱۹۳	اطعام میں توسع	۹
۱۹۳	قیدی کو کھانا دینا	۲۰
۱۹۳	باندھے ہوئے جانور کو کھانا کھانا	۲
۱۹۵	قربانی سے کھانا	۲۲
۱۹۶	میت کے گھر والوں کو کھانا کھانا	۲۳
۱۹۶	وقت زیارت میں کھانا کھانا: خوب ہے	۲۴
۱۹۷	اطعام پر قدرت	۲۵
۱۹۸	دوسری طرف سے کھانا کھانا	۲۷
۱۹۸	بیوی کا اپنے شوہر کے مال سے کھانا کھانا	۲۸
۱۹۸	کھانا کھانے کی قسم کھانا	۲۹
۱۹۹	کھانا کھانے کی وصیت	۳۰
۱۹۹	کھانا کھانے کے لئے وقفہ	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۰-۲۰۰	۱	۱۰۱-۱
۲۰۰	تعریف	
۲۰۰	بطور کی تقسیم	۲
۲۰۱	شرعی حکم	۴-۶
۲۰۲	جن چیزوں کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر حرام ہے	۳-۷
۲۰۳	وہ چیزیں جن کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر حرام ہے	۴
۲۰۵	بڑی جانور ان میں سے کون حلال اور کون حرام ہے	۵
۲۱۲	بڑی جانور ان میں سے کون حلال اور کون حرام ہے	۶۳-۲
۲۱۲	پہلی قسم: ہونیٹ جانور	۲۲
۲۱۲	دوسری قسم: شرکوش	۲۳
۲۱۳	تیسری قسم: دودے	۲۴
۲۱۴	چوتھی قسم: وہ جنگلی جانور جس کے منہ پھاڑنے والا اب ہے اور نہ وہ کھڑے ہو کہ وہ میں سے ہے	۳۰
۲۱۵	پانچویں قسم: ہر دو پرندہ جسے شکار کرنے والا جنگل ہو	۳
۲۱۵	چھٹی قسم: وہ پرندہ جو عام طور پر صرف مردار کھاتا ہے	۳۳
	ساتویں قسم: وہ پرندہ جس میں بچہ ملا خون ہو اور شکار کرنے والا	۴
۲۱۷	جنگل نہ ہو اور اس کی اکثر خوراک مردار نہ ہو	
۲۱۹	آٹھویں قسم: بکھوڑا	۴۴
۲۲۰	نویں قسم: پالتو گدھا	۴۶
۲۲۲	دسویں قسم: خنجر	۴۸
۲۲۳	گیارہویں قسم: شہادت	۵
۲۲۴	بڑی	۵۳
۲۲۴	کوہ	۵۴
۲۲۵	کھڑا	۵۵
۲۲۶	باقی شہادت	۵۶
۲۲۷	بارہویں قسم: متبادل، وہی میں سے فخر ہے	۵۷

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۴۷	اول: دو عام شرائط جو متفق علیہ ہیں	۹۶
۲۴۹	دوم: دو عام شرائط جو مختلف فیہ ہیں	۹۹
۲۵۵-۲۵۰	اطلاق	۱-۱۵
۲۵۰	تعریف	
۲۵۰	متعلقہ الفاظ: عموم، تنگی	۲-۳
۲۵۱	مطلق، مطلق ثنی	۴
۲۵۲	اطلاق کے موافق	۵-۴
۲۵۲	طہارت میں نیت کا اطلاق	۶
۲۵۲	اماء: ضمیر، مرس	۶
۲۵۲	ب: تیمم	۷
۲۵۳	نماز میں نیت کا اطلاق	۸
۲۵۳	اماء: فرض نماز	۸
۲۵۳	ب: طہل مطلق	۹
۲۵۳	ن: سمن موكوہ دائرہ تک یہ سنتیں	۱۰
۲۵۴	رد و میں نیت کا اطلاق	
۲۵۴	حرام کی نیت کا اطلاق	۲
۲۵۵	یا اطلاق اصل ہے یا تعیین	۳
۲۵۵	بحث کے مقامات	۵
۲۵۸-۲۵۶	طمینان	۱-۷
۲۵۶	تعریف	
۲۵۶	متعلقہ الفاظ: علم، یقین	۲-۳
۲۵۶	طمینان نفس	۴
۲۵۶	نہن چیزوں سے طمینان حاصل ہوتا ہے	۵
۲۵۷	ثنی طمینان	۶
۲۵۷	طمینان کے اثرات	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۸-۲۶۴	اظہار	۱-۱۲
۲۵۸	تعریف	
۲۵۸	ماخن سے تعلق احکام	۲-۲
۲۵۸	ماخن کا نما	۲
۲۵۹	دشمن کے شہر میں محلہ یں کے لئے ماخن کا پڑھانا	۳
۲۵۹	حج میں ماخن کا کاٹنا اور اس میں جو کچھ واجب ہوتا ہے	۴
۲۶۰	ترکابی کرنے والے کا ماخن کاٹنے سے باز رہنا	۵
۲۶۰	ماخن کے تراشہ کو فتنہ کرنا	۶
۲۶۱	ماخن سے دیکھ کرنا	۷
۲۶۱	ماخن کے پالش کا حکم	۸
۲۶۲	طہارت پر ماخن کے بعد رقع ہوئے والے نیکل چیل کا اثر	۹
۲۶۲	ماخن پر جماعت	۱۰
۲۶۳	ماخن کے ذریعہ زیادتیاں کرنا	
۲۶۳	ماخن کی طہارت اور اس کی نجاست	۲
۲۶۸-۲۶۴	اظہار	۱-۱۲
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	محتاجہ القاطنہ انشاء جبر، اعلان	۲-۴
۲۶۵	شرعی حکم	۵
۲۶۵	علماء تجویہ کے نزدیک اظہار	۵
۲۶۵	اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار	۶
۲۶۶	آئی کا اپنے حقیقی عقیدہ کے خلاف اظہار کرنا	۷
۲۶۶	عائدین کا اپنے مقصد کے خلاف اظہار کرنا	۸
۲۶۷	ہیلہ کے ذریعہ ثارے کے قصد کے خلاف (کسی تعریف) کا اظہار	۹
۲۶۷	ذہن بینوں میں اظہار مشرور ہے	۱۰
۲۶۸	وہ امور جن کا اظہار جائز ہے	

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۶۸	وہ امور جن کا اظہار جائز نہیں	۱۲
۲۶۹-۲۷۳	۱۔ عمارت	۱۱-۱
۲۶۹	تعریف	۱
۲۶۹	متعلقہ اقسام: مگرار، قضاء، استئناف	۲-۴
۲۷۰	شرعی حکم	۵
۲۷۱	عمارہ کے اسباب	۶-۷
۲۷۱	الف: صحت کی شرائط کے مکمل نہ پائے جانے کی وجہ سے کسی عمل کا صحیح نہ ہونا	۶
۲۷۱	ب: عمل کے واقع ہونے میں شک کا ہونا	۷
۲۷۲	ج: عمل کے واقع ہونے کے بعد اس کو باطل کرنا	۸
۲۷۲	د: مانع کا زائل ہو جانا	۹
۲۷۲	ه: صاحب حق کا حق ضائع کرنا	۱۰
۲۷۲	واجب کا ساتھ نہ ہونا	۱۱
۲۷۳-۲۷۴	۲۔ عمارت	۲۶-۱
۲۷۴	تعریف	۱
۲۷۴	متعلقہ اقسام: عمری، اجارہ، افتناع	۲-۴
۲۷۴	اس کی مشروعیت کی دلیل	۵
۲۷۵	اس کا شرعی حکم	۶
۲۷۶	عمارہ کے ارکان	۷
۲۷۷	وہ چیزیں جن کا عمارہ جائز ہے	۸
۲۷۷	لڑیم اور عدم لڑیم کے اعتبار سے عمارہ کی حقیقت	۹
۲۷۹	رجوع کے اثرات	۱۰
۲۸۱	کاشت کے لئے زمین عاریت پر دینا	۱
۲۸۲	چوپائے اور اس جیسے جانور کا عمارہ	۲
۲۷۳	عمارہ کی تخلیق اور مستقبل کی طرف اس کی اضافت	۳
۲۸۳	عمارہ کا حکم اور اس کا اثر	۱۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۴	اعارہ کا ضمان	۱۵
۲۸۶	ضمان کی غمی کی شرط	۶
۲۸۶	ضامن قرار دینے کی ہیئت	۷
۲۸۷	معیر اور مستعیر کے درمیان اختلاف	۱۸
۲۸۹	عاریت کا نفعہ	۲۰
۲۹۰	عاریت کے لوٹانے کا شرط	۲
۲۹۰	مستعیر جس چیز سے بری ہوتا ہے	۲۲
۲۹۲	اعارہ میں چیز میں سے تم ہوتا ہے	۲۳
	عاریت میں، ہر سہاقت ثابت ہو جائے اور شئی مستعار جس میں، ہر سہاقت ثابت	۲۴
۲۹۲	ہو اس کا تلف ہو جائے اور اس میں نقصان نہ ہو	
۲۹۳	انتفاع پر عاریت کے استحقاق کا اثر	۲۵
۲۹۳	اعارہ کی ہیئت	۲۶
۲۹۳-۳۰۰	امانت	۱۸-۱
۲۹۳	تعریف	۱
۲۹۳	متعلقہ الفاظ امانت، استعانہ	۲
۲۹۴	شرعی حکم	۴-۱۴
۲۹۴	۱۰۔ جب امانت	۵
۲۹۴	۱۱۔ بھٹائی امانت	۵
۲۹۴	۱۲۔ بیل کو چارے کے لئے امانت	۶
۲۹۴	۱۳۔ مسلمانوں سے ضرر کو دفع کرنے کے لئے امانت	۷
۲۹۵	۱۴۔ چوپایوں کی امانت	۸
۲۹۶	۱۵۔ تحب امانت	۹
۲۹۶	۱۶۔ مکروہ امانت	۱۰
۲۹۶	۱۷۔ حرام پر امانت	
۲۹۷	۱۸۔ کفر کی امانت	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۷	الحب: نقلی صدق کے ریج اعانت	۲
۲۹۷	حب: نقد کے ریج اعانت	۳
۲۹۷	حب: حامت اقطر ارمی اعانت	۴
۲۹۷	اعانت کے اثرات	۵
۲۹۸	الحب: اعانت پر اثر	۵
۲۹۸	حب: اعانت پر اثر	۶
۲۹۹	حب: خنار	۸
۳۰۰	اخلاق	
	دیکھئے: حق	
۳۰۱-۳۰۰	اعتبار	۳-۱
۳۰۰	تعریف	
۳۰۰	اہمائی علم	۲
۳۰۱	بحث کے مقامات	۳
۳۰۲-۳۰۱	اعتبار	۳-۱
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	ہی ہاڑنی علم	۲
۳۰۳-۳۰۲	اعتداء	۳-۱
۳۰۲	تعریف	
۳۰۲	اہمائی علم	۲
۳۰۳	ریاضتی کو نفع رسا	۳
۳۰۳	اعتداء	
	دیکھئے: عدت	
۳۰۴-۳۰۳	اعتدال	۲-۱
۳۰۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۴	شرعی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۰۴	اعتراف	
	دیکھئے: فقرہ	
۳۰۶-۳۰۵	اعتقاد	۲-۱
۳۰۵	تعریف	۱
۳۰۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۰۸-۳۰۶	اعتقاد	۸-۱
۳۰۶	تعریف	۱
۳۰۶	متعلقہ الفاظ: اعتقاد، علم، یقین، طعن	۵-۲
۳۰۷	اجمالی حکم	۶
۳۰۷	تصریحات میں اعتقاد کا اثر	۷
۳۰۸	جہاں اور اعتقاد	۸
۳۰۸	اعتقاد	
	دیکھئے: اہلباس، ایمان	
۳۳۵-۳۰۹	اعتکاف	۵۲-۱
۳۰۹	تعریف	
۳۰۹	متعلقہ الفاظ: طلوع، رباط اور مراہلہ، جوار	۴-۱
۳۱۰	اعتکاف کی حکمت	۵
۳۱۰	اس کا شرعی حکم	۶
۳۱۱	اعتکاف کے اقسام	۹-۷
۳۱۱	الف: تحجب اعتکاف	۷
۳۱۱	ب: واجب اعتکاف	۸
۳۱۲	ج: مستنون اعتکاف	۹
۳۱۲	اعتکاف کے ارکان	۶ ۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۱۲	مختلف	
۳۱۲	عورت کا اعتکاف	۲
۳۱۳	اعتکاف میں نیت	۱۳
۳۱۳	اعتکاف کی جگہ	۴
۳۱۳	الف: مرد کے لئے اعتکاف کی جگہ	۴
۳۱۵	ب: عورت کے اعتکاف کی جگہ	۵
۳۱۶	مسجد میں صبر	۶
۳۱۷	اعتکاف میں روزہ	۷
۳۱۸	نذر والے اعتکاف کے لئے روزہ کی نیت	۸
۳۱۹	اعتکاف کی نذر	۱۹
۳۱۹	الف: نذر مسلسل	۲۰
۳۱۹	ب: نذر مطلق اور مقررہ مدت	۲
۳۲۰	واجب اعتکاف کے شرعی شرائط	۲۲
۳۲۱	نذر مانے ہوئے اعتکاف کے ساتھ روزہ کی نذر	۲۳
۳۲۱	اعتکاف میں نماز کی نذر	۲۴
۳۲۱	کسی متعین جگہ میں اعتکاف کی نذر	۲۵
۳۲۳	اعتکاف میں شرط انکاء	۲۶
۳۲۴	اعتکاف کو قائم نہ کرے • ملحقین	۲۷-۲۸
۳۲۴	مل: جہاں • مرد • ملحقین	۲۷
۳۲۵	دوم: مسجد سے نکلا	۲۸
۳۲۵	الف: تساہل حاجت، غصہ اور غسل • واجب کے لئے نکلا	۲۹
۳۲۶	ب: کھانے پینے کے لئے نکلا	۳۰
۳۲۶	ج: جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلا	۳
۳۲۷	د: نماز جمعہ کے لئے نکلا	۳۲
۳۲۷	حذیر میں کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے نکلا	۳۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۸	وہ جہول برکتا	۳۴
۳۲۹	نہ شہادت دینے کے لئے نکلتا	۳۵
۳۲۹	حج: مرض کی وجہ سے نکلتا	۳۶
۳۳۰	طہ: مسجد کے منہدم ہونے کی وجہ سے نکلتا	۳۸
۳۳۰	کی نہ حالت اکراو میں نکلتا	۳۹
۳۳۰	کے عذر کے بغیر مختلف کا نکلتا	۴۰
۳۳۰	ل: مسجد سے نکلنے کی حد	۴
۳۳۰	م: کون سا حصہ مسجد میں شمار ہوتا ہے اور کون سا نہیں	۴۲
۳۳۱	سوم: جنون	۴۳
۳۳۱	چہارم: ایتہ	۴۴
۳۳۲	پنجم: شے	۴۵
۳۳۲	ششم: جینس و نفاس	۴۶
۳۳۳	مختلف کے لئے مباح اور مکرمہ و غیر	۴۷-۵۲
۳۳۳	انف: کھانا، پینا اور سونا	۴۷
۳۳۳	ب: مسجد میں عقود اور وسعت	۴۸
۳۳۴	ج: خاصوش رہنا	۵۰
۳۳۴	د: کلام	۵
۳۳۵	ه: خوشبو اور لباس	۵۲
۳۳۵	اعتبار	
	دیکھیے: عمرہ	
۳۳۶	انتمام	
	دیکھیے: غلامہ	
۳۳۶	استئذان	
	دیکھیے: معافیت، عتقا	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۶	انتیاد	دیکھئے: عادت
۳۳۶-۳۴۰	انتیاض	۸-۱
۳۳۶	تعریف	
۳۳۶	اجمالی حکم	۲
۳۳۷	دو چیزیں جن میں عوض جاری ہوتا ہے اور اس کے اسباب	۳
۳۳۸	معامضات کی اقسام	۴
۳۳۸	الف: معامضات مہمد	۴
۳۳۸	ب: معامضات غیر مہمد	۴
۳۳۸	عوض لینے کی اجمالی شرائط	۵
۳۴۰	بحث کے مقامات	۸
۳۴۱-۳۴۰	اعجی	۵-۱
۳۴۰	تعریف	
۳۴۰	متعلقہ الفاظ: انجم، انان	۲
۳۴۱	اجمالی حکم	۳
۳۴۱	بحث کے مقامات	۵
۳۴۱	اعذار	
	دیکھئے: عذر	
۳۴۴-۳۵۸	اعذار	۲۷-۱
۳۴۴	تعریف	
۳۴۴	متعلقہ الفاظ: اذراء، اذام، اذامات، تجدید، امبال، بکوم	۷-۲
۳۴۴	شرعی حکم	۸
۳۴۴	شرعیہ کی دلیل	۹
۳۴۴	ذات میں اعذار (توپہ کسا)	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۴	مرتد سے توبہ طلب کرنے کا حکم	
۳۴۵	وجوب کے قائلین کی دلیل	۲
۳۴۵	مرتد عورت سے توبہ طلب کرنا	۳
۳۴۶	جہاد میں اسلام کی دعوت کا پہنچانا	۴
۳۴۸	باغیوں تک پیغام پہنچانا	۵
۳۴۹	دعویٰ میں عدعہ علیہ کو مہلت دینا	۶
۳۴۹	وہ اسباب جن سے رفع الزام کا موقع دینا ساقط ہو جاتا ہے	۷
۳۵۱	عذر بیان کرنے کے لئے مہلت دینا	۱۸
۳۵۱	شارع کی طرف سے مقررہ مدتیں	۱۹
۳۵۱	ایلاء کرنے والے کا اعذار	۲۰
۳۵۲	پنی بیوی کی بیٹی سے بار بار سے ۱۰ لے کا اعذار	۲
۳۵۳	پنی بیوی کو انقضاء پنے سے بار بار بننے والے کا اعذار	۲۲
۳۵۵	مہ معطل کے سلسلہ میں تکست کا اعذار	۲۳
۳۵۶	مقررہ مدت کا اعذار	۲۴
۳۵۶	افطاری کی بنیاد پر لینے کے وقت اعذار	۲۵
۳۵۷	اعذار کا حق کس کو ہے؟ اعذار کیسے ہوگا؟ اور رفع الزام سے باز رہنے والے کی سزا	۲۶
۳۵۸	اعراب	
	نکچے: ۱۰	
۳۵۸-۳۵۸	اعرج	۲-۱
۳۵۸	تعریف	
۳۵۸	اجمالی حکم	۲
۳۷۳-۳۵۹	اعصار	۲۵-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	محققہ القاطعۃ: ملاس بقدر	۳۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۹	دو تیز یہ سن سے نکل ق ثابت ہوتی ہے	۴
۳۶۰	نکل دتی کے آثار	۲۴-۵
۳۶۰	ہول: اللہ کے مالی حقوق میں نکل دتی کے آثار	۵
۳۶۰	لعل: زکاۃ کے دیوب کے بعد اس کے ساتھ ہونے میں نکل دتی کا اثر	۵
۳۶۰	ب: ابتدا: دیوب حج کے رہنے میں نکل دتی کا اثر	۶
۳۶۱	ن: خذ: کے ساتھ ہونے میں نکل دتی کا اثر	۷
۳۶۲	و: کفار: یمن میں نکل دتی کا اثر	۸
۳۶۲	ع: ہنوا: برسل کے لئے پانی کی قیمت میں نکل دتی	۹
۳۶۳	و: اند: یہ میں نکل دتی کا اثر	۱۰
۳۶۳	دوم: حقوق العباد میں نکل دتی کے آثار	۲۴-
۳۶۳	لعل: میت کی تہذیب: یمن کے رقی میں نکل دتی	
۳۶۳	ب: ہمز: دینی اثبات: اگر گھر وغیرہ کے رائی کی: انگلی سے نکل دست ہوا	۲
۳۶۴	ن: محال: علیہ کا نکل دست ہو جانا	۱۳
۳۶۵	و: مقرر: وہ کی: انگلی سے شوم کا نکل دست ہو جانا	۴
۳۶۶	ع: ہمز: یوں کا اپنے: اپنے: یوں کی: انگلی سے نکل دست ہوا	۵
۳۶۹	و: تہذیب: بے سے نکل دست ہوا	۶
۳۶۹	ر: ترک: میں: جب شد و حقوق کی: انگلی سے اس کا نکل دست ہو جانا	۷
۳۶۹	ع: اپنی: ات پر شرفی کرنے سے نکل دست ہو جانا	۸
۳۷۰	ط: بیوی کے نفقہ کی: انگلی سے نکل دست ہو جانا	۹
۳۷۱	ی: رشید: ارموں کے نفقہ کی: انگلی میں نکل دتی	۲۰
۳۷۱	ک: حسانت: اور: ہچاڑنے کی ات	۲
۳۷۱	ل: برک: کر رکھے گئے جانور کا نفقہ	۲۲
۳۷۲	م: قیدی کے چھڑانے سے نکل دتی	۲۳
۳۷۲	ن: صائم: کا نکل دست ہوا	۲۴
۳۷۳	س: جب اثر اجات کی: انگلی سے صورت کا نکل دست ہوا	۲۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۵-۳۷۳	اعضاء	۵-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	متعلقہ اقامت: اطراف	۲
۳۷۳	اجرائی حکم	۳
۳۷۳	اعضاء کا کف کرنا	۴
۳۷۳	زندہ جانور کے بعد آکر وہ اعضاء	۵
۳۷۵	اعطیات	
	دیکھئے: اعطاء	
۳۷۶-۳۷۵	اعناف	۳-۱
۳۷۵	تعریف	
۳۷۵	اجرائی حکم	۲
۳۷۶	انسان کا اپنے اصول کو پاک دامن رکھنا	۳
۳۷۶	اعلام	
	دیکھئے: اشبار	
۳۷۸-۳۷۶	اعلام الحرم	۵-۱
۳۷۶	تعریف	
۳۷۷	حرم کے نشانات کی تجدید	۳
۳۸۱-۳۷۹	اعلان	۱۳-۱
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	متعلقہ اقامت: اظہار، انشاء، اعلام، اشہاد	۵-۲
۳۷۹	اجرائی حکم	۶
۳۷۹	الف: اسلام سر اس کی تعلیمات کا اعلان	۶
۳۸۰	ب: کائنات کا اعلان	۷
۳۸۰	ج: مہذبہ کا نام کرنے کا اعلان	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰	وہ عام معالج کے سلسلہ میں اعلان	۹
۳۸۰	ہذا کی شخص کی موت کے بارے میں اعلان	۱۰
۳۸۱	وہ ڈرانے کے لئے اعلان	
۳۸۱	وہ امور جن کا اظہار درست ہے۔ اعلان درست نہیں	۱۳
۳۸۲-۳۸۱	اعمال	۲-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	اعمالی	
	دیکھئے: عملی	
۳۸۲	اعوان	
	دیکھئے: اعانت	
۳۸۲	اعور	
	دیکھئے: عور	
۳۸۳-۳۸۳	اعیان	۳-۱
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	متعلقہ الفاظ: وین، غرض	۲
۳۸۳	اعیان سے متعلق احکام	۳
۳۸۴	اعاشہ	
	دیکھئے: اشاعہ	
۳۸۵-۳۸۴	اعازہ	۲-۱
۳۸۴	تعریف	
۳۸۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۸۵	اغترار	
	دیکھئے: تغریہ	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	اتصال	دیکھئے: منس
۳۸۵	اتصال	دیکھئے: میلہ
۳۸۶-۳۸۵	انغراء	۳-۱
۳۸۵	تعریف	
۳۸۵	متعلقہ الفاظ: تخریض	۲
۳۸۵	جمالی حکم	۳
۳۸۸-۳۸۶	انغراق	۶-۱
۳۸۶	تعریف	
۳۸۶	جمالی حکم	۲
۳۹۵-۳۸۸	انغماء	۱۹-۱
۳۸۸	تعریف	
۳۸۸	متعلقہ الفاظ: نوم، بکیر، بنون	۴-۲
۳۸۹	اہلیت پر بے ہوشی کا اثر	۵
۳۸۹	ہر فی مباحات پر بے ہوشی کا اثر	۶-۶
۳۸۹	لطف: ہمو، رتیم پر	۶
۳۸۹	ب: نمار کے ساتھ ہوئے پر بے ہوشی کا اثر	۷
۳۹۰	ن: دروں پر بے ہوشی کا اثر	۸
۳۹۱	و: حج پر بے ہوشی کا اثر	۹
۳۹۲	رکاوہ پر بے ہوشی کا اثر	۲
۳۹۲	قوی تصرفات پر بے ہوشی کا اثر	۳
۳۹۳	معاوضہ، لے متوا، معاملات میں بے ہوشی کا اثر	۴
۳۹۳	نکاح کے ولی کی بے ہوشی	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۴	تقاضی کی بے ہوئی	۶
۳۹۴	تجربات پر بے ہوئی کا اثر	۷
۳۹۴	جنایات پر بے ہوئی کا اثر	۸
۳۹۴	سیاحت و طبیعت کی بے ہوئی میب ثمار کی جائے لی	۱۹
۳۹۶-۳۹۵	افاضہ	۴-۱
۳۹۵	تعریف	
۳۹۵	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۹۹-۳۹۶	افاقہ	۹-۱
۳۹۶	تعریف	
۳۹۶	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۹۶	افاقہ کے وقت طہارت حاصل کرنا	۳
۳۹۷	افاقہ کے حد نماز	۴
۳۹۸	رہ روئے افاقہ کا اثر	۵
۳۹۸	افاقہ حاصل ہونے تک حد شہر کا موثر کرنا	۶
۳۹۸	مجاور طریقہ کا افاقہ	۷
۳۹۸	حج میں افاقہ	۸
۳۹۹	مجنون کو جب افاقہ حاصل ہو جائے تو اس کی شادی کرانے کا حکم	۹
۳۹۹	افقاء	
	دیکھیے: فتویٰ	
۳۹۹-۴۰۱	افتداء	۶-۱
۳۹۹	تعریف	
۳۹۹	جمالی حکم	۲
۳۹۹	افتاء: قسم کا اندیشہ	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۰	ب: جنگجو کفار قیدیوں کا فدیہ	۴
۴۰۰	مسلمان قیدیوں کو چھڑانا	۴
۴۰۰	ج: ممنوعاتِ احرام کا فدیہ دیدینا	۵
۴۰۱	بحث کے مقامات	۶
۴۰۲-۴۰۳	افتراء	۳-۱
۴۰۲	تعریف	
۴۰۲	جھوٹ اور افتراء کے درمیان فرق	
۴۰۳	اجمالی حکم	۲
۴۰۳-۴۰۴	افتراش	۴-۱
۴۰۳	تعریف	
۴۰۳	اجمالی حکم	۲
۴۰۳	الف: دونوں ہاتھوں اور پیر میں کو چھامنا	۲
۴۰۴	ب: نجاست پہ چھامے ہوئے کپڑے پہ مارنا حکم	۳
۴۰۴	ج: ریشم کے چھامے کا حکم	۴
۴۰۵-۴۰۶	افتراق	۵-۱
۴۰۵	تعریف	
۴۰۵	متعلقہ الفاظ: تفرق، تفریق	۲
۴۰۵	اجمالی حکم	۳
۴۰۶	بحث کے مقامات	۵
۴۰۶	افتناس	
	دیکھئے: بکارت	
۴۰۷-۴۰۸	افتنیات	۸-۱
۴۰۷	تعریف	
۴۰۷	متعلقہ الفاظ: تعدی، انفصال	۲ ۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۷	اجمالی حکم	۴
۴۰۷	الف: حد و تاہم کرنے میں زیادتی	۵
۴۰۸	ب: قصاص لینے میں زیادتی کرنا	۶
۴۰۸	ج: کچھ رائے میں زیادتی کرنا	۷
۴۰۸	بحث کے مقامات	۸
۴۰۹-۴۱۴	افراد	۱-۱۴
۴۰۹	تعریف	
۴۰۹	الف: حق میں افراد	۲
۴۰۹	ب: وصیت میں افراد	۳
۴۰۹	ج: کھانے میں افراد	۴
۴۰۹	د: حج میں افراد	۵
۴۰۹	متعلقہ الفاظ: قراں جمع	۶
۴۱۰	افراد قراں اور جمع میں سے کون کس سے افضل ہے	۷
۴۱۴	افراد کے واجب ہونے کی حالت	۹
۴۱۴	افراد کی نیت	
۴۱۴	افراد میں تبدیلیہ	۲
۴۱۴	مغروکین چیزوں میں جمع اور قراں سے ممتاز ہونا ہے	۳
۴۱۴	الف: مضرہ کے لئے خوف	۳
۴۱۴	ب: مضرہ پر دم کا واجب نہ ہونا	۴
۴۱۵-۴۱۶	افراز	۷-۱
۴۱۵	تعریف	
۴۱۵	متعلقہ الفاظ: حلال قسمتہ	۲-۳
۴۱۵	اجمالی حکم	۴

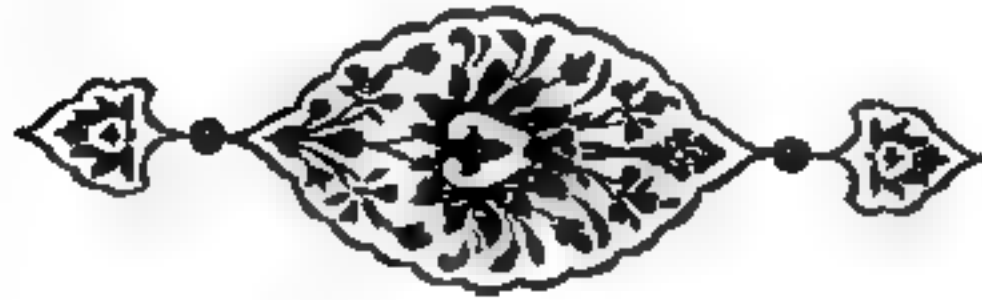
صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۶-۴۲۲	افساد	۱-۱۴
۴۱۶	تعریف	
۴۱۷	متعلقہ الفاظ: افساف، افسافہ، افسافہ، افسافہ	۲-۴
۴۱۷	شرعی حکم	۵
۴۱۸	عبادت پر فاسد کرنے کا اثر	۶
۴۱۸	روزے کو فاسد کرنا	۷
۴۱۹	عبادت کو فاسد کرنے کی نیت	۹
۴۲۰	حقد کے فاسد کرنے میں فاسد شرائط کا اثر	۱۰
۴۲۰	نکاح کو فاسد کرنا	۱۱
۴۲۱	زچہین کے درمیان وراثت کے جاری ہونے میں افساد کا اثر	۱۲
۴۲۱	شوہر کے خلاف بیوی کو بکا زنا	۱۳
۴۲۱	مسلمانوں کے درمیان فساد پیدا کرنا	۱۴
۴۲۳-۴۲۹	افشاء السرا	۱-۱۲
۴۲۳	تعریف	
۴۲۳	متعلقہ الفاظ: اشاعت، استمان، تجسس، تجسس	۲-۵
۴۲۴	اس کا شرعی حکم	۶
۴۲۴	راز کے اقسام	۶
۴۲۴	پہلی قسم: وہ راز جس کے چھپانے کا شریعت نے حکم دیا ہے	۶
۴۲۵	دوسری قسم: وہ راز جسے صاحب راز چھپانے کا مطالبہ کرے	۷
۴۲۷	تیسری قسم: وہ راز جسے اس کا ساتھی پیشے کے تقاضے کی بنیاد پر مطلع ہو جائے	۸
۴۲۷	وہ امور جن میں چھپانا اور ظاہر کرنا دونوں جائز ہیں لیکن چھپانا افضل ہے	۱۰
۴۲۸	پروردہ ری سے بچنے کے لئے توریہ کا استعمال	
۴۲۹	جنگ میں افشائے راز سے پرہیز	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۹-۴۳۱	۱. انشاء	۶-۱
۴۲۹	تعریف	
۴۳۰	۱. انشاء کا حکم	۳
۴۳۰	شوم کا انشاء	۴
۴۳۱	جہنم کا انشاء	۵
۴۳۱	نکاح نامہ میں انشاء	۶
۴۳۲-۴۳۳	۱. افطار	۷-۱
۴۳۲	تعریف	
۴۳۲	شرعی حکم	۵-۲
۴۳۳	انتخاب کا اثر	۶
۴۳۳	الف: رمزدے تسلیم کو ختم کرنے میں	۶
۴۳۳	ب: انشاء وغیرہ کے لازم ہونے میں	۷
۴۳۴-۴۳۴	۱. فک	۲-۱
۴۳۴	تعریف	
۴۳۴	۱. دہائی حکم، رجسٹر کے مقامات	۲
۴۳۵-۴۳۶	۱. فلاس	۵۹-۱
۴۳۵	تعریف	
۴۳۵	متعلقہ، تناظر، تفہیم، اعسار، تخر	۳-۲
۴۳۶	۱. فلاس کا حکم	۵
۴۳۶	تفہیم کا شرعی حکم	۶
۴۳۷	مفسر پر تخرمانڈ کرنے کی شرط	۷-۷
۴۳۹	غائب مقرر جس پر تخرمانڈ کرنا	۲
۴۴۰	مفسر پر کون تخرمانڈ کرے گا	۳
۴۴۱	ثابت کرنا	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۴۱	افلاس کی وجہ سے کئے گئے حجر کی تشبیہ اور اس پر ہونا	۱۵
۴۴۱	مفلس پر حجر کے اثرات	۱۶-۵۷
۴۴۲	پلاٹنم مال کے ساتھ قرینہ خودیوں کے حق کا تعلق ہونا	۲۲
۴۴۲	قرینہ	۸
۴۴۳	مال میں مفلس کے تصرفات	۱۹
۴۴۴	افلاس کی وجہ سے جس پر حجر کیا گیا ہو اس کا وہ میں باقی رہنے والا تصرف	۲۰
۴۴۴	حجر کے غرض سے قبل کے تصرفات کو نافذ کرنا یا ان میں غلطی کرنا	۲
۴۴۵	حجر کی مدت میں مفلس پر لازم ہونے والے حقوق کا حکم	۲۲
۴۴۵	دوسرا اثر: اس سے مطالبہ کا ختم ہونا	۲۳
۴۴۶	تیسرا اثر: عین مواعیل کا فوری احساں ہو جانا	۲۴
۴۴۷	چوتھا اثر: اگر جس خود اپنا عین مال پالے تو وہ کس حد تک اس کے لینے کا مستحق ہوگا	۲۵
۴۴۸	شریہ امری کے مطابق دوسرے عقد کے ذریعہ مدیون کے قبضہ کردہ مال میں رجوع	۲۷
۴۴۹	عین مال میں رجوع کرنے کی شرطیں	۲۸-۳۹
۴۵۳	عین قیمت کا رجوع کرنا	۴۰
	عین کے زیر امر کو اس کے لیے حلقہ بے اثر نہ مانتا ہونے پر افلاس کی وجہ سے	۴
۴۵۳	اس پر قبضہ لائے سے قبل خیر مانع ہو جائے	
۴۵۴	نیا رجوع کے لئے کسی حاکم کا فیصلہ ضروری ہے	۴۲
۴۵۴	وہ چیز جس سے رجوع ثابت ہوتا ہے	۴۳
۴۵۴	مفلس کے مال میں دوسرے کے کسی عین کا ظاہر ہونا	۴۴
۴۵۵	زمین میں تعمیر کرنے یا پودا لگانے کے بعد اسے واپس لینا	۴۵
۴۵۵	کرایہ دار کا مفلس ہو جانا	۴۶
۴۵۶	اجارہ پر دینے والے کا مفلس ہو جانا	۴۷
۴۵۶	مفلس پر حجر کے اثرات میں سے پانچویں اثر: حاکم کا اس کے مال کو فروخت کرنا	۳۸-۵۷
۴۵۶	مفلس کے لئے اس کے مال میں سے یا یا بیعین چھوڑی جائیں گی	۴۹
۴۵۶	الحق: بیڑے	۴۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۹	ب: کتابیں	۴۹
۴۵۹	ج: رہنما کی گھر	۴۹
۴۵۹	د: کارکن کے اوزار	۴۹
۴۵۹	ه: تجارت کاروں کے اعمال	۴۹
۴۵۹	و: بیضہ وری خوراک	۴۹
	تجربہ مدت میں "مفلس" کے مال پر قرض خواہوں پر تقسیم کرنے سے قبل اس پر	۵۰
۴۶۰	وہ اس کے مال پر خیال پر پیش رسا	
۴۶۱	مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے میں جلدی نہ کرنا	۵۱
۴۶۱	کیا تقسیم سے قبل قرض خواہوں کی پوری تعداد کا معلوم نہ کیا جاسکے گا	۵۲
۴۶۱	تقسیم کے بعد کسی قرض خواہ کا ظاہر ہونا	۵۳
۴۶۲	مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا طریقہ	۵۴
۴۶۳	مفلس کے مال کی تقسیم کے بعد اس سے یا مطالب یا جائے گا	۵۵
۴۶۳	مفلس کا خیر سچے سے ختم ہونا ہے	۵۶
۴۶۵	تجربہ کے ختم ہونے کے بعد مفلس پر جو دیون لازم ہوں	۵۷
۴۶۶	جو شخص مفلس مر جائے اس کے احکام	۵۸
۴۶۶	دوسرے احکام جو مفلس قرض دینے کے بعد جاری ہوتے ہیں	۵۹
۴۶۶	اُقارب	
	دیکھیے ہر باب	
۴۶۷-۴۷۵	اِقَالَہ	۱-۱۷
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	معاقدہ، اتناظ، منق، منق	۲-۳
۴۶۷	اِقَالَہ کا شرعی حکم	۴
۴۶۸	اِقَالَہ کا رکن	۵
۴۶۸	وہ اتناظ جن سے اِقَالَہ ہو جاتا ہے	۶
۴۶۹	اِقَالَہ کی شرائط	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۰	اس کی شہنی حقیقت	۸
۴۷۰	، تالہ کی حقیقت میں نقباء کے اختلاف کے اثرات	۹
۴۷۰	، اہل بخش سے کم یا زیادہ پر تالہ	۹
۴۷۱	، ہم: تالہ کے درمیان جوئی کوٹانی جاے اس میں حق شعبہ	۱۰
۴۷۲	، بیکل کا تالہ	
۴۷۲	، تالہ کا مکمل	۲
۴۷۳	، تالہ میں تا مدت ادا کا اثر	۳
۴۷۳	، صرف میں، تالہ	۴
۴۷۴	، تالہ کا تالہ	۵
۴۷۴	، جوئی، تالہ کو باطل کرتی ہے	۶
۴۷۴	، تالہ کرے، لے، نوں طریق کا اختلاف	۷
۴۷۵-۴۷۹	تراجم نقباء	



موسوعه فقهيہ

قبراً مشرفاً إلا موتبه^(۱) (کیا میں تمہیں اس کام کے لئے نہ بھیجوں جس کام کے لئے رسول اللہ ﷺ نے مجھے بھیجا تھا؟ کہ تم کسی مجسمے کو نہ بنائے بغیر اور کسی اونچی قبر کو نہ بنائے بغیر نہ چھوڑنا)۔
اور کوہان کی طرح بنی ہوئی قبر کو بلند شمار کرنے میں اختلاف ہے جس کی تفصیلی بحث کتب فقہ کی کتاب جنازہ میں ملے گی^(۲)۔

اشراف

تعریف:

۱- اشراف کے لغوی معنی: اشراف اشرف کا مصدر ہے، اشرف کے معنی ہیں: اوپر سے کسی چیز پر جھانکا^(۱)۔

اور "اشراف الموضع" کے معنی ہیں: جگہ کا بلند ہونا، اور اشراف کے معنی ہیں: نزاد یک اور یک، مرے سے قریب ہونا۔
پہلے معنی کی بنیاد پر محدثین نے لفظ اشراف کا استعمال "مردہ ارادہ نگرانی" کے معنی میں کیا ہے^(۲)۔

اور اس معنی کو فقہاء، مرے سے لغوی معانی کی طرح استعمال کیا ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو ناظر وقف، وصی، قسیم اور اس طرح کے دوسرے لوگوں کی نگرانی کے مفہوم میں استعمال کیا ہے۔

رشر ف بندی کے معنی میں:

نہ- قبر کا بلند کرنا:

۲- قبر کا بلند کرنا بالاتفاق جائز نہیں، اس روایت کی بنیاد پر جسے مسلم وغیرہ سے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "إلا ابغضک علی ما بغضی علیہ رسول اللہ ﷺ: ألا تدع تمثالاً إلا طمستہ، ولا

ب- گھروں کو بلند کرنا:

۳- انسان کے لئے، دشمنوں کے ساتھ اپنی عمارت کو بلند کرنا جائز ہے: پہلی شرط یہ ہے کہ وہ دوسرے کو ضرر نہ پہنچائے، مثلاً، دوسرے کی رہائش اور ہو اکورہ^(۳)۔

دوسری شرط یہ ہے کہ صاحب عمارت ذمی نہ ہو، اگر وہی ہوگا تو اسے اپنی عمارت کو مسلمانوں کی عمارت سے بلند کرنے سے روک دیا جائے گا، خواہ مسلمان اس پر راضی ہو، تاکہ دونوں عمارتیں ممتاز ہو جائیں، اور تاکہ مسلمان کے گھر کی بے پروگی نہ ہو^(۴)، فقہاء نے "کتاب الجہاد" میں اس کی تفصیل دہری کی ہے۔

اشراف اوپر سے جھانکنے کے معنی میں:

۴- آدمی کو دوسرے کے گھر میں جھانکنے سے منع کیا جائے گا، لایہ کہ خود صاحب مکان اس کی اجازت دے، اسی بنا پر اسے چنی دیوار میں

(۱) حدیث: "ألا تدع تمثالاً إلا طمستہ..." کی روایت مسلم (صحیح مسلم تحقیق محمد زہد الدہلوی ۶۶۶/۳ طبع جیسی انکس) نے کی ہے۔

(۲) مطالب اولیٰ انہی ۱۰۰ طبع المکتب الاسلامی، جوہر لا طبع ۱۱۰ طبع شترطون، حامیہ اقلیوبی ۳۳۱/۱ طبع مصطفیٰ انکس، حاشیہ ابن ماجہ ۶۰۱/۱۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳۶۱/۳ طبع ول بروق۔

(۴) انہی مطالب ۲۲۰/۳، ۲۲۰/۳ طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۶۰۱/۱۔

(۱) لسان العرب، الصحاح مادہ (شرف)۔

(۲) المرجع السابق: مادہ (شرف)۔

اشراف ۵-۷

اشراف نزدیک ہونے اور یک دوسرے سے قریب ہونے کے معنی میں:

۷- اس معنی کے اعتبار سے اشراف پر بہت سے احکام مرتب ہوتے ہیں، جن کا ارتقاء نے اس کے ہر باب میں یہ ہے، اس میں سے چند احکام طور پر مل رہے ہیں:

الف- اپنے بچہ کا کھانا جائز نہیں ہے جس کو اس وقت میں دیا گیا یا ہو جب دوسرے کے قریب ہو۔ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اور کچھ تفصیل ہے جو کتاب اللہ بالغ (تذکیہ) میں مذکور ہے۔

ب- جو شخص موت سے قریب ہو، مثلاً آؤ بیٹا والا وغیرہ، تو اگر اس کا کھانا اور پچا مانسن ہو تو ایسا کرنا واجب ہوگا۔

ج- لفظ (سری پڑی چہ) جو اٹھائی ہو (سری کے ضاع ہو جانے کا ادریشہ ہو تو اس سے انتحاش واجب ہے، جیسا کہ کتاب (المنطقہ) میں مذکور ہے۔



کوئی یہاں رہن دان کھولنے سے منع کیا جائے گا جس سے وہ اپنے پڑوسی اور اس کے اہل و عیال کی طرف جھانک سکے (۱)۔

۵- ہر جہاں تک کعبہ کی طرف جھانکنے اور دیکھنے کی بات ہے تو دو قسم کے عادات کی طرح ایک عادت ہے، اور صفاء مرہود کے رمیون علی کرنے والا صفا اور مرہود پر چڑھنے کا تاکہ وہ کعبہ کی طرف جھانک سکے۔ فقہاء نے اسے ”کتاب الحج“ میں صفاء مرہود کے رمیون علی پر بحث کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

شرف ذمہ دارانہ نگرانی کے معنی میں:

۶- ان مصالح کو بروئے کار لانے کے لئے جو شرف کے مقاصد میں سے ہیں، اس طرح کی نگرانی قائم کرنا واجب ہے، اور یہ چیز شرف ذیل صورتوں میں ظہور ہوتی ہے:

الف- ولایت: خود ولایت عامہ ہو، جیسے میر المومنین اور کاشانی وغیرہ کی ولایت، یہ ولایت خاصہ ہو، جیسے باپ کی ولایت اپنے مالک بڑے کے پر۔ جیسا کہ اس کی تفصیل (ولایت) کی بحث میں آئے گی۔

ب- وصایت: مثلاً، مجبور شخص پر بھی مقرر کرنا۔ اس کی وضاحت (نجر) کی بحث میں آئے گی۔

ج- قنوت: مثلاً، مرد قنوت اپنی بیوی پر، جیسا کہ اس کی تفصیل (نکاح) کی بحث میں مذکور ہے۔

د- نظارت: مثلاً، ناظر الوقت (وقت کا نگراں)، جیسا کہ اس کی تفصیل کتب فقہ کی ”کتاب الوقت“ میں مذکور ہے۔

اشراک ۱-۲

(ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہو) (اس کی تفصیل (تولید و شریعت) کی اصطلاح میں ملے گی۔

اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرنا:

۲- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا ایک جنس ہے جس کی بہت سی قسمیں ہیں اور وہ سب کی سب مذموم ہیں، اگرچہ اس میں سے بعض شرک بعض سے بڑھے ہوئے ہیں۔ اور شرک کے بہت سے درجات ہیں۔ ان میں سے ایک درجہ شرک کبیر ہے اور ایک شرک اصغر ہے۔ اور شرک اصغر کو شرک خفی کہتے ہیں۔

لفظ شرک اکبر: اللہ تعالیٰ کی الوہیت و مہابت میں کسی کو اس کا شریک بنانا ہے، اللہ تعالیٰ کے درج ذیل قول میں یہی شرک مراد ہے: ”إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ“^(۱) (بیشک شرک کرا بڑا بھاری ظلم ہے)۔ صحیحین میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ”وَمَا تَعْلَمُ أَنَّهُ رَاسِلٌ“^(۲) ”سألت رسول الله ﷺ أي الذم أعظم عند الله؟ قال: ”لَنْ أَجْعَلَ لِدِينٍ دِينًا، وَهُوَ خِفْكَ“^(۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ کے نزدیک سب سے بڑا نادم کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کہ تم اللہ کا شریک ٹھہرو، حالانکہ اس نے تمہیں پیدا کیا ہے)۔

ب- شرک اصغر یا شرک خفی: یہ مہابت میں غیر اللہ کی رعایت مرا ہے، مثلاً ریا، رفاق، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَلَا تُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا“^(۴) (اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے)۔

(۱) سورہ لقمان، ۱۳۔

(۲) حدیث ۳۴۱۱، أي اللب أعظم... کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود سے کی ہے۔ الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۴/۲۴۲ طبع ۱۴۰۲ھ) صحیح مسلم تعین محمد بن عبد اللہ بن ابی حاتم طبری نے طبع کیا (مکتبہ)۔

(۳) سورہ کہف، ۱۱۰۔

اشراک

تعریف:

۱- اشراک: اشوک کا مصدر ہے، جس کے معنی شریک بنانے کے ہیں، کہا جاتا ہے: اشوک باللہ اس نے اللہ کے ملک میں اس کے ساتھ شریک بنالیا، اور اس کا اسم شرک ہے^(۱)، اللہ تعالیٰ نے لقمان صلیہ السلام کی بات نقل کرتے ہوئے فرمایا: ”يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ“^(۲) (اے بیٹے! اللہ کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہرانا، بیشک شرک کرا بڑا بھاری ظلم ہے)، جب شرک مطلق بولا جائے تو اس سے یہی معنی مراد ہوں گے، اسی طرح اس کا اطلاق اس کفر پر بھی ہوتا ہے جو اسلام کے علاوہ تمام مل و مذاہب کو شامل ہے، تو شرک عام اطلاق کی بنیاد پر غر سے خاص ہے، چنانچہ ہر شرک کفر ہے اور ہر کفر شرک نہیں۔

اسی طرح اشراک کا اطلاق و شریک کے باہم ملنے پر ہوتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اشوک غیرہ فی الأمر أو البیع (اس نے کسی معاملہ میں یا بیع میں دوسرے کو شریک کر لیا) یعنی اسے اپنا شریک کا رہالیا، اسی طرح کہا جاتا ہے: تشارك الرجلان واشترکا (دونوں نے باہم شرکت کی) اور شارك أحدهما الآخر^(۳)

(۱) لسان العرب، لمصباح مادة (شوک)۔

(۲) سورہ لقمان، ۱۳۔

(۳) شرح المروص مع حاشیہ ابن جریر، ۱/۳۳۱۔

اشترک

ہوں ان میں سب سے زیادہ خوف کی بات اللہ کے ساتھ شریک کرنا ہے، میں یہ نہیں کہتا کہ دو سورت، چاند، مریختہ کی پوجا کریں گے لیکن غیر اللہ کے لئے کچھ کام کریں گے، رنجش خواہشات میں مبتلا ہوں گے۔

دین باتوں سے شرک ہوتا ہے:

۳- شرک کا حقیق پیداوار کی وجہ سے ہوتا ہے، اس مور کے شہار سے اس کا نام مختلف ہوتا ہے، جس کی تعلیم روح و میل ہے؛
۴- شرک استتعال؛ پیداوار سے زیادہ مستحق معبود ماننا ہے، مثلاً: معبود ماننے والوں کا شرک۔

ب- شرک جمعیتیں: یہ اس بات کا اعتقاد رکھتے ہیں کہ چند معبودوں سے مراد ہے، مثلاً: ساری کائنات کا شرک جو تثلیث (اتقانیم ثلاثہ) کے قائل ہیں، یہ درجہ منوں کا شرک۔

ج۔ شریعت: یہ پیغمبر اللہ کی اس مقصد سے مہات کرنا ہے کہ
 وہ (عبادت کرنے والے کو) اللہ سے قریب کر دیں، مثلاً شروع
 وہ جاہلیت کے شرکین کا شرک۔

۱۔ شکرِ قہید: یہ امر ہے کہ تابعِ یسوعیہ اللہ کی عبادت کرتا ہے۔
مثلاً: اپنے اور جاہلیت کے لوگوں کا شرک۔

۷۔ اللہ کے مازل کردہ قانون کے خلاف فیصلہ اسے جائز دھاریں

نور احمد نور حاکم نے اس کی روایت عبد الوہاب بن زید کے طریق سے شداد بن
ہوش سے ایک قصہ کے ضمن میں تفصیل کے ساتھ کی ہے حاکم نے فرمایا: یہ
حدیث صحیح سند کی ہے شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے علامہ ابی یوسف
یہ کہتے ہوئے اس کا مقابل کیا ہے کہ عبد الوہاب متروک ہیں۔ وضع رہے کہ
ابن ماجہ کی سند میں عبد الوہاب نہیں ہیں۔ (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد نور احمد الہیاتی
۳۰۶ ص ۳۰۶ طبع عینی اعلیٰ، مشہ احمد بن حنبل ۴۳۳ ص ۱۲۳ طبع کردہ المکتب
الاسلامی، المستدرک ۳۰۴ ص ۳۳۰ طبع کردہ دار الکتاب المصری، مجمع البحرین ۱/۱
ترتیب مشہ امام احمد بن حنبل البحرانی ۱۹ ص ۳۳۰۔

میں حجر فرماتے ہیں کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو اپنی عبادتوں اور اپنے اعمال سے تعریف و سراہہ چاہتے ہیں، اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "لن أَدْبِيَ الرِّبَاءَ شُرَكَاءَ، وَأَحِبُّ الْعَبِيدَ إِلَى اللَّهِ الْإِتْقِيَاءَ الْأَسْحِيَاءَ الْأَحْيَاءَ" (۱) (ریا کا اپنی درجہ شُرک ہے، اور اللہ تعالیٰ کے سب سے محبوب بندے وہ ہیں جو سچی ہیں، سچی ہیں اور شہادت سے نئے والے ہیں)، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ابنِ اَحْوَفِ مَا اَنْحَوَفُ عَلَى اُمَّتِي الْاِشْرَاكِ بِاللَّهِ، اَمَّا بَنِي لُسْتِ الْقَوْلِ يَعْبُدُونَ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا وُثْنًا، وَلَكِنْ اَعْمَالًا لِّغَيْرِ اللَّهِ وَشَهْوَةً حَمِيَّةً" (۲) (میں اپنی امت پر بن باتوں کا خوف کرتا

() حدیث: "إِنَّ أَدْنَى الرِّبَاءِ شُرْكٌ..." کی روایت حاکم اور ابن ماجہ نے حضرت سہاذ بن جبیل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "إِنَّ الْبَيْسُورَ مِنَ الرِّبَاءِ شُرْكٌ وَإِنْ مِنْ عَادِيٍّ وَلِيَّ اللَّهِ لَقَدْ بَارَزَ اللَّهُ نَعَابِيَّ بِالْمُحَارَبَةِ وَإِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْأَقْبَاءَ الْأَخْيَارَ الْمُهِنِينَ هَبُوا لِمَ يَفْتَنُكُمْ هُوَا، وَإِنْ حَضَرُوا لَمْ يَدْعُوا وَلَمْ يَحْضَرُوا لَمْ يَدْعُوا" (بیشک بدو کا تھوڑا سا حصہ بھی شرک ہے اور جس شخص نے اللہ کے ولی سے دشمنی کی تو اس نے کھل کر اللہ سے جنگ کی اور بیشک اللہ ایسے متقی، پوشیدہ اور گناہموگوں سے محبت کرتا ہے کہ اگر وہ غائب ہو جائیں تو انہیں تلاش نہ کیا جائے اور اگر وہ موجود ہوں تو انہیں نہ پایا جائے نہ پچھانا جائے ان کے دل ہدایت کے چراغ ہیں سو ہر تار یک سر زین سے بچا سائی نکل جاتے ہیں کہ حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور ذہبی نے ان کی مخالفت کی ہے حافظ بیہقی نے ابن ماجہ کی سند پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا اس کی سند میں عبد اللہ بن اسمیر ہیں اور وہ ضعیف ہیں (المستدرک ص ۳۲۸ تا ۳۲۹) ردود اور کتاب الطریقہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد نوادہ مدنی ص ۳۴۰-۳۴۱ طبع حسنی الجلی۔

(۲) حدیث: ”ابن معروف ما یعرف علی امی الا شر اک باللہ۔“ کی روایت اس نفاذ کے ساتھ ابن ماجہ نے فتح ابن ابی نعیم سے مرفوعاً کی ہے حالانکہ بیہرہ مانتے ہیں اس کی سند میں امام ابن عبد اللہ بیہرہ میں سے ابن کے بارے میں کسی کو کلام کرتے ہوئے نہیں دیکھا۔ سند کے باقی فروشتہ ہیں۔

اشراک ۳-۶

مختلفہ الفاظ:

الف- کفر:

۳- کفر یا کفر نام ہے جو مختلف قسم کے گناہوں پر بولا جاتا ہے، اس میں سے ایک کفر کے ساتھ شرک گناہ ہے اور دوسرے کفر کا انکار کرنا ہے (اور کفر کفر کی حرام مراد چیز اس کو حلال سمجھنا ہے اور پھر کفر کسی ایسی چیز کا انکار کرنا ہے جس کا ضروریات میں سے ہونا معلوم ہے، جہاں تک شرک کا تعلق ہے تو وہ ایک شخصیت ہے، یعنی وہ کفر کے ساتھ کسی کو معبود بنانا ہے۔

اور کفری شرک کا اطلاق بطور مبالغہ ہر کفر پر ہوتا ہے، تو اس میں اگر کفر شرک گناہ ہوگا اور کفر شرک نہ ہوگا، البتہ مبالغہ کے طور پر ایسا ہوتا ہے (۱)۔

ب- تشریک:

۵- تشریک شرک کا مصدر ہے، اور یہ تمہارا دوسرے کو معبود میں یا حق میں اپنا شریک بنانا ہے (۲) تو وہ اشراک کے معنی میں ہے، مگر یہ کہ اگر ایک جب مطلق بولا جائے تو اس سے مراد اللہ کے لئے شریک ٹھہرانا ہوتا ہے، اور تشریک جب مطلق بولا جائے تو دوسرے کو اس میں معاملہ میں شریک بنانا مراد ہوتا ہے۔

اشراک کا شرعی حکم:

۶- اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرانا حرام ہے، پہلی پانچ قسموں کے مرتبہ پر بالاجماع کفر کا حکم ہوگا، اور چھٹی قسم کے مرتکب پر بالاجماع معصیت کا اور ساتویں قسم کے حکم میں تفصیل ہے، عادی

سمجھتے ہوئے رہا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "اتَّحِلُّواْ اَنْبِيَاءَهُمْ وَرُءَسَاءَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ" (۱) (انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے معبودان کو رب بنا رکھا ہے)۔ حدیث میں آیا ہے: "اما انہم لم یُکولوا یعبُدوہم ولکنہم کابوا اذا اُحِلُّوا لہم شئنا استحلّوہ واذا حرّموا علیہم شئنا حرّموہ" (۲) (وہ لوگ اپنے معبود کی عبادت نہیں کرتے تھے مگر ان کے معبود سب ان کے لئے چیز کو حلال کرتے تھے تو وہ اس کو حلال سمجھ لیتے اور سب وہ ان پر کسی چیز کو حرام کرتے تو وہ اس کو حرام کر لیتے) تو انہوں نے اپنے معبود کی عبادت نہیں کی، لیکن انہوں نے ان کے لئے ان چیزوں کو جائز رکھا جن کا اللہ نے نہیں حکم نہیں کیا تھا۔

۷- شرک غرض: یہ اللہ کے لئے عمل کرنا ہے۔

۸- شرک سبب: یہ عادی سبب کی طرف تائید کی نسبت کرنا ہے (۳)۔

(۱) سورہ آل عمران

(۲) حدیث: "اما انہم لم یُکولوا یعبُدوہم ولکنہم کابوا اذا اُحِلُّوا لہم شئنا استحلّوہ واذا حرّموا علیہم شئنا حرّموہ..." کی روایت ہے ابن ترمذی، ابن جریر، ابن سعد، عبد بن حیدر، ابن ابی شیبہ، ابن ماجہ، ابی داؤد، ابن مردودہ نے اس حدیث کی اپنی سنن میں حضرت صدیق بن حاتم طائی کے اثر کے طور پر کی ہے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے صرف عبد اللہ بن سلام کے واسطے سے ہم تک پہنچی ہے اور صلیف بن اصمغیر حدیث میں معروف نہیں ہیں۔ عبد القادر انوار کوٹ نے کہا اس باب میں طبری (۱۶۳۳) نے مفید سے سورتوں نقل کیا ہے اور اس سے اس کو تفسیر حاصل ہوتی ہے (تحدید لا خودی ۸/۲۸۳، ۲۸۳، الدر المنثور ۳/۲۳۰-۲۳۱ طبع المطبعہ الاسلامیہ، طہران، تفسیر الطبری تحقیق محمود محمد شاہ ۳/۲۰۹، ۲۱۱ طبع دار المعارف، مصر، جامع اصول تحقیق عبد القادر انوار کوٹ ۲/۱۶۱-۱۶۲ طبع کردہ مکتبہ المصنوعی)۔

(۳) تکریم فی البقاء ۳/۴۰، تحقیق ملک، سقاہ بن تیسرہ ۳/۴۰ شرح اعتقاد و اطوار ۵/۸۵ طبع المکتبہ الاسلامیہ۔

(۱) الفرق فی البقاء فی ہلال الحشر کی بارہ (الحاد، شرک)۔

(۲) المصباح المیزان (شرک)۔

اشراک ۷-۹

مشرک مرد و عورت کا نکاح:

۸- کفار کے مذہب کی رو سے اس کی آپس کی شادیوں میں اصل یہ ہے کہ دو بیٹے ہیں۔ اور انہیں اس پر مقرر رکھا جائے گا کہ اس سلسلہ میں قدرے اختلاف و تفصیل ہے جس کا مقام (نکاح و نفقہ) کی اصطلاح میں ہے۔

اہل کتاب کفار کے نکاح کا حکم شرکین کے نکاح کے حکم سے مختلف نہیں ہے البتہ اگر کافر اسلام قبول کر لے اور اس کی بیوی کتابیہ ہو تو اس سے اس کے نکاح کو باقی رکھتے کا حق ہے، لیکن اگر وہ غیر کتابیہ مشرک ہو تو پھر اس سے اس کا حق نہیں ہے۔ تفصیل ”نکاح“ کے عنوان کے تحت دیکھئے۔

جہاد میں شرکین سے صلہ دینا:

۹- یہاں مشرک سے صلہ دینا کفر ہے، پس دیکھ جائے گا: اگر وہ غنیمت کے لئے نکالا ہے، مثلاً گاڑی کا ڈرائیور وغیرہ، تو یہ بالاحتاق جائز ہے۔

لیکن اگر وہ جنگ کے لئے نکالا ہے تو یہاں پر تمین نقطہ نظر میں: جمہور کا مذہب مطلقاً جواز کا ہے، خواہ اس کو نکلنے کے لئے کہا گیا ہو یا نہیں، اور اس سلسلہ میں ان کی دلیل یہ ہے کہ: ”فی رسول اللہ ﷺ استعان بناس من الیہود فی حروبہ“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے اپنی جنگ میں کچھ یہودیوں سے مدد لی تھی)، اسی طرح ایک روایت یہ ہے کہ:

”لی صغوان بن أمیة خوج مع النبی ﷺ یوم حنین“

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳۸۶/۳ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸

اشراک ۱۰

جز یہ لئے جانے پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ صریح حدیث ہے: "مَسُوا بِهِمْ مَسَّةَ قَهْلِ الْكِتَابِ" ^(۱) (اں (مجوس) کے ساتھ اہل کتاب جیسا سلوک نہ کرو)، اور اس سے بھی کہ اس پر اہل کتاب ہونے کا شبہ ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر جز یہ مقرر کیا ہے۔ جہاں تک اں کے علاوہ دوسرے کفار میں تو اں کی تیس قسمیں تھیں:

الف - مرتدین:

ان لوگوں سے بالاتفاق جز یہ قبول نہیں یا جائے گا، اس سے کہ مرتد نے اسلام کی مذہبیت پانے اور اس کی خوبیوں سے استفادہ ہونے کے بعد اپنے رب کا انکار کیا ہے، لہذا وہ تمام قبول کرے گا۔ یہ قتل کر دیا جائے گا۔

ب - عرب کے شرکین:

حنفی، شافعی، حنبلیہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک ان سے جز یہ قبول نہیں یا جائے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے ان کے دھرم کو شرمناک پائی اور قرآن انہیں کی زبان میں نازل ہوا، اس لئے معجزہ ان کے حق

(۱) حدیث: "مَسُوا بِهِمْ ... " کی روایت مالک نے محمد بن علی کے طریق سے حضرت عبدالرحمن بن عوف سے مروی ہے۔ ابن مبارک نے کہا یہ منقطع ہے اس لئے کہ محمد بن علی کی ملاقات حضرت عمر سے ہوئی حضرت عبدالرحمن بن عوف سے ثابت نہیں ہے البتہ اچھے طریق سے اس کے معنی کا متصل ہونا ثابت ہے۔ طبرانی نے معانی ابن یزید کی سند سے اس کی روایت کی ہے۔ لفظی کے کہہ کر اس کی سند میں وہ روایت ہے جسے میں نہیں پچھا ہوں۔ ابن جریر نے کہا ابو عبید نے صحیح سند سے یہ روایت حضرت حذیفہ سے کی ہے "لَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ أَصْحَابِي أَخْلَوْا الْعِزَّةَ مِنَ الْمَذْمُومِ مَا أَكْذَبْتُهَا" کہ اگر میں اپنے اصحاب کو مجوس سے جز یہ لے جوتے نہ دیکھتا تو میں نہ بیٹا (توبہ الحواک) اور ۳۷۳ فتح کردہ مکتبہ المصنف الحنفی، مجمع الخوارج ۱۳۳۴ھ مع کردہ مکتبہ المصنف، فتح المبارکی ۲۰۱۱ھ طبع الشریعہ

وَهُوَ عَسَىٰ شَرُّهُ فَاسَهُمْ لَهُ" ^(۱) (ممنون بن ابی غزوہ دشمن کے وہ نبی ﷺ کے ساتھ اچھے حالانکہ وہ اس وقت مشرک تھے، اور آپ ﷺ نے انہیں (قیمت میں) حصہ دیا)۔

مالکیہ کا مذہب معتد قول کی رہا ہے یہ ہے کہ مشرک سے مدد لینا ممنون ہے۔ یمن سرود خود سے اچھے تو اسے رہا نہیں جائے گا، اور مالکیہ کی دوسری رائے (جسے صریح نے اختیار کیا ہے) یہ ہے کہ اسے ہر حال میں رہا جائے گا ^(۲)۔

مشرکین سے جز یہ لینا:

۱۰ - فقہاء اس بات پر اتفاق ہے کہ اہل کتاب سے جز یہ قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

"فَاتَّبِعُوا أَمْرِي لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ" ^(۳) (اہل کتاب جو کہ نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر، اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول نے حرام قرار دیا ہے، اور نہ بچے، یں کو قبول کرتے ہیں، ان سے یہاں تک لڑو کہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر جز یہ دینا قبول کر لیں)، اسی طرح مجوس (آتش پرستوں) سے

= ہے (۳۷۹/۳ طبع المدار المصنف) اور ابن جریر نے انہیں میں مرسل ہونے کی وجہ سے معلول کہا ہے (۱۰۰ طبع المشرکۃ ص ۱۰۰)۔

() حدیث: "أَنْ صَعِدَ بِي أَمِيَّةٌ خَرَجَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حَبَسَ وَهُوَ عَلَىٰ شَرِّهِ فَاسَهُمْ لَهُ" کی روایت مسلم (۲/۳۷۷ طبع انہیں) کے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن مبارک بن ۲۳۵۸، انہی ۲۵۹۹ طبع المصنف المدون ۱۷۸۲ھ، ۲۰۱۱ھ

(۳) سورہ توبہ ۲۹

اشراک ۱۱

میں زیادہ ظاہر ہے، اس لئے ان سے اسلام کے ساتھ کچھ اور قبول نہیں کیا جائے گا، پس اگر وہ مسلمان نہیں ہوں گے تو قتل کر دیا جائے گا اور مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ ان سے جزیہ قبول کیا جائے گا۔

ج۔ غیر عرب مشرکین:

ثانیہ کے نزدیک ان سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ امام احمد کا ظاہر مذہب یہی ہے، ان سے اسلام یا کفر کے علاوہ کچھ بھی قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ" (۱) "(و) شرکوں کو جہاں پائے مارو"۔ اور رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: "أَمَرْتُ لِي أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَاتَلْتُمُوهُمْ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا" (۲) "(مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جہاد کرتا رہوں جب تک کہ وہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ کا اقرار نہ کر لیں، پس اگر وہ اس کے قائل ہو جائیں گے تو مجھ سے اپنا خون اور پناہ محفوظ کر لیں گے، البتہ اس کا یہ کہ وہ جہاد سے جو حق تعلق ہو اس کی ادائیگی ان پر ضروری ہوگی)۔

مرحفیہ، مالکیہ اور ایک قول کی رو سے امام احمد کے نزدیک ان سے جزیہ قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ انہیں غلام بنانا جائز ہے، لہذا ان پر جزیہ مقرر کرنا بھی جائز ہوگا (۳)۔

مشرک کو مان دینا:

۱۱۔ علماء نے مشرک کے لئے مان دینے کو تا کہ وہ اللہ کا کلام سنے،

سورہ توبہ ۵۔

(۲) حدیث: "أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ" کی روایت کذری (۷۵۷)۔
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۷۸/۳، اختلاوی الجندیہ ۱۶۰/۲، حاشیہ الدوسری

جائز قرار دیا ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَنْ أُحْدِثَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَحْرَهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغَهُ مَامَهُ" (۱) "(اور اگر کوئی مشرکین میں سے آپ سے پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام نبی سن لے، پھر اس کو اس کے آئین کی جگہ میں پہنچا دیجئے)، امام ابو زائنا فرماتے ہیں کہ یہ حکم قیامت تک کے لئے ہے، جیسا کہ انہوں نے اسے قاصدوں کے لئے جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ مشرکین کے قاصدوں کو مان دیتے تھے، اور آپ ﷺ نے مسیہ مذہب کے دونوں قاصدوں سے فرمایا: "لَوْلَا أَنْ الرِّسْلَ لَا تَقْتُلُ لَقَتَلْتُكُمَا" (۲) "(اگر یہ ضابطہ نہ ہوتا کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا ہے تو میں تم دونوں کو قتل کر دیتا)۔

اور مان نام کی طرف سے ہوگا، اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے، اور امیر کی طرف سے ان مشرکین کے لئے ہوگا جو اس کے مقابلہ میں ہوں، اور مکلف با اختیار مسلمان کی طرف سے ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدْنَاهُمْ، فَمَنْ أَخْرَجَ مُسْلِمًا فَعَدِيَهُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ" (۳)

۲۰۱/۲، مفتی محمد تاج ۲۳۲، رد المحتار ۲۰۵/۱۰۔

(۱) سورہ توبہ ۶۔

(۲) حدیث: "لَوْلَا أَنْ الرِّسْلَ لَا تَقْتُلُ لَقَتَلْتُكُمَا" کی روایت احمد اور ابوداؤد نے عیسیٰ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب کے بیان سے کیا ہے اور ابن ماجہ نے عیسیٰ کے تعلق سے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے بیان سے کیا ہے اور ابن ماجہ نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۸۸-۳۸۹، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۳۹۸، عون المعبود ۳۸، طبع ہند، فتح المبرانی ۶۳/۲، طبع ۱۴۰۰)۔

(۳) حدیث: "ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدْنَاهُمْ" کی روایت بخاری (فتح المبرانی ۲۸۰-۲۸۱، طبع استغبر) سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے

اشراک ۱۳

(مسدود کا کسی کو ممنوع بنانا یکساں ہے، ان کا "نی بھی اس کا قصد کرتا ہے، تو جو شخص کسی مسلمان کی عہد شکنی کرے اس پر اللہ کی فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے، اور اس کی نہ کوئی نفل عفو و رحمت ہوگی نہ فرض)۔

اس کی تفصیل (مستاسن) کی اصطلاح میں ملے گی (۱)۔

مشرک کا شکار و سر کا ذبیحہ:

۱۲۔ مجوسی کے شکار اور اس کے ذبیحہ کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے۔ اہل جہاں ذبح کی ضرورت نہیں ہے جیسے مجلی اور مذہبی۔ تو علماء کا اس کی حرمت پر اتفاق ہے۔

اور تمام کفار، خواہ وہ بہت پرست ہوں یا زندقہ ہوں، یا ان کے علاوہ ہوں، ان سب کا حکم ان کے ذبیحوں اور شکار کی حرمت کے سلسلہ میں مجوسیوں جیسا ہے، ۱۳۔ ان حاذروں کے نہیں؛ بلکہ نہیں کیا جاتا، مثلاً مجلی اور مذہبی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا رشاو ہے: "أحلت لنا ميتتان: الحوت والجوارح" (۲)

= سے مرفوعا کی ہے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۷، المغنی ص ۸۸، مجمع ۲۰۵/۵۔
۲۰۶-۲۰۷، قلیوبی ص ۲۶۱، الدرر ص ۱۸۳-۱۸۵، جوہر لا طبع
۲۰۷-۲۰۸، سوانح الصالحین ص ۲۳۲، طبع لا ماب۔

(۲) حدیث: "أحلت لنا ميتتان الحوت والجوارح" کی روایت ابن ماجہ نے کی ہے الفاظ اسی کے ہیں اور امام احمد، امام شافعی، عہد بن حید، دارقطنی، ابن عدی اور ابن مردویہ نے زید بن اسلم عن ابن عمر کے طریق سے مرفوعا کی ہے۔ ابن عمر فرماتے ہیں اس کی سند ضعیف ہے اور بخاری نے اس کی روایت کی ہے جو عہد اللہ بن عمر پر موقوف ہے و مرفوعا ہے یہ سند صحیح ہے و روایت سند کے معنی میں ہے و در دارقطنی نے بھی اس کے موقوف ہونے کو صحیح کہا ہے و روایت فرماتے ہیں اگرچہ اس کا موقوف ہونا صحیح ہے لیکن وہ مرفوعہ کے حکم میں ہے، اس لئے کہ اپنی رائے سے یہ بات نہیں کہی جاسکتی (سنن ابن ماجہ ص ۱۰۷۳، طبع عینی الحلی، دارقطنی ص ۲۷۱-۲۷۲، طبع

(۱) مارے لے، و مر، اور مجلی "مذہبی حلال کئے گئے ہیں"، اور مسند کے بارے میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "هو الطهور ماؤه، الحلال ميتته" (۱) (اس کا پانی پاک ہے اس کا مرد و احوال ہے)۔

ان طرح ثانی کے شکار اور اس کے ذبیحہ کی صحت پر فقہاء مذاہب کا اتفاق ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "و طعامکم مما یسألکم عنہ" (۲) (اور جو لوگ کتاب دینے گئے ہیں اس کا ذبیحہ تمہارے لئے حلال ہے)، امام بخاری فرماتے ہیں کہ ان کے کھانے سے مراد ان کا ذبیحہ ہے، ابن مسعود اور اہل علم سے یہی مروی ہے، اور اس لئے کہ قیس بن الکنن الاسدی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إنکم تزلون بفارس من البطء، فإذا اشتربتم لحماً فإن کان من یهودی أو نصرانی فکلوا، وإن کان ذبیحة مجوسی فلا تأکلو" (۳) (ملک

= دارالاسلام للطباعة، اسنن الکبریٰ للبخاری ص ۲۵۷، طبع دارالاسلام
دارالاسلام للطباعة، اسنن الدردی فی تخریج أحادیث الہدیہ ص ۲۰۲، طبع مطبعہ
الاحیاء للحدیث ص ۳۸۳، فیض القدیر ص ۲۰۰، طبع المکتبۃ النجاشیہ ص ۳۵۶۔
(۱) رد المحتار علی اللہ الخوارزمی ص ۱۸۹، ابن ماجہ ص ۱۸۹، نکالی ص ۶۳، طبع
المکتب الاسلامی، اسنن ص ۵۶۷، الدرر ص ۱۸۳، شرح الکبیر ص ۱۰۳،
نہایہ المحتاج ص ۱۰۶، طبع المکتب الاسلامی دمشق۔ حدیث "هو الطهور
ماؤه" حضرت ابوہریرہؓ، جامع، علی بن ابی طالب، انس، عہد اللہ بن عمر،
فرای اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث کی
روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے مرفوعا کی ہے۔ ترمذی نے کہا
کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بخاری نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ ترمذی
نے ابن سے نقل کیا ہے۔ (تخفہ الاصحاح ص ۲۳۰، ۲۳۱، طبع کردہ المکتبۃ
الاشرفیہ، سنن ابی داؤد ص ۱۶۷، طبع المکتبۃ المصریہ، بلاد الشام، مطبوعہ ۱۳۰۰
۳۲، طبع المکتبۃ سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد بن عبدالباقی ص ۱۳۶، طبع عینی الحلی،
نصب الراية ص ۹۵-۹۶، طبع دارالاسلام، القلیوبی ص ۲۶۱، طبع شرکت
الطباعہ الحدیثیہ الحدیث)۔

(۲) سورہ مائدہ ص ۵۔

(۳) حدیث: "إنکم تزلون بفارس من البطء، فإذا اشتربتم لحماً..."

1 = 2

فارس کے مدد میں جب تم کوئی اور دوست خریدتا ہے، یعنی وہ اس کو بیہوش کر کے موت دیتا ہے، اور اس کی جگہ پر خود موت کھاتا ہے۔
تفصیل کے لئے دیکھئے: (صيدا اور دباغ)۔

آذربایجان

تقریب:

۱- مشروب شراب کی جڑ ہے اور شراب "مری جانی جانے والی چیز کا نام ہے، خود وہ جس نوعیت کی ہو، پانی ہو یا کچھ اور، اور جس حالت میں بھی ہو، اور ہر دو چیز جس میں چہا مانہ ہوا اس کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اسے پیا جاتا ہے" (۱)۔

اصطلاح شریعت میں اشرہ کا اطلاق اس مشروب پر ہوتا ہے جو
شہ آ رہو، خولہ ہو، سپلوں مثلاً انگور، تر سکجور اور انجیر سے بنا ہو، یا ٹھوس مثلاً
گندم یا جو سے یا شیشی پیچ میں مثلاً شہد سے اور خولہ و پٹا ہو، یو یا کچا (۲)۔
اور خولہ و پٹا پرانے نام سے مٹیور ہو مثلاً (خمر) پرانے نام سے
(جیسے عرق اور خمیس وغیرہ) اس لئے کہ نبی ﷺ کی حدیث ہے:
”لیشربن قناس من صتی الحمر ویستویھا بعیر اسمھا“ (۳)



روایت عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں قیس بن مکس کے طریق سے
حضرت عبد اللہ بن مسعود سے ان الفاظ میں کی ہے اور یہ عبد اللہ بن مسعود پر
موقوف ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: **إِنَّكُمْ لَوْ لَمْ تُرَضُوا لَا يَقْضَىٰ بَيْهَا**
بِاسْمِهِ، إِنْ هُمْ الْبَطْ - أَوْ قَالِ، الْبَطْ - وَفَارِس، فَإِذَا
أَخْبَرْتُمْ بِحَمَا فَبُشِّرُوا، فَإِنْ كَانَ ذُبِيحَةٌ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ
فَكُفُّوا، فَإِنْ طَعَامُهُمْ حُلْ لَكُمْ (تم کسی لڑکی جگہ آج وہاں مسلمان
تھاب نہ ہوں، بلکہ وہ لوگ بظنی یہودی یا عیسائی ہوں تو جب تم گوشت خریدو
معلم مکرلن گروہ یہودی یا نصرانی کا ذبیحہ ہو تو اس کو کھاؤ کہ ان کا ذبیحہ تمہارے
لیے حلال ہے) (مصنف عبد الرزاق ۳۷۷-۳۸۸، تاریخ کردہ المکتب
لوسن کی کہ

- (۱) انسان العرب، جامع الطبرسی مع القانوس المکیط، مختار الصحاح، مادہ (خوب)۔
 (۲) تبیین الحقائق، ۲۳ طبع دار المعرف کتب خانہ فتح القدیر مع الہدایہ، ۹/۲۲ طبع دار احیاء التراث، ابن حلیہ، ۵/۲۸۸ طبع دار احیاء التراث، المدونہ ۶/۲۶۱ طبع دار احیاء التراث، الدر المنثور مع الشرح الکبیر، ۱۳ طبع دار الفکر، الخزانہ فی ۸/۱۱۲ طبع دار الفکر، کلی مع جامعہ اقبالوی و مجمرہ، ۴/۲۰۲ طبع عیسٰی انجلی، مشی لکناج، ۷/۱۸۷ طبع مکتبہ علمی، نہایت لکناج، ۸/۹-۱۰، ستابع کردہ المکتبہ الاسلامیہ، جامعہ مجلس علی شریعت، ۵/۱۵۷-۱۵۸ طبع احیاء التراث، انجلی، ۸/۳۰۳ طبع امیر خسرو کتابخانہ انتشار، ۶/۱۶۶ ستابع کردہ مکتبہ اشعر۔
- (۳) حدیث تفسیری اس میں لکھی... کی روایت احمد ابو داؤد اور ابن ماجہ سے ابو مالک اشعری سے مروی ہے اس کی سند میں غلام ہے۔ اس فقرے کے فتح مبارکی میں اس کے اچھے شواہد کر کے ہیں (عوں السعدہ، ۳/۷۹)

(میری امت کے کچھ لوگ شراب پیئیں گے اور اسے دوسرے عام سے موسوم کریں گے)۔

نشہ آور مشروبات کے قسام اور ہر قسم کی حقیقت:

۲- فقہاء کے نزدیک نشہ آور مشروبات کا اطلاق ان کے مذاہب کے اختلاف کے ساتھ دو قسم پر ہوتا ہے: شراب اور مہری مشروبات۔

پہلی قسم: شراب

تعریف:

۳- لغت میں خمر (شراب) انگور کے رس کو کہتے ہیں جو شہ آور ہو۔ اس کا پیام اس سے رکھا گیا کہ وہ عقل کو چھپاتی ہے۔ حقیقی شراب وہ ہے جو انگور سے تیار ہو، مہری چیزوں سے تیار شدہ حقیقی شراب نہیں ہے (۱)۔ میرزا باہی لکھتے ہیں: شراب وہ شہ آور مشروب ہے جو انگور کے رس سے بنا ہو، یہ دو عام ہے، عام رکھنا ہی زیادہ صحیح ہے۔ اس سے کہ جب اس کی حرمت مائل ہوئی اس وقت مدینہ میں انگور کی شراب نہیں تھی، نہ کی شراب گدہ کھجور، خشک کھجور کی تھی (۲)۔

صاحب قاموس کے قول ”او عام“ (یا دو عام ہے) کی تشریح کرتے ہوئے زبیدی لکھتے ہیں: یعنی چیز کا وہ رس جو شہ آور ہو، اس سے کہ نہ نشہ آور عقل کے غائب ہو جائے پر ہے، جمہور نے اسی کو اختیار کیا ہے، و خمر (شراب) کا نام خمر اس لئے رکھا گیا کہ وہ عقل کو کھنکھراتی ہے اور چھپاتی ہے، یا اس لئے کہ اس سے چھوڑ، یا

طبع بہداس اس بابہ ۱۳۳۳ طبع عینی النہج، سند احمد بن حنبل ۵۲-۵۱/۱۰ طبع انتقید۔

(۱) سبب العرب: مادہ (خمر)۔

(۲) القاموس المکب: مادہ (خمر)۔

جانا ہے۔ ماں تک نہ ہو پک جاتی ہے اور نشہ آور ہو جاتی ہے۔ تو پہلے قول کی بنیاد پر تمام نشہ آور فیض میں پھر (شراب) کے نام کا اطلاق قیاس لغوی کے باب سے ہے۔ یہ تک اس میں عقل چھپ جاتی ہے (۳)۔

۴- اصطلاحی تعریف: خمر (شراب) کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس بنا پر کہ اس کے درمیان اس کی لغوی حقیقت اور شریعت کے اطلاق کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ اہل مدینہ تمام اہل تہذیب تمام اہل حدیث، متبادلہ، بعض مائتبیہ کا مذہب یہ ہے کہ خمر (شراب) کا اطلاق اس چیز پر ہوتا ہے جس کی قلیل یا بیشہ مقدار نشہ آور ہو، و خمر وہ انگور سے بنائی گئی ہو یا کھجور یا گندم یا جو وغیرہ سے، ان کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: ”کل مسکر خمر، وکل خمر حرام“ (۴)۔ (بہ نشہ آور چیز خمر ہے، اور ہر خمر حرام ہے)۔

اور اسی طرح حضرت عمرؓ کے اس قول سے: ”لیہا الناس إلیہ نزل تحريم الخمر، وہی من خمسة: من العنب والنمر والعسل والحنطة والشعیر، والخمر ما خامر العقل“ (۵)۔ (اے لوگو! خمر کی حرمت مائل ہو چکی ہے اور وہ پانچ چیزوں سے ملتی ہے: انگور، کھجور، شہد، گندم، دہریو، خمر وہ ہے جو عقل کو چھپائے)۔

قرآن میں جب شراب کی حرمت مائل ہوئی تو صحابہ نے (جو اہل زبان تھے) یہ سمجھا کہ وہ چیز جو خمر (شراب) کہلاتی ہے اس نہی میں داخل ہے، چنانچہ انہوں نے اس شراب کو باہر جو خشک اور

(۱) تاریخ طبرستان: مادہ (خمر)۔

(۲) روح المعانی: ص ۸۸ طبع انتقید۔

(۳) حدیث: کل مسکر خمر، وکل خمر حرام کی روایت مسلم

(۳/۵۸۷ طبع النہج) اور ابوداؤد (۳/۸۵۱ طبع عزت علیہ) نے کی ہے۔

(۴) حضرت عمرؓ کا اثر: لیہا الناس إلیہ نزل تحريم الخمر وہی خمسة۔

کی روایت بخاری (۱۰/۳۵۱ طبع انتقید) اور مسلم (۳/۲۲۴ طبع

النہج) نے کی ہے۔

اثر پہ ۵

ترکھوڑ سے بنائی گئی تھی، اور اس کو انہوں نے انگور سے بنی ہوئی شراب کے ساتھ خاص نہیں کیا، مزید برآں یہ کہ لغت کے اعتبار سے رائج عموم ہے، جیسا کہ پہلے گذرا، پھر اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ خمر سے مراد وہ شراب ہے جو صرف انگور کے رس سے بنی ہوئے ہے یہ کہا جائے گا کہ شریعت کی طرف سے نہ نشہ آور چیز کا خمر نام رکھنا حقیقت شریعہ ہے جو حقیقت غویہ پر مقدم ہے^(۱)۔

مثلاً ثانیہ: حنیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد، انہیں مالک کا مذہب یہ ہے کہ خمر انگور کا وہ رس ہے جو نشہ آور ہو جب کہ اس میں شدت آجائے، خود وہ جہاں پہلے یا نہیں، مثلاً ہالی کے ایک یہی زیادہ رائج ہے^(۲)۔

امام ابو حنیہ و زہری ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ خمر انگور کا رس ہے جب کہ اس میں شدت آجائے^(۳)، صرف امام ابو حنیہ نے اس میں شدت آجائے کے ساتھ^(۴) جہاں پہلے کی قید لگائی ہے^(۵)، اور

(۱) اعلیٰ ۵۹/۱، کشف الاستیخار ۱۱/۱۶۱، المدونہ ۲۶۱/۱، المروءہ ۱۶۸/۱۰ طبع المکتب الاسلامی، الفخاری علی سنن ابی داؤد ۳۲۶۲-۳۲۳ طبع المطبعہ حلب، جامعہ البیہانی علی شرح الترمذی ۳۱۲، فتح الباری ۸/۱۰، المستفیہ احکام الاحکام لابن دینار مع المعجم ۳۲۸۳-۳۲۸۴، تفسیر المیزان ۳۲/۱ اور اس کے بعد کے صفحات طبع المطبعہ البیہانی، المکتب البیہانی ۳۲/۱۲، احکام القرآن مقرر علی ۳۲/۱، ۵۲، فتح القدیر للہکوکانی ۳۲/۱۲۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۸۸، شرح الکبیر مع جامعہ الدرویسی ۳۲/۵۳، تحفہ المحتاج ۳۶۱/۷ دار صادر، المروءہ ۱۶۸/۱۰، پہلیہ المحتاج ۹/۸، تفسیر النبی ۱۱۲/۲، الطبری ۲/۵۷۷، المکرانی شرح الخطابی ۲۰/۱۲۰، مجمع القندی ۱۶۶/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شدت و زہری آئے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تاثیر میں قوت پیدا ہو جائے اس طرح کہ وہ نشہ آور ہو جائے (حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۸)۔

(۴) تفسیر ابن ماجہ کا مطلب ہے جہاں پہلے (ماہر المراجع)۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۸۸، فتح القدیر مع المیزان ۳۶۱/۹، کسی الطالب ۵۸/۳ طبع المیزان مصر، مفتی المحتاج ۱۶/۳۔

حنیہ نے انگور کے رس میں یہ شرط لگائی ہے کہ انگور کچا ہو۔ سابقہ تفصیلات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ فریقوں کے نزدیک، قسم کی نشہ آور چیز پر خمر کا اطلاق حقیقت کے باب سے ہے، لہذا ان کے ایک نشہ آور شراب خمر ہے۔

لیکن اگر سے "رتبہ" سے فریق کے نزدیک خمر کی حقیقت انگور کا رس ہے جب کہ اسے جوش دیا جائے^(۱)، اور فریق دانی کے نزدیک جب اس میں شدت آجائے، "فریق ثالث" کے نزدیک جب کہ وہ جہاں بھی پھینکے۔

"دوسری شریعت" بات پر خمر کا اطلاق ہی زی ہے، ناشی نہیں۔

دوسری قسم: دوسری نشہ آور مشروبات

۵۔ جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ نہ نشہ آور چیز کا خمر ہونا حقیقت لغوی ہے یا حقیقت شرعی، جیسا کہ سابقہ تفصیلات سے معلوم ہوا، اور جمہور ثانیہ جن کا مذہب یہ ہے کہ خمر وہ ہے جو انگور کے رس سے بنی ہو، جمہور کے ساتھ ان کا اختلاف اس بات میں نہیں ہے کہ جس کی نشہ آور شدت آجائے وہ اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے، جمہور اولیٰ ثانیہ ثانیہ کے درمیان خمر کے اطلاق کے بارے میں اختلاف سے ان احکام میں فرق نہیں پرانا کہ دونوں کے ایک تہوڑی شراب پینے پر حد واجب ہوگی اور وہ ناپاک ہوگی، اس کے علاوہ خمر سے متعلق دیگر احکام میں بھی اتفاق ہے، ہاں ایک مسئلہ مختلف فیہ ہے "دوسری" ہے کہ خمر کے علاوہ دیگر نشہ آور چیزوں کو حلال سمجھنے، لے کی تکلیف کی جائے کی یا نہیں؟ تو اس اختلاف کی وجہ سے اس کی حرمت کا انکار کرنے والے کی تکلیف نہیں لی جائے گی، اس سب کی تفصیل آگے آ رہی ہے۔

(۱) العلبان، جہاں پہلے جہاں خمر جوش ملا۔

اشربہ ۵

آگے آ رہی ہے (۱)۔

ان قسم کے حکم میں وہ شراب ہے جو شمس سے بنائی جائے، اس کی دہشیں تین:

(۱) تسبیح ازہیب: وہ یہ ہے کہ مٹی کو پانی میں چھوڑ دیا جائے پکایا نہ جائے۔ یہاں تک کہ اس کی شیرینی نکل کر پانی میں جائے پھر اس میں شدت آجائے اور جوش پیدا ہو جائے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جھاگ پھٹنے لگے، اور صالحین کے نزدیک خواجھاگ پھٹنے لگانا پھٹکے۔

(۲) نبیذ ازہیب: اور یہ مٹی کا کچا پانی ہے جب کہ سے تھوڑا پایا جائے اور جوش مارے اور تیز ہو جائے (۲)۔

دوسری قسم: وہ ہے جو خشک یا تر سمجھ کر سے بنائی گئی ہو (اور وہ نشہ ہے)، اور اس کی پکی سمجھ کر سے بنائی گئی ہو (اور وہ شیرہ انگور ہے)، اسی قسم کے حکم میں حلطاں ہے، اور وہ مٹی اور خشک سمجھ کر یا مٹی اور پکی سمجھ کر یا مٹی اور تر سمجھ کر کے پانی کی شراب ہے جو ایک دوسرے سے مل گئے ہوں، جب کہ انہیں معمولی طور پر پکایا جائے اگرچہ اس میں شدت آجائے، اور وہ تہائی مقدار کے خشک ہو جانے کا اعتبار نہیں ہے (۳)۔

تیسری قسم: انگور اور سمجھ کر کے علاوہ شہد یا انجیر یا گندم وغیرہ کی غنیہیں ہیں (۴)۔

حنفیہ کے نزدیک یہی حرام مشروبات ہیں، جہاں تک شر

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ شراب جس کا تھوڑا اور زیادہ حصہ حرام ہے اور جس کی وجہ سے حد جاری ہوتی ہے اور جس کے حامل سمجھنے والے کی تکفیر کی جاتی ہے وغیرہ وغیرہ، یہ دوسرا ہے جو صرف انگور کے رس سے بنائی گئی ہو یکن نبیذوں کے پینے والے پر ان کے ذریعہ صرف اس صورت میں حد جاری ہوگی جب کہ اس کی وجہ سے اسے نشہ آجائے (۵)۔

حنفیہ کے ذریعہ ایک حرام مشروبات کی تین قسمیں ہیں:

پہلی قسم: انگور سے بنائی گئی شراب، یہ درج ذیل ہیں:

نصف - خمر: یہ صالحین (ابو یوسف اور محمد) کے نزدیک وہ شراب ہے جو کچے انگور کے رس سے تیار کی گئی ہو، اور اس میں جوش پیدا ہو گیا ہو اور شدت آگئی ہو، اور امام ابوحنیفہ نے جھاگ پھٹنے کی شرط لگائی ہے، صالحین کے قول میں جھاگ پھٹنے کی شرط نہیں ہے (۶)۔ اسی کے قائل، ازہلب (مالک، شافعی اور احمد) ہیں (۷)۔

انگور کے رس کو پکانے کی صورت میں اس کے کچھ اجزاء، مثل زر خشک ہو جاتے ہیں، اس کے اعتبار سے اس کی مختلف قسمیں ہیں، مثلاً، باذوق (انگور کا شیرہ تھوڑا سا پکایا ہوا)، طلاء، (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے دو تہائی جاتا رہے)، مثلث (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے دو تہائی خشک ہو جائے ایک تہائی باقی رہے)، منصف (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے آدھا جاتا رہے) یکن سب کے حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ تفصیل

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۹۵، منہاج الطالبین مع الدر المنثور ۵/۳۹۵، بدائع الصنائع ۲/۳۹۳ طبع الامام۔

(۲) المصباح الحامی، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۹۵، فتح القدیر مع البدیع ۳۰۹/۳۱-۳۱۰۔

(۳) المنی ۸/۳۱۸-۳۱۹، تبیین الحقائق ۵/۵۶۶، البدائع ۲/۳۹۳۔

(۴) البدائع ۱/۳۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۱۲، منہاج الطالبین ۵/۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، الہدایہ مع فتح القدیر ۳/۳۲۸۔

(۵) الہدایہ مع فتح القدیر ۳/۳۲۸۔

(۶) رد المحتار ۵/۳۸۸۔

(۷) المنی ۸/۳۱۸، الحاوی للذوق ۲/۳۸۹، البدائع مع المشرح الحامی ۵/۳۹۳، المنی ۸/۳۱۸، المصباح الحامی، أساس الفقہ۔

اشریتہ ۶-۸

(شراب) کا تحقق ہے تو وہ باجماعت حرام ہے، اور انگو اور کھجور کی نبیذ کی نشہ و رقتہ، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک حرام ہے، بخلاف امام محمد کے (کہ وہ قہوڑی مقدار کو بھی حرام کہتے ہیں)۔
 "ارشہد، نجی، گندم و رجوفہ و فی نبیذ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک مباح ہے بشرطیکہ اسے سویا طرب (مستی) کی خاطر نہ پیو جائے، امام محمد نے اس سے اختلاف کیا ہے۔ اور حنفیہ کے نزدیک اس کی رائے پر فتویٰ ہے (۱) حسیا کہ آگے چل کر اس کی وضاحت ہوگی۔

خمر کے احکام:

۶- جمہور کے مسلک کی رو سے یہاں خمر (شراب) سے مراد تمام شراب و چیریں میں ورس کے تمام درجہ میں ہیں:

پہلا حکم: خمر کی قلیں و کثیر مقدار کا پینا حرام ہے:

۷- خمر کی حرمت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ثابت ہے، جب تک کتاب اللہ قاطع ہے تو اللہ تعالیٰ فرمان ہے: "إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ لَا خَيْرَ لَهُ لَكُمْ تَعْلَوْنَ، إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ هَٰذَا أَنْتُمْ مُنْتَهَوْنَ" (۲) (اے ایمان والو! بات یہی ہے کہ شراب، جو، بت وغیرہ و قمار کے تیر یہ سب گندہ باتیں، شیطان کام ہیں، سو ان سے بالکل ملگ رہونا کہ تم کو اندر ہو، شیطان تو یوں چاہتا ہے کہ شراب

اور جوئے کے ریوڑ سے تمہارے تپس میں مدد ملے، بغض، نفع نہ کرے۔ "و رقتہ تعالیٰ کی یا، سے "نہار سے تم کو باز رکھے سو ب بھی ماز آئے گئے"۔

شراب کی حرمت بتدریج "در متعدد" اوقات کے ضمن میں ہوئی، یہ تکہ لوگ شراب پینے کے شوقین تھے، سب سے پہلے اس سے نفرت لانے کے لئے صراحت جو آیت مازل ہوئی وہ اللہ تعالیٰ کا پیڑاں ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ" (۱) (لوگ آپ سے شراب و رجوفہ کے بارے میں دریافت کرتے ہیں، آپ فرما دیجئے کہ ان دونوں (کے استعمال) میں گناہ کی بڑی باتیں بھی ہیں اور لوگوں کو (بچنے) کا نائد بھی ہیں)، جب یہ آیت مازل ہوئی تو کچھ لوگوں نے اسے چھوڑ دیا اور کہا کہ جس چیز میں بڑا گناہ ہو اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے، اور کچھ لوگوں نے اسے نہیں چھوڑا اور کہا کہ ہم اس کی منفعت لے لیں گے اور اس کا گناہ چھوڑ دیں گے، اس کے بعد یہ آیت مازل ہوئی: "لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ" (۲) (تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو)، تو بعض لوگوں نے اس کو چھوڑ دیا اور کہا کہ جو چیز ہمیں ہمارے غافل کرے اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے، "بعض لوگ" سے ہمارے حادہ و غیر اوقات میں پیتے رہے، یہاں تک کہ یہ آیت مازل ہوئی: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ الْآيَةُ" (۳) پس وہ ان پر حرام ہوئی، یہاں تک کہ بعض لوگ کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ نے شراب سے کیا دغمت کوئی اور چیز حرام نہیں ہے۔

۸- اللہ تعالیٰ نے شراب اور جوئے کی حرمت کو تاکید کے مختلف

(۱) سورہ بقرہ ۲۱۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۱۹۔

(۱) ماہد مرجع۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۱۹۔

پہلو اس سے موکدبیا ہے:

ہل یہ ہے کہ جملہ کوٹلمہ حصر "انما" کے ساتھ شرب نہ کیا۔

وہم سے یہ کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ نے شراب اور جو کوہت پر حق کے ساتھ دیا۔

تیسرے یہ کہ سے گند کی تر دیا۔

چوتھے یہ کہ ان دونوں کو شیطانی عمل قرار دیا، اور شیطان سے محض شر صادر ہوتا ہے۔

پانچویں یہ کہ اللہ نے سب دھبوں سے بچنے کا حکم دیا۔

چھٹے یہ کہ سب سے بچنے کو کامیابی قرار دیا، اور جب ان سے اجتناب کامیابی نہیں تو ان کا ارتکاب سزا کا می اور تباہی قرار پائی۔

ساتویں یہ کہ شراب نوشی اور جو ا کے نتیجے میں جو وبال ہو، میں آتا ہے اس کا اللہ نے دیکھا، اور وہ ہے شراب اور جو، الوں میں بائیں مدت اور غرض و حسد کا واقع ہونا، اور یہ بتلایا کہ یہ دونوں اللہ کے راز اور اوقات نماز کی رعایت سے باز رکھنے کا سبب بنتے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان: "لَقَدْ اَنْتُمْ مُنْتَهُوْنَ" (ذاتیاتم بار آتے ہو؟) یہ نعمت کی سب سے بلیغ تجویز ہے، گویا یہ بے پایاں نعمت پر ایسی تجویز پر بھروسہ نہ کرنا چاہیے کہ میں جن میں طرح طرح کے موانع و عوائق ہیں، تو کیا تم ان تمام رکاوٹوں کے باوجود بار آتے ہو یا اپنی سادہ حالت پر قائم رہو گے، گویا کہ تم میں نہ کوئی نیکی نہ کوئی برائی ہو اور نہ کوئی زبردستی ہو۔

۹۔ جہاں تک سنت کا تعلق ہے تو شراب کی قلیل بیش مقدار کی حرمت

(۱) تفسیر ریشتری ۱/ ۶۷۳-۶۷۵ تا ۶۷۷ کریم دار الکتب المروریہ، تفسیر قرطبی ۲۸۵/ ۱ و ۲۸۵/ ۱ کے بعد کے صفحات، مطبعہ دار الکتب تفسیر طبری ۳۱۷/ ۱ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر ریشتری ۱/ ۶۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات، تفسیر ریشتری ۱/ ۶۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المطبوعہ المروریہ، تفسیر روح المعانی ۱۵۱/ ۱ اور اس کے بعد کے صفحات، المطبوعہ المروریہ۔

سے تعلق بہت ہی احادیث وارد ہیں، جمہور عالم فرماتے ہیں کہ ہر وہ شرب جس کی زیادہ مقدار پینے سے نشہ طاری ہو اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے، تو یہ تھوڑا اور متغی وغیرہ کے نشہ ورنیز کو عام ہوگا، ان کی دلیل مذکور بالا آیت اور احادیث و دلیل حدیث میں: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ریشہ فرمایا: "کل شراب مسکر فہو حرام" (۱) (ہر وہ شرب جو نشہ پیدا کرے وہ حرام ہے)۔

دہن نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "کل مسکر فہو حرام، و کل حمر حرام" (۲) (ہر شہ آمیز چیز حرام ہے، ہر خمر حرام ہے)۔

حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "انہاکم عن للیل ما مسکر کثیرہ" (۳) (جس کی زیادہ مقدار نشہ پیدا کرے میں اس کی تھوڑی مقدار کے استعمال سے بھی تم کو منع کرتا ہوں)۔

دہن نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "ما مسکر کثیرہ فقلیلہ حرام" (۴) (جس کی بیش مقدار نشہ ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے)۔

اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "کل مسکر حرام،

(۱) حدیث: "کل شراب مسکر فہو حرام" کی روایت بخاری (صحیح) ۳۱۷۱/ ۱ طبع المستقیم (اور مسلم) ۱۵۸۵/ ۳ طبع المجلد (۱) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: (فہرہ نمبر ۳) میں گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث: "انہاکم عن للیل ما مسکر کثیرہ" کی روایت در تلمذ (۲۵۱/ ۳ طبع دار الحکامین قاہرہ) کوذاتی (۳۰۱/ ۸ طبع المکتبۃ النجاریہ) نے کی ہے، مندرجہ اس حدیث کو تفسیر السنن (۵/ ۱۷۷ طبع دار المعرفہ) میں محقق دریا ہے۔

(۴) حدیث: "ما مسکر کثیرہ فقلیلہ حرام" کی روایت ابن ماجہ (۲۵۰/ ۲ طبع المجلد) اور دار تلمذ (۲۵۳/ ۳ طبع دار الحکامین قاہرہ) نے کی ہے، اس حدیث کے لئے فتح المبارکی میں صحیح دریا ہے (۲۳۱/ ۱۰ طبع المستقیم)۔

حرام ہے، اور انہیں احادیث میں سے رسول اللہ ﷺ کا قول: ”کل مسکو خمر“ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نشہ آور چیز کا نام خمر (شراب) رکھا جائے گا، جیسا کہ بعض احادیث کی بات پر دلائل قریبی میں کہ نشہ آور چیز حرام لھجہ ہے، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، اور خواہ اس کے پینے والے کو اس سے نشہ آئے یا نہ آئے، یہ جمہور کے نزدیک ہے^(۱)۔

حیہ کا مذہب یہ ہے کہ انگور کے کپے رس میں صاف پینے کے لئے، ایک جب نوش اور شدت آجائے، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حجامک پینے کی تو یہی دھرم (شراب) ہے جس کی قلیل و کثیر مقدار کا مباح و حرام ہوتا ہے، کیونکہ وہ حرام لھجہ ہے، اس لئے اس کی قوت زنی اور زیادہ مقدار حرمت میں بہرہ ہے۔

لیکن انگور اور کھجور کے علاوہ دوسری چیزوں کا رس یا ن دونوں سے پانی ہوئی چیز اس کی شرط کے ساتھ حرام لھجہ نہیں ہے^(۲)، اس بنا پر اس میں سے صرف نشہ آور مقدار کا چھ حرام ہوگا، جیسا کہ اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

نشہ آور چیز، انگور کا رس، کھجور کی شراب اور خشک انگور کی شراب کے بارے میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کی قلیل و کثیر مقدار کا چھ حرام ہے، ان احادیث کی بنیاد پر جو پہلے گزر چکیں، اور آنحضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس فرمان کی وجہ سے کہ: ”الخمر من ہاتھین الشجرین“^(۳) (شراب ان دونوں درختوں سے تیار ہوتی ہے)، اور پھر حضور ﷺ نے کھجور اور انگور کے درخت کی طرف اشارہ

و ما أسکر منه الفرق لعل الکف منه حرام“ (نشہ آور چیز حرام ہے اور جس کا ایک فرق^(۱) نشہ پیدا کرے اس کا ایک چلو بھی حرام ہے)^(۲)۔

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ: ”نبی رسول اللہ ﷺ عن کل مسکو ومنصر“^(۳) (رسول اللہ ﷺ نے ہر نشہ آور اور نشہ پیدا کرنے والی چیز سے منع فرمایا)۔

یہ تمام احادیث اس بات پر دلائل قریبی میں کہ۔ نشہ آور چیز

(۱) فوقی (راہ کے لٹو کے ساتھ) ایک پکانہ ہے جس میں سولہ دھن ملتا ہے اور فوقی (راہ کے مکون کے ساتھ) ایک پکانہ ہے جس میں ایک سو بیس دھن ملتا ہے حدیث میں یہی مراد ہے (الکھیار الکبیر، لسان العرب مادة فوقی)۔

(۲) حدیث: ”کل مسکو حرام، و ما أسکر منه الفرق، لعل الکف منه حرام“ کی روایت ابو داؤد ترمذی اور ابن حبان نے حضرت جابر سے کی ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور ترمذی نے اس کو برقرار رکھا ہے۔ شوکانی نے کہا کہ دارقطنی نے اس کے ساتھ ہونے کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے (معجم المعبود ۳۷۷ طبع المکتبۃ التحدیثیہ لا حدی ۵۷۷-۶۰۷ مباح کردہ المکتبۃ التحدیثیہ، اور الملتان الی زوائد ابن حبان ۳۶۳ مباح کردہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۵۷-۱۶۶ مباح کردہ دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۳) حدیث: ”نبی عن کل مسکو ومنصر“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت ام سلمہؓ سے کی ہے۔ ترمذی نے کہا کہ اس کی سند میں شریح بن حبیب ہیں جنہیں احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے تخریج اور دیا ہے اور بہت سے لوگوں نے ان کے بارے میں کلام کیا ہے۔ شوکانی نے کہا کہ یہ حدیث اس وقت ہے کہ اس سے استدلال کیا جائے۔ جامع الاصول کے تحقق عبدالقادر انوار نے کہا کہ اس کی سند میں ضعف ہے۔ حاکم ابن حجر نے فتح الباری میں اسے حسن قرار دیا ہے۔ اسی طرح اس کی سند میں حکم بن حمید ہے ابن حبان نے ثقات میں کہا کہ وہ مدنیس کرنا تھا اور اس نے اس حدیث کو محض بیان کیا ہے (معجم المعبود ۳۷۷-۳۷۸ طبع المکتبۃ التحدیثیہ لا حدی ۵۷۷-۶۰۷ مباح کردہ المکتبۃ التحدیثیہ، اور الملتان الی زوائد ابن حبان ۳۶۳ مباح کردہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۵۷-۱۶۶ مباح کردہ دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۱) مفتی الکرامہ ۳۷۷، المصنف ۸، الدور ۲۶۱، کتب القضاۃ ۱۷۱، التفسیر الکبیر ۲۲۶-۲۲۷۔

(۲) بیہجہ کجیو یا انگور سے بنائی جاتی ہیں جیسا کہ پہلے گذرنا۔

(۳) حدیث: ”الخمر من ہاتھین الشجرین“ کی روایت مسلم (۳۷۷) طبع المکتبۃ التحدیثیہ لا حدی ۵۷۷-۶۰۷ مباح کردہ المکتبۃ التحدیثیہ، اور الملتان الی زوائد ابن حبان ۳۶۳ مباح کردہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۵۷-۱۶۶ مباح کردہ دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

شراب تھوڑا سا پکایا ہوا (انگور کا وہ رس جسے پکانے کی وجہ سے آدھا رہ جاتا ہے) کے پینے میں ہوتا ہے (۱)۔

پکے ہوئے انگور یا اس کے رس کا حکم:

۱۱- انگور کے رس کو اگر معمولی طور پر پکایا گیا ہو کہ وہ تہائی سے کم مقدار میں کر خشک ہوئی ہو اور وہ نشہ آور نہ ہو تو عام فقہاء کے نزدیک اس کی تکلیف و نذر مقدار کا چھٹا حرام ہوگا، اس لئے اگر پکانے کی وجہ سے وہ تہائی سے کم مقدار جاتی رہی تو اس میں حرام باقی ہے اور وہ تہائی سے زیادہ مقدار ہے، لیکن اگر پکانے سے وہ تہائی مقدار چلی گئی اور ایک تہائی باقی رہا تو اگرچہ اس میں شدت اور تیزی آگئی ہو پھر بھی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہے، امام محمد اس کی حرمت کے قائل ہیں، اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب کہ اس کے استعمال کا مقصد قوت حاصل کرنا ہو، اور اگر یہ ہستی مقسود ہو تو بالاتفاق حرام ہے، امام محمد سے ایک قول شیخیوں کی طرح بھی منقول ہے، اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، اور ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے اس میں توقف کیا ہے۔

یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ انگور کے رس کو پکایا جائے، اور اگر انگور کو اس کی اصلی حالت میں پکایا جائے تو امام ابو یوسف نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اس کا حکم رس جیسا ہے، جب تک کہ اس کی وہ تہائی مقدار نہ چلی جائے حلال نہ ہوگا۔

اور حسن نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اس کا حکم مشی جیسا ہے، یہاں تک کہ اگر تھوڑا سا پکایا ہے تو وہ بخیر مشی کے ہو جائے گا، یعنی اس میں سے جو نشہ آور نہ ہو خواہ اس کی وہ تہائی مقدار نہ گئی ہو خواہ ہوگا، کیونکہ اسے نچوڑنے سے قبل پکا کر شراب کی صفت سے بعید ہے،

(۱) البدیع ۳۶۱، مشی الحدیث ج ۲، ص ۸۸، الحلی ۵۷۹۔

فرمایا، اور جو یہاں ہے وہی ضرر کہہا، نے کا مستحق ہے، لہذا وہ حرام ہوگا۔ یہ اس وقت ہے جب کہ اس میں وہیوں کا رس پکایا ہو، پکا ہوا نہ ہو، اور صاحبین کے نزدیک جوش مارنے لگا ہو اور اس میں شدت اور تیزی آگئی ہو، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک جھاگ پھٹنے لگا ہو۔

اور چون چیزوں سے پکا کر بنائی گئی خنیر کے لئے، ایک اس کا کیا حکم ہے؟ پیا گئے آ رہا ہے۔

شراب کے تلچھٹ پینے کا حکم (۱):

۱۰- جبہ و نقد، کا مذہب یہ ہے کہ شراب کا تلچھٹ حرام ہے اور اس کے پینے والے پر حد جاری ہوگی، اس لئے کہ وہ ماشہ شراب ہے، اور شراب کے تلچھٹ درجہ شدت و تیزی کے تلچھٹ کا حکم یکساں ہے، ان سب میں کوئی فرق نہیں ہے، اور تلچھٹ کے گازھے جسے کو گر کوئی کھالے تو اس پر حد نافذ ہوگی۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ شراب کے تلچھٹ کا چھٹا مکروہ ہے (۲)، کیونکہ اس میں شراب کے منتشہ رات ہوتے ہیں، اور اس کا قدر نصف اس کی کثیر مقدار کے مانند ہے، میں تلچھٹ کے پیتے ۱۰ لے پڑندہ اس وقت جاری ہوگی جب کہ اس پر شہ جاری ہو جائے، اس لئے کہ تلچھٹ کو شراب میں کہا جاتا ہے، میں جب اس کی وجہ سے اس پر شہ جاری ہو جائے تو اس پر حد واجب ہو جائے گی جیسا کہ باقی (انگور کا

اس حدیث کی بنیاد پر مجھ اور محمد میں شراب کو ٹھکر کدیا ہے۔ محمد نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ حدیث میں حد نہیں ہے اور یہ جائز ہے کہ شراب ان دلوں و درختوں کے علاوہ میں بھی ہو (دیکھئے الحنفی ۱۸/۳۳۳-۳۳۴، طبع ۱۳۶۱ھ، ج ۱، ص ۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

(۱) درذی الخمر، وہ تلچھٹ ہے جو اس کے نیچے باقی نہ جاتا ہے (ترتیب القاسم الجلیط)۔

(۲) یہاں پر مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے اور وہ کسی ظنی دلیل کی بنیاد پر کسی فعل سے یا درجہ کے طلب کا ثبوت ہے (مسلم اثبوت ۸۵۱، طبع بلاق)۔

لہذا وہ تہائی کے جانے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا^(۱)۔

(۱) یہ کہ اس کا بچا حاکمیت حاصل کرنے وغیرہ جیسے مقصد کے

لئے ہو۔

(۲) یہ کہ اسے سولہ ب اور طرب مسقی کی غرض سے نہ پئے، نہ

اس مقصد سے پئے گا تو خواہ مقدمہ کم ہو یا زیادہ وہوں صورتیں حرام ہوں گی۔

(۳) یہ کہ وہ اتنی مقدمہ درمیں نہ پئے جس کے بارے میں غائب

مان ہو کہ نوشہ آور ہو جائے، نہ اس طرح پئے تو وہ شری پیدہ حرام ہوگا جس کے پینے سے نشہ طاری ہو، اور اگر شری پیدہ وہ ہوگا جس کے شہ آور ہونے کا یقینی علم ہو یا غائب مان ہو یا نہ اس سے نشہ آجائے ہو^(۱)۔

۱۲۔ یہ سب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے جیسا کہ پہلے گذر دہرے کے، میرے فقہاء جیسے ابو یوسف وغیرہ میں سے، سفیان ثوری، ابن ابی لیلیٰ، شریک، ابن شہرہ، وراقیہ تمام فقہائے کوفہ اور ائمہ مالکے مصر کی بھی یہی رائے ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ شراب کے علاوہ دوسری ان تمام بینہ میں میں ان کی نشہ مقدمہ پیدا کرتی ہے، حرام نیز نفس نہ کرے نہ بدست خواہ نبیہ، اور یہ صرف اس نبیہ میں ہوتا ہے جسے پکایا گیا ہو^(۲)۔

۱۳۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال فقہاء کی دلیل، روایت دیل احادیث ہیں^(۳)۔

۱۴۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ: "ان السبیۃ منہن فی سبیل فشمہ فقطب وحبہ لشلقہ، ثم دعا بماء فصبہ علیہ"

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۹۳، حاشیہ ابن ماجہ بن مع الدرائق ۵/۲۹۱-۲۹۲۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن مع الدرائق ۵/۲۹۱-۲۹۲، مہذب المسیح ۱/۲۷۹، بدائع الصنائع ۱/۲۸۷۔

(۳) البدائع ۱/۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، مہذب المسیح ۱/۲۷۹، البدائع ۱/۲۸۷۔

کھجور اور مٹھی کی پکی ہوئی نبیہ اور دوسری تمام نبیہوں کا حکم: ۱۲۔ جمہور علماء کا مذہب (جیسا کہ پہلے گذرا) یہ ہے کہ بچے یا بچہ ہوے میں سے جو نشہ آور ہو، خواہ اسے انگور سے بنایا گیا ہو یا کھجور یا مٹھی وغیرہ سے، اس کی قبیلہ بیشہ مقدمہ کا بچا حرام ہے۔ ان کے لالہ پئے ذکر کے جا چکے ہیں۔

جب تک مصیہ کا تحقق ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ کھجور کی نبیہ اور مٹھی کی قبیلہ بیشہ پکایا گیا ہو اس کا بچا حرام ہے، البتہ اس کی نشہ آور مقدمہ کا بچا حرام ہے۔

۱۳۔ امام محمد سے دو روایتیں ہیں: اول یہ کہ اس کا بچا حلال نہیں ہیں نشہ کے بغیر حد واجب نہ ہوگی، دوسری روایت میں امام محمد فرماتے ہیں کہ میں اسے حرام قرار نہیں دیتا لیکن میں اسے چتا بھی نہیں ہوں۔

۱۴۔ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف نے اپنے اس قول پر اس سے استدلال کیا ہے کہ اس کو اس طرح پکایا جائے (کہ اس میں سے وہ تہائی سے کم مقدمہ خشک ہو جائے) تو اس کی صرف نشہ آور مقدمہ ہی حرام ہوگی اگرچہ اس میں شدت آجائے، مگر ہلکے پھینکے، بڑے ٹیکے، اسے یہ غالب مان ہو کہ اس کے پینے سے شہ نہیں آئے گا، اور یہ اس لئے کہ اس میں بدست خود نشہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں ہوتی۔

۱۵۔ اس کی وہ تھوڑی مقدمہ آور نہ ہو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ اس کا بچا حلال ہے لیکن یہ علت علی الاطلاق نہیں ہے، بلکہ وہ کچھ شرائط کے ساتھ مقید ہے جو درج دیں ہیں:

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۹۳-۲۹۴، مہذب المسیح ۱/۲۷۹، البدائع ۱/۲۸۷۔

و شرب مہ" (۱) (بی ﷺ کے پاس نبیہ لائی تھی، آپ ﷺ نے سے سوکھا تو آپ ﷺ کا چہرہ انور اس کی شدت کی وجہ سے متعجب ہو گیا، پھر آپ ﷺ نے پانی منگایا اور اس میں ڈال دیا اور اس سے پیا۔)

ب۔ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تلبوا الزهو" (۲) والربط جميعا، ولا تلبوا الربط والربيب جميعا، ولكن ابتلوا كل واحد منهما على حدة" (کھجور کے چال کی سب ک اس کا رنگ حالص سرخ یا زرد ہو یا ہو "تر کھجور کی ایک ساتھ نبیہ نہ بنا، "تر کھجور" اور مٹھی کی ایک ساتھ نبیہ بنا، لکن ان میں سے م ایک کی ملحد نبیہ بنا، "اور بخاری کی روایت میں رطب (تر کھجور) کے بجائے تر (کھجور) کا ذکر ہے (۳)، فقہاء نے فرمایا کہ اس میں اس کی صراحت ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک سے ملحد بنانی فی نبیہ مباح ہے۔

ج۔ "عن ابی سعید رضى الله عنه ان النبي ﷺ بھی عن التمر والربيب ان يخلط بينهما يعني في الابتداء" (حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے کھجور، مٹھی کو باہم ملا کر پیید بنائے سے منع فرمایا ہے، "اور ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ "آپ ﷺ سے فرمایا کہ: "من شربه معكم فليشربه ربيما فرداً، او تمراً فرداً، او مسراً فرداً" (۴) (تم میں سے جو شخص اسے چچا چا ہے، سے چاہے کتنا شش، تبا شک کھجور یا تبا تر کھجور نبیہ ہے)۔

(۱) حدیث: "ان لیسى ﷺ ائى مبيد" کی روایت دارقطنی (۳/۲۷۳ طبع دار احسان) اور بیہقی (۸/۳۰۳ طبع دار الفکر طبع المصنف) نے کی ہے دارقطنی نے اسے ضعیف قرار دیا ہے اور بیہقی نے اس کی تصحیف کو نقل کیا ہے۔ (۲) زهو کھجور کا پھل جب کہ اس کا رنگ حالص سرخ یا زرد ہو جائے (المصباح)۔ (۳) حدیث: "لا تلبوا الزهو..." کی روایت مسلم (۳/۱۵۶ طبع المصنف) نے کی ہے اور بخاری نے درج دلیل لفظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے "لہی ان یجمع بین التمر والزهو" (۱۰/۱۷۰ طبع المستقر)۔ (۴) حضرت ابو سعیدؓ کی حدیث: "ان لیسى ﷺ لہی عن التمر" کی

۱۔ ان حضرات نے "انوں کے مخلوط نبیہ کی بابت پر حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتی ہیں کہ: "کنا نجد لرسول الله في سقاء، فناخذ قبضة من تمر، وقبضة من زبيب، فنطرحهما فيه، ثم نصب عليه الماء فنستبد عذوة فيشربه عذبة، وسيله عذبة فيشربه عذوة" (۱) (ہم رسول اللہ ﷺ کے لئے پانی پینے کے برتن میں نبیہ بناتے تھے۔ پس ہم ایک مٹھی کھجور اور ایک مٹھی مٹھی پیتے تھے پھر ہم اس دونوں کو اس میں ڈال دیتے تھے، پھر ہم اس میں پانی ڈالتے تھے پس ہم صبح کے وقت اس سے نبیہ بناتے تھے تو آپ ﷺ شام کے وقت اسے پیتے تھے، اور ہم شام کے وقت اس سے نبیہ بناتے تو آپ صبح کے وقت اسے پیتے تھے)۔

۱۳۔ ان کے دلائل آثار سے:

الف۔ وہ روایت ہے جو حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عمار بن یاسرؓ کو لکھا کہ میرے پاس شام کا ایک مشروب لایا گیا جسے اتنا پکایا گیا کہ اس کا ہاتھائی حصہ چلا گیا اور ایک تہائی بقی رہا، پس اس سے اس کا شیطان (یعنی نشہ) اور اس کے جنوں کی بوچھلی گئی اور اس کا حال اور طیب حصہ باقی رہا، پس تم اپنے اطراف کے مسلمانوں سے کہو کہ وہ اپنی مشروبات میں توسع سے کام لیں (۲)، تو حضرت عمرؓ نے اس بات کی صراحت فرمادی ہے کہ ایک تہائی سے زائد حرام ہے،

روایت مسلم (۳/۱۵۶-۱۵۷ طبع المصنف) نے کی ہے۔

- (۱) حضرت عائشہؓ کی حدیث: "کنا لنبید..." کی روایت ابن ماجہ (۳/۲۶۷ طبع المصنف) نے کی ہے شکانی نے ثل و طار میں اس حدیث کے یک روای کے مچول ہونے کی وجہ سے اسے مطول کہا ہے (۸/۱۹۳ طبع المصنف)۔
(۲) ثل و طار ۸/۱۷۰، البدائع ۲/۲۹۳ اور اس کے بعد کے صفحات، المصنف ۵/۲۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اشربہ ۱۷

پر عمل کرتے ہوئے غلیظیں سہ ورمید کے طور پر حرام ہوں گے^(۱)، اگرچہ اس دنوں سے بلاواسطہ شرب نشہ ورنہ ہو۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ غیر نشہ آور شرابات میں مصنف جو حنک اور تر کھجور سے بنائی جاتی ہے، اور غلیظ جو کچھ کھجور اور تر کھجور سے بنائی جاتی ہے مکروہ ہے، اس لئے کہ تغیر سے پہلے ہی خلل کی وجہ سے اس میں نشہ تیزی کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے۔ پوچھنے والا یہ سمجھتا ہے کہ وہ نشہ ورنہ نہیں ہے حالانکہ وہ نشہ آور ہوتی ہے جس آبر اس کے نشہ آور نہ ہونے کا طمیں ہو اور اس میں طرب ہستی پیدا کرنے والی شدت نہ ہو تو اس کا استعمال حلال ہوگا^(۲)۔

حنابلہ فرماتے ہیں کہ غلیظیں مکروہ ہیں، اور وہ یہ ہے کہ پانی میں، حیرت کی میز بنائی جائے، کیونکہ بنا ^{غلیظ} غلیظ سے منع فرمایا ہے^(۳)۔

مام احمد سے مروی ہے کہ غلیظیں حرام ہیں، قاضی کہتے ہیں کہ مام احمد جو سے حرام کہتے ہیں اس سے اس کی مراد یہ ہے کہ جب اس میں شدت اور شہ پیدا ہو جائے، اور انشا اللہ یہی نتیجہ ہے، اور ^{غلیظ} غلیظ سے اس سے منع فرمایا ہے کہ اس میں تیزی سے حرام نشہ پیدا ہو جاتا ہے، لہذا اگر نشہ نہ ہو تو حرمت ثابت نہ ہوگی^(۴)۔

ب۔ غیر نشہ آور بنیذ (۵)؛

۱۔ حنابلہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اگر میز بنانے کی مدت قریب ہو یا

(۱) لکن علیٰ الاموال ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱

برتنوں میں نبید بنانا:

۱۸- منافیہ: جہز نبید بنانا، فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ چڑے سے بنائے گئے برتنوں میں نبید بنانا جائز ہے اور وہ مشک میں، اور ان کے علاوہ میں ہا مختلف ہے۔

حنفی کا مذہب یہ ہے کہ قسم کے برتن میں نبید بنانا جائز ہے، ثواب وہ دوہ (۱) حتم (۲) مزفت (۳) اور تھیر (۴) ہو، یا اس کے علاوہ وہم سے برتن ہوں اس لئے کہ یہ وہم میں نبید بنانے کے درمیان حاصل ہونے والے شرب میں طرب پیدا کرنے والی شدت نہیں ہوتی، اس سے صوری ہے کہ اس برتن میں اور اس کے علاوہ میں نبید بنانا مباح ہو، اور برتنوں میں نبید بنانے کے سلسلہ میں جو ممانعت و رد ہے وہ ہی علیہ السلام کے اس قول سے منسوخ ہے: "کتبت بھیکم عن الأشربة فی ظروف الأدم، فاشربوا فی کل وعاء، غیر ان لا تشربوا مسکراً" (میں نے تمہیں چوڑے کے برتنوں میں پینے سے منع کیا تھا، پس اب تم برتن میں پی سکتے ہو، البتہ نشہ درپہر مت پو)، اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "بھیکم عن الظروف، وان ظرفاً لا یحل شیباً ولا یحرمہ، وکل مسکراً حرام" (۵) (میں نے تمہیں بعض برتنوں

میں پینے سے منع کیا تھا، اور بے شک برتن نہ کی چیز کو حرام کرنا ہے نہ حرام، اور نشہ آور چیز حرام ہے)، یہ حدیث صراحۃً دلالت کرتی ہے کہ گذشتہ زمانے میں ان برتنوں سے منع کیا گیا تھا اور یہ حدیث اس کے لئے مایع ہے۔

اس پر دور روایت بھی دلالت کرتی ہے جسے امام احمد نے حضرت انس سے روایت کیا ہے، وہ کہتے ہیں: "بھی رسول اللہ ﷺ عن البید فی الدباء والنقیر والحتم والمرکت" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے دباء، نقیر، حتم اور مزفت میں نبید سے منع فرمایا)، پھر اس کے بعد فرمایا: "الا کتبت بھیکم عن البید فی الأوعیة فاشربوا فیما شئتم، ولا تشربوا مسکراً، من شاء اوکی سقاء، علی ہ" (۲) (دیکھو! میں نے تمہیں بعض برتنوں میں نبید بنانے سے منع کیا تھا، تو اب تم جس برتن میں چاہو پوین نشہ درپہر مت پو، جو چاہو وہ اپنے مشکیزہ کے منہ کو باندھ کر گناہ کا مرتکب ہو)۔

مذکورہ دونوں میں نبید بنانے (کی حرمت) کے منسوخ ہونے کا قول جمہور فقہاء کا ہے، ان میں سے ثانیہ "چنے بیج توں میں طرفاً - لا یحل شیباً ولا یحرمہ، وکل مسکراً حرام" کی روایت مسلم (۱۵۸۵ طبع النسخ) نے کی ہے۔

- (۱) حدیث: "بھی عن البید فی الدباء والنقیر والحتم وجزات" کی روایت مسلم (۱۵۷۹ طبع النسخ) نے کی ہے۔
- (۲) یعنی جو شخص چاہے مشکیزہ کا منہ باندھ دے (یعنی چڑے سے ہونے والے برتن کا منہ) شرب کو محفوظ رکھے کی خاطر، حالانکہ اس میں حر مہر آب ہے جس وہ اس کی سزا کا مستحق ہوگا، اور اگر وہ سرکش بن گیا ہو تو اس کو پھر دینا واجب ہے (تلطوط ۸/۱۸۳)۔

حدیث: "الا کتبت بھیکم عن البید فی الأوعیة..." کی روایت احمد (۲۸۱۳ طبع المبرور) نے من المزمع سے کی ہے اور انہی نے جمع (۱۳/۱۳ طبع المبرور) میں کہا اس کی سند میں یحییٰ بن عبد اللہ جاہل ہیں اور وہ جمہور کے نزدیک ضعیف ہیں اور من المزمع کو میں نہیں جانتا۔

- (۱) دباء: دال کے منہ پر دال کی تکیہ کے ساتھ واحد دباء ہے یہ وہ خشک گوشہ دان ہے جس کو کدو سے گودا نکال کر بنایا گیا ہو (المصباح المہیر: مادہ دباء)۔
- (۲) حتم: بزرنگ کارون زرد مٹکا جس میں شرب رکھ کر مدینہ لائی جاتی تھی (النبیہ لابن المبرور)۔
- (۳) جزات: وہ برتن ہے جس میں ناکول لگایا گیا ہو، اور وہ برتن ہے جو شرب میں جلد تھریل پیدا کرتا ہے (المصباح المہیر: مادہ جزات)۔
- (۴) نقیر: لکڑی (مدرے) کا ٹکڑا کر پیلہ اور بڑے پیلہ کے مانند بنائی جاتی ہے اور اس میں نبید بنائی جاتی ہے (المصباح المہیر: مادہ نقیر)۔
- (۵) حدیث: "کتبت بھیکم عن الأشربة فی ظروف الأدم" اور ایک روایت کے مطابق "بھیکم عن الظروف - وان ظرفاً لا یحل شیباً ولا یحرمہ، وکل مسکراً حرام"۔

”إِنَّ اللَّهَ فَجَّازٌ عَنِ فَتَى الْخَطَا وَالنَّسِيَانِ وَمَا اسْتَكَرَ هُوَا عَلَيْهِ“^(۱) (اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا فسیاں کو وراں گناہوں کو جن پر انہیں مجبور کیا جائے معاف فرمادیا ہے)، لیکن ثانیہ نے جواز کے قول کے ساتھ اکراہ کے وقت شراب پینے والے (اور ہر حرام چیز کھانے یا پینے والے) پر یہ لازم قرار دیا ہے کہ اگر اسے طاقت ہو تو وہ اس کی تہ کرے اس سے کہ اگر وہ کی وجہ سے اس کا بیجا مباح قرار دیا گیا ہے، اور سب کے رال ہو جانے کے بعد ہیٹ میں اس کا باقی رہنا مباح نہیں ہے،^(۲) مزید تفصیل کے سے دیکھئے: (اکراہ) کی اصطلاح۔

ب۔ ائمہ کا خلق میں اٹکنا یا پیاس:

۲۱۔ مضر اگر شراب کے سوا کچھ نہ پائے (خود ما پاک پانی ہی کیوں نہ ہو جیسا کہ مالکیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے) تو خلق میں اس کے ائمہ کو نیچے اتارنے کے لئے شراب چہا جاز ہے، اس پر چاروں مذاہب کے فقہاء کا اتفاق ہے، مالکیہ میں سے بن عرفہ نے اس سے اختلاف لیا ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ خلق میں ائمہ کے اٹکنے کی ضرورت نہ کو مانتا ہے، ان میں حرمت کو ائمہ میں کرے کی، ان کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک جان کو ملاکت سے بچنے کے لئے شراب کے درجہ ائمہ کو خلق سے اتارنا جاز ہے، اگر اس کے

حنا بد ہیں، لہذا کئی بھی برتن میں نبیذ بنانا نہ حرام ہے، نہ مکروہ^(۱)۔ ایک جماعت جن میں، بن عمر، ابن عباس، مالک اور اسحاق ہیں، کہتی ہے کہ وہاء اور مزفت میں نبیذ بنانا مکروہ ہے امام مالک کے نزدیک اس پر بہت اہمیت ہے، لہذا ان کے لئے (ان کے لئے، ایک) وہاء اور مزفت کے علاوہ کسی برتن میں نبیذ بنانا مکروہ نہیں ہے، ایک روایت میں امام احمد نے ”وثری“ دیا، عظم فقیر اور مزفت میں نبیذ بنانے کو مکروہ نہ ہے اس لئے کہ نبی ﷺ نے ان میں نبیذ بنانے سے منع کیا ہے۔ اس حضرت کے نزدیک یہ درائع کے طور پر مانعت مافی ہے، کیونکہ یہ برتن میز میں جدی شدت پیدا کرتے ہیں۔

مضر رکے حالات:

۱۹۔ نشہ پیدا کرنے کی صورت میں شراب یا نبیذ میں کی تو نیم کا جو حکم پئے گذر، وہ عام حالات میں ہے، میں فقہاء کی حالت میں حکم مختلف ہے، شراب یا شراب پینے کی رخصت کی جائے فی بین اس شرعی معیار پر جس کی وجہ سے محرمت حلال ہو جاتی ہیں، جیسے پیاس، یا ائمہ خلق سے نیچے اتارے کی ضرورت یا کراہ میں، تو مجبور انسان اتنی مقدار میں سے مستعمل کرتا ہے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، یہ تمام مسائل حنفی نہیں ہیں بلکہ ان میں فقہاء کے درمیان حسب دلیل اختلاف ہے:

نتیجہ۔ کرہ (مجبور کرنا):

۲۰۔ صحیح، مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ حالت اکراہ میں شراب چہا جاز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:

(۱) حدیث: ”إِنَّ اللَّهَ فَجَّازٌ عَنِ فَتَى الْخَطَا وَالنَّسِيَانِ وَمَا اسْتَكَرَ هُوَا عَلَيْهِ“ کی روایت ابن ماجہ (۱/۶۵۹ طبع اٹلی) سے کی ہے اور ابن رجب حنبلی نے جامع العلوم والحکم میں اسے صحیح قرار دیا ہے (ص ۳۵۰ طبع اٹلی)۔

(۲) الدسوقی مع شرح الکبیر ۳/۵۳۳ الفواکیر الدوبلی ۲/۲۸۹، احادیث ۱/۳۸۸، کشاف القناع ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴،

شراب کا دوسرا حکم: اس کے حلال سمجھنے والے کی تکفیر کی جائے گی:

۲۲۔ شراب کی حرمت دلیل قطعی یعنی قرآن کریم، سنت اور جمہور سے ثابت ہے۔ جیسا کہ پہلے مذکور ہو چکا ہے۔ جو شخص سے حلال سمجھے وہ کافر، مرتد، مباح الدم اور مباح المال ہے، اس کی نفیس کے سے لینے، "راہ" کی اصطلاح۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ جس شراب کے حلال سمجھنے والے کی غلطی کی جاتی ہے وہ وہ شراب ہے جو انگور کے رس سے بنائی گئی ہو، اور انگور کے سچے رس کے علاوہ جو نشہ آور ہو اس کے حلال سمجھنے والے کو کفار نہیں کہا جائے گا، فقہاء کے ارمیوں یہ مسئلہ متعلق عدیہ ہے، اس لئے کہ اس کی حرمت شراب کی حرمت کے مقابل میں جو دلیل قطعی سے ثابت ہے کم رہنے کی ہے، اس کی حرمت دلیل ظنی غیر قطعی یعنی نبی ﷺ کے اخبار آحاد اور آثار صحابہ سے ثابت ہے (۲)۔

تیسرا حکم: شراب پینے والے کی سزا :

۲۳- ثواب پینے والے کی حد حالت سے ثابت ہے، چنانچہ شراب پینے والے کی حد کے بارے میں بہت سی احادیث وارد ہیں، ان میں سے ایک روایت حضرت انسؓ سے مروی ہے: "ن السبي منہ انہی

ذریعہ مادی تقابلی ہو، اور یہ شائعیہ کے نزدیک بہت رخصت کے
قبیل سے ہے (۱)۔

اور جہاں تک پیاس کو دور کرنے کے لئے شراب پینے کا مسئلہ ہے تو حنفی کا مذہب (اور یہ قول شافعیہ کے صحیح قول کے مقابلہ میں ہے) یہ ہے کہ ضرورت کی حالت میں اس کا میا جائز ہے جیسا کہ مفسر کے نے مرد و رخنہ زیر کا کھانا مباح ہے، اور حنفی نے اس میں یہ قید لگانا ہے کہ شراب اس پیاس کو دور کر دے (۲) اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ پیاس کو دور نہ کرے تو جائز نہیں ہے۔

اور مالکیہ کا مذہب (اور شافعیہ کا اصح قول) یہ ہے کہ پیاس کو
 کرنے کے سے اس کا چیا حرام ہے مالکیہ کہتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ
 ہے کہ شراب پیاس کو بے اثر نہیں کرتی بلکہ وہ اپنی حرارت اور خشکی کی وجہ
 سے پیاس کی حرارت کو بڑھا دیتی ہے (۳)۔ مثال کے طور پر اس کے پتے کو
 اس وقت حرام تر اور یا ہے جب کہ وہ خالص ہو یعنی پیاس کو بے اثر کرنے
 والی کوئی چیز اس میں نہ ملائی گئی ہو۔ لیکن اگر پیاس کو بے اثر کرنے والی
 کوئی چیز اس کے ساتھ ملی ہوئی ہو تو ضرورت پوری کرنے کے لئے
 اس کا چیا جائز ہے (۴)۔ اور دوا اور علاج و معالجہ کی ضرورت (کی بنا پر)
 شراب کا استعمال جائز ہے یا نہیں) کی تفصیل اس بحث کے آخر میں
 آئے گی۔

(ر) الفتاوى الجديدة ٥/ ١٢٣٥ قدسوقى مع المشرح الكبير ٥٢/ ٣٣٥٢ قدسوقى
الدرونى ٢٨٩/ ٢٨٩، خطاب ٣١٨/ ٣١٨، الخرشى على خليل ١٠٨/ ١٠٨، كتاب الفتاح
١/ ١، الوصايا ٣٩٩/ ٣٩٩، منى المحتاج ٣٣/ ٣٣.

(۳) القضاوی الجہد ۵/ ۱۳۱ ۱۳۱۲ھ تک

(۳) الدرسوں مع اشرح الکبیر ص ۵۳۳ تا ۵۳۴ افواک الدوائی ۲/۴۸۹، خطاب
۱۸۶۱ء

(۳) کثرت مقلدین ۱۱۷۰

(۱) التماثل في الهندية ٥ ر ١٢، الهاء مع فتح القديس ٩، عيسى ٨، ٣٠٣.
٥٢ شرح جروس الطالب ١٥٨/٢.

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۱۰/۵۱۰ کہ ہادیہ مع تہات مع تقدیر ۹/۲۸، اسی ۸/۴۳۔
۴۴ کہ شرح و فضائل اب ۵۸/۵۸۸ حادیہ تقدیر ابی شرح اصباح ۴۴/۲۰۲، مثنیٰ
لکھنؤ ۱۶۸، کلن ۷/۳۹۱۔ اس میں یہ بھی ہے کہ اصحاب طوہر میں سے حدیث
سمجھنے والے کی ای طرح تکفیر کرتے ہیں جس طرح شرب کے حدیث سمجھنے والے کی،
جس کا سبب اختلاف ہے۔

مقدار میں متباہ کا اختلاف ہے جمہور علماء کی کوزوں کے قائل ہیں (۱) اس کی تفصیل (حد شراب) کے تحت آئے گی۔

اس بنا پر شراب پینے والے پر خواہ اس پر شہ طاری ہو ہو یا نہ ہو جمہور کے نزدیک حد جاری کی جائے گی یہی حکم ہے ہر نشہ آور چیز پینے والے کا ہے خواہ اس نے زیا اور یا ہو یا کم خفیہ کرے ایک مٹتی ہلق یہ ہے کہ جس شخص نے شراب پی تو اور یا ہو یا کم اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اسی طرح اس شخص پر بھی حد جاری کی جائے گی جس پر شراب کے حاملوں کی وجہ سے نشہ طاری ہو یا ہو (۲)۔

نشہ کا ضابطہ:

۲۴- مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ میں سے صاحبیں فیہ و کاذب یہ ہے کہ نشہ ۱۰ آؤں ہو ہے جس کی اثبات ہلکی ہلکی در خلط ملط ہو اس لئے کہ لوگوں کے عرف و عادت میں مدہوش ایسے ہی آدمی کو کہا جاتا ہے، کیونکہ لوگوں کے عرف میں مست اور مدہوش اس آدمی کا نام ہے جو کو اس کرے، اسی کی طرف حضرت علیؑ نے اپنے اس قوس سے اشارہ فرمایا (۳) "اذا سکر ہدی و اذا ہدی الفری، و حد المفتوی ثمانون" (جب مدہوش ہوگا تو بکو اس کرے گا،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ بن مع الد الخار ۵/۲۸۹، الخوار کہ الدو فی ۲/۲۹۰، مفتی الکناج ۳/۱۸۷، مفتی ۸/۳۰۳ و اس کے بعد کے صفحات، نیل زا وطار ۱۳۶/۷ و اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) درائع الصنائع ۶/۱۹۳ و اس کے بعد کے صفحات، تجمین التقائق ۶/۳۵، مفتی الکناج ۳/۱۸۷، مفتی ۸/۳۰۳ و اس کے بعد کے صفحات، الدبوتی علی لشرح الکبیر ۳/۵۲۳ حاشیہ ابن ماجہ بن ۳/۱۹۲-۶۳، ۲۸۹/۵-۲۹۳۔

(۳) حضرت علیؑ کے مژدہ "اذا سکر ہلک... کو امام باک نے مؤلف (۸۳۲ طبع کلتی) میں روایت کیا ہے اور ابن جریر نے مجمع میں سے مطول قرآن (۷۵۳ طبع دارالکتاب)۔

بوجہ قد شرب الحمر، فجعلہ بجرینتین نحو أربعین، قال وفعہ أبوبکر، فلما کان عمر استشار الناس، فقال عبدالرحمن: أحص الحدود ثمانون، فامر به عمر (۱) (نبی ﷺ کے پاس ایک ایسا آدمی لایا گیا جس نے شراب پی تھی تو آپ ﷺ نے سے تقیاً چالیس کوزے کھجور کی ۱۰ ٹاخوں سے لگائے حضرت ابن عمرؓ ماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے بھی ایسی کیا، پھر جب حضرت عمرؓ کا وہ رویہ تو آپ نے لوگوں سے مشورہ کیا، حضرت عبدالرحمنؓ نے فرمایا کہ سب سے ملکی حد اسی کوزے میں، تو حضرت عمرؓ نے اسی کا حکم دیا)۔

اور حضرت صاحب بن عباد سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا نوتی بالشاوب فی عہد رسول اللہ ﷺ، وامرہ ابی بکر، فصدراً من خلافة عمر، فنقوم الیہ بأیدینا وبعالنا وادیتنا، حتی کان آخر إمرة عمر، فجعلہ أربعین، حتی إذا عتوا وفسقوا جلد ثمانین" (۲) (رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں، اور حضرت ابو بکرؓ کے عہد خلافت میں، ۱۰ رات عمرؓ کے ہتھائی عہد خلافت تک جب کسی شراب پینے والے کو ہمارے پاس لایا جاتا تھا تو ہم کھڑے ہو کر اپنے ہاتھوں، جوتوں اور چاروں سے اسے مارتے تھے، یہاں تک کہ حضرت عمرؓ کا آخری ۱۰ رات خلافت آیا تو آپ نے چالیس کوزے لگائے، میں پھر جب لوگوں میں سرکشی اور فساد دیکھتا تھا تو حضرت عمرؓ نے اسی کوزے لگائے)۔

شراب پینے والے کو کوزے لگائے جانے پر حضرات صحابہؓ اور ان کے بعد کے مسلمانوں کا اتفاق ہے، لیکن چالیس یا اسی کے مابین اس کی

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث: "ابن ابی بکرؓ ابی بوجہ... کی روایت مسلم (۳۳۰ طبع کلتی) نے کی ہے۔

(۲) حضرت صاحب بن عبادؓ کی حدیث: قال کنا نوتی بالشاوب... کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۲/۶۱ طبع استغی) نے کی ہے۔

اور جب بکواس کرے گا تو لوگوں پر جھوٹا اثر لگائے گا، اور جھوٹا اثر لگانے والے کی حد اسی کوڑے ہے۔

پس اس نشہ کا معیار جس میں مبادت نہایت صحیح نہیں اور جس نشہ کی وجہ سے نبیذ وغیرہ کے پینے والے پر فتنے کا حکم لگایا جاتا ہے وہ وہ ہے جس کو کھام بگھنے اور سمجھانے دونوں میں اضطراب ہو، اور چلنے اور کھڑے ہونے کی حالت میں بھی ڈنگا ہٹ ہو، پس وہ لٹ پٹائی زبان میں بات کرے، بے ربط کھام کرے، ڈنگاتا اور جھوٹا بول چال، اور اس سے زیادہ جن باتوں کا ذکر امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہے، وہ نشہ کی حد یعنی اس کی مقدار میں اضافہ ہے (۱)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ جس نشہ سے وجوب حد متعلق ہے وہ وہ ہے جو عقل کو ازل کر دے، اس طور پر کہ مدہوش آدمی کو نہ ہی چیز کا شعور رہے، نہ نہ کسی بات کو سمجھ سکے، اور مرد، عورت اور زمین و آسمان کے درمیان فرق نہ کر سکے، کیونکہ حد میں حد کو دفع کرنے کی غرض سے اس کے سبب میں سب سے آگری سبب کو یا جاتا ہے، اس لئے کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد ہے: "أشروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم" (۲) (جہاں تک تم سے ہو سکے حدود کو مسلمانوں سے واپس کرو)۔

(۱) مختصر ابن ابی ریحہ ص ۷۸، البدیع ص ۷۵، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۳، التاج والذخیر ص ۳۷، الاحکام السلطیۃ للماورئی ص ۲۲۹، والذخیر ص ۲۵۳، الفی ص ۱۲۸، اسماعیلی ص ۵۰۶۔

(۲) البدیع ص ۶۱/۲۹۳-۷۵، نشہ کے اپنی اجتہاد کو پہنچنے سے پہلے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حد کی نئی کا مطلب یہ نہیں ہے کہ میاں شخص مر کا مستحق نہیں ہے بلکہ تعزیر کی مر اس طرح واجب ہوگی کہ وہ روکنے کے لئے کافی ہو، جیسا کہ مطہر ہے۔ اور حد ص ۳۳، "أشروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم" کی روایت ترمذی (۳۳ طبع النجفی) اور حاکم (۳۸۲ طبع دار الفکر) معارف اسلامیہ نے کی ہے اور ابن جریر نے تحقیق (۱۵ طبع دار الفکر) میں اسے ضعیف قرار دیا ہے اور انہوں نے حضرت ابن مسعود پر اس کے سرفہرے کو صحیح قرار دیا ہے۔

اور صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) کے قول کی طرف نشر مشائخ حنفیہ کا میلان ہے، اور فتویٰ کے لئے ان کے نزدیک وہی قول پسندیدہ ہے، اور مختار میں ہے: صاحبین کے قول کو فتویٰ کے لئے اختیار کیا جائے گا، کیونکہ امام صاحب کی دلیل مزبور ہے۔

نشہ کو ثابت کرنے کے ذریعہ:

۲۵- پینے والے پر حد کی ممانعت کرنے کے لئے شرب کا ثبوت ثبوت کے بعد ہو گا یا قرآن کے بعد ہو گا، تہ وغیرہ کے ذریعہ، اس کی تفصیل "حد شرب خمر" میں ہے، دیکھئے: (ثبات) کی اصطلاح۔

شراب کا مالک بننے اور پیمانے کی حرمت:

۲۶- مسلمان پر شراب کا مالک بننا، مالک کے اختیار پر یہ راہی اسباب میں سے کسی سبب سے، مثلاً شریہ فرماتے، اور یہ وغیرہ سے ہو جرم ہے، اس لئے کہ رسول ﷺ کا فرمان ہے: "إن الی حرم شربها حرم بیعها" (۲) (جس نے اس کے پینے کو حرام قرار دیا ہے، اس نے اس کی بیع کرنے کو بھی حرام قرار دیا ہے)۔

حضرت جابر سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "إن اللہ ورسولہ حرم بیع الخمر والمیئة والخمر والاحصام" (۳) (بیعت اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے شراب، مردار، خنزیر، ویتوں کی شریہ فرماتے کو حرام قرار دیا ہے)۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۶۵۔

(۲) حد ص ۳۳، "إن اللہ حرم شربها حرم بیعها" کی روایت مسلم (۱۰۶/۳ طبع النجفی) نے کی ہے۔

(۳) حد ص ۳۳، "إن اللہ ورسولہ حرم..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مرفوعہ کی ہے (فتح الباری ص ۲۳۳ طبع مکتبہ صبیح مسلم تحقیق محمد فواد عبد الباقی ص ۱۳۰ طبع مکتبہ النجفی)۔

اس میں شربہ و رت کا تکرار جاری ہوگا۔ فی طرح اس سے جدی مغلطیاب ہونے کی غرض سے علاج کرنا جائز ہے، بشرطیکہ کسی عادی مسلمان اکثر نے اس کی خبر دی ہو و و خواہ اس کے دیرینہ علاج کرنا جانتا ہو، اور یہ بھی شرط ہے کہ استعمال کی جانے والی مقدار اتنی کم ہو کہ نشہ پیدا نہ کرے۔

نام تو وہی نے تزم کے ساتھ سے حرام کہا ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”مذہب صحیح یہ ہے کہ علاج کے طور پر بھی شرب کا استعمال حرام ہے“ (۱)۔

غیر مکلف لوگوں کو شراب پلانے کا حکم:

۲۹- مکلف مسلمان پر حرام ہے کہ وہ بچہ یا مجنون کو شراب پلائے، جس امر و انیس پلائے گا تو نادان کو ہوگا، پینے والے کو مین اور پینے والے پر کوئی حد نہیں ہے، اس لئے کہ تحریم کا حکم عاقل و بالغ کے لئے ہے (۲)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”المحمر أم الحماث“ (۳) (شراب تمام برائیوں کی جڑ ہے) اور آپ ﷺ نے فرمایا: ”لھن اللہ المحمر وشاربھا وسافھا وباعھا ومبتاعھا وعاصرھا ومعتصرھا وحاملھا والمحمولة إلیہ وآکل ثمنھا“ (۴) (خدا تعالیٰ نے شراب پر، اس کے پینے، لے پر، پنے، لے پر، بیچنے، لے پر، خریدنے، لے پر، نچوڑنے، لے پر، شراب بنانے، لے پر، اسی سے اٹھار لے جانے، لے پر، اس کے پاس وہ کھار لے

انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ: ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم“ (۱) (اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفاء اس چیز میں نہیں رکھی ہے جسے اس نے تم پر حرام کیا ہے) اور امام مسلم وغیرہ نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے کہ: ”ان طارق بن سويد رضي الله عنه سأل النبي ﷺ عن الخمر فنهاه - أوكره لي يصعبها - فقال إنما أصعبها للدواء، فقال: إنه ليس بدواء ولكنه داء“ (۲) (طارق بن سويد نے آپ ﷺ سے شراب کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے نہیں اس سے منع کیا (یا آپ ﷺ نے ان کے شراب بنانے کو ناپسند کیا) تو انہوں نے کہا: میں تو صرف داء کے لئے بناتا ہوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ داء نہیں ہے بلکہ دمرض ہے)۔

مجموعہ کہتے ہیں کہ جو شخص سے داء کی غرض سے پنے گا اس پر حد جاری کی جائے گی (۳)۔

شانفیعہ کا صحیح قول یہ ہے کہ شراب کے دیرینہ علاج حرام ہے جب کہ شراب حال لھن ہو، مری و مری تیز کے ساتھ ملی ہوئی نہ ہو جس سے ملنے کے بعد اس کا وجود ختم ہو جائے، اور نہ جب ہوئی مین اور مری مری مری کے ساتھ ملی ہوئی ہو جس سے مل کر وہ اپنا وجود کھو دے اور کوئی پاک چیز علاج کے لئے موجود نہ ہو تو ایسی صورت میں اسے علاج کے لئے استعمال کرنا جائز ہے، اور اس صورت میں

(۱) حدیث ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم“ کی روایت ابن حبان (مؤرد الملتان ص ۳۹ طبع استغی) نے کی ہے اور ابو یعلیٰ نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۸۶/۵ طبع المکتب) میں ہے شیخ نے کہا کہ اس کے رجحان صحیح کے رجال ہیں سوائے حسان بن طارق کے۔

(۲) طارق بن سويد کی حدیث ”إنه ليس بدواء ولكنه داء“ کی روایت مسلم (۳/۵۷۳ طبع مکتب) نے کی ہے۔

(۳) حاشیہ الحدیثی مع اشرح الکبیر ۵۲۳ ص ۵۲۳ طبع ۱۸۸۳ء، کتاب القناع ۱/۱۶۱-۱۷۱ طبع ۱۳۵۶ھ

(۱) المجموع ص ۵۱، القناع ۱/۲۰۳ طبع ۱۲۸۸ھ، منی الحجاج ص ۸۸۔
(۲) المبدع ۱/۵۴۳، منی الحجاج ۱۸۸۳، حاشیہ عمیر علی مکتب ۲۰۲۔
(۳) حدیث ”إن الله المحمر“ کی روایت ابو داؤد و ابو یعلیٰ و ابن ماجہ نے کی ہے اس میں ”و آکل ثمنھا“ کا اضافہ ہے یہ حدیث حضرت ابن عمر سے مروی ہے مروی ہے ابو ترغی ابو یعلیٰ و ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک سے مروی ہے اس کی روایت کی ہے ابو ترغی کے الفاظ ہیں ”عن رسول الله ﷺ في محمر

جائی جائے اس پر و اس کی قیمت کھانے والے پر عنت کی ہے) اور مسکن کے لئے چوپائے کو شراب پلانا بھی حرام ہے، مالکیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے۔

شراب کا حق نہ گنایا، سے تاک میں جہاں:

۳۰۔ حنفی کے یہاں شراب کا قتلہ گناہ (یعنی پیچھے کے راستہ سے چھوٹا) کی ناک میں ڈالی جائے وہ اس کو مار پٹہ حلالاً مکروہاً تحریمی ہے اس سے کہ یہ حرام و مباح کا چیز سے نفع اٹھاتا ہے۔ بین اس میں حد و سبب نہیں ہے کیونکہ حد کا تعلق پینے سے ہے۔ امریکی حد کے جاری کرنے کا سبب ہے مین یہ ملحوظ رہے (جیسا کہ پہلے گذرا) کہ اس پر بطور غریبہ ہر کی سختی۔ سبب ہوگی۔

شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ عقد کے درمیان سے چہ حلال
حرام ہے۔ حنفیہ کے ساتھ ان کا اختلاف صرف نام رکھنے میں ہے،
حنفیہ سے مکروہ تحریمی کا نام دیتے ہیں جس کے ترک کا مطالبہ شارح
سے حتیٰ و ذہاری طور پر نہیں کیا جاتا۔ حنفی سے یہ یا ہو، جب کہ جمہور
سے ہی حرام کا نام دیتے ہیں یہ حنفیہ کے ساتھ اس بات میں

عسرة، عاصرها ومنصرها وشاربها وحاملها والمحمولة فيه
وساقها وبانها واكل ثمنها والمشوي لها والمشراة له" (رسول
اللہ ﷺ نے شراب کے سلسلہ میں دس لوگوں پر لعنت فرمائی ہے شراب
نچڑے وے، اس کو بناے والے، اس کو پیے والے، اس کو کھائے والے، اس
کو منگائے والے اس کے پلانے والے، اس کے بیچنے والے اس کی قیمت
کھائے والے، اس کو خریدنے والے اور اس کو خریدے والے پر تکذیب نے
کہا کہ یہ جڑیٹ حضرت اس کے واسطے سے غریب ہے حافظ ابن حجر ورمزوری
نے کہا اس کے رجال ثقہ ہیں (عون المعبود ص ۳۶۶ طبع ہندوستان، سنن ابن
ماہ شریف محمد فواد عبدالمبارک ص ۱۱۴۱-۱۱۴۲ طبع عینی لکھنؤ، تحفۃ الراغب
ص ۱۶۶ طبع ۱۳۵۵ شیح کردہ الکعبۃ النقیۃ، الطحطاوی ص ۳۴۳ طبع شریک
اصحاب الفقہ، الغریب والمتریب ص ۲۹۲-۲۹۳ طبع مطبعہ المصنف).

اتفاق کرتے ہیں کہ شراب کا حقد گمانے میں حد نہیں ہے، اس لئے کہ حد زہر پہنچنے کے لئے ہوتی ہے اور اس حالت میں زہر کی کوئی حد و رت نہیں ہے، کیونکہ نفس عادی اس کی طرف راغب نہیں ہوتا ہے، لیکن حنا بلہاک کے ذریعہ شراب داخل کرنے کی صورت میں حد کے وجوب کے قائل ہیں۔ یہ تک اس میں کمی ہے۔ پے خلق کے ذریعہ شراب کو اپنے پیٹ میں داخل کرنا ہے^(۱)۔

شرایعوں کی مجلس میں بیٹھنے کا حکم:

۳۱- شرابی لوگ جب شراب پینے میں مشغول ہوں تو ان کی مجلس میں بیعتنا حرام ہے، اسی طرح اس استرخوان پر کھانا حرام ہے جس پر نشہ آور مشروبات پی جا رہی ہیں خواہ وہ شراب ہوں یا کچھ اور، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة يشرب عليها الخمر" (۳۲) (جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہو وہ اس استرخوان پر نہ بیٹھے جس پر شراب پی جا رہی ہو)۔

۴۔ اب کی نجات:

۳۲۔ جمہوریت، مذہب، یہ ہے کہ شراب پیٹا پ، ر خون کی طرح

(۱) نمایان الکتاب ج ۸، المصنوع ص ۵۷۳ اشراج الكبير ص ۵۲۳ حاشیه این چاپ برین مع الدر المنثور ص ۴۹۰۔

(۲) کشف القناع ۱۱۸/۱، حدیث: "میں کان بونیں ... " کی روایت دیکھ کر حضرت جائزہ فرمایا کہ جسے اس کی اصل سنائی دے اور اس کا نام سن کر اس کے واسطے سے ذیل الفاظ کے ساتھ ہے "اے رسول اللہ ﷺ! میں نے تم کو کھانسی سے محفوظ رکھا ہے۔" (ابو جہل) وہو مبطع علی بطنہ (رسول اللہ ﷺ نے دیکھا کہ اس نے مجھ سے منع فرمایا: اے رسول اللہ ﷺ! میں نے تم کو کھانسی سے محفوظ رکھا ہے اور یہ کہ میں اس طرح کھانسی سے محفوظ رہا ہے) کہ اس کے بل لیتا ہے (ابو جہل) اس سے پہلے اس

جائے تو دوسرے حال ہوگا^(۱)، فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے^(۲)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "نعم الادم الحل"^(۳) (سرسرہ بہتریں سامن ہے)۔

اور سرسرن بن جانے کا علم امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس طرح ہوگا کہ سرسرن کے جائے رشتہ میں اس طرح تبدیل ہو جائے کہ اس میں کئی مالک باقی نہ رہے، یہاں تک کہ سرسرن میں پچھلے کئی باقی رہے کی تو اس کا بیجا حال نہ ہوگا اس لئے کہ اس کے نزدیک شراب سرسرن نہیں بن سکتی بسبب تک کہ سرسرن بننے کا مضموم پوری طرح اس میں نہ پایا جائے، جیسا کہ اس شراب نہیں بن سکتا، اس وقت جب کہ اس میں شراب کے معنی کامل طور پر پائے جائیں۔

۱۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ شراب میں تھوڑی سی رشتہ خاب ہونے سے دوسرے ہو جائے گی، اس میں سرسرن کی بعض صفات کے خاب ہونے کو کافی سمجھا ہے، اسی طرح سرسرن کے ایک شراب کے بعض آثار کے خاب ہونے سے شراب ہو جاتا ہے، جیسا کہ نام نے صائیں کا نہ سب بیان کرتے ہوئے اس طرف اشارہ کیا ہے۔

کسی عمل کے ذریعہ شراب کو سرسرن بنانا:

۳۴۔ ثانیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں اور امام مالک کی بھی ایک روایت

(۱) خل (سرک) مشہور ہے جو غول ہے۔ اس کا نام خل اس لئے رکھا گیا کہ اس سے ملاوٹ کا مزہ دل گیا، کہا جاتا ہے "خل النبی" جب کہ بدل جائے اور منقلب ہو جائے (دیکھئے المصباح الحمیر)۔

(۲) لکھنؤ ۱۲۱۱، لکھنؤ اخبار ۳۵۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، بروہہ اربعہ ۲۹۰۲۔

(۳) "نعم الادم الحل" کے لفظ کے ساتھ اسے مسلم، احمد، یوسف، یحییٰ، ابی اسحاق، ابن ماجہ، ابن عبد اللہ سے روایت کیا ہے، مسلم نے اسے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے، اور حاکم و بیہقی نے اسے اس سے روایت کیا ہے (نصب الریۃ ۱۰۲۳، فتاویٰ دار الفکر للکتابۃ ۱۲۷)۔

نجاست نیتہ ہے، کیونکہ اس کی حرمت ثابت ہے، اس کا نام رخص (گندی) رکھا گیا ہے^(۱)، جیسا کہ قرآن کریم میں آیا ہے: "انما النحر والنجس والانسابة والاذلالم رخص"^(۲) (بوت بک ہے نہ شراب، جو، بت و غیرہ، رخص کے تیرے سب گندی ہوتیں ہیں)۔

اور رخص کے معنی لغت میں گندی اور بدبو، رخص کے تیرے^(۳)۔
 دیگر مشہور بوت جن کی حرمت کے سلسلے میں اختلاف ہے فقہاء کے نزدیک اس کی نجاست کا حکم ان کی حرمت کے حکم کے تابع ہے^(۴)۔
 اور بعض فقہاء جن میں امام مالک کے شیخ ربیعہ، صنعانی اور شوکانی ہیں، ان کا مذہب یہ ہے کہ شراب پاک ہے۔ اس سلسلے میں انہوں نے اصل سے استدلال کیا ہے، (اور اصل ان کے نزدیک شہاء میں طہارت ہے) اور آیت میں جو رخص کا لفظ آیا ہے اسے انہوں نے معنوی گندی پر محمول کیا ہے^(۵)، اور چونکہ شراب پل دی جائے تو کیا شراب کی وجہ سے وہ حال رہے کی پاک حرام ہو جائے گی؟ اس مسئلے میں تفصیل ہے جسے (المعتمد) کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

شراب کے سرسرن بن جانے یا بنائے کا اثر:

۳۳۔ سرسرن سرسرن بنانے کے اثر کے بغیر خود سرسرن بن

حدیث کا مضمون دوسرے کتب میں ملتا ہے اور وہ مکر ہے (سنن ابی داؤد ۳۳۳۳، مسند احمد ۱۲۲۲، مسند ابی یوسف ۱۲۲۲، مسند ابی حنبلہ ۱۲۲۲)۔

(۱) المجموع ۲/۵۳۔

(۲) سورہ مائدہ ۹۰۔

(۳) المصباح الحمیر۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۲۸، الدر المختار ۵/۲۸۹، تبیین الحقائق ۲/۵۱۶۔

(۵) ابن ماجہ ص ۲۸۹، المجموع ۲/۵۳، النبی ۸/۱۸، مسند مفتی محمد صالح ۱۸۸، لکھنؤ ۱۲۳۱۔

یہی ہے کہ شراب کو کئی عمل مثلاً سرک، پیاز، برتنک کے درمیان یا اس کے پاس "گج" جا کر سرک بنانا جائز نہیں ہے اور ایسی صورت میں وہ پاک نہ ہوں، یہ نکتہ ہم اس سے نکتہ کے مکلف ہیں کہ نہ کہ بنانا مال بنانے کے طور پر شراب سے قریب ہونا ہوگا اور یہ جتنا اب کے حکم کے خلاف ہے اور ہماری وجہ یہ ہے کہ جو چیز شراب میں داخل جائے وہ شراب سے مل کر پاک ہو جائے گی اور شراب کے سرک بن جانے کے بعد وہ نجس بھی اسے پاک کر دے گی اور تیسری وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ مائدہ میں فخر کی حرمت سے متعلق آیت کے نازل ہونے کے بعد شراب کو پھانے کا حکم دیا۔

حضرت ابو ظبیہ سے مروی ہے کہ: "انہ سئل النبی ﷺ عن لیتام ورتوا حمرا، فقد افرقها، فان افلا احللها؟ فان لا" (حضرت ابو ظبیہ سے مروی ہے کہ کچھ ایسے یتیم بچوں کے بارے میں پوچھا جہاں میں شراب حاصل ہوئی تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "پس سے یہاں" حضرت ابو ظبیہ نے کہا کہ یا میں اس کا سرک نہ بنالوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں)۔

اور حضرت عباسؓ سے مروی ہے کہ: "انھدی رجل لرسول اللہ ﷺ راویۃ حمرا، وقال له رسول اللہ ﷺ: اما علمت ان اللہ حرمھا؟ فقال: لا، فسارہ رجل الی جنبہ،

(حدیث: "سئل ابو طلحۃ النبی ﷺ عن لیتام ورتوا حمرا..." کی روایت میں ابو داؤد اور دارمی نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کی ہے۔ شعیب اماؤد کہتے ہیں کہ اس کی سند قوی ہے اور اس کی اصل صحیح مسلم میں حضرت انس کے واسطے سے من الفاظ کے ساتھ ہے "ان النبی ﷺ سئل عن النحر لصلۃ عشاء فقال: لا" (بی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیا شراب کو سرک بنالیا جائے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں) (مسند احمد بن حنبل ۹/۳۲۱ طبع المکتبۃ المدینہ، بیروت ۱۴۱۳ھ - ۱۴۱۴ھ طبع ہندوستان، سنن دارمی ۱۱۸/۲ تاریخ کردہ احیاء السنۃ النبویہ شرح السنۃ للبیہقی تحقیق شعیب راۃ داؤد ۲۸/۳۲۲ تاریخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

فقال: ہم ساروۃ؟ فقال: امرتہ ان یبعھا، فقال له رسول اللہ: ان الہدی حرم شربھا حرم بیعھا، ففتح الرجل المرافض حتی ذهب ما فیہما" (۱) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کو شراب کا مشک بد یہ یا تو رسول اللہ ﷺ نے اس سے کہا: یا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ نے اسے حرام کر دیا ہے؟ تو اس نے کہا: نہیں، تو اس کے پہلو میں بیٹھے ہوئے ایک شخص نے اس سے پکے سے کچھ مات کی تو آپ نے دریافت فرمایا کہ تم نے اس سے پکے پکے یا مات کی؟ تو اس نے کہا کہ میں نے اسے حکم دیا کہ وہ اسے فروخت کرے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس اللہ نے اس کے پیٹ کو حرام یا ہے اس نے اس کے فروخت کرنے کو بھی حرام کیا ہے، تو اس شخص نے دونوں مشک کو کھسکا دیا یہاں تک کہ اس دونوں میں جو تھا وہ بہہ گیا)۔

لہذا وہی نے حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ تکلیف اور تشدد پر محسوس ہے اس لئے کہ یہ ابتداء اسلام میں تھا جیسا کہ کتب کے جو حصے میں ہوا، یعنی کہ یہ عام عذمانہ میں تحریم کے مکمل ہونے کی وجہ سے حکم ہو چکا ہے اس لئے لہذا میں پڑنے کا احوال نہیں ہے جیسا کہ ابتداء تحریم میں اس کا احوال تھا، اس لئے کہ نفوس شراب سے متعلق تھیں، لہذا اگر شراب گھر میں رہتی رکھی جاتی تاکہ کچھ عرصہ کے بعد اسے سرک بنالیا جائے تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ لوگ سے پینے کے عمل میں مبتلا ہو جاتے۔

اور بعض حلیہ نے یہ جواب دیا ہے کہ حضرت ابو ظبیہ کی حدیث ایک دوسرے طریق سے بھی مروی ہے جس میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کے سرک بنانے کی اجازت دی، اس طرح دونوں روایوں میں تضاد نہیں ہوگا، لہذا حدیث سے احتمال ماقاد ہوگا (نصب الراۃ ۳/۱۱۳، البدیع ۳/۱۵)۔ (۱) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث "انھدی رجل" کو امام مالک نے مؤلف میں اور احمدی مسلم ورنسائی نے روایت کیا ہے (مجل الاوطار ۲۹/۲۸، البیہقی علی اوطار ۳/۱۵۳) "راویۃ" کا لفظ جو حدیث میں آیا ہے اس سے مراد کسی چیز کو مشک ہے جس میں پانی رکھا جاتا ہے اور وہ وہ مشک ہے جسے بعض چیزوں کو بعض کے ساتھ رکھا جاتا ہے اس میں پانی رکھا جاتا ہے۔

تو اس آدمی نے وہاں مشک میں موجود شراب کو نبی ﷺ کے سامنے بہا دیا اور آپ ﷺ نے اس پر نکیہ نہیں فرمائی، اگر اس کا سرک بنانا جائز ہوتا تو آپ اس کو اسے بہانے کی اجازت نہ دیتے بلکہ اسے اس کے سرک بنانے کی تاکید کرتے۔

یہ ممانعت ہے جو تحریم کا تقاضا کرتی ہے اور اگر اس کی اصلاح کا کوئی جائز طریقہ ہوتا تو اس کا بہانا جائز نہ ہوتا بلکہ آپ ان کی اس طرف رہنمائی فرماتے، خاص طور پر جب کہ وہ قیمتی بچوں کی تھی جن کے ماں میں کوتاہی نہ تاحرم ہے۔

یہ انہوں نے (جیسا کہ کہتے ہیں) اہل باطن صحابہ سے استدلال کیا ہے، چنانچہ مسلم نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں: "اور فرمایا: لا تأکل خلا من خمر الفسدت، حتی یبدأ اللہ تعالیٰ الفسادھا، وذلك حين طاب الخمر، ولا بأس علی امرئ اصاب خلا من اهل الکتاب ان یتباعه ما لم یعلم انهم تعمدوا الفسادھا" (اس شراب کا سرک مٹ کھا، جو شراب ہوگئی ہو یہاں تک اللہ تعالیٰ خود اسے سرک نہ بنا دے اور یہ اس وقت جب کہ سرک خوشگوار ہو اور جس آدمی کو اہل کتاب کے پاس سرک ملے اس پر کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اسے شرب لے جب تک کہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ انہوں نے اسے حرام و حورہ کہ بنایا ہے)۔

اسی صورت میں ممانعت، قبح ہوگی^(۱)، اور یہ قول لوگوں کے درمیان مشہور ہے، اس لئے کہ یہ سب پر لوگوں کے رمین حکم کا اعلان ہے، مگر کسی سے اس پر نکیہ نہیں کی، نہ ہری اسی کے قائل ہیں۔

امیر کے نزدیک ظاہر روایت "رما لکیہ کے کر" ایک راجح قول یہ

(۱) حضرت عمرؓ کے نزدیک جو سعید نے کلب الاسوال میں تقریباً اسی مضمون میں روایت کیا ہے ص ۱۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات (المنی ۸/۳۳۰)۔

ہے کہ اس کا بیجا حلال ہے "مرک بنانا بھی جائز ہے" کہ اس سے کہ سرک بنانے میں اس کی اصلاح ہے، اصلاح مباح ہے، چڑے کی دباغت پر قیاس کرتے ہوئے، اس سے کہ دباغت سے چڑے پاک ہو جاتا ہے۔ اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: "ایضا لعاب دبیغ فقد طهر"^(۲) (جس چڑے کو دباغت دے دی جائے وہ پاک ہو جاتا ہے)۔

نیز آپ ﷺ نے مرد ربری کے چڑے کے بارے میں فرمایا: "ان دباغھا یحلہ کما یحل حل الخمر"^(۳) (اس کی دباغت اسے حلال کر دے گی جیسا کہ شراب کا سرک حلال ہوتا ہے)۔ تو نبی ﷺ نے سرک بنانے کو جائز قرار دیا جیسا کہ شرعاً سرک کی حلت آپ ﷺ کے اس ارشاد سے بھی ثابت ہے: "خمر حکم حل خمرکم"^(۴) (تمہارا سب سے بہتر سرک تمہاری شراب کا سرک ہے)۔ اور آپ ﷺ کے اس قول سے بھی ثابت ہے جس کا ترجمہ چلتا ہے: "نعم الا دم الخمر" (سرک بہترین سامن ہے)۔ یہونکہ آپ ﷺ نے سرک بنانے یا خواہے سرک بن جانے کے

(۱) البدیع ص ۱۱۳، جامعہ رد المحتار ص ۲۹۰، المنی ص ۱۰۲، طحاوی ص ۵۳-۵۴، جلید الجہد ص ۲۶۱، الفتاویٰ الکبریٰ ص ۳۳۔

(۲) حدیث: "لما دباغ دبیغ فقد طهر" کی روایت اس لفظ کے ساتھ سنائی دے گی ہے (ص ۲۷۳ طبع المکتبہ النجادیہ)، بعد مسلم (ص ۲۷۳ طبع مجلس) سے بعد سنائی لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے "فذا دبیغ لعاب دبیغ طهر"۔

(۳) حدیث: "ان دباغھا یحلہ کما یحل حل الخمر" (یعنی مرد ربری کے چڑے کو دباغت پاک کر دیتی ہے) کی روایت دارقطنی (ص ۲۶۴ طبع دارالاحسان) نے کی ہے، اور انہوں نے کہا کہ فرج بن فضالہ نے سے تباہ روایت کیا ہے جو وہ ضعیف ہیں۔

(۴) حدیث: "خمر حکم حل خمرکم" کی روایت بخاری نے عمرو بن میں کی ہے اور انہوں نے کہا کہ اس کی روایت خاتمہ بن یزید نے کی ہے اور وہ قوی نہیں ہیں (نصب الراية للربیع ص ۳۱۱ طبع مجلس اعلیٰ البہد)، اور یہ بات ملحوظ ہے کہ اہل جاراگور کے سرک کلا شراب کا سرک کہتے ہیں۔

اشرہ ۳۵-۳۷

نہ ہو، یونکہ وہ عمل کے وسیعہ مرکب بنائی گئی ہے جب تک اس صورت میں سبک اس میں کوئی چیز داخل نہ جائے۔

شراب کو سرکہ بنانے کے لئے روک رکھنا:

۳۶- شراب کو سرکہ بنانے کے ارادے سے روک رکھنے کے جائز کے سلسلہ میں فتاویٰ کا اختلاف ہے، حنفیہ و شافعیہ اس کے جواز کے قائل ہیں۔ اور یہ مرکب اس کے لئے ایک حلال و پر پاک ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ شراب کو سرکہ بنانے کے ارادے سے روک رکھنا حرام ہے، لیکن ان کے نزدیک سرکہ بنانے والے کے لئے جائز ہے کہ وہ شراب کو سرکہ بن جائے کے مقصد سے روک رکھے تاکہ اس کا اصل ضائع نہ ہو^(۱)۔

برتن کی طہارت:

۳۷- شراب کے سرکہ بن جانے کے بعد اس کی طہارت و نجاست کے سلسلہ میں علماء کا جو اختلاف مذکور ہو اس کے مطابق جب شراب سرکہ بن جائے اور طہار قرار پائے تو اکثر علماء کے نزدیک وہ برتن جس میں شراب تھی اس کے اوپر اور نیچے دھوا دھوا پاک ہو جائے گا، البتہ مالکیہ کے نزدیک یہاں پر برتن کے اوپر دھوئے کی طہارت کے سلسلہ میں اختلاف منقول ہے، لیکن دسوقی کے حاشیہ میں اس کی

درمیان فرق نہیں کیا ہے، اس لئے کہ نص مطلق ہے^(۱) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سرکہ بنانے سے اس کا وہ وصف جو فساد پیدا کرنے والا ہے زائل ہو جاتا ہے، و شراب میں صلاح کی صفت پیدا ہو جاتی ہے اور صلاح مباح ہے، یونکہ وہ شراب کے بنانے کے شائبہ ہے۔

اور امام مالک کی تیسری روایت یہ ہے کہ سرکہ بنانا مکروہ ہے اور بھی روایت مشہور ہے۔

شراب کو منتقل کر کے یا سرکہ کے ساتھ ملا کر سرکہ بنانا:

۳۵- اگر شراب کو سایہ سے دھوپ میں یا دھوپ سے سایہ میں منتقل کیا جائے، چاہے یہ مرکب بنانے کے ارادے سے ہو، اور وہ سرکہ بن گئی تو اس سے حاصل شدہ سرکہ حنفیہ، مالکیہ، و شافعیہ کے نزدیک حلال ہوگا۔ حنفیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اگر سایہ سے دھوپ میں منتقل سے بغیر شراب پر دھوپ پڑی مثلاً وہ چھت اٹھائی گئی جو اس کے اوپر تھی تو سے منتقل کرنا جائز نہیں ہے۔ شافعیہ نے حال ہوئے کی سلسلہ یہ بیون کی ہے کہ طرب و مستی پیدا کرنے والی شدت (یعنی شہید کرنے کی صفت) جو نجاست اور تحریم کی سلسلہ ہے وہ زائل ہوتی اور اس کے بعد برتن میں کوئی نجاست نہیں پڑی، لہذا وہ پاک ہے۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ شراب اگر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کی جائے اور اس میں کوئی چیز داخل نہ ہو، بغیر وہ سرکہ ہو جائے تو اس کے سرکہ بنانے کا رد نہیں تھا تو وہ اس کی وجہ سے حلال ہو جائے گی، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے سرکہ بن گئی، اور اگر اس سے منتقل کرنا سرکہ بنانے کے ارادے سے تھا تو اس کے پاک ہونے کا احتمال ہے، کیونکہ وہ دھوپ میں قصد و ارادہ کے علاوہ کوئی فرق نہیں ہے اس سے اس کا حرام ہونا ضروری نہیں ہے، اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ پاک

(۱) مفتی الحق الحقانی، جامعہ کلیونی و میرٹھ علی شرح کھلی، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰،

طہارت کو یقینی نہ کیا ہے (۱)۔

درختیہ کے مذہب میں معتق یہ ہے کہ برتن کے اوپر والا حصہ تابع ہونے کی حیثیت سے پاک ہو جائے گا، اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس کا اوپری حصہ پاک نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ جنگ شرب ہے، البتہ اگر اسے سرک سے دھویا جائے اور وہ ان وقت تک بن جائے تو پاک ہو جائے گا (۲)۔

اشعار

تعریف:

۱- اشعار کے معنی نصاب ٹکانے کے ہیں، نہ جانا ہے؛ اشعار البدیۃ جہ پر نشان لکایا، اور یہ اس طور پر کہ اس کے چڑے کو کاٹ دے یا اس کے کولوں میں کسی ایک طرف نشتر وغیرہ کے وسیع چیز، تاکہ یہ معلوم ہو کہ وہ دی ہے (۱)۔
مثلاً، بھی اسے اس لفظی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

تقلید:

۲- تقلید: جو بدہ کے لئے ہو، وہ یہ ہے کہ اس کی گروہ میں جونا وغیرہ جیسی کوئی چیز لکائی جائے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ وہ دی ہے، پس تقلید میں خون نہیں ہوتا ہے، اس سے دونوں میں فرق ظاہر ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

۳- ہدی کے سب کے اشعار کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے،



(۱) لسان العرب لحرط بن اسد (شعر)، المصنف علی ابوب المصنف ص ۲۰۵ ۲۰۶

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷ طبع بیروت، انصاری ص ۵۳۹ طبع بیروت، جوہر والکیل ص ۲۰۳ طبع المعروف

(۳) المصنف علی ابوب المصنف ص ۲۰۶، المصنف ص ۳۷۷ طبع المعروف

(۱) حاشیہ ابن حوری ص ۱۱۱، حاشیہ المدنی علی المشرح الکبیر ص ۵۲،

ابو نعیم علی الخزاز ص ۳۷۷، کتاب التنازع ص ۱۸۷

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۹۰

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور حنفیہ میں صاحبیں) کا مسلک یہ ہے کہ اہنت کا اشعار مسنون ہے، ان کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ روایت ہے، "و فرماتی ہیں: "قلت قلائد ہدی البی مکتوبہ، ثم اشعرھا و قلیدھا" (۱) (نبی ﷺ کی ہدی کے لئے پٹے تیار کئے گئے، پھر آپ ﷺ نے ان کا اشعار کیا اور پٹے لٹا دیے)، اور صحابہ نے بھی یہی کیا، مہر کی وجہ یہ ہے کہ ہدایک صحیح مقصد کے لئے تکلیف پہنچانا ہے اس لئے جائز ہوگا، جیسا کہ، اخلا، شان اٹا، رگ کھولنا اور پچھلے رکنا جائز ہے، اور گائے کو بھی اہنت کی طرح نشان لگانا جائز ہے گا کیونکہ وہ بھی بدنہ ہے۔

اور امام ابو حنیفہ نے ہر نہ کے اشعار کو مکروہ قرار دیا ہے، کیونکہ وہ مشابہ ہے اور تکلیف پہنچاتا ہے، امام ابو حنیفہ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں کہا ہے بلکہ انہوں نے اپنے زمانہ کے لوگوں کے اشعار کو نا پسند فرمایا جس میں (جانور کی) ملاکت کا اہم پیشہ ہوتا تھا۔ اور جو شخص صرف چمڑے کو کاٹے، گوشت کو نہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور جو شخص اسے بہتر طور پر انجام دے اس کے لئے مستحب ہے (۲)۔

ارشاد

تعریف:

۱۔ اِس وقت میں اَشلی الکلب کا صدر ہے، یہ اس وقت بولتے ہیں جب کہ کتے کو اس کے مام کے ساتھ پکارا جائے۔ ورجو شخص "اَشلیت الکلب علی الصید" کہے تو اس کے مُتقی یہ ہیں کہ میں نے اس کو پکارا پھر اس کو شکار پکڑنے کے لئے روانہ کیا۔

”یہ بات ثابت ہے کہ ”اصطحاب“ کو براہِ بیعت کرنے کے معنی میں استعمال کرنا صحیح ہے، اور اس سے مراد شکار کے اعضاء پر مسلط کرنا ہے۔ اصطلاح الصیاد کے معنی ہیں: شکار کے اعضاء۔“ (۱)

فقہاء و مصلحہ کے لفظ کو ان خراہ (بجڑکانے) اور شکار پر مسط کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں^(۲)۔

بحث کے مقدمات:

۴۔ بعض فقہاء نے حج میں بدنہ (اونٹ، گائے) کے اشعار کے مسئلہ کو مدی پر کلام کرتے ہوئے، اور بعض، ہرے فقہاء نے احرام کے وقت نیت پر کلام کرتے ہوئے ذکر کیا ہے۔

() حدیث: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس سے دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ میں ایک کھنڈی (مٹی کی برتن) لیے ہوئے تھے اور اس میں سے پانی پیتے تھے۔ (صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۰۰)

(۲) جوہر لکھنؤ ۱۷۷۷ء، الجہر پ ۲۲۲ ۲۲۳، انجی سر ۵۴۹، الموط

مجلسه القضاة:

100

۲- یہ روکنے اور صراحتاً منع کرنے کے معنی میں آتا ہے، کہا جاتا ہے: رحرقة فانحر حرة: میں نے اس کو ڈالنا تو وہ متنبہ ہو گیا، اور کہا جاتا ہے: ”رجو الصیاد الکلب“ شکاری نے کتے کو ڈالتا یعنی پیچھا کرتا ہے۔

(۱) لسان العرب الجيد، المغرب في ترتيب العرب بحكم التتبع في السمع، والشهيد في
خراب العرب، والأثر في العرب.

(۲) المخطوطات ۲۲۳ طبع المنطقة، طاب ۳/ ۲۱۶، ۲۱۸، حراية الخط، بدائع
 ۳۶۹ طبع المراسل، كشاف القناع ۲۲۳ طبع مطبعة مصر الجديدة.

”فانرجو“ یعنی شکاری نے کتے کو شکار کا پتہ کرنے سے روکا تو وہ رک گیا، تو اس اعتبار سے ”زجر“ ”اشلاء“ کی ضد ہے (۱)۔

جہاں حکم:

۳- کتے کا پکارنے پر آجانا اس کے معنی (ترہیت یافتہ) ہونے کی علامت نہیں ہے، خاص طور پر کتا، چونکہ وہ پانچ جانور ہے، محض مالانے سے اپنے مالک کے پاس آ جاتا ہے، اور یہاں پر ترہیت یافتہ ہو جانے کی علامت یہ ہے کہ وہ ایسا عمل کرے جو اس کی طبیعت کے خلاف ہو۔

ترتیب دینے پر جے یعنی (شکار پر) بھیجنے سے چاہا ہے اور روک دینے سے رک جائے تو جمہور فقہاء کے نزدیک یہ کتے کے معنی (ترہیت یافتہ) ہونے کی علامت ہے اس طرح کہ وہ اس پکار کو قبول کرے اور اس کا مالک جو چاہے اسے نافذ کرے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء نے اشلاء کو شکار کے باب میں شکار کی حلت کے شرائط سے بحث کرتے ہوئے استعمال کیا ہے۔

اشہاد

تعریف:

۱- اشہاد لغت میں اشہد کا مصدر ہے، ”اشہدته عسی کدا لشہد علیہ“ یعنی میں نے اس کو فلاں چیز کا گواہ بنا دیا تو وہ اس کا گواہ بن گیا، اور ”لشہدی عقد ذوالجہ“ کے معنی ہیں: اس نے مجھے اپنے عقد نکاح میں شریک یا (۱)۔

فقہاء اشہاد کو انیس، بیس معنوں میں استعمال کرتے ہیں۔
لیکن یہاں پر اشہاد کی بحث پہلے معنی یعنی گواہ بننے کے مطالبہ تک محدود رہے گی۔

متعلقہ الفاظ:

الف- شہادت:

۲- کبھی شہادت (گواہی دینا) پہلے سے اشہاد (گواہ بنانا) کے بغیر ہوتی ہے، مطالبہ کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے یا بغیر مطالبہ کے، اور ”اشہاد“ کا مطلب گواہ بننے کا مطالبہ کرنا ہے۔

ب- استشہاد:

۳- ”استشہاد“ اشہاد کے معنی میں آتا ہے یعنی گواہ بننے کا مطالبہ کرنا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”وَأَسْأَلُكُمْ لَكُمْ لَشَهِيدَيْنِ“

(۱) لسان العرب، ص ۱۶۸۔

(۲) المحیط، ۱/۲۲۲-۲۲۳، المدونہ، ۲/۵۱۴ طبع درمیان نہایت لطیف مع حواشی، ۱/۱۶۸ طبع نعلی، کتاب الفرائع، ۲/۲۲۳۔

(۱) الصحاح لغت العربیہ، (شہاد، شہادۃ) ص ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳۔

اشہاد ۳-۶

بتانا^(۱)۔

اور اہل علم کی ایک جماعت کا مذہب یہ ہے کہ ہر اس چیز پر گواہ بنانا واجب ہے جس کے بارے میں گواہ بنانے کا حکم دیا گیا ہے^(۲)۔

گواہ بنانے کے موقع

اجنبی کا اس قیمت کو واپس لینا جو اس نے میت کی تجھیز و تکفین پر خرچ کی ہو اور گواہ بنایا ہو:

۶- خفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ اجنبی یا مسافر (جس پر میت کی تجھیز و تکفین لازم نہ تھی) اگر اس نے میت کو کفن مثل (یعنی وہ کفن جو اس جیسے میت کے مناسب تھا) دیا، اسی طرح اس کی ضروریات کا انتظام یا تو اس نے وہاں کی نیت سے خرچ کیا ہو ورنہ اس پر گواہ بنانا یا بتوانے کی قیمت کے بقدر وہاں لے سکتا ہے، البتہ شافعیہ کے نزدیک گواہ بنانے کا اعتبار اس وقت ہوگا جب کہ حاکم سے اجازت حاصل ہو۔ میت کا مال موجود نہ ہو یا یہ کہ جس پر میت کی تجھیز و تکفین واجب ہے وہ اس کا انتظام نہ کرے^(۳)۔

مثال کے طور پر ایک وہاں لینے کے لئے گواہ بنانا شرط نہیں ہے، مگر اس نے وہاں لینے کی نیت کی ہے تو وہاں لے سکتا ہے، خواہ گواہ بنایا ہو یا نہ بنایا ہو۔ حاکم سے اجازت لی ہو یا نہ لی ہو^(۴)۔ ورنہ لپیچہ کے نزدیک گواہ بنانے کی شرط ہے یا نہیں؟ یہ معلوم نہ ہو سکا^(۵)۔

مَنْ رَجَعَكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَجْلِيں فَرَجَلِي وَامْرَأَانِ^(۱)
(وہ شخصوں کو پکارتے ہیں میں سے گواہ بنایا نہ، پھر اگر وہ وہ گواہ مرد (یعنی) نہ ہوں تو ایک مرد و وہ عورتیں (گواہ بنائی جائیں)۔

وربکھی استشهد و لے شہادت کا مطالبہ کرنے کے معنی میں آتا ہے^(۲)۔ اسی طرح استشهد اللہ کے راستہ میں قتل کئے جانے کے معنی میں آتا ہے۔

ج- علان (اور شہار یعنی مشہور کرنا):

۴- کبھی اشہاد کے بغیر علان پایا جاتا ہے۔ مثلاً اگر لوگ نکاح کا علان بچوں کی موجودگی میں یا عورتوں کے سامنے کریں^(۳)۔
وربکھی اشہاد علان کے بغیر پایا جاتا ہے، مثلاً وہ آدمیوں کو بتانے پر گواہ بنانا اور ان دونوں سے مخفی رکھنے کے لئے کہنا۔

شہاد کا شرعی حکم:

۵- شہاد کے پانچ حاکم ہیں: کبھی گواہ بنانا واجب ہوتا ہے جیسا کہ نکاح میں ہے^(۴)، ورنہ کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ یہ فرمخت میں مذکور ہے، کے ر ایک^(۵)، ورنہ کبھی جائز ہوتا ہے جیسا کہ خرید و فروخت میں بعض مقبضات کے ر ایک^(۶)، ورنہ کبھی مکروہ ہوتا ہے، جیسے کہ بعض مقبضات کے ر ایک کہ لا کو عطیہ یا سہ کرے پکڑا دینا، گرمہ و عطیہ میں فرق، قلع ہو، ورنہ کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً ظلم پر گواہ

(۱) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) طلبہ الفقہاء ص ۱۳۲، العلم المسطور ص ۲۴۵، طبع مصطفیٰ لکھنؤ،
رقاع ص ۶۶، الفرائض ص ۱۸۸۔

(۳) فتح القدیر ص ۳۵۲، طبع بیروت، نہایت لکھا ص ۱۷۷، طبع لکھنؤ۔

(۴) الفرائض ص ۳۵۱، طبع بیروت، نہایت لکھا ص ۱۷۷، طبع لکھنؤ،
ص ۳۰۸، ۳۱۰۔

(۵) الفرائض ص ۳۰۸، نہایت لکھا ص ۱۷۷۔

(۶) المجموع ص ۱۵۵، طبع لکھنؤ۔

(۱) معین الحکام ص ۱۰۲، نہایت لکھا ص ۱۲۵، مطالب بولی اہل ص ۳۰۰، ص ۳۰۲، الفروع ص ۶۰۶۔

(۲) تہذیب الفقہ ص ۱۸۶-۱۸۷، معنی ص ۳۰۲۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۸، طبع بیروت، الفرائض ص ۶۳۔

(۴) کتاب الفقہ ص ۳۰۲، فتح کردہ مکتوبہ مصر۔

(۵) معجم الجلیل ص ۷۹۔

بچے کی زکاۃ نکالنے پر گواہ بنانا:

۷۔ کہ فقہاء جنہوں نے بچے کے مال میں زکاۃ کو واجب کیا ہے وہ اس کے نکالنے پر گواہ بنانے کا حکم نہیں دیتے^(۱)۔

مالکیہ میں سے بن حبیب کہتے ہیں کہ بچے کے مال کی زکاۃ نکالنے پر گواہ بنانے کا بین روہ کو نہ بنائے اور وہ قائل احتیاء ہو تو اس کی ہوت مافی جائے گی اور روہ قائل احتیاء نہ ہو تو بیاں سے مال کا تاوان لیا جائے گا^(۲) یا حلف لے کر اس کی بات مان لی جائے گی؟^(۳) صاحب کو اس سلسلے میں کوئی صراحت نہیں ملی ہے اور ان کے ایک صدقہ اور بھی زکاۃ ہی کی طرح ہے^(۴)۔

فقہ میں گواہ بنانا:

عقد فقہ پر گواہ بنانا:

۸۔ عقیدہ فقہ پر گواہ بنانا نزاع کو بالکل یہ ختم کرنے والا ہے، اور اس میں ایک دوسرے کے انکار کا امکان بعید ہے، اس لئے عام فقہاء کے نزدیک اس پر گواہ بنانا مناسب ہے، مگر یہ کہ اس کے شرعی حکم کے سلسلہ میں ان کے درمیان اختلاف ہے، اور اس سلسلہ میں ان کی تین رائے ہیں:

ایک۔ جس چیز کی نیت ہو اس میں گواہ بنانا صحیح ہے یہ خنہ، مالکیہ، حنابلہ کا قول ہے، شافعیہ کی بعض کتابوں میں بھی یہی آیا ہے، ان حضرات سے اس پر لائقوں کے اس قول سے استدلال کیا ہے: ”وأنشہدوا دایبایعنہ“^(۱) (اور شہداء پر فرما دیتے کہ تم اس کے وقت واد بیا لیا کرو)۔ مگر کوئی انہوں نے انتخاب پر محمول کیا ہے، جو ب سے (تجربہ کی طرف) پیچھے ے کے سلسلے میں ان کے ایک بہت

(۱) طاب ۹۹/۱، ۳۸۵، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵

مستند معاوضہ ہے۔ لہذا نکاح کی طرح اس پر بھی گواہ بنانا ضروری ہوگا^(۱)۔

وکیل بیع سے گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا:

۹- حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر موکل نے وکیل کو بیع کا اور گواہ بنانے کا حکم دیا، پھر اس نے بیع کی اور گواہ نہیں بنایا تو بیع جائز ہے، اس لئے کہ موکل نے اسے مطلقاً بیع کا حکم دیا، اور گواہ بنانے کے حکم کو بیع کے حکم پر عطف یا ہے، لہذا اس کے باوجود بیع کا حکم مطلق رہے گا۔ یا نہیں، کہتے کہ قاعدہ تعین نے بیع پر گواہ بنانے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ارشاد ماری ہے: "وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ"^(۲) (اور جب تم آپس میں بیع کرنا شروع کرو گے تو گواہ بنالو)۔

پھر اگر کوئی شخص بیع کرے اور گواہ بنائے تو اس کی بیع جائز ہوگی، لیکن اگر اس پر گواہ بنانے کی شرط کا اے مثلاً، موکل یہ کہے کہ گواہ بنانے کی شرط کے ساتھ بیع کرنا تو شافعیہ نے کہا کہ اس توں سے گواہ بنانا واجب ہو جائے گا^(۳)، اور اگر وکیل گواہ بنائے بغیر بیع کرے تو موکل کی منظوری کے بغیر اس پر بیع لازم نہ ہوگی۔

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس مسئلہ کا حکم یہ ہے کہ اس کی صراحت نہیں مل سکی۔

تاباغ بچے کے مال کو، اوصاف فرہ خست کرنے پر گواہ بنانا:

۱۰- شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر تاباغ بچے کے مال کو اوصاف فرہ خست کریں تو اس پر گواہ بنانا ضروری ہے اس خوف سے کہ

فی نسیء من ذلک" (بنی علیہ السلام نے ایک بیوی سے ملہ "حمار شریہ"، اور اسے رحمن کے طور پر اپنی زمرہ دے دی، اور ایک شخص سے پوجا شدہ شریہ اور ایک عربی سے ایک گھوڑا شریہ، پھر عربی نے اس کا انکار کر دیا یہاں تک کہ حضرت شریہ بن ثابت نے آپ ﷺ کے حق میں کوئی وی، اور یہ منقول نہیں کہ آپ ﷺ نے ان میں سے کسی معاوضہ میں گواہ بنایا ہو دوسری وجہ یہ ہے کہ صحابہ آپ ﷺ کے زمانہ میں بار باروں میں وہ شریہ فرہ خست کرتے تھے، اور آپ ﷺ نے انہیں گواہ بنانے کا حکم نہیں دیا، لہذا اس سے ایسا منقول ہے۔

رہی وہ چیز جو حکم اہمیت رکھتی ہیں مثلاً پارہون فرہ خست، ہری فروش و عطر فروش اور ان جیسے دوسرے تجارت کے سامان تو ان میں گواہ بنانا مستحب نہیں ہے، اس لئے کہ عقود و اشت سے بچنا آتے ہیں، اس لئے ان پر گواہ بنانا مشقت کا باعث ہوگا اور ان پر جینہ قائم کرنا اور ان کی وجہ سے حاکم کے پاس مقدمہ لے جانا معیوب سمجھا جاتا ہے، لیکن ہم چیزوں کا معاملہ اس کے برعکس ہے^(۱)۔

ب- گواہ بنانا جائز ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آیت میں ہر رہنمائی کرنے کے لئے ہے۔ اس میں انہیں لوگوں کو ثواب ہوگا جو قلیل حکم کے ارادے سے ایسا کریں^(۲)۔

ج- گواہ بنانا واجب ہے، یہ اہل علم کی ایک جماعت کا قول ہے اور یہی حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اور جو لوگ بیع پر گواہ بنانے کو واجب قرار دیتے ہیں ان میں سے عطاء، جابر بن زید، ابن زبیر، ابن کی، لیل (آیت کا) ظاہر ہر ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ ایک

(۱) الخطاوی علی مدر ۳۸۸، نظام القرآن للبصام ۱/۳۷۲-۳۷۳ طبع البیہ، تجرۃ النکاح ۱/۸۸، المجموع ۵/۵۵۸، فتح کردہ المکتبۃ الشیخ ۳/۳۰۳-۳۰۴ طبع المیزان، شرح مشکوٰۃ المصابی ۱/۵۷۲ طبع المیزان۔
(۲) بحسن علی مجمع ۸/۸۷۔
(۳) المغنی ۳/۳۰۲۔
(۴) سورہ بقرہ ۲۸۲۔
(۵) الموطا ۱۹/۸۷، شفاء العیاض ۱/۸۳، مجمع ۶/۸۳، المغنی ۳/۱۵۲۔

ہے اور غیر کا حق تعلق ہونے کے بعد جب ہے۔ یہی طرح اس سے غیر کا حق تعلق نہ ہو اور فریقین میں سے کوئی ایک کواد بنانے کا مطالبہ کرے تو کواد بنانا واجب ہے (۱)، اور رسولی نے شرح الفقہ میں جوہر کیا ہے اس سے عقد تہن، مث، مکتب، مہر، وصیت، اور یہی طرح ہر وہ عقد و معاملہ جس میں معاوضہ نہ ہو مثلاً وکیل بنانا، ورضائن بنانا وغیرہ میں کواد بنانے کا وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے اس عقود میں کواد بنانے کو شرط صحت قرار دیا ہے (۲)۔

دین کاہ شیعہ چہ و نہ کرنے پر کواد بنانا:

۱۲- اگر ارادے شیعہ کی آدمی کا کوئی حق امرے پر ہو تو جس شخص پر حق ہے اگر وہ حق اکرے اس سے شیعہ طلب کرے یہ سے ہا! اپنے کا مطالبہ کرے تو مالکیہ اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ شیعہ کا دینا واجب نہیں ہے، بلکہ یہ یوں کو چاہیے صاحب دین پر کواد بنانا سے اور شیعہ اس کے پاس باقی رہے اس سے کہ وہ اس کے درمیان چنے نفس سے دفاع کرے گا، کیونکہ ایسا ممکن ہے کہ جس پر دین تھا وہ یہ طلب کرے کہ جس میں کواد ہوں نے صاحب دین کا یہ اثر رہنا ہو کہ اس نے اپنے دین پر قنہ کر لیا ہے، یا یہ کہ وہ لوگ اس وقت موجود تھے جب متر بن صاحب دین کو اس کا دین اکر رہا تھا، راکس اس کا علم نہ ہو کہ یہ دین اس نوعیت کا تھا، پس وہ یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اسے و مال بطریق غرض یا بطریق بیعت دیا تھا، اور وہ یہ کہے کہ بیعت لانا جو تیرے حق میں کوئی دے کہ جو مال تو نے مجھ سے یا وہ تیرے جب حق تھا، پس شیعہ کا باقی رہنا اور اس کا شیعہ پر قابض رہنا اس دعویٰ کو ساقط کر دے گا جو اس پر لازم ہو رہا ہے، اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ

وہ اس کا نکاح روے (۱)، شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر کواد بنانا چھوڑ دے تو معتد قول کی رو سے بیع باطل ہو جائے گی (۲)، پس اگر کواد بنانا دشواری ہو مثلاً یہ کہ بھی یا مین بچے کے مال سے حوزہ تہن کر کے فرہخت نہایت تو اس صورت میں ان کی مات قبول کی جائے گی اور اگر وہ دونوں بڑی مقدار میں ایک ساتھ ہست نہریں تو یہی صورت میں کواد بنانا ضروری ہوگا (۳)۔

حنفیہ کے نزدیک مبالغہ کے مال کو اوصاف فروست کرنے کی صورت میں کواد بنانا ضروری نہیں ہے باپ کے تعلق سے مالکیہ کا قول بھی یہی ہے (۴)، مین بھی کے بارے میں قول تہن ایک یہ کی بغیر کسی بند کے اس کی بات مان لی جائے گی، اور یہ قول یہ ہے کہ اس پر یہ لازم ہوگا (۵)۔

دیگر متر عقود پر کواد بنانا:

۱۱- دیگر متر عقود اور تصرفات پر کواد بنانے کا حکم حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک بیع پر کواد بنانے کے حکم کی طرح ہے۔ ان دونوں کے نزدیک صرف نکاح مستثنیٰ ہے اور شافعیہ کے نزدیک رخصت بھی مستثنیٰ ہے کہ ان میں کواد بنانا واجب ہے، اس کی تفصیل آئے آئے کی (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک دیگر تمام حقوق اور بیع، بیع کی طرح ہیں کہ جب تک ان کے ساتھ غیر کا حق تعلق نہ ہو ان میں کواد بنانا مستنون

(۱) شرح المروغی ۳۳۷، نہلیہ لکھنؤ ۳۶۶/۳، طالب ولی امی ۳۱۰/۳۔

(۲) الجمل علی لکھنؤ ۳۳۸۔

(۳) فقیر امی علی، نہلیہ ۳۷۰/۳۔

(۴) الفتاویٰ امیر ربیہ ۳۳۱/۵۔

(۵) الفتاویٰ علی ۳۹۹/۳۔

(۶) الفتاویٰ علی ۳۲۸/۳، المجموع ۱۵۳/۸۔

(۱) تجرۃ لکھنؤ ۱۸۶/۸۔

(۲) لکھنؤ شرح فقہ علی و راجعہ ۲۲۸/۳۔

مرتبہ (جس کے پاس رہن رکھا گیا ہے) رشتہ میں مرہون کے لوٹانے کا
بحوث کرے اور رہن کا رے تو رہن کا قوں معتبر ہوگا اور رہن کے
بغیر مرتبہ کی بات نہیں مانی جائے گی (۱)۔

حنفی کے قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ مرتبہ کی بات قوں کی جائے اس
لئے کہ وہ ائین ہے، اور ائین کی اس کے دعویٰ میں تصدیق کی جاتی
ہے، اور حنابلہ دوسرے قول کی رو سے (جو اصح قول کے مقابلے میں
ہے) اس میں حنفیہ کے افق ہیں (۲)۔

ماباغ کے مال کو قرض لگاتے وقت گواہ بنانا:

۱۵- شافعیہ کے نزدیک اگر ولی ماباغ بچے کے مال کو قرض پر دے تو
اس پر گواہ بنانا ضروری ہے، اور باقی موقوفہ جو بچے کے مال کو بطور
قرض دینا جائز کہتے ہیں ان کے نزدیک گواہ بنائے بغیر قرض دینا
جائز ہے، اگرچہ ایسے موقع پر احتیاطاً گواہ بنایا بہتر ہے (۳)۔

حجر (پابندی) کے حکم پر گواہ بنانا:

۱۶- حجر (پابندی) پر گواہ بنانے کے سلسلے میں فقہاء کی دو رائے ہیں:
ایک یہ کہ واجب ہے، اور دوسری یہ کہ حرام ہے، اس مسئلہ میں حنفیہ میں
سے سامعین کا قول ہے، اس صورت میں گواہ بنانا اس لئے ضروری
ہے کہ حجر قاضی کی طرف سے حکم ہے اور اس سے بہت سے حکام
محقق ہیں، اور بسا اوقات اس میں انکار واقع ہو جاتا ہے، لہذا اسے
ثابت کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، اور یہ حکم حجر اور اس پر مرتب

(۱) الشرح المفصل ۳۳۸/۳ طبع دار المعارف الباقوری علی بن حامد ۱۳۷۸ھ
الاصناف ۱۶۹/۵

(۲) الاختیار ۱۵۲/۲ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، الشاہ حافظہ الامامیہ ۱۳۷۵ھ
ابن ماجہ ۵۰۶/۳، الاصناف ۱۶۹/۵

(۳) جامع الفصولین ۱۳۳-۱۳۴، طبع ۲۰۰۸ھ

بسا اوقات اس نے جس مال پر قبضہ کیا ہے دوسرے کا نکل آئے گا
سے پہلے کے لئے حجت کی ضرورت پڑے گی، حنابلہ کہتے ہیں کہ
کسی حاکم کے لئے جائز نہیں کہ وہ ان کو وثیقہ دینے پر مجبور
کرے (۱)، وریسوں میں دینار اور صغ کہتے ہیں کہ اسے وثیقہ لینے کا
حق ہے حنابلہ میں سے "منتہی" کے شارح بھی ان کے قائل
ہیں (۲)، مقبہ حصیہ، رشامیہ کے نزدیک اس کا حکم ہے اس کی
صحت نہیں ملتی (۳)۔

غیر کی طرف سے قرض د کرنے پر گواہ بنانا:

۱۳- اگر کسی شخص نے دوسرے کا دین ادا کر دیا اور اس کی نیت اس
سے رجوع کرنے کی تھی تو جمہور فقہاء دین کی امانت اور رجوع کی
نیت پر گواہ بنانے کو ضروری نہیں دیتے۔

حنابلہ میں سے قاضی کہتے ہیں کہ رجوع کے صحیح ہونے کے لئے
رجوع کی نیت پر گواہ بنانا ضروری ہے، اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ جو
شخص دوسرے کا دین جبراً کوٹا بنائے ادا کرے وہ شرم اور احسان
کرنے والا سمجھا جاتا ہے (۴)۔

رشتہ میں مرہون کے لوٹانے پر گواہ بنانا:

۱۴- مالکیہ، شافعیہ اور صحیح قول کی رو سے حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ

(۱) طبع ۵۵/۵-۵۶/۱، الفروع ۶۰۶/۲

(۲) طبع ۵۵/۵-۵۶/۱، شرح تفسیری لادولت ۱۹/۳

(۳) اہل علی لہما ج ۳۳۳، مسودہ کتب کی رائے یہ ہے کہ وثیقہ حاصل
کرنے یا اس کی وصولیابی کی تصدیقات مثال کرنے میں جو مثال کے قاضی
کے مطابق ہو اس طریقہ کو اختیار کیا جائے گا جو لوگوں میں حجاز ہو اور جو کسی
نفس شرعی کے خلاف نہ ہو، لہذا اس سلسلے میں جو عرف جاری ہو اسی کے مطابق
معاذ اللہ رب العزت

(۴) جامع الفصولین ۱۵۶/۲، ۱۶۲، لہجہ شرح الفقہ ۱۸۹/۱، تاریخ کردہ
دار الفکر ۲۳۱/۲-۲۳۲، قواعد ابن رشد ۳۷۷

ثبوت کے حکم کے مطابق اس کا وہی ہے مین جب سفید ہونے کی حالت میں دو باغ ہو تو اس پر حجر نازل نہ کرنا اور اس سے حجر کا دور کرنا قاضی کا کام ہے۔ اور اس میں کوئی بنا نہ دہی ہے۔

لیکن اگر اس کا گھر اس کی مٹا دیا قاضی کی طرف سے وہی ہو تو وہ اس سے حجر کے دور کرنے میں کوئی بنا نہ کرنا اور اس کو مشہور کرنے کا محتاج ہے اس لئے کہ ان دونوں کی ولایت قاضی سے حاصل ہوئی ہے^(۱)۔

بچے کے باغ ہونے کے بعد مال س کے سپرد کرنے پر گواہ بنانا:

۱۸۔ اگر جب باغ ہو جائے تو مال اس کے سپرد کرنے پر گواہ بنانے کے سلسلہ میں فقہاء کی دو را میں ہیں:

اول: پہلی رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا واجب ہے، شافعیہ کا صحیح قول یہی ہے^(۲)، امام مالک اور ابن القاسم اسی کے قائل ہیں^(۳)، وہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”فإذا دفعتم إليهم أموالهم فاشهدوا عليهم“^(۴) (پھر جب تم ان کے اموال ان کے حوالے کرنے لگو تو ان پر گواہی بنایا کرو) میں جو ”فاشهدوا“ امر کا صیغہ ہے، اس کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے گواہ بنانے کو واجب کہتے ہیں، اور نابغ کے مال کو لوٹانے کا دعویٰ وہی کے بغیر قبول نہیں کیا جائے گا^(۵)۔

دوم: دوسری رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے، یہ حنفیہ و حنبلیہ

ہونے والے دوسرے احکام میں مدیون ہی جیسا ہے^(۱) لیکن امام ابو حنیفہ ان دونوں پر حجر کو منع کرتے ہیں، اگرچہ وہ ایسے شخص پر حجر کے قائل ہیں جس کے تصرفات سے ضرر عام مرتب ہو، مثلاً جاہل طیب، لاپرواہ مفتی اور زریہ پرہیزگار و الا مفلس^(۲)۔

دوم: یہ کہ قواعد و جزئیات سے کوئی بنا نہ کرنا جو بظاہر ہوتا ہے اخطاب میں ہے، جو شخص اپنے لڑکے پر حجر عام کرنا چاہتا ہو وہ امام کے پاس سے تاکہ وہ اس پر حجر نازل نہ کرے، اگر مجمع ہمارا اس میں اس کا مطلب کرے اور اس پر کوئی بنا نہ کرے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس سے غیر کا حق متعلق ہے لہذا اس پر کوئی بنا نہ دہی ہے^(۳)۔

چاہی کہ مستظہر کی میں ابوبکر بن ابی ہریرہ کے حوالہ سے سفید کے حجر کے سلسلہ میں شافعیہ کا ایک قول یہ منقول ہے کہ گواہ بنانا واجب ہے، اور انہوں نے سے شافعیہ کو روایا ہے^(۴)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے، یہ شافعیہ اور مالک کا قول ہے، غواہ یہ حجر انسان کی اپنی مصلحت کی خاطر ہو یا دین کی وجہ سے ہو^(۵)، اور حاکم ہی گواہ بنانے کا^(۶)۔

حجر کے ختم کرنے پر گواہ بنانا:

۱۷۔ اگر عقل و شعور کے ساتھ باغ ہو اور باپ ہی اس کا وہی ہو تو حجر دور کرنے میں گواہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ وہ

(۱) ان لوگوں پر اور ان جیسے لوگوں پر حجر کا قضا یہ ہے کہ گواہ بنایا جائے اور سلطان کیا جائے (کلیل)۔

(۲) شرح کتب القاضی للکشاف ۸۸۲، احکام القرآن للجصاص ۵۸۲، طبع بیروت۔

(۳) کتاب ۱۲/۵، احکام القرآن للجصاص ۵۸۲، حجرہ الکرام ۱۸۷۔

(۴) روضۃ اللہ ص ۱۹۱۔

(۵) شرح المروض ۱۸۲، ۲۱۲، المروضہ ص ۳۰، ۱۹۱، الخی ص ۵۲۰، شرح

نعمانی فی روایات ص ۲۷۷۔

(۶) ماہد مرجع۔

(۱) الشرح المفید ص ۳۸۳، طبع دار المعارف، المروتی ۲۹۱/۳۔

(۲) المغیر الکبیر فقیر الدین المرزئی ۱۹۲، طبع مولیٰ بیروت۔

(۳) مجمع و الا کلیل ص ۳۰۵۔

(۴) سورۃ نساء ص ۳۔

(۵) المغیر الکبیر لوام المرزئی ۱۹۲، مجمع و الا کلیل ص ۳۰۵۔

کا قول ہے، اس لئے کہ اس میں یتیم اور اس کے مال کے دلی دلوں کے لئے احتیاط ہے، ثانیہ کا ایک قول ضعیف یہی ہے، جہاں تک یتیم کے لئے احتیاط کا مسئلہ ہے تو وہ اس طرح ہے کہ جب اس پر بندہ قائم ہو جائے گا تو وہ کسی بھی چیز کا دعویٰ نہیں کرے گا جو اس کی نہیں ہے، اور جہاں تک وصی کا تعلق ہے تو وہ اس طرح ہے کہ اس یتیم کا یہ دعویٰ بطل ہو جائے گا کہ وصی نے اسے اس کا مال نہیں دیا ہے^(۱)۔

امام ابو حنیفہ، ابن کے اصحاب کے بر، ایک بھی ابراہ مال کے لوٹا دینے کا دعویٰ کرے تو اس کی بات مانی جائے گی^(۲)، ثانیہ کا ایک قول صحیح توں کے مقابل میں یہی ہے^(۳)۔

حنیفہ اور حنابلہ کے قول سے قریب مالکیہ میں سے ابن ماجہ اور بن عبدالحکم کا قول ہے کہ یحییٰ کے ساتھ وصی کی بات مانی جائے گی، اگرچہ وہ کووندہ بنائے اور زمانہ دراز ہو جائے، جیسا کہ مشہور مذہب ہے، اور ”الموازین“ میں یہ ہے کہ اگر زمانہ دراز ہو جائے، مثلاً بیس سال گزر جائے اور وہ لوگ وصی کے ساتھ یتیم ہوں اور مطالبہ نہ کریں تو اس صورت میں وصی کا قول یحییٰ کے ساتھ معتد ہوگا، اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ جب بچہ بالغ اور با شعور ہو جاتے ہیں تو وہ اپنے مال پر قابض ہو جاتے ہیں، اور ابن زرب نے آٹھ سال کو یحییٰ مدت قرار دیا ہے^(۴)۔

جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر کووندہ بنانا:
۱۹۔ جس چیز پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنایا گیا اس پر قبضہ کے

بارے میں ابراہ وکیل اور موکل کے دعویٰ میں اختلاف ہو جائے تو حنفیہ کے نزدیک وکیل کی حیثیت صاحب امانت کی طرح ائین کی ہے، البتہ اس کے قبضہ کا وکیل اگر موکل کی موت کے بعد یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر قبضہ کر لیا ہے اور اس کی زندگی میں اس کے یہ کر لیا ہے تو بندہ کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا^(۱)، اور اس کے لوٹانے کے سلسلہ میں ابراہ اختلاف ہو جائے تو مالکیہ اور ثانیہ کے بر، ایک بھی اس مسئلہ میں وکیل امانت رکھنے والے کی طرح ہے^(۲)، اسی طرح حنابلہ کے بر، ایک بغیر امانت والے وکیل کا حکم امانت رکھنے والے سے الگ نہیں ہے، البتہ اس کا قول کووندہ بنائے بغیر قبول کیا جائے گا، لیکن ابراہ مدت پر وکیل ہو تو اس میں، بصورتیں میں چھتیں ہو خطاب نہ کر لیا ہے^(۳)، ثانیہ کا ایک ضعیف قول یہی ہے^(۴)۔

دین وغیرہ کی ادائیگی کے وکیل کا کووندہ بنانا:

۲۰۔ حنفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ موکل جب وکیل کو مال دے اور اسے قرض کی ادائیگی کا ابراہ مدت پر کووندہ بنانے کا حکم دے اور وہ دین تو ادا کر دے لیکن کووندہ بنائے اور صاحب حق انکار کر دے تو اس صورت میں وکیل ضامن ہوگا، مستحق کی بات مانی جائے گی، اور اگر موکل نے دین ادا کرنے کا حکم دیا، کووندہ بنانے کا حکم نہیں دیا، وکیل نے کہا کہ تو نے اس پر قبضہ کر لیا اور مستحق نے انکار کیا تو یہی صورت میں بالاتفاق مستحق کی بات مانی جائے گی، و قرض خود کے

(۱) الاشیاء مظاہر لا یجزم ص ۲۷۵۔

(۲) الخرشنی ص ۱۸۲، الفریقانی علی غلیل ص ۶، القیوینی ص ۵۵، شرح الرومی ص ۸۵۔

(۳) انصاری ص ۱۰۵، مطالب ولی فی ص ۷۷۔

(۴) القیوینی ص ۵۰۔

(۱) حکام القرآن للجصاص ص ۵۹۲، مطالب ولی فی ص ۷۷، القیوینی ص ۵۵۔

(۲) انصیری الکبیر ص ۱۹۲۔

(۳) القیوینی ص ۵۱۔

(۴) الفریقانی علی غلیل ص ۷۸۔

خلاف وکیل کی بات قبول نہیں کی جائے گی، اور اسے موکل سے مطالبہ کا حق ہوگا، کیونکہ موکل کا وعدہ اپنے وکیل کے پر ہونا، یہ سے بری نہیں ہوگا^(۱)، اس کی تفصیل (ہکات اور شہادت) میں دیکھی جائے۔

مانت رکھنے پر گواہ بنانا:

مانت رکھنے والے کا گواہ بنانا:

۲۱- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مال مانت کو مانت رکھنے والے کے سپرد کرتے وقت اعتماد کے لئے گواہ بنانا مستحب ہے، یہ بیع پر قیاس ہے، اور حنابلہ کے ظاہر نصوص سے جو اس نتیجہ میں آتا ہے^(۲)۔

مال مانت اس کے مالک کو لوٹانے پر گواہ بنانا:

۲۲- فقہائے حنفیہ، حنابلہ، مہنہ قول کی رو سے شافعیہ کے نزدیک یہ ضروری نہیں ہے کہ مین مال مانت کو اس کے مالک کے سپرد کرے پر گواہ بنائے، کیونکہ مال مانت کو اس کے مالک کے سپرد کرے کے سلسلہ میں اس کی بات مانی جائے گی، اس لئے کہ وہ بنائے میں کوئی فائدہ نہیں ہے^(۳)، اور مالکیہ کے قول کے مطابق اس وقت وہ بنانا ضروری نہیں ہوگا جب مین سے سے کوہ بنائے بغیر یا ہو^(۴)، اور

(۱) الموسوط ۱/۱۹۱، البرکاتی علی غلیل ۱/۵۵، منہاج المحتاج ۱/۱۲۵، انہی ۱۳/۵۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۲/۸۳، تہذیب الفقہ ۱/۸۶، المجموع ۹/۵۳، شرح المروسی ۳/۵۵، الوقایع للکجوری ۲/۵۸۔

(۳) الموسوط ۱/۱۰۶، منہاج المحتاج ۱/۸۳، احکام القرآن للجصاص ۲/۸۳، حاشی شرح المروسی ۳/۵۵، انہی ۱/۹۶، کشف اللہ رستم ۳/۳۰۳، طبع المستقیم۔

(۴) المرقی ۱/۱۶، منہاج المحتاج ۱/۸۳، طبع المستقیم۔

اور اس نے کوہ بنانا یا ہو تو ایسی صورت میں اس کے لوٹانے کا دعویٰ بینہ کے بغیر قبول نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ جب اس نے اس پر کوہ بنایا تو گواہ اس نے اس کی مانت پر کت نہیں کیا، اور یہ ضروری ہے کہ بینہ ہر وعدہ کے ارادے سے ہو، مین نے اس نے سے کوہوں کے سامنے کیا اور اس پر کسی کوہ کو نہیں بنایا تو وہ شہادت نہیں ہے جب تک کہ وہ بینہ کہے کہ "تم لوگ اس پر کوہ درہوک میں نے اس کے پاس ملاں ملاں بیچ مانت رکھی ہے"^(۱)۔

اور اگر مین نے طور تھرت ہے پر کوہ بنایا تو وہ کوہ بنائے بغیر بری نہیں ہوتا^(۲)۔

اور مین نے کوہ بنانا مانت یا ہو تو امام احمد کی ایک روایت کی رو سے لوٹانے پر وہ بنانا نہ ضروری ہے۔ بن قیل نے اس ہوں پر اس کی تخریج کی ہے کہ جو حقوق بینہ کے ذریعہ ثابت ہوں ان کے د کرنے پر کوہ بنانا واجب ہے، اس لئے اس کا ترک کرنا کفای ہے، لہذا اس میں ضمان واجب ہوگا^(۳)۔

پس اگر مین کہے کہ جب تک تم کوہ نہ بنائو میں وہیں نہیں کروں گا، تو جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ اس کا قول یحیٰی کے ساتھ قبول کر لیا جائے گا جیسا کہ شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے (ہر یہ وہاں ہے جہاں اس کے خلاف روایت پر بینہ موجود ہو) تو ان کے نزدیک سے کوہ بنانے تک تاخیر کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ جب اس کا قول یحیٰی کے ساتھ قائل ہوں ہے تو اس کے ذمہ کی ہر امت کا ثبوت موجود ہے^(۴)۔

(۱) مکتبہ طہاب الدینی ۲/۲۲۱، احکام القرآن و سنن طہری ۱/۳۲۷۔

(۲) مجمع البکلیل ۳/۷۶۔

(۳) الوصاف ۱/۳۳۸، طبع اول، صحیح المروسی ۲/۱۰۵، طبع اول۔

(۴) تبیین الحقائق ۵/۷۷، المروسی ۳/۵۵، ۳/۳۳۳، المروسی، تبصیر۔

کی وجہ سے اسے امانت رکھنا ہوں^(۱)، اور اندر پر کو دہانے کے وجوب کے سلسلہ میں حنفی کا اختلاف نہیں ہے اس سے کہ اس کے امین امین امین کی مذہب کی وجہ سے کی جھکی کو ماں و دیت پر د کرنے کا دعویٰ کرے تو بیٹے کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا^(۲)۔

اور شافعی کے امین امین امین کو لوٹنا مامور ہو جائے تو وہ سے کاغذی کے پر اور لے گا اور کاغذی اس پر پے قبضے کا کو دہانے گا، جیسا کہ مامور کی نے کہا ہے، یمن معتقدوں اس کے خلاف ہے، اور امین کاغذی ہو، یہ ہو تو وہ اس سے کسی امین کے پر اور لے گا، اور یہ اس وقت اس پر کو دہانا لازم ہے اس سلسلہ میں دہانوں میں نہیں مامور کی نے نقل کیا ہے، زیادہ دہانوں عدم وجوب کا ہے جیسا کہ کاغذی کے مسئلہ میں ہے^(۳)، یہ اس وقت ہے جب کہ وہ سفر کا ارادہ کرے، اور آگ لگنا اور ذہنی غارت گری بھی سفر جیسے ہذا ہیں۔

پس امین کی دھماک مرض میں جتنا ہو جائے اور حکم یہ میں کو لوٹنے سے عذر ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ وہ حاکم یا امین تک پہنچانے کی بصیرت کرے اور اس پر کو دہانا لے^(۴)، حنا بلہ نے امین کو مذہب پیش آجانے کے وقت کو دہانا کی صراحت نہیں کی ہے^(۵)، اور امین کی سلسلہ کی وجہ سے مال دیت کو کسی جھکی کے پر د ردے تو وہ ان کے نزدیک ضام نہیں ہوگا، اس شخص کی طرح جس

مالک کے قاصد یا وکیل کو دیت کے لوٹانے پر کو دہانا: ۲۳- مالک کا مذہب جسے شافعی میں سے بغوی نے بھی صحیح قرار دیا ہے، یہ ہے کہ دیت رکھنے والا امین امین دیت کو مالک کے قاصد یا اس کے وکیل کے پر دے تو اس کے لئے کو دہانا نے تکالیف کی گنجائش ہے^(۱) لہذا اس نے کو دہانا نہیں بنایا قاصد یا وکیل کو پر د کرنے کا دعویٰ تسلیم نہیں کیا جائے گا۔

اور حنا بلہ کا مذہب جسے شافعی میں سے امام غزالی نے صحیح قرار دیا ہے یہ ہے کہ اگرچہ وہ اس پر کو دہانا نہ بنائے قسم کے ساتھ اس کا دعویٰ تسلیم کیا جائے گا^(۲)۔

اور حنفی نے وکیل کو (مال امانت) لوٹانے پر کو دہانا کی صراحت نہیں کی ہے، یمن انہوں نے کہا ہے کہ امین امین امین دیت کو بغیر کسی مذر کے غیر مالک کے یا کسی ایک شخص کے پر دے جو امین کے ان متعلقین میں سے نہ ہوں کے درمیان دہانا اپنے مال کی حفاظت کرتا ہے تو وہ ضامن قرار دیا جائے گا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ کو دہانا بہتر ہے تاکہ وہ کار کی صورت میں اپنے سے ضمان کو دفع کر سکے^(۳)۔

یمن کو عذر پیش آجانے کے وقت کو دہانا:

۲۴- مالک ان اندر پر کو دہانا کو لازم قرار دیتے ہیں جن کی وجہ سے مال دیت اس کے ہاتھ میں باقی رہنا ممکن ہو، اور مذر کوچر اس کا اعتبار ہوگا، شخص اس کا یہ مانا کافی نہیں ہے کہ کو دہانا کوک میں مذر

(۱) مجمع الجلیل ۳/۶۵۳۔
(۲) تبیین الحقائق ۵/۷۷۵، رد المحتار ۱۱/۱۲۵۔
(۳) کتب کی رائے یہ ہے کہ یہاں قاصی کا ہے اور کو دہانا کا مسئلہ ہے جو دہانے کے حالات کی تبدیلی کے خارج ہے ملاحظہ ملت کے دہانے پر اسے لوٹ کر لینے پر یا بعض اہل علم صبحہ پر اس لئے دہانے پر اکتفا کیا۔
(۴) نہایہ المحتاج ۱/۱۱۵، علیہ ۱۱۵-۱۱۸۔
(۵) اصناف ۳/۲۹۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مجمع الجلیل ۳/۷۲۳، الموضار ۱/۳۲۵-۳۲۶۔
(۲) اصناف ۳/۲۹۶، الموضار ۱/۳۲۶۔
(۳) الموضار ۳/۱۳۲۔

اشہاد ۲۵

و موت کا وقت گنیا ہو یا نہ گنیا اور وہ (۱)۔

مطالبوں کے قائم مقام ہو جائے گا (شفعہ اور اشہاد کے ملک ملک مطالبہ کی ضرورت نہیں ہوگی) (۱)۔

شفعہ میں گواہ بنانا:

۲۵- شفعہ یا توثیق کے وقت حاضر ہوگا یا غائب۔ اگر وہ حاضر ہو تو حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک شفعہ کے ثابت ہونے کے لئے حق شفعہ کا فوری طور پر طلب کرنا اس پر لازم ہے۔

شفعہ طلب کرنے پر گواہ بنانا اس پر لازم نہیں ہوگا بلکہ صرف شفعہ کا طلب کرنا کافی ہوگا (۲)۔ اور اگر شفعہ شہر میں موجود نہ ہو تو حنبلیہ کی طرح شفعہ کے طلب کرنے اور اس پر گواہ بنانے کو لازم قرار دیتے ہیں۔ اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، خواہ وہ مکمل بنانے پر کاربہا ہو یا نہ ہو، اور جاننے کے بعد سفر کرے یا مقیم رہے (۳)۔

البتہ حنفیہ کہتے ہیں کہ دراصل شفعہ کے طلب پر شفعہ کا گواہ بنانا وثوق کے سے سمجھا کرنا ہے، اور طلب پر یہ گواہ بنانا ثبوت کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ اگر شہر یا شفعہ کے طلب کا انکار کرے تو حق شفعہ ثابت ہو سکے۔

اور گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا اس وقت صحیح ہوگا جب یہ ارادہ فرہشت کنندہ کی موجودگی میں ہو یا صحیح کے پاس ہو (۴)۔

شافعیہ کے نزدیک اگر شفعہ غائب ہو تو اس کے لئے مطالبہ کرنا لازم ہے، اور وہ اس سے عاجز ہو تو اس پر وکیل بنانا ضروری ہے، اور اگر وہ وکیل بنانے سے عاجز ہو تو اسے چاہئے کہ گواہ بنائے (۵)۔ اور اگر مطالبہ شفعہ اور وکیل بنانے پر قدرت ہے تو پھر ان دونوں کو چھوڑ کر صرف گواہ بنانا کافی نہیں ہوگا (۵)۔

پھر گواہ بنانے کا مطالبہ کرنا گواہ بنانے کی قدرت پر موقوف ہے، لہذا جب اسے ان تینوں میں سے کسی ایک کی موجودگی میں گواہ بنانے پر قدرت حاصل ہو اور گواہ بنانے کا مطالبہ نہ کرے تو شہر یا شفعہ کو دلیع کرنے کے لئے اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا (۶)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ شفعہ کے لئے حق شفعہ ثابت ہونے کے لئے گواہ بنانا شرط نہیں ہے بلکہ اگر وہ گواہ نہ بنائے جب بھی اس کا حق ثابت ہوگا، لیکن انہوں نے صراحت کی ہے کہ درج ذیل صورتوں میں اس کا حق شفعہ ساتھ ہو جائے گا:

۱۔ شفعہ کے طلب کرنے، پھر اس کے بعد اس پر گواہ بنانے کا مطالبہ کرنے کی ضرورت اس وقت ہوگی جب کہ شفعہ کے طلب کرے کے وقت گواہ بنانا ممکن نہ ہو، اس طور پر کہ اس نے فریختگی کی خبر اس وقت سنی جب وہ شہر یا فریخت کنندہ اور فریخت شدہ گھر سے دور تھا، میں گھر اس نے اس تینوں میں سے کسی ایک کی موجودگی میں خبر سنی، اس پر گواہ بنانا تو یہ اس کے لئے کافی ہوگا، اور دونوں

۲۔ شہر یا مکان کو منہدم کر رہا ہے یا اس کی تعمیر کر رہا ہے یا اس میں پورا انکار رہا ہے، اس کے باوجود وہ مطالبہ سے خاموش رہ جائے۔

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۵/۱۷۲-۱۷۳۔

(۲) مطالبہ اولیٰ النسخ ۳۰۳، نہایہ المحتاج ۵/۳۳۔

(۳) النسخ ۵/۳۳۔

(۴) نہایہ المحتاج ۵/۲۳، اقلیو بی ۵۰/۳۔

(۵) اقلیو بی ۵۰/۳۔

(۱) مطالبہ اولیٰ النسخ ۱۵۵/۳۔

(۲) نہایہ المحتاج ۵/۲۳، اقلیو بی ۵۰/۳، النسخ ۵/۳۳، فتاویٰ الہندیہ

۵/۷۲۔

۳ فتاویٰ الہندیہ ۵/۱۷۳۔

ب۔ یہ کہ شفع عقد بیع کے وقت حاضر ہو اور اس پر گواہی دے اور
(بغیر کسی مذر کے) وہ وہاں خاموش رہے۔

ج۔ یہ کہ وہ عقد بیع کے وقت حاضر ہو اور گواہ نہ ہے اور عقد کے
دس سے ایک سال تک (بغیر کسی مذر کے) خاموش رہے (۱)۔

گواہ بنانے کے لئے امانت کی وہی میں تاخیر نہ:

۲۶۔ اگر دوسرے کی کوئی چیز کسی کے قبضہ میں ہو تو اگر قبضہ نہ کرنے
والے کے اس دعویٰ کا انکار پایا جائے کہ اس نے وہی مالک کو گواہی
دے تو اس کا دعویٰ قائل قبول ہو گا یا نہیں؟ اگر اس کا دعویٰ قائل قبول ہو
جیسا کہ امانت میں ہوتا ہے تو گواہ بنانے کے لئے واپسی کی تاخیر کے
سلسلہ میں تین آراء ہیں:

اول: یہ کہ تاخیر ممنوع ہے، شافعیہ کے نزدیک زیادہ صحیح قول یہی
ہے (۲)، اور یہی حنابلہ کا صحیح قول ہے (۳)، اور جمہور مالکیہ اس کے
حد تک نہیں ہیں، جس سر اس سے، سے مؤثر یا تو اس کا اثر کے
رہ ایک ہلاک ہوئے کی صورت میں وہ ضمان ہوگا (۴)۔

دوم: یہ کہ گواہ بنانے کے لئے تاخیر جائز ہے، چونکہ بینہ امانت
و پس کرنے والے سے یحیٰ کو ساتھ کر دیتا ہے۔ مالکیہ میں سے
بن عبد السلام کا یہی قول ہے (۵) اور یہ قول شافعیہ (۶) کے صحیح قول
اور حنابلہ کے صحیح قول کے بالمقابل ہے۔ دوسرے مآخذ ہیں کہ یہی قول

قوی ہے، خاص طور پر اس زمانہ میں (۱)۔

ب۔ اگر قبضہ والے کا قول گواہ بنانے کے سلسلہ میں بینہ کے بغیر قبول
نہایا جائے جیسا کہ غصب کی صورت میں ہے تو مالکیہ کے نزدیک اس
کے لئے گواہ بنانے کے واسطے تاخیر جائز ہے (۲)۔

سہم: یہ کہ انہی نے مال امانت بینہ کے ساتھ یا ہے یا بغیر بینہ
کے، دونوں کے حکم میں فرق ہے سر اس نے بینہ کے ساتھ یا ہے تو
وہی کے وقت گواہ بنانے تک اس کو تاخیر کا حق ہے، شافعیہ و حنابلہ
کا قول یہی ہے، اور سر اس نے بغیر بینہ کے یا ہو تو شافعیہ میں سے
بغوی کے رہ ایک سہراست ہے، تاخیر کا تو یہی صحیح ہے۔

۴۔ ردائیلہ کے رہ ایک اس کے درمیان، اس شخص کے درمیان
جس کا قول یہیں کے ساتھ قبول یا چاہتا ہے کوئی فرق نہیں ہے (۳)۔

حنبلہ کے فروغ کا تتبع کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ وہ گواہ بنانے
کے لئے واپسی کی تاخیر کو ممنوع قرار دیتے ہیں، خواہ اس کا قبضہ قبضہ
ضمان ہو یا قبضہ امانت ہو اور ہم نے ان میں سے کسی کو گواہ بنانے کے
لئے تاخیر کا قائل نہیں پایا (۴)۔

ہمہ میں گواہ بنانے کا قبضہ کے قائم مقام ہونا:

۲۷۔ مالکیہ، اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ سر ملی نے اپنے مجاور
(ریہ ملائت) کو کوئی چیز دی اور اپنے پر گواہ بنایا تو سہ نام ہے، اور
گواہ بنانے کے بعد قبضہ کی ضرورت باقی نہیں رہے گی، اس پر

(۱) المدون ۳/۸۳

(۲) اقصیٰ ۲/۳۵، لہجہ ۵/۱۳۳

(۳) صحیح الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۴) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۵) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۶) اقصیٰ ۲/۳۵

(۱) صحیح الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۲) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۳) اقصیٰ ۲/۳۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۴) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۵) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

(۶) الفروع ۲/۱۰۵، الفی ۵/۱۱۷، الفروع ۲/۴۳-۴۴

جیسے الفاظ (۱)۔

» راجہ مرے فتویٰ میں وقف پر کو دینا نے سے متعلق گفتگو نہیں کی گئی ہے۔ اس لیے کہ ان کے نزدیک وقف کی صحت کے سے قبضہ شرط نہیں ہے۔

وقف کی زمین میں اپنے لئے مکان کی تعمیر پر گواہ بنانا:

۳۰- وقف کا نگران وقف کی زمین میں اپنے لئے اپنے مال سے کوئی عمارت بنائے یا کاشت کرے اور اس پر گواہ بنائے تو حنفیہ اور حنبلیہ اس کو گواہ بنانے کا اعتبار کرتے ہیں، اور عمارت کو اور درخت اور پودوں کو گنہگاروں کی ملکیت قرار دیتے ہیں۔ اس نے اس پر کو دینا ہو، اور اگر کو دینا ہو تو وقف کے تابع سمجھا جائے گا۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ کو دینا تعمیر اور پودوں کا لگانے سے قبل ضروری ہے (۲)، مگر یہ کو دینا بنانے کا کوئی اثر مرتب نہیں کرتے (۳)، تعمیر اور رحمت پر مرتب ہونے والی تنسیلات کا اثر اس کے اصلی مقام (وقف) میں ہے۔

شافعیہ کے نزدیک وقف کرنے والے کو (اور نگران کو ہر جہت اولیٰ) یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے لئے وقف کی زمین کاشت کرے یا تعمیر کرے، اس کا اس میں رحمت کا اثر ہی نہ ہوتا، مانا ناقص ہے، اور اس سلسلہ میں ان کے نزدیک کو دینا کی کوئی ضرورت نہیں ہے (۴)۔

وقف کی اراضی میں تعمیر کرنے اور پودوں لگانے کے احکام کی تفصیل

(۱) الفرائض و ماہیہ الہدیٰ ۸۵/۷، الفتح شرح ابی ۲۲۸/۲۔

(۲) جامع الفصولین ۲۱۶/۲، ماہیہ در النکاح ۱۵۵/۱، ۳۲۹/۳، مطالب نوں الہی ۳۳۱/۳۔

(۳) الدرر النوری ۹۶/۳۔

(۴) مفتی الحاج محمد ۲۳۳/۲، طبع معصن علی، الفتاویٰ العلیہ المبرر ۳۶۷/۳۔

اس پر کو دینا یا تو بھر صدق کرے، والے کی موت سے صدق باطل نہ ہوگا، انقراض ہو سکتا ہے کو دینا جائے گا (۱)۔

حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک جس طرح مہ میں قبضہ کے بغیر صرف کو دینا کافی نہیں جیسا کہ پہلے گذرا صدق کا بھی یہی حکم ہے (۲)۔

وقف میں گواہ بنانا:

۲۹- لکھ کے نزدیک کسی شخص نے اپنے مجاور پر وقف یا مرود مجاور اس کا مال باطلع نہ ہا ہے جو اس کی پرورش میں ہے یا سیہ ہے یا مہی نے اپنے قیم پر وقف یا تو وقف کے قبضہ میں قبضہ کسی ضروری نہیں ہے، بلکہ اس میں خلگی قبضہ کافی ہے، مرود یہ ہے کہ اس پر کو دینا ملے، قبضہ کرنے والا خود پ ہو یا کسی یا حاکم یا مقرر مرود ہو تو وقف صحیح ہو جائے گا، اگرچہ وہ قبضہ کرے، والے کے قبضہ میں اس کی موت یا اس کے مفق ہونے یا اس کے مرض الموت تک رہے، بلکہ یہ شرط ہے کہ گواہ بنانے کے ساتھ باقی شرطیں بھی پائی جائیں، اور اگر وقف کسی جنبی پر ہو تو وقف پر گواہ بنانے کے وقت کو امان کا پیمانہ ضروری ہے، صرف وقف کرے، والے کا اثر کافی نہیں ہوگا، اس لیے کہ موقوف علیہ (جن پر وقف یا گیا ہے) سے نزاع کرے، والے یا نو مراد ہوں گے یا جنبی لوگ۔

یہ ضروری ہے کہ وقف کرے والا وقف پر کو دینا لے قبل اس کے کہ وقف کرے، والے کے لئے تصرف سے کوئی رکاوٹ پیش نہ آجائے، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ مال وقف پر کو دینا لے کے وقت یہ کہے کہ میں سے قبضہ ملک تم کیا، اور قبضہ حفاظت باقی رکھا اور اس

(۱) الفرائض ۹۶/۷۔

(۲) اسوط ۵۸/۳، ۵۲/۳، ۵۳/۵۔

”کتاب الوقت“ میں دیکھی جائے۔

نقطہ (گری پڑی چیز کے اٹھانے) پر گواہ بنانا:

۳۱- حدیث میں آیا ہے: ”من وجد نقطة فليشهد بها عدل او ذوي عدل، ولا يحكم، ولا يعيب“ (۱) (جو شخص کوئی نقطہ پائے تو اسے چاہئے کہ کسی ایک یا دو عادل کو گواہ بنائے اور نہ چھپائے اور نہ غائب کرے) اور نقطہ پر گواہ بنانے کا یہ حکم اس لئے ہے کہ نقطہ اس آدمی کی لاج سے محفوظ رہے، اور اگر اس کی موت ہو جائے تو اس کے ورثہ سے محفوظ رہے، اور اگر وہ مفلس ہو جائے تو اس کے قرض خو ہوں سے محفوظ رہے۔

نقطہ پر گواہ بنانے کے سلسلہ میں حدیث میں جو امر وارد ہے اس کے متعلق دور میں ہیں:

الف- گواہ بنانا مستحب ہے، یہ حنا بلہ کا غیب ہے، اور شافعیہ کا مذہب ہے اور یہی مالکیہ کا قول ہے، اگر یہ خطرہ ہو کہ زمانہ دراز ہونے کے بعد وہ اس کا دعویٰ کر بیٹھے گا (۲)، ان حضرات نے حدیث بالا کو انتخاب پر محمول کیا ہے، اور انتخاب پر زید بن خالد کی اس مرفوع

(۱) حدیث: ”من وجد نقطة فليشهد...“ کی روایت ابو ذر اور ابن ماجہ نے عرض بن حاتم سے مرفوعاً کی ہے، الفاظ ابو ذر کے ہیں۔ ابو داؤد نے اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے اور لمبانی اور عبد القادر انانکوت نے اسے صحیح قرار دیا ہے (معجم المصنفین ۶/۱۶۱ طبع المند سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۸۳/۲ طبع عسلی، صحیح الجامع المسنن ۳/۱۶۱ طبع کتب المسب زمری، جامع الأصول تحقیق عبد القادر انانکوت ۱۰/۴۰۷-۴۰۸ طبع کردہ مکتبہ بکملاتی ۱۳۹۲ھ)۔

(۲) شرح مختصر الاربعین ۲/۷۸ طبع المشرق علی لفظ ۳/۱۹۶ طبع دار معارف المدینہ علی کتب ۳/۶۳، الدرر النوری ۱۲/۱۳ طبع مکتبۃ المدینہ، الترمذی علی غلیل ۱۲۰ طبع مکتبۃ المدینہ، جوہر الاکلیل ۳/۶۰۳، انصاری ۵/۷۰۸-۷۰۹۔

روایت سے استدلال کیا ہے: ”اعرف وکاءها وعفاصها“ (۱) (اس کے تیل اور دھن کو پیچ لے لو) اور ابی بن حنیبلہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، اور ابن دونوں روایتوں میں گواہ بنانے کا حکم نہیں دیا گیا ہے (۲) بلکہ صرف اعلان کرنے پر کفایت ہے، جب کہ ضرورت کے وقت مناسبت میں تاخیر جاز نہیں ہوتی ہے، پھر اگر گواہ بنانا واجب ہوتا تو نبی ﷺ سے ضروریات فرما دیتے۔ خاص طور پر جب کہ آپ ﷺ سے لفظ کے حکم کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ لفظ کے بارے میں کسی امر واجب کے بیان کرنے میں ہی نہیں ترستے تھے بلکہ حضرت عائشہ کی روایت میں امر کو انتخاب پر محمول کرنا متعین ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ نائیت ہے، لہذا روایت کی طرح اس میں گواہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

ب- گواہ بنانا واجب ہے: یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے، حنفیہ کی کتابوں میں آیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک گواہ بنانا ضروری ہے (۴)، مالکیہ کا بھی یہی قول ہے اگر لفظ اٹھانے والے کو یقین یا غالب گمان ہو کہ وہ نقطہ کا انکار کر دے گا (۵)، اور گواہ بنانے کا وجوب شافعیہ کے نزدیک مشہور قول کے مقابلے میں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں دوسری احادیث کے مقابلے میں اضافہ ہے اور گواہ بنانے کا حکم ہے، اور ثبوت کی زیادتی مقبول ہوتی ہے، اور ہر میں اصل وجوب ہے، اور اس زیادتی میں اور ان دوسری احادیث میں جن میں

(۱) زید بن خالد کی مرفوع روایت ”اعرف وکاءها وعفاصها“ کی روایت بخاری و مسلم (فتح المبارکی ۵/۸۰ طبع انتقادیہ صحیح مسلم ۳/۳۸۲ طبع المکتبۃ المدینہ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث ابی بن کعبہ ”احفظ وکاءها وعفاصها“ کی روایت بخاری و مسلم (فتح المبارکی ۵/۸۰ طبع انتقادیہ صحیح مسلم ۳/۳۵۰) نے کی ہے۔

(۳) انصاری ۵/۷۰۸-۷۰۹۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۱۹ طبع اول بلاق۔

(۵) الدرر النوری ۱۲/۱۳۔

ہر نہیں ہے کوئی تسوئیس^(۱)۔

گواہ بنانا اور اعلان کرنا:

۳۳- اگر عقد تھا تو وقت گواہ بنانا ممکن ہو تو گواہ بنائے گا ورنہ اسے جس وقت قدرت ہو اس وقت بنائے گا^(۲)۔

۳۳- اشہاداء کے ہر ایک اعلان کو چھوڑ کر صرف گواہ بنالینا کافی نہ ہوگا۔ اور بعض حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر گواہ بنالینا تو اعلان کی ضرورت نہیں ہے^(۱)۔

گواہ بنانے کی صورت میں ضمان کی نفی:

۳۲- مقبہ اس پر اتفاق ہے کہ لفظ اٹھانے والا اس پر گواہ بنالے تو وہ عقد کا ضمان نہ ہوگا۔ اور اگر گواہ نہ بنائے بلکہ عقد کا مال تلف ہو جائے تو جمہور فقہاء کے نزدیک وہ اس کا ضمان ہوگا، حنا بلہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ لفظ اٹھانے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے، خواہ اس نے گواہ بنالیا ہو یا نہ بنالیا ہو، اور ”بدلت“ میں ہے کہ ضمانتیں کے ہر ایک لفظ اٹھانے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے، خواہ اس نے گواہ بنالیا ہو یا نہ بنالیا ہو، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر اس سے گواہ نہیں بنایا تو ضمان ہوگا^(۳)۔

۳۴- مالکیہ کے ہر ایک تہیہ کے اٹھانے پر گواہ بنانے کا حکم یہی ہے جو تہیہ پر گواہ بنانے کا ہے^(۲) اور ثانیہ کے ہر ایک تہیہ میں یک قوس کے مطابق گواہ بنانا واجب ہے^(۳)، حنا بلہ کے نزدیک یک قوس یہی ہے اور ان کی بعض کتابوں میں اس پر اکتفاء کیا گیا ہے^(۴)۔

ان حضرات نے لفظ اور تہیہ کے درمیان گواہ بنانے کے سلسلہ میں فرق کیا ہے، اس لئے کہ لفظ کا مقصد مال ہے اور مالی تصرف میں گواہ بنانا مستحب ہے اور تہیہ کو اٹھانے کی غرض اس کی آزادی اور نسب کی حفاظت کرنا ہے، اس لئے گواہ بنانا واجب ہے، جیسا کہ نکاح میں گواہ بنانا واجب ہے، اور اس لئے بھی ہے کہ لفظ کا معاملہ عدل سے مشبہ رہتا ہے اور تہیہ میں کوئی اعلان نہیں ہے^(۵)۔

ابن قدامہ نے رائج اس کثر اردیا ہے کہ اگر مال کا اٹھانے والا لانت دار نہ ہو تو اس کے ساتھ ایک گواہ کا نام واجب ہے۔ حنا بلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ گواہ بنانا مستحب ہے^(۶)۔

پس اگر اس پر کسی ظالم کے غالب آجانے کا خطرہ ہو تو ثانیہ فرماتے ہیں کہ وہ گواہ بنانے سے باز رہے گا، اور اگر گواہ بنائے گا تو ضمان ہوگا^(۲)، حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس پر کسی ظالم کے غلبہ کے خوف سے گواہ نہ بنائے تو ضمان نہیں ہوگا، اسی طرح اگر اس سے گواہ بنانے پر قدرت نہ ہوگی تو وہ ضمان نہ ہوگا^(۵)۔

(۱) البحر علی المسیح ص ۶۰۳، اشروانی علی الفقہ ص ۱۹۸۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۳، اشروانی علی غلیل ص ۱۲۰، المغنی ص ۵۸۔

(۳) البحر ص ۲۳۹، طبع بوقطب البدائع ص ۲۰۱، طبع الجلیب، کشف الخفا ص ۱۸۰، البحر علی المسیح ص ۶۰۳، المغنی ص ۵۸۔

(۴) البحر علی المسیح ص ۶۰۳، شرح لروض ص ۸۷۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۹۱، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۰۳، البحر ص ۱۲۱، البدائع ص ۸۷۔

کردار المعروف

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۹۳، البدائع ص ۲۰۱، طبع الجلیب، کشف الخفا ص ۱۸۰، البحر علی المسیح ص ۶۰۳، المغنی ص ۵۸۔

(۲) البحر ص ۲۳۹۔

(۳) شرح لروض ص ۸۷۔

(۴) شرح تہذیب لارادیت ص ۷۸۔

(۵) البحر ص ۵۶، شرح لروض ص ۹۶۔

(۶) البحر ص ۵۶۔

اشہاد ۳۵-۳۶

وہ شافعیہ کے نزدیک تینوں کے ساتھ جو کچھ مل جائیگا وہ ہے اس کو
تقیط کے تابع کر کے اس پر گواہ بنانا واجب ہے اور اگر وہ یہ ہے
کہ وہ اس کا مالک نہ ہو جائے اور ماوردی نے تینوں کے ساتھ
موجود مال پر گواہ بنانے کو اس حالت میں ضروری قرار دیا ہے سبب کہ
وہ خود گھنے والا ہو، بین حاکم نے اس کو پرورش کرنے کے لئے
پر دیا ہو تو اس کے لئے گواہ بنانا قطعاً ضروری ہے (۱)۔

تقیط کے نفع پر گواہ بنانا:

۳۵- تقیط کو، گھانے والا تینوں پر جو کچھ خرچ کر رہا ہے اس کو واپس
مانگنے کے جوڑ کے سے منسوب اور شافعیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ واپس
مانگنے کے ارادہ پر اس نے گواہ بنایا ہو۔ شافعیہ نے مذکورہ شرط کو اس
صورت کے ساتھ خاص کیا ہے کہ خرچ کرنے والا حاکم سے اجازت
پینے پر قادر نہ ہو (۲) اور گواہ بنانے کے وجوب کا قول کا ضعیف شریع اور
لغوی کا ہے (۳) حناجہ کہتے ہیں کہ گواہ بنانا شرط نہیں ہے (۴)۔

وہ مالک یہ کہ ایک کو دینا یا قائل آگاہی نہیں، اس لئے کہ
ان کے رب ایک گھنے والا بیٹہ پر خرچ کرے گا اور اس سے اس
میں مانگنے کا، کیونکہ اس سے بھی رزق کو پابند کر پائے (۵)۔

حق تک پہنچنے کے سے باطل طریقے پر گواہ بنانا:

۳۶- فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ کچھ صورتوں میں
انہیں انہوں سے کر یا ہے حق تک پہنچنے کے لئے باطل طریقے پر

کو گواہ بنانا جائز ہے، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک وہ باطل طریقہ جس کا نکاح
باپ یا اس کے عداؤ کوئی اور علی کر نے، اور سے نکاح میں شرعی خیار
بلوغت علی الفور حاصل ہو ایسی لڑکی شریعت میں حیض کا خون دیکھے اور
وہ ذرا حق نکاح کو اختیار کرے تو وہ صبح کو جس وقت بلوغت پر گواہ بنائے گی
حق کو زندہ کرنے کی ضرورت کے پیش نظر کہے گی کہ میں ابھی باطل
ہونی ہوں (۱) اس لئے کہ خیار بلوغت تاخیر سے ساقط ہو جاتا ہے، تو
اگر وہ کہے کہ میں نے اپنا نکاح فسخ کر دیا اور بعد میں گواہ بنایا تو خیار
سے اس کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

اور مالکیہ کے نزدیک اگر انسان کا کوئی متعین وارث نہ ہو اور
ہیت اہل مال کا صحیح نظام نہ ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے مرنے
کے بعد اپنے مال کو اللہ کی اطاعت میں خرچ کرنے کے لئے حیلہ
اختیار کرے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنی صحت کے دوران
اپنے ذمہ میں کسی حق اللہ کے ہونے پر گواہ بنائے، مثلاً زکاۃ اور وہ
کفارے جن کا اس اہل مال سے نکالنا واجب ہے، اگرچہ میں سے
معلق حقوق کی ادائیگی کے بعد اس کا تمام مال اس حق اللہ میں خرچ
ہو جائے (۲)۔

حنابلہ نے اس کی متعدد صورتیں ذکر کی ہیں، ان میں سے ایک وہ
ہے جس کا نام مسئلہ ”ایہ ان الشہادۃ“ ہے، مثلاً اس سے فریق مخالف
یوں کہے کہ میں تمہارے لئے قرآن میں کر سکا یہاں تک کہ تم مجھے
نصف یا تہائی دین سے بری کر دو، اور تم نے خلاف اس بات پر گواہ
بنالو کہ اس کے بعد تمہارا مجھ پر کوئی حق باقی نہیں رہے گا، پھر صاحب
حق دو آدمیوں کے پاس آئے اور کہے کہ تم دونوں گواہ رہو کہ میں
غلام سے اپنا پورا حق وصول کرنا چاہتا ہوں اور میں نے اس کو اپنے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۱۰/۳۔

(۲) الصلوٰۃ علی الدرر ۱۸/۳۔

(۱) شروع عروض ۳۹۱/۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۱۰/۳ شروع عروض ۳۹۱/۳۔

(۳) اسی ۵۲/۵۔

(۴) اسی ۵۲/۵۔

(۵) البدلی ۳۳/۳ ۳۵/۳ فتح کردہ دارالافتار۔

کسی حق سے بری نہیں کیا ہے، اور میں چاہتا ہوں کہ بعض حق پر اس کے ساتھ مصالحت کا صرف اظہار کروں تاکہ صلح کے ذریعہ میں اپنا بعض حق وصول کر سکوں، اور جب میں اس بات پر گواہ بناؤں کہ میں نے اس سے جس مقدار پر صلح کی ہے اس کے علاوہ میرا کوئی حق اس کے ذمہ باقی نہیں ہے تو یہ گواہ بننا باطل ہو، میں نے تو اس پر صرف بنا بعض حق وصول کرنے کے لئے یہ گواہ بنایا ہے۔ پس اگر وہ ایسا کر لے تو اس کے سے یہ جائز ہے کہ وہ اس پر اپنے حق کے باقی رہے کا دعویٰ کرے اور اس پر گواہ پیش کرے^(۱)، اس لئے کہ انسان کو اپنے حق تک ہر جائز طریقے سے پہنچنے کا اختیار ہے، ہر کبھی منکوم اپنے حق تک اپنے طریقے سے رہائی حاصل کرتا ہے کہ وہ اس کے ذریعہ کسی کا حق ساتھ نہیں کرتا اور وہ اس کے ذریعہ کوئی ایسی چیز نہیں لیتا جس کا لینا اس کے لئے جائز نہیں ہے، لہذا وہ اس کے ذریعہ کسی حق سے نہیں بھٹتا اور نہ کسی باطل میں داخل ہوتا ہے۔

اور اس کی نظیر یہ ہے کہ عورت کا کسی مرد پر کوئی حق ہو، مرد اس کا انکار کرے اور کہے کہ جب تک وہ میری بیوی ہوئے گا قرا نہیں کرے گی میں تیرے حق کا قرا نہیں کروں گا، تو وہ اپنے اپنے گواہ بنائے کہ میں فلاں کی بیوی نہیں ہوں اور میں اس کے لئے رخصت کا صریح مجبوز قرا جس کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اس لئے کرنا چاہتی ہوں کہ اس سے پناہ مال لے سکوں جو اس کے پاس ہے، تم لوگ اس بات پر گواہ رہو کہ جب میں اس کی بیوی ہونے کا قرا کروں گی تو یہ قرا باطل ہوگا، صرف اپنا حق وصول کرنے کے لئے ہوگا۔

اور اس کی مثال یہ بھی ہے کہ کوئی اپنے بھائی کے نسب کا انکار کرے اور کہے کہ میں اس وقت تک تیرے بھائی ہونے کا قرا نہیں کروں گا جب تک کہ تم اس بات پر گواہ نہ بنالو کہ تم اپنے والد کے

ترک میں کسی چیز کے حق دار نہیں ہو اور ترک میں سے میرے ذمہ تمہارا ہتھمال آتا ہے تم نے مجھ کو اس سے بری کر دیا ہے یا وہ سب مجھ کو سہہ کر دیا ہے یا تم نے اس پر قبضہ پالیا ہے یا تم نے اس کا معوضہ لے لیا ہے یا اسی طرح کی باتیں، پس وہ دو عادل آدمیوں کو اس پر گواہ بنائے کہ اس کا حق باقی ہے اور وہ اس قرا کا اظہار اس لئے کر رہا ہے کہ اس کا بھائی اس کے نسب کا قرا کر لے، اور یہ کہ اس نے اپنے باپ کی میراث میں سے کچھ بھی نہیں لیا ہے، ورنہ اس نے اپنے بھائی کو یہ لیا ہے اور نہ اس نے اس کا معوضہ لیا ہے، ورنہ سہہ لیا ہے^(۱)۔

ہمیت نکلنے پر گواہ بنانا:

۳۷- اگر ہمیت کرنے والے نے اپنی ہمیت لکھی اور اس پر گواہ بنایا پھر اسے گواہوں کے سامنے پڑھ کر سنایا تو فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہمیت ماند ہوگی^(۲)۔

اور اگر اس نے ہمیت لکھی اور گواہوں نے نہیں جانا کہ اس میں کیا لکھا ہے تو اس صورت میں فقہاء کا اختلاف ہے، خواہ اس نے اسے لکھا ہو اور اس پر گواہ بنایا ہو یا گواہوں کے غائبانے میں سے لکھا ہو پھر انہیں اس پر گواہ بنایا ہو، پس اگر اس نے اسے مبہم لکھا پھر گواہوں کو بلا رہا کہ یہ میری ہمیت ہے، اس نوشتے میں جو کچھ ہے تم لوگ اس پر گواہ ہو تو اس ہمیت کے عدم حاد میں فقہاء کی دو رائیں ہیں:

۱۔ اقوال عدم حاد کا ہے، اس کے قائل حنفی، حنبلی، و مرجعہ و اصحاب ثنائیہ ہیں، حسن بصری، ابو قلابہ، و ابو ثور سی کے قائل ہیں،

(۱) اعلام الموقعین ۳/۳۱۳

(۲) شرح ادب القاضی للخصاف ۳/۳۲۷ طبع بغداد المربعہ ۱۳۱۶ھ، بحرثی

۱۹۰۶ھ، المصنف ۶۹۶، کتاب القضاۃ ۳/۳۲۷

اعلام الموقعین ۳/۳۲۷ طبع اول انجاریہ

خون، شرم گاہ (حلت حرمت) اور ہواں سے ہے تلھے اور اس کو
برہمہر بھیجا کہ ان میں لے جانے والے کو کچھ نہیں تھی کہ اس میں یہ کچھ
ہے، اور ان کو رزوں نے ان احکام کو تلھے ہونے پر مانڈ دیا۔
ابو عبید نے یہ بھی لکھا ہے کہ سید بن عبد الملک نے حضرت عمر بن
عبد العزیز کو اپنی ایک تحریر کے واسطے خلیفہ بنایا جس پر اس کی مہر تھی۔
ان قدمہ کہتے ہیں کہ ہمیں معلوم نہیں کہ اس کی شہادت کے باوجود اس
زمانے کے کسی عام نے اس کا انکار کیا ہو لہذا اسے جہاد
سمجھا جائے گا^(۱)۔

امام ابو عبیدہ اور ثانیہ کے رد ایک یہ وصیت مانڈ نہ ہوگی،
امام احمد بن حنبل سے بھی یہی نقل آیا ہے، صاحب مغنی لکھتے ہیں:
اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک ایسی تحریر ہے کہ وہ اس پر جاتا ہے کہ اس
میں یا لکھا ہوا ہے لہذا یہ جائز نہیں کہ وہ اس کی کوئی دوسری
طرح قاضی کے امام قاضی کے خط (کتاب القاضی رالی القاضی) کا
مسئلہ ہے (یعنی جس شخص کو اس خط پر کوہ بنایا ہے اور اس کو کوخط کے
مضمون کا علم نہیں ہے تو قاضی کا یہ خط معتبر نہیں ہوگا)^(۲)۔

نکاح پر کوہ بنانا:

۳۸- تنبیہ اور ثانیہ کا مذہب اور امام احمد کا مشہور قول یہ ہے کہ عقد
نکاح پر کوہ بنانا جہیر نکاح صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ رسول
اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا نکاح الا بولي وشاهدي
عدل"^(۳) (نکاح مہر اور دو عادل گواہوں کے جہیر درست نہیں)

(۱) کتاب النکاح ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰۔

(۲) شرح طرہ ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳۔

(۳) حدیث: لا نکاح الا بولي وشاهدي عدل کی روایت در تلمیذ اور بیہقی
نے حسن بن عمر بن حصین سے مرفوعاً کی ہے اس کی سند میں عبد اللہ بن بکر
ہیں جو متروک ہیں امام شافعی نے ایک دوسرے طریق سے حسن سے مرفوعاً
روایت کی ہے یہ حدیث حضرت عائشہ سے منقول ہے طریق سے مرفوعاً ہے

امتہ حناہ کی بعض کتابوں میں یہ قول مطلق آیا ہے، اور بعض کتابوں
نے اس کو اس صورت کے ساتھ مقید کیا ہے جس میں کاتب کی تحریر نہ
ہوئی جاسے، اس مقبوضہ وصیت مانڈ نہ ہونے کی علت بیان کرتے
ہوئے یہ کہ شہادت پر شامہ کی تحریر کو دیکھ کر فیصلہ کرنا بالاتفاق جائز
نہیں ہوتا ہے لہذا یہاں بھی ایسا ہی ہوگا^(۱)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ یہ کوہ بنانا جائز ہے اور اس کے ذریعہ
وصیت مانڈ ہوگی اگرچہ وہ سے شامہ کو پڑھ کر نہ سہے۔ یہ مالکیہ کا
قول ہے اور ثانیہ میں سے محمد بن نصر مزی کا قول ہے^(۲)، اور یہی
تاہمین کی ایک جماعت کا قول بھی ہے جن میں سے سامہ اور قاضی
بصرہ عبد الملک بن یعلیٰ ہیں^(۳)۔

پس اگر اس نے اس کی موجودگی میں، سے لکھا اور ان میں اس پر کوہ
بنایا، اور ان میں اس کی کچھ چیزیں کہ اس میں یا لکھا ہے تو مالکیہ کے
نزدیک یہ وصیت مانڈ ہوگی، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہی ہے
جب کہ وہ اسے اپنے پاس رکھے^(۴)، یہی امام احمد کا مذہب ہے اس
شرط کے ساتھ کہ اس کی تحریر معروف ہو اور اس صورت میں عمل تحریر نہ
ہوگا، نہ کہ کوہ بنانے پر، جو لوگ اس کے قائل ہیں، ان میں عبد الملک
بن یعلیٰ، بکھول، لیث، اوزاعی، محمد بن مسلمہ، ابو عبیدہ اور اسحاق ہیں۔
اور ابو عبیدہ نے اس سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے ان خطوط و رسائل
سے استدلال کیا ہے جو آپ ﷺ نے اپنے عاملین اور گورنروں
کے نام کی گورنری اور طریقہ کار کے احکام کے سلسلہ میں ارسال
فرمائے تھے، پھر جس پر آپ ﷺ کے بعد خلفائے راشدین نے
عمل کیا، اور انہوں نے بھی اپنے گورنروں کو وہ احکام اس کا تعلق

(۱) شرح کتاب القاضی للخصاف ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱

۴۹۷۱

اور اس موصوف پر کوئی بنانے سے متعلق کچھ شرط اور تفصیلات
 میں جن کے لئے "سماج" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

رفتہ پر گواہ بنا:

۳۹۔ رجعت پر کہ دو بنائے کے حکم میں نقب کی دور میں ہیں:

اول: یہ کہ کو دو بنائے منتخب ہے یہ خفیہ کا مذہب اور مالکیہ کا صحیح قول ہے، اور ثانیہ کا قول بھی یہی ہے، اور اس کے رد ایک رجعت یہ اس کے اقرار پر کہ کو دو بنائے جائے گا، حنا بلہ کی ایک روایت یہی ہے۔

دوم: یہ ہے کہ کو دو بنائے واجب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے بن یکم وغیرہ کا قول ہے، اور حنا بلہ کی بھی ایک روایت یہی ہے۔

اور ان فریق نے کوہِ مانہ کے مطلوب ہونے پر اللہ تعالیٰ کے
 اس قول سے استدلال کیا ہے: "لَا يَأْتِيهِمْ فِيهِ الْيَأْسُ وَلَا الْكِبَرُ
 سَعْرُوفٍ أَوْ يَذْقُونَ فِيهِ الْفَرْقُوفُ بِمَعْرُوفٍ وَتَشْهَدُونَ لَهُمْ
 مَكْمُومٌ" (۱) (پھر جب وہ عورتیں اپنی مدت گزرنے کے قریب پہنچ
 جائیں تو ان کو کاندہ کے موافق کمان میں رہنے دیا جائے گا کہ موافق
 انیس رہائی دے گا۔ آپس میں ہے، معتبر شخص کو کوہِ مانہ والوں)

پہلے فریق نے امر کو استہاب پر محمول کیا ہے مریہ اس سے کہ
رجعت کے صحیح ہونے کے لئے عورت کا قبضہ کرنا ضروری نہیں ہے،
لہذا اس میں شہادت کی بھی ضرورت نہیں ہوتی، جیسا کہ شہر کے دیگر
تمام حقوق میں شہادت ضروری نہیں ہے، مریہ اس سے بھی کہ رجعت
میں نکاح کو برقرار رکھنا ہے اور اس میں کوئی ہٹانے کی ضرورت نہیں
ہے، اور دوسرے فریق نے امر کو جوہر پر محمول کیا ہے جو ظاہر امر کا
تقاضا ہے (۲)۔

ہے)، یہ حدیث حضرت عمر اور حضرت علی سے مروی ہے، حضرت ابن عباس، سعید بن المسیب، جابر بن زید، حسن، نجیح، قتادہ، ثریٰ اور ابو حمزہ قول بھی یہی ہے۔

اور اس کا مقصد نکاح کو انکار سے محفوظ رکھنا ہر ملک جمعہ کے بارے میں حقیقہ کرنا ہے (۱) اور مالکیہ کے نزدیک مقصد نکاح یہ ہوا کہ نامہ انتخاب ہے بین دخول کے وقت ہونا نامہ ہوتی ہے۔ جس اثر زہدین دخول سے قبل ہوا ہوتا ہے اور اس کا مقصد عقد کو چھپانا نہ ہو کہ نکاح صحیح ہوگا مہینہ اس کا مقصد نکاح کو پوشیدہ رکھنا ہو کہ انہیں نکاح پر ہوتی نہیں رکھا جائے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے پوشیدہ طور پر نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے اور سے حکم دیا جائے گا کہ بیوی کو حلال دے کر نئے سرے سے نکاح کرے اگرچہ لمبی مدت گزر چکی ہو اور اگر ان دونوں نے ہوا ہونا بغیر دخول کر یا ہو تو بھی نکاح صحیح ہو جائے گا اور دونوں صورتوں میں اگر نکاح مشہور نہ ہو تو وہ دونوں بہ حد جاری کی جائے گی (۲)۔

ابن معین نے ابن سب کو ضعیف قرار دیا ہے، یعنی اے اے! بہتر اور بڑا ہے
اور در لطفی نے ابن عباس سے مرفوعہ اس کی روایت کی ہے اور دلفی نے
د ر لطفی سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث کے دو چال شدہ ہیں، شریک یہ کہ ابن عباس
کے قول سے محفوظ ہے اور صدی بن الفضل کے علاوہ کسی نے اسے مرفوعاً
روایت نہیں کیا ہے اور اس حدیث کے دوسرے طرق بھی ہیں۔ شعب
ابناؤوط نے کہا کہ ابن طریق و روشد میں سے بعض بعض کے مشابہ ہیں اس بنا
پر یہ حدیث حشود کے لائق ہے (اسنن البکری ص ۱۲۵ طبع دار الفکر)
اعوانیہ ہندوستان، سنن الدار لطفی ص ۲۴۷، ۲۴۸ طبع دار الفکر لبنان
نیل الاوطار ص ۲۵۸، ۲۶۰ طبع دار الفکر بیروت بغداد ص ۳۸۳ تا ۳۸۴
المکتبۃ الجزائریۃ البکریۃ شرح منہ تحقیق شعب ابناؤوط ص ۳۵۸ تا ۳۵۹
مکتب الاسلامی، ارواء الغلیل فی ترمذی احادیث متدرجہ اسبلی ص ۲۳۳
منابع کردہ المکتب الاسلامی)۔

() الحادي عشر على عهد ٣٥١/٢ - طبع أول مرة في سنة ١٢٣٠ هـ

(۲) الخطب والماجور کتب ۸۳، ۵۰، ۱۰، ۴۷ جوار کلیل ۲۷۵۔

(۱) سورۃ قیامت

(۲) المثنیٰ ۲/۲۸۳ طبع لایف۔

پھر اس لوگوں کے نزدیک حضروں نے کوہ بنانے کو واجب قرار دیا ہے، اگر شوہر کوہ بنانے بغیر رجعت نہ کر لے تو کیا یہ رجعت صحیح ہوگی؟ جن لوگوں نے کوہ بنانے کو شرط قرار دیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ رجعت صحیح نہ ہوگی، ورنہ جن لوگوں نے سے صرف دیا ہے، واجب کہا ہے ان کے نزدیک گناہ گار تو ہوگا مگر رجعت صحیح ہو جائے گی، اس کی تفصیل رجعت کی بحث میں ہے۔

نابالغ لڑکے پر خرج کرنے والے کا گواہ بنانا:

۴۰- نابالغ کے پاس اگر مال ہو تو اس کا نفقہ اس کے مال میں ہوگا، ورنہ جس شخص پر اس کا نفقہ شرعاً واجب ہے وہ اس پر خرج کرنے کا ذمہ دار ہوگا اور اس میں کوہ بنانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ورنہ اگر اس کے پاس مال ہو اور اس کا ولی یا وصی اپنے مال میں سے اس پر خرج کرے اس ارادے سے کہ وہ اس سے واپس لے گا تو نابالغ کے مال سے واپس لینے کے جواز کے لئے کوہ بنانا ضروری ہے۔

یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب اس پر دو لوگ خرج کریں جن پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے۔

اور اس سلسلہ میں تفصیل اور اختلاف ہے، جس کے لئے فقہ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

جس کے ذمہ کسی کا نفقہ جب نہ ہو اس پر خرج کرنے کا گواہ بنانا تا کیہ پنا خرج واپس لے سکے:

۴۱- وہ شخص جو کسی سے دینی پر جس کا نفقہ اس پر واجب نہیں ہے اس سے خرج کرے، اپنی خرج کی ہوئی رقم اس سے واپس لے لے گا یا کسی سے شخص پر خرج کرے جس کا نفقہ اس پر لازم ہو تو

اس پر ضروری ہوگا کہ وہ کوہ بنانے کا پنا خرج واپس لے سکے، ورنہ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے سے حکم یا جس پر بچے کا نفقہ واجب ہے اس سے اجازت عیاض نہیں نہ ہو، یہ تا فیہ کی رائے ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے، مالکیہ کے نزدیک یہ باتی ہے کہ خرج کرنے والا قسم کھا کر یہ کہے کہ اس نے واپس لینے کے ارادے سے خرج کیا ہے، اور حنفیہ کہتے ہیں کہ وقف کا ٹکڑا کر واپس لینے کے ارادے سے وقف پر اپنے مال سے خرج کرے تو کوہ بنانا ضروری ہے، اور اس قاعدہ پر حنفیہ کے نزدیک اس صورتوں کا حکم معلوم یا جاسکتا ہے جو وقف کے مشابہ ہے (۱)۔

اس مضمون میں تفصیل ہے جس کے سے (وقف، بیعت، رہن، وقفہ، لفظ اور تہیہ) کی طرف رجوع کیا جائے۔

ضمان واجب کرنے کے لئے جھگی ہوئی دیوار پر گواہ بنانا:

۴۲- اگر جھگی ہوئی دیوار گر جائے اور اس کے گرنے سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ دیوار و ملاضامن نہ ہوگا، البتہ اگر اس سے دیوار کے گرنے سے قبل اس کے ہٹانے کا مطالبہ کیا گیا چاہے یہ مطالبہ کسی سمجھ دار بچے ہی نے کیا ہو، ورنہ اس پر گواہ بنالیا گیا تو اس پر ضمان واجب ہوگا، اگر دیوار کے گرنے سے کسی کا مال ضائع ہو ہو تو ضمان اس پر اس کے مال میں واجب ہوگا، اور اگر کوئی ملاک ہو جائے تو اس صورت میں اسے قتل خطا قرار دے کر صاحب دیوار کے مالک پر ضمان واجب ہوگا۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ کوہ تاضی ہی بنا سکتا ہے یا وہ جسے اس جیسے معاملات پر نظر رکھنے کا اختیار ہے جیسے کہ اس وقت میونسپل، میونس

(۱) البحر علی الخلیفہ ص ۶۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، المدخل ص ۱۳۳-۱۳۵، مجمع البحار ص ۶۳۔

اشہار

تعریف:

۱- اشہار: اشہار کا مصدر ہے جس کے معنی اعلان کرنے کے ہیں، اور ”الشہر“ کے معنی لغت میں اعلان و اظہار کے ہیں، کہا جاتا ہے: ”شہرتہ بین الناس و شہرتہ“، یعنی میں نے سے لوگوں کے درمیان مشہور کیا اور نمایاں کیا^(۱)۔

اور اشہار لغوی طور پر غیر منقول ہے (جیسا کہ فیومی نے کہا ہے) نہیں متباد (خاص طور پر مالکیہ) نے اسے اعلان کے معنی میں استعمال کیا ہے۔

اجمائی حکم:

۲- فقہاء نے اشہار کو بہت سے مقامات میں استعمال کیا ہے، ان میں سے بعض ایسے ہیں جن کا اعلان مطلوب ہے، مثلاً نکاح، حجر، نہ... جنود اور بھود کا اعلان کرنا، اور ان میں سے بعض ممنوع ہیں، مثلاً بدکاری، کوشش، زنا۔

چنانچہ نکاح کے اعلان میں جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ وہ کسی بھی معروف چیز کے ذریعہ مستحب ہے، مثلاً اس پر کھانا کھانا، یا کواہوں کے علاوہ لوگوں کی ایک جماعت کو بلانا، یا اس میں دف بجانا

گر عام لوگ ویو کے اعلان کا مطالبہ کریں اور اس پر کوہنا میں تو وجوب ضامن کے سلسلہ میں اس کا اعتبار نہیں لیا جائے گا، البتہ اگر وہاں قاضی اور اس طرح کے امور کا وہم و گورم ہو، نہ ہوتا ان کا مطالبہ کرنا ورنہ دینا بھی ہائی ہوگا، اور مالکیہ کے نزدیک مال اور جان و ثروت میں اگر صاحب دیوار کی طرف سے کوئی کوتاہی ہوتی ہوتی ان پر ضمان واجب ہوگا۔

ثامینہ و صاحبہ مطالبہ پر کوہنا کو واجب قرار نہیں دیتے بلکہ ب کے نزدیک ضمان کے واجب ہونے کے لئے شخص مطالبہ کرنا کافی ہے۔
اور جہاں تک ضمان کے واجب ہونے کے شرط کا تعلق ہے تو اس کی اقصیت کے لئے ضمان اور جنایات کے موضوع کی طرف رجوع کیا جائے^(۱)۔



(۱) تبصرہ ای کام ۲/۲۷۳ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۳۸۳-۳۸۵ فتح القدیر ۸/۳۲۲، المروغیہ ۹/۳۲۱ ایسی ۷/۸۲۸ وراہ کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہندیہ ۳۰۳۰ الخرش ۷/۲۱۷۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ قاضی کے کوہنا جانے کی شرط کا جو ذکر کیا گیا وہ انتظامی نوعیت کی چیز ہے اور حاکم وقت کو اس کا اختیار ہے کہ وہ رائے کے حالات کی رعایت کرتے ہوئے کسی کارروائی کرے جس کے ذریعہ عام لوگوں سے ضرر کو دفع کر سکے۔

(۱) المصباح الحیر، مجمع منہاج المسند، المصباح ۱۰/۱۰۱ اشہار، المدحول ۳/۶۳۔

اشہار ۳، اشہار ۱

ناک نکاح مشہور و معروف ہو جائے^(۱)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "أظهروا النکاح"^(۲) (نکاح کا اظہار کرو، اور دوسری روایت میں ہے: "أعلنوا النکاح"^(۳)) (نکاح کا اعلان کرو)۔

اشہار حج

بحث کے مقامات:

۳- نکاح کے باب کے مسئلہ پر "کتاب النکاح" میں اس کے رکات و روایہ کے ذیل میں بحث کی جاتی ہے "فرض نماز کے عدل کا مسئلہ" کتاب الصلاۃ میں سنن بنو اخیل پر حکام کرتے ہوئے ذکر کیا جاتا ہے، ورنہ کے فیصل سے تعلق اماں پر "مکتبہ" کتاب "مجموعہ علیہ کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے کی جاتی ہے۔

فقہاء کے نزدیک حج کے مہینوں کی تحدید:

۱- جمہور فقہاء کے نزدیک حج کے مہینے یہ ہیں: شوال، ذی القعدہ، ذی الحجہ کے اس، اس، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے قول: "الْحَجُّ اشْهُرُ الْمَعْلُومَاتِ"^(۱) (حج چند مہینوں میں جو معلوم (مقرر) ہیں) کا مقصد حج کے مہینہ کا وقت بتانا ہے، چونکہ حج میں مہینوں کی ضرورت نہیں پڑتی ہے تو اس سے پتہ چلا کہ اس سے اللہ تعالیٰ کی مراد حرام کا وقت ہے، اور یہ بات مبادلہ اربعہ: ابن عباس، ابن عمر، ابن عمر و اور ابن زبیر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، اور اس لئے کہ حج ذی الحجہ کے کئے جانے سے فوت ہو جاتا ہے اور وقت کے باقی رہتے ہوئے فوت کا تحقق نہیں ہوتا، اس سے پتہ چلا کہ آیت سے مراد دو ماہ و تیس مہینے کا بعض حصہ ہے پورا مہینہ نہیں، اس لئے کہ مہینے کا بعض کل کے قائم مقام ہوتا ہے^(۲)، اور اس تحدید میں حناجہ و حمام ابو یوسف کے سوا باقی حنفیہ کے رد ایک تہ بانی کا دن (۱۰ ویں مہینہ) داخل ہے، اور ثانیہ "حنفیہ" میں سے ابو یوسف کے رد ایک تہ بانی کا دن اس میں داخل نہیں ہے، بلکہ یک اعتبار سے ثانیہ کے نزدیک یوم آخری رات (۱۰ ویں مہینہ کی شب) بھی اس میں داخل نہیں ہے، یہ نکتہ راتیں دن کے تابع ہیں، اور تہ بانی کے دن حرام باندھنا صحیح نہیں ہے، تو اسی طرح اس کی رات میں بھی صحیح نہ ہوگا۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۶۱ طبع برواق حاشیہ الدہلی ۲۱۷ طبع دار الفکر حاشیہ الشروانی ۲۲۷، انصاری ۳۷۷، طبع المکاتیب۔

(۲) حدیث: "أظهروا النکاح" کی روایت دہلی سے "مسند الفردوس" میں حضرت ام سلمہؓ سے کی ہے منقول لکھتے ہیں اس کی سند میں ایک روایت غیر معروف ہے لیکن اس حدیث کے شواہد ہیں جن سے اس کو تصدیق پہنچتی ہے (فیض القدیر ص ۹۸ طبع المکتبۃ البخاریہ)۔

(۳) حدیث: "أعلنوا النکاح" کی روایت احمد ابن حنبل و حاکم نے حضرت عبداللہ بن زبیر سے مروی ماکہ ہے حاکم نے کہا کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے ورنہ بھی نے اسے ثابت قرار دیا ہے اور ثانی نے کہا کہ احمد کی روایت کے بحال فقہ ہیں (سواء اہل ان راس) ص ۳۳ طبع دار الکتب المطبعہ، المستدرک ص ۱۸۳ طبع کردہ دار الکتب المروری، فیض القدیر ص ۱۰۸ طبع المکتبۃ البخاریہ شرح الریاء للبخاری ص ۲۷ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) سورہ بقرہ ص ۱۹۷۔

(۲) تفسیر القرطبی ص ۲۰۵۔

مبحث حج ۲-۳

صرف حج کا مہینہ ہے اور رجب اور ذی الحجہ کا باقی ماندہ حصہ اور حرم صرف حرم مہینوں میں سے ہے۔

اجمائی حکم:

۳- حج کے مہینوں کی تحدید کا مقصد یہ ہے کہ حج کا احرام اسی مدت میں باندھا جاتا ہے۔ اسی بنا پر حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ اس کے علاوہ دیگر اوقات میں حج کا احرام باندھنا مکروہ ہے۔ "رحنفیہ کے نزدیک مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے، ہستانی نے اس کی صراحت لی ہے، لیکن ثنائیہ کے نزدیک حج کا احرام اس کے علاوہ دیگر اوقات میں صحیح نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ عمرہ کا احرام ہو جاتا ہے، اس نے کہ حج ایک مخصوص وقت کی عبادت ہے، تو اگر اسے دوسرے وقت میں کوئی شرمٹ کرے تو اس کی صحت کی دوسری عبادت صحیح ہو جائے گی۔ مثلاً احرام کی مارک اثر زوال سے قبل کوئی اس کی نیت باندھ لے تو اس کا تحریم نفل کے لئے ہوگا۔

بحث کے مقامات:

۴- حج کے مہینوں میں حج کے مناسب یعنی حرم، طواف، سعی اور تہنوف وغیرہ ادا کئے جاتے ہیں۔ دیکھئے: (حج، طواف، سعی اور احرام) کی اصطلاح۔



در مالکیہ اگرچہ یہ کہتے ہیں کہ حج کے مہینے شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ ہیں لیکن اس سے سنی م "یہ ہے کہ احرام کا وقت شوال سے شروع ہو کر ربیع الثانی کے وسط (۱۰ ذی الحجہ) کی فجر تک رہتا ہے، لیکن حج سے فارغ ہونا (احوال) ذی الحجہ کے اخیر تک ہوتا ہے (۱)۔

حج کے مہینوں کی تحدید میں اختلاف کا نتیجہ:

حج کے مہینوں کی تحدید میں اختلاف کا اثر جیسا کہ ابن رشد نے ذکر کیا ہے، یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک طواف افاضہ (طواف زیارت) کو ذی الحجہ کے عشر تک موثر کرنا جائز ہے، اور اگر اس سے غرم تک موثر کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا، "رحنفیہ کے نزدیک اگر اس سے یہ منہج سے موثر کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ ثنائیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس کے اثر کی کوئی تحدید نہیں ہے، بلکہ حاجی جب تک رمدور ہے اس کا وقت باقی ہے، اور اس پر کوئی دم نہیں ہے (۲)۔

حج کے مہینوں کا حرام مہینوں سے تعلق:

۲- رسول اللہ ﷺ کی مشہور روایت سے ثابت ہے کہ شہر حرم (حرام مہینے) رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ، غرم ہیں، اس میں تہنوف کا قول یہی ہے (۳)، اس قول کی بنیاد پر حج کے مہینے حرام مہینوں کے ساتھ ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے مہینوں میں مشتمل ہیں، اور شوال

(۱) حاشیہ ابن طبری ج ۲ ص ۱۵۲ طبع سوم، ذی قعدہ ۱۳۸۸ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ شرح تفسیر لا یدعون ج ۱ ص ۱۱ طبع دار الفکر مفتی لکھنؤ ۱۳۸۷ھ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، لہجہ ۲۰۷۲ طبع دار الفکر بیروت، حرم لا یدعون ج ۱ ص ۱۱ طبع دار الفکر بیروت۔
(۲) مع الجلیل ۱/ ۹۲ ص ۹۲ لکھنؤ ۱۳۸۸ھ، حاشیہ ابن طبری ج ۲ ص ۱۸۳۔
۸۳، لکھنؤ ۱۳۸۸ھ، لکھنؤ ۱۳۸۳ھ، لکھنؤ ۱۳۸۳ھ۔
(۳) ابھی ۱۰/ ۸۸

اس حرمت پر کھوم کر آگیا جس پر اللہ نے اسے اس وس بلیا تھا جس دن
کہ اس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا، سال کے بارہ مہینے ہیں جن
میں سے چار حرمت والے مہینے ہیں، تین مسلسل ہیں، کی تعداد ذی
الحجہ اور محرم، اور چوتھا رجب مضر ہے جو جمادی الثانی اور شعبان کے
درمیان ہے۔

» رانی کے مثل حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت قتادہؓ سے مروی ہے،
» یہ بھی عام اہل تہذیب کا قول ہے (۱)۔

اشہد حرم

شہد حرم سے مراد:

۱- حرمت، لے مہینے (۱) وہ ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس قول
میں ہے: "إِنَّ عَثَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي
كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ
حُرُمٌ" (۲) (یقیناً مہینوں کی تعداد کتاب الہی میں لکھی گئی ہے، ایک بار وہ
مہینے ہیں جس دن اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین پیدا کئے تھے، ان
میں چار مہینے اشہد حرم لے ہیں)۔

» وہ رجب مضر (۳)، ذی قعدہ، ذی الحجہ اور محرم ہیں، اور اس
تحدید کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ سے روایت سے احادیث
مروی ہیں، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے
رمضان، ربیعہ، "إِنَّ الرِّمَانَ قَدْ اسْتَلَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، أَلْسِنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا مِنْهَا أَرْبَعَةٌ
حُرُمٌ، ثَلَاثٌ مَتَوَالِيَاتٌ، ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمَحْرَمُ
وَرَجَبُ مَضَرَ الَّذِي بَيْنَ حِمَادٍ وَشُعْبَانَ" (۴) (زمانہ اپنی
(۱) اشہد حرم (اشہد حرم)۔

(۲) سورہ توبہ ۳۶۔

(۳) قبیلہ مضر کی طرف نسبت ہے رجب مضر اس لئے کہا گیا کہ اس قبیلہ کے لوگ
اس مہینے کی دھڑوں کے مقابلہ میں زیادہ تعظیم کرتے تھے۔

(۴) حدیث: "إِنَّ الرِّمَانَ قَدْ اسْتَلَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے
رفع المادہ ۱۸/۳۲۲ طبع انتہی صحیح مسلم ۳۰۵/۳ طبع المجلد ۱۔

اشہد حرم اور اشہد حج کے درمیان تماثل:

۲- حج کے مہینوں کا ذکر اللہ تعالیٰ کے اس قول میں آیا ہے: "الْحَجُّ
أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ" (۱) (حج چند مہینے ہیں جو معلوم (مقرر) ہیں)۔
اہل تہذیب کا اس سلسلہ میں اتفاق ہے، ایک قول یہ ہے کہ حج کے مہینے
شوال، ذی قعدہ اور پورہ ذی الحجہ ہے، اس سے اس کی مراد یہ ہے کہ وہ
حج کے مہینے ہیں بحرہ کے مہینے ہیں، » بحرہ کے مہینے دن کے علاوہ
سال کے گزر مہینے ہیں، » ایک قول یہ ہے کہ معلوم مہینوں سے مراد
شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے دن ہیں۔

طبری نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے، کیونکہ اللہ کی طرف سے حج
کے وقت کے بارے میں خبر دی گئی ہے، حالانکہ منی کے یوم
کندرجانے کے بعد حج کا کوئی عمل نہیں یہ جاتا ہے (۲)۔

» اس بنا پر حج کے مہینوں » حرمت، لے مہینوں کے درمیان
تماثل داخل ہے، یہ تکہ ذی قعدہ اور ذی الحجہ حج کے مہینے بھی ہیں
اور حرمت والے مہینے بھی، اور شوال صرف حج کے مہینوں میں سے ہے
اور محرم اور رجب صرف حرمت والے مہینوں میں سے ہیں۔

(۱) الطبری ۱۸/۱۸۸۔

(۲) سورہ توبہ ۱۹۷۔

(۳) الطبری ۱۵۰/۳۔

حرمت والے مہینوں کی فضیلت:

۳- حرام مہینوں کو اللہ نے سال کے تمام مہینوں پر فضیلت دی ہے اور انہیں تمام مہینوں پر شرف بخشا ہے، چنانچہ ان میں نماز کرنے کو خاص طور پر عظیم تر روایا دیے گئے ہیں، اسی طرح ان میں انہیں خصوصی شرف بخشا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی تفسیر ہے: "حافظوا علی الصلوات واغلاظوا علیہا" (۱) (حفاظت کرو سب نمازوں کی (عموماً) اور درمیان واپس نماز (عصر) کی (خصوصاً))۔ حضرت بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سال کے مہینوں میں چار مہینوں کو خاص کیا، وہ نہیں حرمت والا تر اور دیا ہے، اور ان کی حرمتوں کو عظیم تر روایا دیے، اور ان میں گناہ کرنے کو عظیم اور نیک عمل کرنے کو عظیم کا سبب قرار دیا ہے، حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ حرمت والے مہینوں میں ظلم کا گناہ اور بوجھ دہر مہینوں کے مقابلے میں بڑھا ہوا ہے اگرچہ ظلم ہر حال میں سنگین ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے معاملہ میں سے جسے چاہتا ہے عظیم تر اور دیتا ہے، بیشک اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کچھ برگزیدہ بندوں کو چنا، ان نے فرشتوں میں سے پیغام پہنچا دیا، لے کو منتخب یا در انسانوں میں سے رسول منتخب کیا، اور کلام میں سے اپنے ذکر کو چنا، در زمین میں سے مساجد کو منتخب کیا، اور مہینوں میں سے رمضان اور حرمت والے مہینوں کو منتخب کیا، اور دنوں میں سے جمعہ کے دن کو منتخب کیا اور راتوں میں سے شب قدر کو منتخب کیا۔ قتادہ کہتے ہیں کہ اللہ نے جسے عظمت بخشا ہے اس کی تعظیم کر، اس لئے کہ اہل فہم اور ارباب عقل و دانش کے نزدیک چیزوں کی عظمت ان سبب کی بنا پر ہے جن کی دنیا پر اللہ نے انہیں عظیم تر اور دیا ہے (۲)۔

اشہر حرم کے مخصوص احکام:

الف- حرمت والے مہینوں میں قربان:

۴- اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں حرمت والے مہینوں میں قربانی حرام تھی، چنانچہ اہل جاہلیت ان کی تعظیم کرتے تھے اور ان میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے، یہاں تک کہ عرب میں سے کوئی آدمی ان مہینوں میں اپنے باپ یا بیوی کے قاتل سے ملتا تو سے بھی بچتا تھا۔

لہذا تعالیٰ کے قول: "ذلک الدین القیم" (۱) (یہی دین مستقیم ہے) کی تفسیر میں نیرا پوری لکھتے ہیں: یعنی یہ وہ سیدھا مستقیم دین ہے جس پر حضرت ابراہیمؑ، اسماعیلؑ، جبرائیلؑ، اسحاقؑ، یوسفؑ، موسیٰؑ، ہارونؑ، عیسیٰؑ، محمدؐ اور ان کے پیروں نے ایمان لیا، اور ان میں سے اہل عرب نے اسے انہیں سے وراثت میں پایا تھا، چنانچہ وہ اس میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے (۲)۔ پھر اسلام نے آ کر حرمت والے مہینوں میں قربان کی حرمت کی تائید اللہ تعالیٰ کے اس قول سے کی: "ہَسْبُكَ عَنْ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَحَالِ فِيهِ، قُلْ فَحَالِ فِيهِ كَثِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ" (۳) (لوگ آپ سے شہر حرام میں قتال کرنے کے متعلق سوال کرتے ہیں، آپ فرما دیجئے کہ اس میں خاص طور پر قتال کرنا حرم عظیم ہے، اور اللہ تعالیٰ کی راہ سے روک ٹوک کرنا اور اس کے ساتھ عمر کرنا، مسجد حرام کے ساتھ اور جو لوگ مسجد حرام کے اہل تھے ان کو اس سے نکالنا اللہ کے نزدیک زیادہ بڑا گناہ ہے اور فتنہ پروری کرنا قتل سے بڑا جہاد ہے)۔

(۱) سورہ قیامہ ۳۱۔

(۲) نیرا پوری، ہاشم الطبری ۹/۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۱۷۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۸۔

(۲) الطبری ۸/۱۰۔

ب۔ کیا حرمت والے مہینوں میں جنگ منسوخ ہے؟

۵۔ وہ آیت جس سے حرمت والے مہینوں میں جنگ کی حرمت ثابت ہوتی ہے اس میں اہل تشیع کا اختلاف ہے، اور وہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهَا قُتِلَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنْهُمْ" (لوگ آپ سے شہر حرام میں قتل کرنے کے متعلق سوال کرتے ہیں آپ فرمادیجئے کہ اس میں خاص طور پر قتل نما جرم عظیم ہے) کیا یہ آیت منسوخ ہے یا اس کا حکم باقی ہے؟

بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ حکم باقی ہے لہذا حرمت والے مہینوں میں کسی کے سے جنگ حلال نہیں، یہ کہہ کر اللہ تعالیٰ نے اس میں جنگ کرنے کو برا قرار دیا ہے، اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے منسوخ ہے: "وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً" (۱) (اور ان تمام مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں)، یہ قول زہری اور عطاء بن میسرہ سے منقول ہے۔

عطاء بن میسرہ کہتے ہیں کہ حرام مہینے میں جنگ کرنے کو سورۃ "برمت" میں اللہ تعالیٰ کے اس قول کے درمیان حلال قرار دیا گیا ہے: "فَلَا تَضُمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً" (۲) تم ان مہینوں کے بارے میں اپنے آپ پر ظلم مت کرو، اور ان سب مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں، اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ ان حرمت والے مہینوں میں اور ان کے ماہود مہینوں میں (مشرکین سے قتل کرو)۔

زہری سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهَا

بَلَعَا يَحْرُمُ الْفِصَالُ فِي الشُّهُرِ الْحَرَامِ ثُمَّ حُلَّ بَعْدَ" (۳) تک جو روایت پہنچی ہے اس کے مطابق نبی ﷺ حرمت والے مہینے میں جنگ کو حرام قرار دیتے تھے، پھر اس کے بعد اسے حلال قرار دیا۔ طبری کہتے ہیں: اس میں درست قول وہ ہے جو عطاء بن میسرہ نے کہا کہ مشرکین سے حرمت والے مہینوں میں قتل کی ممانعت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے منسوخ ہے (۴): "يُنْزِلُ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّا عَشِرُ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ، ذَلِكََ الذَّنْبُ الْقَتْلُ فَلَا تَضُمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً" (۵) (یقیناً مہینوں کی تعداد کتاب الہی میں اللہ کے نزدیک چار مہینے ہیں، جس روز اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا کئے تھے، اس میں چار مہینے مہتمم والے ہیں، یہی دین مستقیم ہے، سو تم ان مہینوں کے بارے میں اپنا نقصان مت کرو اور ان سب مشرکین سے لڑو جیسا کہ وہ تم سب سے لڑتے ہیں)، اور ہم نے اس آیت کو اللہ تعالیٰ کے اس قول "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهَا قُتِلَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنْهُمْ" کا نسخ اس لئے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس سلسلہ میں بہت سی احادیث مروی ہیں۔

(۱) حدیث: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهَا بَلَعَا..." کو طبری نے اللہ تعالیٰ کے قول "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشُّهُرِ الْحَرَامِ فَقَالَ فِيهَا قُتِلَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنْهُمْ" کی تفسیر کے ذیل میں ذکر کیا ہے اور محمد بن کزازی کی تصحیح کے لئے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے، دونوں حدیثوں سے احادیث مروی ہے اور دونوں زہری اور ابن عباس کے ہونے متقسم ہیں (تفسیر الطبری تصحیح محمد بن کزازی ۸/۳۷۸ ج ۲ رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۶)۔

(۲) الطبری ۲/۲۰۶۔

(۳) سورہ توبہ ۳۶۔

حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت کا غلیظ (سخت) ہونا:

۶- حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت کے سخت ہونے یا نہ ہونے

کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے

کہ حرمت والے مہینوں میں قتل کی دیت سخت ہوئی^(۱)، حنفیہ «رامام

ما مک کے نزدیک دیت سخت نہ ہوئی۔

جو لوگ دیت جیظہ کے قائل ہیں ان کا اس کی صفت کے بارے

میں اختلاف ہے چنانچہ ایک قول یہ ہے کہ وہ تیس حقے (اونٹ کا تین

سالہ بچہ)، تیس جذہ (بک کا چار سالہ بچہ) اور چالیس حاملہ

اونٹیاں ہیں اس کے علاوہ دوسرے قول بھی ہیں، اور فقہاء اس کی

تفصیل "دیت" میں بیان کرتے ہیں۔

صبح

تعریف:

۱- صبح (انگلی) لغت «عرف میں مشہور معرہ ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

الف- وضو میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کی

انگلیوں کا خلال کرنا:

۲- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وضو میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں

کی انگلیوں کا خلال کرنا مطلوب ہے، اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے

کہ دونوں ہاتھوں اور پیروں میں خلال کرنا مستنون ہے، مالکیت کی

رائے یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں میں خلال کرنا واجب ہے، البتہ دونوں

پیروں میں خلال کے واجب ہونے کے بارے میں ان کے مابین

اختلاف ہے، چنانچہ ان میں سے ایک جماعت وجوب کی قائل ہے،

اور دوسرے حضرات دونوں پیروں میں خلال کرنے کو مستنون قرار

دیتے ہیں۔ جن حضرات نے ہاتھ اور پیروں کے حکم میں فرق کیا ہے ان کی

رائے یہ ہے کہ دونوں پیروں کی انگلیوں میں خلال کرنے میں یک قسم

کی مشقت ہے، دوسروں نے وجوب پر حضرت ابن عباسؓ کی ایک

روایت سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إدا

توضأت فخلل بيس أصابع يديك ورجليك" (جب تم

(۱) حرمۃ ابدان ووضات فخلل "کی وہیت تمدن سے ہے الفاظ

() نہایت الجلیح ۷/۲۰۰۰، اشع حریم ۶، صبح ۲-۱، طبع ۱۴۰۷ھ، الخیر من الصحرائی

ہمو کر تو پے دونوں ہاتھوں و دونوں پیروں کی انگلیوں کے درمیان خدال کرے۔

وہ جمہور کا سمیت پر تدلال اس بات سے ہے کہ غصہ کی آیت مطلق ہے اس میں خدال کرنے کا رخصس ہے (۱)۔

خدال کرنے کی کیفیت:

۳- انگلیوں کے درمیان خدال کرنے میں جو طریقہ بھی اختیار کیا جائے خدال کے صحیح ہونے کے لئے کافی ہے البتہ بعض فتواء نے کیفیت کے یہاں کرے میں دست سے کام لیا ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں میں خدال کرنا اس طرح ہوگا کہ دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کیا جائے، اس طرح کہ دائیں ہاتھ کے اندرونی حصے کو دائیں ہاتھ کی پشت پر چھ ۱۰ انگلیں ہاتھ کی پتھیں کو بائیں پتھیل کی پشت پر رکھا جائے، اور دونوں پیروں میں دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے خدال کرے، دائیں پیر کی چھوٹی انگلی سے شروع کرے اور انگوٹھے پر ختم کرے، اور بائیں پیر میں انگوٹھے سے شروع کرے چھوٹی انگلی پر ختم کرے (۲)۔

ی کے ہیں۔ یز ابن ماجہ نے روایت کی ہے دونوں کے دہی حضرت ابن مسعود ہیں ہر مذی نے کہا کہ یہ حدیث سن غریب ہے ابن جریر و شکانی نے کہا کہ اس میں تو آمد کے سوائی صالح ہیں جو ضعیف ہیں لیکن بخاری نے حدیث کو سن کہا ہے اس لئے کہ اسے سوس بن مشیر نے صالح سے روایت کیا ہے اور سوس کا صالح سے صالح دونوں کے نقل تھا (تحدیث حوزی ۱۵۱-۱۵۲) شائع کردہ المکتبہ المستقبر، مشن ابن ماجہ متحقق محمد فہر عبدالباقی ۱۵۳ طبع عیسى الجلیس، تحقیق الجیر ۱۴ طبع شرکت المباحث العیہ المتحدہ تیل الادوار ۱۹۰ طبع دار الفیل۔

(۱) لکھنؤ علی المسماح جامعہ القلیوبی ۱۵۳ طبع مصطفیٰ الجلیس، حاشیہ ابن ماجہ ۸۰ طبع مول برواق اسی ۱۰۸ المایضہ لخرشی و صلیہ لحدوی ۱۲۳، ۱۲۶ شائع کردہ المصاحف، لکھنؤ علی الفیل ۱۵۷ شائع کردہ دار الفکر (۲) لکھنؤ علی المسماح ۱۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۸۰، لکھنؤ علی الفیل ۱۵۷،

ب- اذان کے وقت دونوں کانوں میں انگلیوں کا داخل کرنا: ۳-۱۰ ان کے وقت مسنون یہ ہے کہ مومن اپنی دونوں (شہادت کی) انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کرے، یہ تکبیر یہ آواز کو زیادہ بلند کرنے والی صورت ہے (۱)، اس لئے کہ آنحضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا تھا: "اجعل اصبعک فی اذنیک فبانہ لرفع لصوتک" (۲) (تم اپنی دونوں انگلیوں اپنے دونوں کانوں میں ڈال لو، اس سے تیری آواز بلند ہوگی)۔

ج- نماز میں انگلیوں سے متعلق احکام:

۵- نماز میں انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل کرنا، انہیں پٹٹی ماور حرکت دینا، یہاں تک کہ وہ صرف شہد کے وقت انگلی کو حرکت دے گا، اس طور پر کہ انگلی (یعنی شہد فی لا الہ) کہتے وقت شہادت کی انگلی اٹھائے گا۔ راہبات (یعنی لا الہ) کہتے وقت اس کو رکھے گا (۳)۔

کشاف القناع ۱۰۲ شائع کردہ المکتبہ المستقبر، حاشیہ ابن ماجہ ۸۰، المجموع ۳۸۸ شائع کردہ المکتبہ المستقبر، حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۲-۲۲۳۔

(۲) حدیث ۴ جعل اصبعک فی اذنیک... کی روایت ابن ماجہ اور حاکم نے رسول اللہ ﷺ کے مؤذن حضرت سعد بن حاکم سے کی ہے ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں: "ان رسول اللہ ﷺ امر بلالاً ان يجعل اصبعہ فی اذنیہ و قال: بانہ لرفع لصوتک" (حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ اپنی دونوں انگلیاں اپنے کانوں میں ڈال لیں، اور بلال یہ نہاری آواز کو زیادہ بلند کرنے والی چیز ہے، حاکم اور ذہبی نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے، حاکم یحیری نے کہا یہ سند ضعیف ہے سعد کی روایت کے صحیف ہوئے و وجہ سے (حاکم کی سند میں بھی سعد کی روایت ہیں)، مشن ابن ماجہ متحقق محمد فہر عبدالباقی ۱۲۶ طبع عیسى الجلیس، المصاحف ۳۸۸-۶۰۸ شائع کردہ دار الفکر، لکھنؤ۔

(۳) جوہر و الفیل ۱۵۲، ۱۵۳، شرح لموس ۸۳، طبع مسیو، یعنی ۰۳ طبع المایضہ، طبع التحدیر ۲۲۰ طبع برواق القلیوبی ۱۲۳۔

۱- انگلیوں کو کاٹنا:

۶- صلی انگلی کو کاٹنا اگر جان بوجھ کر ہو تو اس میں قصاص ہے، اور اگر
خطی سے ہو تو اس میں دیت ہے، اور وہ جان کی دیت کا دسواں حصہ
ہے، اور اگر مد انگلی کاٹی گئی ہے تو اس میں جمہور فقہاء کے نزدیک
بہاؤں لوگ فیصد کریں گے، اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ دوا
انگلی قوت و رحلت میں صلی انگلی کی طرح ہو تو اس میں انگلی کی دیت
ہوگی اور اس کی تفصیل ”بنایات“ اور ”دیات“ میں آئے گی (۱)۔

اصرار

تعریف:

- ۱- اصرار کا لغوی معنی: کسی چیز پر مداومت کرنا، اس کو لازم پکڑ لینا
اور اس پر ثابت قدم رہنا ہے (۱)۔
- اصطلاح میں: اصرار دل سے کسی کام کے کرنے اور اس کے نہ
چھوڑنے کا پتہ ارادہ کر لینے کا نام ہے (۲)۔
- اصرار کا فقہی اصطلاح: مادہ معصیت میں مستحب یا حرام ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

- ۲- اصرار یا تو حمايت کی وجہ سے ہوگا یا علم کے ساتھ ہوگا، اگر اصرار
حمايت کی بنا پر ہو تو وہ شخص جسے اس فعل کی حرمت کا علم نہیں ہے جس
پر اس نے اصرار کیا ہے اسے معذور قرار دیا جائے گا، میں اگر حکم کو
جاننے کے باوجود اصرار کرے تو اگر یہ اصرار معصیت پر ہو تو اصرار
رہنے والا نہ کار ہوگا، اور جرم کی مقدار کے لحاظ سے اس کے گناہ
میں اضافہ ہوگا، اس لئے کہ صفحہ ۵ پر اصرار نہاد یہ ہے کہ اگر پر
اصرار رہنے سے اس کا مادہ ”رغبتیں“ ہو جاتا ہے اور اس کا پوچھ بڑھ
جاتا ہے (۴)۔



(۱) المصباح المفہر، لسان العرب، مادہ (اصور)۔

(۲) المقریض، ۳/۱۱۱، اصرار جاتے لکھ جاتی۔

(۳) لسان العرب، مادہ (اصور)۔

(۴) طہارۃ القلوب للعلامة ابن حجر، ۱/۱۱۲، اصرار، ۲/۴۳، اصرار، ۲/۴۳۔

() حاشیہ ابن ماجہ، ۱/۳۴۱، ۳۴۲ جویم والکیل، ۲/۴۰۰، اصرار

۳۴۲، ۳۴۵، ۳۴۸، ۳۴۹

نہ۔ اور اس پر عمل نہ کرے تو اس پر گناہ نہیں لکھا جائے گا، لیکن اگر وہ اس پر عمل نہ کرے تو اس پر ایک گناہ لکھا جائے گا۔
قرطبی نے اس رائے کو ضعیف قرار دیا ہے، اور اس حدیث کو اس مفہوم پر محمول کیا ہے کہ اس پر عمل نہ کرنے کا مطلب اس کے کرنے کا پختہ ارادہ نہ ہونا ہے^(۱)۔

اصرار کو باطل کرنے والی چیزیں:

۳- انکار: توبہ کی وجہ سے معصیت پر اصرار باطل ہو جاتا ہے، کیونکہ توبہ کے ساتھ اصرار نہیں ہے، اس لئے کہ روایت ہے: ”ما أصر من استغفر، وإن عاد في اليوم سبعين مرة“^(۲) (جس نے استغفار کیا اس نے اصرار نہیں کیا، خواہ وہ دن میں ستر بار گناہ کرے)، امرئ بن رفاعہ دہے: ”لا كبيرة مع الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار“ (استغفار کے ساتھ کوئی گناہ کبیرہ نہیں رہتا اور اصرار کے ساتھ کوئی گناہ صغیرہ نہیں رہتا)۔

ب: جس عمل پر اصرار کر رہا ہے اگر اس کو چھوڑ دے اور دوسرا عمل شروع کرے تو اصرار باطل ہو جائے گا^(۳)۔

کعبہ اللہ لا عنده حسنة كاملة فإن هو هم بها لعملها كتب الله له حسنة واحدة“ (جس نے کسی برحق کا ارادہ کیا لیکن اسے وہی نہیں ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنے پاس ایک عمل نکل لکھتے ہیں اور اگر اسے رادہ کیا اور اس پر عمل بھی کر لیا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک برائی لکھتے ہیں) (فتح الباری ۱۱/۲۲۳ طبع استغفر)۔

(۱) القرطبی ۴/۲۱۵۔

(۲) حدیث ”ما أصر من استغفر...“ کی روایت ابو داؤد (۲/۷۷۷، طبع عزت عید دہاس) ورنہ غنی (۵/۵۵۸، طبع مجلس) نے کی ہے ورنہ مدنی نے کعبہ بعد مدنی غریب ہے اس کی سندوں میں ہے۔

(۳) القرطبی ۴/۲۱۱، غنی ۱۸۳، اشباب ۳/۷۳۔

میں اگر ہر کسی سے فعل پر ہو جو معصیت نہیں ہے تو کبھی دو مستحب ہوگا، مثلاً شمسوں کی طرف سے پختے ہوئے اوتوں کے باوجود اس کے سامنے مسلمانوں کے رکوع طاعت نہ کرنے پر اصرار۔
ور کبھی، جب ہوگا، مثلاً طاعات (عبادات) کے نہ کرنے پر اور معاصی کے ترک پر مدہمت دہری معصیت کو عمل میں لائے بغیر اس کے کرنے کے رد پر ہر رکوع کے سلسلہ میں، ہر میں میں:

دل: اس پر انسان کا موحد ہوگا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَمَنْ يَرُفْ لِيهِ يَكْفُرْ بِيَدِهِ بِصَلَمٍ مَدْفَعٍ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ“^(۱) (جو شخص اس میں کوئی عذر دینے کا کام قسداً ظلم کے ساتھ کرے گا تو ہم اس کو درودناک عذاب چکھائیں گے)، اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار، قالوا يا رسول الله هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: إنه كان حريصاً على قتل صاحبه“^(۲) (جب دو مسلمان اپنی تلواروں کے ساتھ ایک دوسرے کے مقابلہ میں آئیں تو قاتل و مقتول دونوں جہنمی ہیں، صحابہ نے پوچھا اے اللہ کے رسول اس قاتل کی مر تو مقتول ہے بین مقتول یوں جہنمی ہوا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ اپنے ساتھی کے قتل کا درپیش تھا)۔

۴- ہم: یہ کہ اس پر انسان کا موحد نہ ہوگا، کیونکہ آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”من هم بسينة فلم يعملها لم تكن عليه، فإن عملها كتبت عليه سينة واحدة“^(۳) (جو شخص کسی گناہ کا ارادہ

(۱) سورہ حج ۲۵۔

(۲) حدیث ”إذا التقى المسلمان...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۸۵، طبع استغفر) ورمسلم (۴/۲۲۳-۲۲۴، طبع مجلس) نے کی ہے الفاظ دونوں کے مترادف ہیں۔

(۳) حدیث ”من هم بسينة...“ کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے ”من هم بسينة فلم يعملها

اصل ۳-۶

ب۔ اصل بمعنی قاعدہ کلیہ:

۴- قاعدہ کلیہ ایک انشائی حکم ہے جو اپنے موضوع کے بشرطیات پر منطبق ہوتا ہے^(۱) اور اس قاعدہ کلیہ کے تحت جو حکام ہوتے ہیں وہ اس کے فروع کہلاتے ہیں، اور قاعدہ کلیہ سے اس حکام کے استخراج کا طریقہ کہتے ہیں۔

چنانچہ فقہاء کا قول: "الیقین لا یروول بالشک" (یقین شک سے دور نہیں ہوتا) اسی معنی کے اعتبار سے اصول فقہ کی ایک اصل ہے، اور چہ وہ اپنے معنی کے تحت سے اصول فقہ میں داخل نہیں ہے، یہی ما کہ آگے آرہا ہے۔

تفصیل کے لئے، دیکھئے: (قواعد) کی اصطلاح اور "اصولی ضمیر"۔

ج: اصل بمعنی مستصحب یعنی گزری ہوئی حالت:

۵- اصل کا اطلاق مستصحب پر ہوتا ہے، اور یہ وہ گذشتہ حالت ہے جو بعد کی حالت کے مقابلہ میں ہو، مثلاً فقہاء کا یہ کہنا کہ اگر کسی کو طہارت اور حدت میں شک ہو تو اصل کا اعتبار کیا جائے گا^(۲)۔

د۔ اصل بمعنی مقابل وصف:

۶- اسی معنی میں حنفیہ کا معاملات کے اندر باطل اور فاسد کے درمیان فرق راسخ ہے، جو جس کی اصل میں خلل پایا جائے وہ باطل اور غیر منعقد کہلائے گا، اور جس کے وصف میں خلل ہو وہ منعقد تو ہوگا مگر فاسد

(۷) قیاس کی اصل (یعنی وہ کل جس پر قیاس پایا جائے)۔

(۸) بیوت اور اسی طرح درختوں اور گھروں وغیرہ کے باب میں اصول پھل اور منفعت کے مقابلہ میں۔

(۹) میراث میں مسائل کے اصول، جن سے مسئلہ کے حصے بغیر کسر کے نکالے جاتے ہیں۔

(۱۰) احادیث کی روایت کے باب میں اصل (یعنی فروع راوی کے مقابلہ میں وہ شیخ جن سے روایت لی گئی ہے یا نقل کئے ہوئے نسخہ کے مقابلہ میں وہ قدیم نسخہ جس سے نقل کیا گیا ہے)۔

(۱۱) ہر علم کے اصول (یعنی ہر علم کے وہ مبادی اور عمومی قواعد جن سے اس علم کی تعلیم میں کام لیا جاتا ہے)۔

ذیل میں ان اقسام کا اختصار کے ساتھ بیان ہے:

ف۔ اصل بمعنی دلیل:

۳- اصل کا اطلاق دلیل کے معنی میں ہوتا ہے^(۱)، مثلاً فقہاء کا یہ کہنا کہ حج کے وجوب کے سلسلہ میں اصل کتاب، سنت، اجماع ہے۔ کتاب اللہ سے دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ"^(۲) (مردوں کو پروردگار کے لئے بیت اللہ کا حج فرض ہے)۔

اور وہ اصول جن سے علم شریعت میں جمہور کے نزدیک استدلال کیا جاتا ہے، وہ چار ہیں: قرآن عظیم، سنت نبوی، اجماع اور قیاس۔ اور کچھ ایسے دلائل بھی ہیں جن کی حجیت میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس کی تفصیل "اصولی ضمیر" میں دیکھی جائے۔

اور اثبات کے اصول: وہ دلائل ہیں جو عدالتی مقدمات میں ثبوت کے لئے پیش کئے جاتے ہیں، مثلاً بیحد، یحیٰ، قرآن اور عقل۔

(۱) الاشارة الى ظاهر مع حاشیہ ائمہ ص ۲۲۔

(۲) نہایہ اصول کی شرح منہاج واصول ۱۲/۳ طبع ۱۳۱۳ فیض واریہ معنی

۲۱۸/۱ طبع یو لاق، الکلیات والی البقاء، الکشاف شرح مسلم الشیوخ ۸/۱

(۱) کشف اصطلاحات الفنون، شرح مسلم الشیوخ ۸/۱ طبع یو لاق۔

(۲) سورہ آل عمران ۹۷۔

اصل ۷-۹

ہوگا، اس کی تفصیل ”بطلان“ اور ”فساد“ کی اصطلاح میں آئے گی (۱)۔

۱۔ لے سکتے ہیں۔

(۳) اگر آپ کے لئے کئی نئی وصیت میں وہ داخل نہیں ہو سکتے۔

(۴) ان میں سے ہر ایک کی موقوفہ (جس سے جماع کیا گیا

ہو) اور منکوحہ دوسرے پر حرام ہے۔

(۵) ان میں سے جو بھی دوسرے کا مالک ہوگا اس کی طرف سے

وہ آزاد ہو جائے گا۔

(۶) ان میں سے جو مسلمان ہو وہ اپنے کافر مملوک کو بیچ سکتا ہے،

اس لئے کہ وہ اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا۔

(۷) عاجز ہونے کی صورت میں نفقہ کا وجوب، یہ مسئلہ فقہ کا

وجوب ہے، کیسے: ”زکاۃ الفطر“ کی بحث۔

ان مسائل میں سے بعض میں کچھ تفصیلات، شرائط اور اختلاف

ہے، اس کی واقفیت کے لئے ہر مسئلہ کو اس کے باب میں دیکھا

جائے گا (۱)۔

۹- اصول کے کچھ مخصوص احکام ہیں جن کی بنیاد پر فروع اور تمام

رشتہ داروں سے مندرجہ ہیں، ثانویہ میں سے سبھی نے ان میں سے

کچھ کا حصر کیا ہے، جو درج ذیل ہیں:

(۱) اصل کفران کے بدلہ میں قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا، اسی

طرح اصل کو قصاص میں اس وقت بھی قتل نہیں کیا جائے گا جب کہ

قصاص کا لفظ ہو، لیکن فروع کو اصل کے بدلہ میں قتل کیا جائے گا،

اسی طرح اس کو اصل کے لئے بھی قتل کیا جائے گا، اور یہ اس وقت

جب کہ قصاص کاملی ہو، جیسا کہ اگر لڑکا اپنے چچا کو قتل کر دے، اس

کا باپ قصاص کاملی ہو۔

(۲) اصل ذر فروع پر بدکاری کی تمت لگائے تو اس پر حد نافذ

ہے۔ نسان کے اصول:

۷۔ انسان کے اصول اس کے باپ، ماں، دادا، دادی اور نانا اور

نانی ہیں، اور انہیں اصول اس لئے کہا گیا ہے کہ انسان ان کی فروع

ہے، اور اصول اور فروع کو نسب کے دوستوں کہا جاتا ہے۔ اور

وہ وہ قسموں کے درمیان جو رشتہ ہوتا ہے اس کا نام قرابت الاولاد یا

قرابت الاولاد ہے۔

اور اصول انسان کی رشتہ داریوں میں سب سے قریبی رشتہ ہے،

اسی بنا پر شریعت میں ان کے لئے کچھ احکام ہیں جن میں وہ تمام

رشتہ داروں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں یعنی حرم ہونا، یہ اثاثہ پانا،

بھائی اور صلہ رحمی وغیرہ۔

پھر اصول کا نفقہ (فروع پر) اس صورت میں واجب ہے جب

کہ وہ محتاج ہو، ان پر نفقہ صرف کرایا جاتا ہے۔ اس میں کچھ

تفصیل ہے، کیسے: ”زکاۃ الفطر“ کی بحث، اور اصول کی قسم کے

کچھ مخصوص احکام ہیں، دیکھئے: ”اب“، ”ام“، ”جہ“، ”جدة“ کی

اصطلاحات۔

۸- اصول اور فروع میں سے ہر ایک کے لئے (دوسرے سے

متعلق) کچھ متعین احکام ہیں جو ان کے لئے خاص ہیں، اور یہ

رشتہ داروں کے لئے نہیں ہے، علامہ سیوطی ثانوی نے انہیں شمار کیا ہے

جو درج ذیل ہیں:

(۱) اصول فروع میں سے کسی ایک کا ہاتھ دوسرے کا مال

چھیننے کی وجہ سے نہیں کاٹا جائے گا۔

(۲) وہ ایک دوسرے کے حق میں نہ فیصلہ کر سکتے ہیں اور نہ وہی

(۱) شاہ و غفار السیوطی ص ۲۱۶، شاہ و غفار السیوطی ص ۲۱۶، شاہ و غفار السیوطی ص ۲۱۶

اصل ۱۰

اپنی طرف سے دفاع کرتے ہوئے قتل کر سکتا ہے^(۱)۔
انسان کے اصل سے متعلق جو خاص احکام گذرے ان میں کچھ
اختلاف اور تنبیہات میں ذہن کو یکھنے کے لئے ان کے جواب کی
طرف رجوع کیا جائے۔

و۔ اصل بمعنی متفرع منہ:

۱۰۔ اس مفہوم کے مطابق اصل سے کچھ شرعی احکام متعلق ہیں جن
میں سے کچھ فقہی قواعد ہیں، نہیں میں سے وہ ہیں جو "فصل الاحکام
العدایۃ" میں درج ہیں، ان نفعات میں آئے ہیں؛
لئے: کبھی اصل کے ثبوت کے بغیر فرع ثابت ہو جاتی ہے
(فقہ ۸۱)، چنانچہ اگر کسی شخص نے دہائیوں پر دعویٰ کیا کہ اس میں
سے ایک نے اس سے کچھ رقم قرض لی ہے، دراصل اس کا ٹیبل
بنا ہے، اور ٹیبل نے قرضہ دیا اور دہرے نے انکار کیا، ورنہ قرضہ
جوئی کتابت کرنے سے عام روایا تو ٹیبل سے دو مقدمہ لے جائے گی، اس
لئے کہ آدمی اپنے قرضہ کی وجہ سے قابل مؤخذہ ہوتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی مہول نسب آدمی کے لئے قرار
میا کہ وہ اس کا بھائی ہے اور باپ نے انکار کر دیا، کوئی بیٹہ نہیں ہے
تو قرار کرنے والا اپنے قرار کی وجہ سے مآخوذ ہوگا، چنانچہ جس کے
لئے قرار کیا گیا ہے وہ اس سے میراث میں حصہ تقسیم کر لے گا،
اور باپ کا باپ ہونا ثابت نہ ہوگا۔

ب: جب اصل ساتھ ہوگی تو فرع بھی ساتھ ہوں (دفعہ ۵۰)
۱۱۔ فرع کے ساتھ ہونے سے اصل کا ساتھ ہونا لازم نہیں آئے گا، پس
اگر قرض خو کو نے مترخص کو بری کر دیا اور دین نیل یا رہن کے ساتھ
مربوط تھا تو نیل بھی بری ہو جائے گا، ورنہ بھی ساتھ ہو جائے گا،

جاری نہیں ہوگی، ۱۲۔ فرع اصل پر یہ سمت نکالے گا اس پر حد قذف
جاری ہوں۔

(۳) اصل کفر کے ذین کی وجہ سے قید نہیں کیا جائے گا۔

(۴) فرع کی شہادت اپنے اصل کے خلاف ایسے معاملات میں
قبول نہیں کی جائے گی جو موجب قتل ہوں۔

(۵) نابالغ فرع کو سفر میں لے جانا اس کے اصل کی اجازت کے
بغیر درست نہیں ہے۔

(۶) فرع کے لئے اصل کی اجازت کے بغیر جہاد میں لکھنا جائز
نہیں ہے۔

(۷) اگر اصل اور فرع دونوں غلام ہوں تو بیچ کے ذریعہ ان
دونوں کے درمیان تفریق کرنا جائز نہیں۔

(۸) اصل کو حق ہے کہ وہ فرع کو احرام باندھنے سے روک
دے۔

(۹) اگر فرع کو نماز کی حالت میں اس کا اصل پکارے تو وہ اس کا
جوہر دے گا، ایسی صورت میں نماز کے باطل ہونے میں اختلاف
ہے۔

(۱۰) اصل کفر کے تابع، جب "فرع" کا اختیار ہے۔

(۱۱) اصل نے فرع کو جو کچھ مہیہ یا ہے اسے وہ واپس لے سکتا
ہے۔

(۱۲) فرع (اگر نابالغ ہو تو وہ) اسلام میں اپنے اصل کے تابع
ہوگا۔

(۱۳) بچے کی ولادت پر ہر اصل کو مہار باہی جائے گی۔

حصہ میں سے اس قسم سے ان میں سے ان فرعوں سے اتفاق کیا
ہے، اور ان پر اضافہ کرتے ہوئے کہا ہے:

(۱۴) فرع کے لئے اپنے حربی اصل کو قتل کرنا جائز نہیں، البتہ

(۱) الشاہ حافظ السیوطی، الشاہ حافظ ابن حجر، ساتھ نفعات۔

اصل ۱۱-۱۳

جاری ہونے میں مکی کو گندم پر قیاس کرے اور ان دونوں میں مسد
جامعہ ان دونوں کا کیلی ہونا ہو تو گندم اس قیاس میں اصل اور مکی فرع
ہے، اور کیلی ہونا ملحق ہے، اور ربا کا حرام ہونا حکم ہے (۱)۔
اس کی تفصیل کے لئے اصول کی کتابوں میں قیاس کے مباحث
دیکھ جائیں، نیز اصولی ضمیر۔

ط: گھر بمقابلہ منفعت، درخت بمقابلہ پھل کے معنی میں
اصل:

۱۳- اصل کی بیج چل کے بغیر اور چل کی بیج اصل کے بغیر اور پھل کی
شرط کے ساتھ اصل کی بیج پر فقہاء بحث کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے
ہیں کہ اگر کسی نے مثلاً سمجھور کا درخت فروخت کیا اور یقین نے
مراستہ میں کی کہ چل اس کا ہوگا؟ تو وہ تاخیر (گا بھٹکانا) کے بعد
جسور کے ایک دانے کے لئے ہوگا، ورنہ تو نے تک سے چھوڑ
دیا جائے گا، سمجھور کے علاوہ امرستم، درختوں کا بھی یہی حکم ہے اگر
اس کے شکوے کھل جانے یا پھل کے ظاہر ہونے کے بعد اس کی بیج
کی جائے، اور اس سلسلہ میں قدرے اختلاف اور تفصیل ہے جس کا
ذکر فقہاء کتاب البیع کے ”درختوں اور پھلوں کی بیج کے دب“ کے
ضمن میں کرتے ہیں (۲)۔

ی- مسند کی اصل:

فقہاء اور علمائے اصول کے نزدیک اصل مسد:

۱۴- فقہاء ”اصل مسئلہ“ کے لفظ کا اطلاق قرآن و سنت سے مستند
کئے ہوئے فقہی قاعدہ پر کرتے ہیں اور اس پر جس کے سے شروع

(۱) شرح مسلم الثبوت ۴/۲۲۸، مسند احمد ۲/۳۳۲ طبع بلاق۔

(۲) المغنی ۴/۴۳۷، ۱۰۳۔

بخلاف اس صورت کے کہ اگر قرض خواہ فقیل کو بری کر دے یا رہن کو
لوٹا دے تو وہین ساتھ نہ ہوگا۔

ز- اصل بمعنی مبادل منہ:

۱۱- جیسا کہ الجملہ کے ایک قاعدہ میں ہے جس کی عبارت ہے: ”اگر
اصل و شواہر ہو جائے تو بدل کی طرف رجوع کیا جائے گا“ (فقہ
۵۳) اور اس کی مثال یہ ہے کہ مال معصوب اگر مریض ہو تو اس کو
بعینہ لوٹا واجب ہے، اور اگر وہ ہلاک ہو جائے تو اس کا بدل
لوٹا جائے گا خواہ اس کا مثل ہو یا اس کی قیمت ہو۔

اور اگر عیب و ریشہ کا لوٹا ہی شرعی مانع کی وجہ سے شواہر
ہو جائے، مثلاً اگر بیع کپڑا تھا اور خریدار نے اس کو رنگ دیا، پھر اس
میں کوئی پرانا عیب ظاہر ہوا تو عیب کی وجہ سے واقع ہونے والے
نقصان کو بدل سے واپس لے لے گا۔

یعنی اگر بدل سے مقصود کے وصول پانے سے قبل اصل پختہ رہت
حاصل ہو جائے تو حکم اصل کی طرف منتقل ہو جائے گا، مثلاً کوئی عورت
حیض کے بدلے مینوں کے ساتھ عدت گذار رہی تھی، تو اگر عدت
کے دوران اسے حیض آجائے تو حکم اصل کی طرف لوٹ جائے گا اور
وہ حیض کے ذریعہ عدت گذارے گی، اور مثلاً تیمم کرے، ملا اثر نماز
کے درمیان پانی پائے تو اس پر اس نماز کے لئے مبرا لازم
ہو جائے گا۔

ح- قیاس میں اصل:

۱۲- قیاس کے چار ارکان میں سے ایک رکن اصل ہے، اور وہ
چاروں رکان یہ ہیں: اصل، فرع، ملحق اور حکم، پس جو شخص ربا کے

(۲) شرح کجہ لانا ۱/۱۶۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔

اصل ۱۵

صحت و شہادت میں (جیسا کہ پہلے گذرا۔)

اصل مسئلہ (۲۴) سے ہوگا۔

ان سب کی تفصیل میراث میں اصول مسائل کی بحث میں مذکور ہے۔

یہ طرح وہ میراث میں اس کا اطلاق اس چھوٹے سے چھوٹے عدد پر کرتے ہیں جس سے فرض مسئلہ یا اس کے حصوں کو نکالا جائے (۲۴)۔

مسائل کے اصول کی تبدیلی:

۱۵۔ یہ اصول سمجھیے۔ یہ ہوتے ہیں جو مستحقین پر براہ تقسیم ہوجاتے ہیں۔ یہ سمجھی نہیں ہوتے، اور اس وقت اس پر اضافہ کر کے یا اس میں کمی کر کے یا اس میں اصلاح جاری کر کے صحیح کی ضرورت ہوتی ہے۔

الف۔ اس پر زیادتی اس وقت ہوتی ہے جب کہ مستحقین کے حصے اصل مسئلہ سے زیادہ ہوں، اور اس وقت کہا جاتا ہے کہ مسئلہ میں غول ہوا ہے (دیکھئے: ”غول“ کی بحث)۔

ب۔ اور اس سے کم کرنا اس وقت ہوتا ہے جب کہ مستحقین کے حصے اصل مسئلہ کے سهام کے عدد سے کم ہوں، اور اس وقت کہا جاتا ہے کہ اس مسئلہ میں رد کا قاعدہ جاری ہوا ہے (دیکھئے: ”رد“ کی اصطلاح)۔

ج۔ اور اصلاح اس طرح ہوتی ہے کہ تبدیلی سے صرف اس کی شکل بدلتی ہے، اس کی مالیت میں فرق نہیں ہوتا، اور اس کی چند حالتیں ہیں:

پہلی حالت: اگر بعض مرثیہ کو اصل مسئلہ سے ملنے والا حصہ ان پر کسر کے بغیر تقسیم ہونے کے قابل نہ ہو، اور اس وقت سرکوز مل کرنے کے لئے اصلاح جاری کرنے کی ضرورت پڑے تو اس اصلاح کا نام ”صحیح مسائل“ ہے۔

دوسری حالت: اگر تقسیم ہونے کے لئے دو حالت کا تقرر کرنے کی ضرورت پڑے تاکہ وارثوں کو دو حصوں میں سے کم دیا جائے (جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی وفات کے وقت

میراث میں اصل مسئلہ میراث کے مستحق وارثوں کے حصوں کے بخارج میں نظر کر کے جانا جاتا ہے جس امر مسئلہ میں صرف ایک وارث ہو تو اصل مسئلہ اس کے حصے کے خرج سے ہوگا (مثلاً ٹکٹ کا خرج ٹکٹ ہے)، اور اگر مسئلہ میں ایک سے زیادہ وارث ہوں لیکن تمام وارثوں کے حصوں کے بخارج صرف نصف خرج کے چند ہوں یا صرف ٹکٹ کے خرج کے دو چند ہوں تو اصل مسئلہ ان کے سهام کا سب سے بڑا خرج ہوگا، مثلاً جب مسئلہ میں $\frac{1}{4}$ (نصف) اور $\frac{1}{8}$ (ربع) اور $\frac{1}{8}$ (ثمن) جمع ہوں تو اصل مسئلہ (۸) سے ہوگا، اس لئے کہ وہ ان کا سب سے بڑا عدد (خرج) ہے، اور مثلاً جب $\frac{1}{4}$ (ٹکٹ)، $\frac{1}{8}$ (دو ٹکٹ) اور $\frac{1}{4}$ (سدر) جمع ہوں تو اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا اس لئے کہ وہ ان کا سب سے بڑا عدد (خرج) ہے۔

لیکن جب مسئلہ میں وہ حصہ جمع ہو جس کا خرج $\frac{1}{4}$ (نصف) یا اس کے مضاعفات (یعنی ربع، ثمن) ہوں، اس حصے کے ساتھ جس کا خرج $\frac{1}{8}$ (ٹکٹ) یا اس کے مضاعفات (یعنی دو ٹکٹ اور سدر) ہیں تو دیکھا جائے گا:

۱۔ مسئلہ میں $\frac{1}{4}$ (نصف) اور $\frac{1}{8}$ (ٹکٹ) ہو تو اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا، اور اگر مسئلہ میں $\frac{1}{4}$ (ربع) اور $\frac{1}{8}$ (ٹکٹ) ہو تو اصل مسئلہ (۱۲) سے ہوگا، اور اگر مسئلہ میں $\frac{1}{8}$ (ثمن) اور $\frac{1}{4}$ (سدر) ہو تو

(۱) المقدمات المہذبات لابن رشد ۲۲ طبع مطبعة دار فہم المصنفات للہامی ۳۹۱ اور اس کے بعد کے مضامین، پہلا مقدمہ طبع المکتبۃ التجاریۃ البکری۔
(۲) ادب المفارض شرح عمدة القاضی ۱۵۸ طبع مکتبۃ المہذبات للہامی، حامیہ تصدیق ۳۳ ۵ طبع مکتبۃ المہذبات للہامی۔

اصل ۱۶-۱۷

ہونا ممکن ہے، اس لئے کہ روایت کی صحت کے لئے اس دونوں کی صداقت ضروری ہے، اور اس کے فوت ہو جانے سے حدیث قائل حجت نہیں رہے گی، اس لئے کہ اس تکذیب نے ایک ایسا قوی شک پیدا کر دیا جس کے بعد حدیث قائل حجت نہیں رہ سکتی۔

لیکن اصل نے کہا: ”لا ادوی“ (میں نہیں جانتا) یعنی اس نے صراحۃً راوی کی تکذیب نہیں کی تو ان لوگ کہتے ہیں کہ روایت حجت رہے لی، اور اس کے علاوہ اس سے اس کا حجت ہونا سا تھ نہ ہوگا۔ امام ربیعؒ نے ”ذیہ کا قول اس کے خلاف ہے، و امام احمد سے اس سلسلہ میں روایتیں ہیں، اور پوری بحث ”اصولی ضمیمہ“ میں اور اصول کی کتابوں کے باب السنۃ میں دیکھی جائے (۱)۔

ل۔ اصول العلوم:

۱۷۔ بسا اوقات لفظ (اصول) کی نسبت علم کے اسماء کی طرف کی جاتی ہے، اور اس وقت اس سے مراد وہ عمومی قواعد ہوتے ہیں جن کی پیروی اس علم کے اصحاب اس کی تعلیم میں کرتے ہیں، اور وہ قواعد اس علم میں بحث، استنباط کے طریقے بتلاتے ہیں، اور کبھی وہ اصول یک مستعمل علم کو، جو، بنتے ہیں۔

چنانچہ اسی میں سے اصول فقہ، اصول حدیث اور اصول فقه ہے، لیکن اصول دین (جس کا امام علم عقائد، علم کلام اور فقہ کبر بھی ہے) اس باب سے نہیں ہے، بلکہ وہ جیسا کہ صاحب کشف الظنون نے کہا ہے: ”ایسا علم ہے جس کے ذریعہ دینی عقائد پر حجت لا کر اور ثبوت کو ان سے دور کر کے ان کو ثابت کرنے کی قدرت حاصل ہوتی ہے“ (۲)، اور اس کا امام اصول اس حیثیت سے نہیں ہے کہ وہ استنباط

اس کی بیوی حامد ہو) تو اس صورت میں مسئلہ کا حساب دہر کر دیا جاتا ہے: پہلی صورت میں حمل کو نہ فرض نہ کر کے، دہر دہری صورت میں سے مؤنث فرض کر کے۔ پھر وہ دونوں مسئلوں کے دونوں اصل پر اصلاح جاری ہوتی ہے جامع مسئلہ بنا کر، جیسا کہ اس کی تفصیل میراث کی کتابوں میں (حمل کی وراثت) کی بحث میں آتی ہے۔

تیسری حالت: اگر وراثہ اس پر متفق ہو جائیں کہ کوئی وراثت ایک متعین مقدمہ پر لے کر اپنے حصہ سے دست بردار ہو جائے تو اس کو ملنے والا حصہ باقی وراثوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور یہ ”مخارج“ کے نام سے مشہور ہے (دیکھئے: ”مخارج“ کی بحث)۔

چوتھی حالت: اگر کسی آدمی کی وفات ہو جائے اور اس کی میراث بعض وراثوں کی وفات کے بعد ہی تقسیم کی جائے اور دوسرے میت کے بھی وراثہ ہوں تو اس کا نام ”مناخ“ ہے (۳)۔ مناسخی کی بحث، اور یہ سب میراث کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔

ک۔ روایت کے باب میں اصل:

۱۶۔ حدیث کے راویوں اور اخبار کے نقل کرنے والوں کے نزدیک اصل وہ شیخ ہے جس سے روایت لی جائے، اور اس کے مقابلہ میں فرع وہ راوی ہے جو اس شیخ سے روایت کرے (۱)، اور کتابوں کے لکھنے میں بھی ایسا ہی کہا جاتا ہے، اصل وہ نسخہ کہلاتا ہے جس سے نقل کیا جائے اور نقل کیا یا نسخہ فرع ہے۔

اور علمائے اصول بتاتے ہیں کہ اگر اصل فرع کی اپنے سے روایت کرنے میں تکذیب کرے تو روایت کی نئی حدیث بالاتفاق سا تھ ہو جائے گی، کیونکہ اس حدیث میں یک وقت اس دونوں کا سچا

(۱) شرح مسلم اثبوت ۲/۲۴۲۔

(۲) کتاب اصطلاحات المصنوع ۲۷۸۔

شرح مسلم اثبوت ۲/۲۴۲۔

۲۰-۱۸ فصل

۱۰. غور و فکر کے قوائد ہیں بلکہ اس حیثیت سے ہے کہ ان پر دین کی بنیاد ہوتی ہے، پس بیشک اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اسلام اور اس کے مختلف فرقہ و جماعتوں کی بنیاد ہے۔

غف - اصول فقہ :

۱۸۔ علم اصول فقہ : ایسے قواعد کے مجموعہ کا نام ہے جن سے مفسرین کو قرآن کے معانی کو سمجھنے اور آیات سے احکام اور عبرتیں معلوم کرنے میں رہنمائی حاصل کرنا چاہئے یا (جیسا کہ ابن تیمیہ کے کلام سے سمجھ میں آتا ہے) ان قواعد کلیہ کا نام ہے جن سے قرآن کے گہرے، اس کی تفسیر و معانی کے جاننے اور اس میں حق اور باطل کے درمیان تمیز کرنے میں مدد ملتی ہے (۱)۔

ب۔ اصول حدیث:

۱۹۔ اس کا نام ”علم الحدیث“، ”تسلح الحدیث“، ”علم“، ”راپہ الحدیث“، ”علم“، ”لہذا“ بھی ہے، اور وہ ایسے عمومی قواعد کا مجموعہ ہے جن کے ذریعہ حدیث درست و غلط، قویہ و ضعیف، مقبول و مردود، احادیث کا علم ہوتا ہے، اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ ان کے ذریعہ حدیث کی سند، متن، الفاظ اور معنی کے حالات معلوم ہوتے ہیں، اور اسی طرح حدیث کے سننے، اس کے لکھنے کی کیفیت اور اس کے راویوں اور حالیوں کے آداب کا علم ہوتا ہے۔

ج۔ اصول فقہ:

۲۰۔ ایسا علم ہے جس سے شریعت کے فروعی احکام کو ان کے تفصیلی دلائل سے مستنبط کرنے کی کیفیت معلوم ہوتی ہے اور علم

اصول فقہ کا موضوع شریعت کے کلی دلائل ہیں اس حیثیت سے کہ ال سے شریعت کے فروعی احکام کے استنباط کی کیفیت معلوم ہو، اور اس کے اصول، عربی اور بعض شرعی علوم، مثلاً علم کلام، علم فقہ، علم حدیث اور بعض عقلی علوم سے ماخوذ ہیں۔

اور اس کی غرض شریعت کے فروعی احکام کو اس کے چاروں دلائل: کتاب و سنت اور اجماع و قیاس سے مستنبط کرنے کا ملکہ حاصل کرنا ہے، اور اس کا قاعدہ ان احکام کو صحیح طریقے پر مستنبط کرنا ہے۔

اور اس کے وضع کرنے کا محرک یہ ہے کہ فقہاء نے احکام و
لائل کی تفصیلات اور اس کے علم میں غور و فکر کیا تو انہوں نے پایہ ک
دلائل کتاب و سنت اور اجماع و قیاس ہیں اور احکام و جوب، احتساب،
لاحت، راست و حرمت ہیں۔ اور انہوں نے احکام کی تفصیلات پر
ظہر کے بغیر ان دلائل سے ان احکام پر جملا استدلال کرنے کی
کیسیت پر غور کیا، البتہ تمثیل کے سے نہیں کہیں تفصیل پر بھی غور کیا،
ہیں انہیں ان دلائل سے احکام پر استدلال کرنے کی کیفیت سے
معلق اور اس کے طریقوں اور شرط کے بیٹ سے متعلق کچھ ایسے
تشابہات طبعیہ حاصل ہو ان تشابہات کے درمیان بہت سے تفریق احکام کا
ان کے تفصیلی لائل سے استنباط کیا جاسکتا ہے، چنانچہ انہوں نے ان
قواعد کو ضبط کیا اور محفوظ رکھا اور ان پر کچھ اور ڈیڑی قواعد کا اضافہ
کیا، اور اس سے متعلق علم کا کام انہوں نے اصول فقہ رکھا، اس فن میں
سب سے پہلی تصنیف امام شافعی کی ہے (۱)۔

فقہ اور اصول فقہ کے درمیان فرق یہ ہے کہ فقہ نام ہے تفصیلی دلائل سے مستحکم کئے گئے عملی احکام کو جاننے کا۔ پس فقہاء کا قول کہ ہمارا واجب ہے، اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے: ”وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ“

(مقدمہ فی اصول الفیہ ابن تیمیہ ص ۳ مطبعہ النوری دمشق۔

(۱) کشف الخون ۱۱۰، کشاف اصطلاحات الفنون ۲۷۰۔

اصل مسئلہ، اصلاح ۱-۲

المصنوع^(۱) (وہ نمونہ قائم کرو) اور امر وجوب کے لئے آتا ہے، یہ وہ حکم پر مشتمل ہے، اس میں سے ایک فقہی حکم ہے اور دوسرا اصولی حکم ہے۔ فقہ کا یہ نمونہ نمونہ واجب ہے تو یہ ایک فقہی مسئلہ ہے، اور ان کا یہ نمونہ امر وجوب کے لئے ہے یہ اصولی قاعدہ ہے۔

اصلاح

تعریف:

۱- اصلاح لغوی اعتبار سے انشاء (ثابت کرنا) کی ضد ہے، اور اصلاح حکمت کے تقاضے کے مطابق حالت کو درست کرنے کے سے تبدیل کرنے کا نام ہے^(۱)۔

فقہاء بھی اسی معنی میں اس لفظ کا استعمال کرتے ہیں۔

اس تعریف سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ لفظ اصلاح کا اطلاق اس چیز پر بھی ہوتا ہے جو مادی ہے اور اس چیز پر بھی جو معنوی ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: "اصلاحت العمامة" (میں نے عمامہ کو درست کیا)، اور اصلاحت بین المتخاصمین (میں نے دو ٹکڑے دلوں کے درمیان صلح برائی)۔

متعلقہ الفاظ:

الف ستریم:

۲ ستریم کے لفظ کا اطلاق ری "رگھر جب کہ اس کا بعض حصہ شراب ہو جائے" وغیرہ دلی اصلاح پر ہوتا ہے، اور یہ محض مادی امور ہیں، اور اگر لفظ ستریم کا اطلاق اس چیز پر ہو جو معنوی ہے تو یہ اطلاق مجازی



(۱) لسان العرب، الصحاح، القاموس المکمل، المصباح المیزان، الصحاح، (۲) لغوی فی اللغة العربیة، لکھنؤ، ۲۰۰۳ء

اصلاح ۳-۵

ہے، مجازاً کہا جاتا ہے: **أَحْيَا وَعَيَّمَ الْأَخْلَاقَ** ^(۱) (اس نے مردوں کو حیات بخش دیا)۔

نہ دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ اصلاح عام ہے اس لئے کہ حقیقتاً اس کا اطلاق مادی اور معنوی دونوں پر ہوتا ہے اور یہ اصطلاح دونوں کو جامع ہوتا ہے، جب کہ ترمیم، ترمیمی ہوتی ہے۔

ب- ارشاد:

۳- رُشَا و لغت میں دلالت (بتلانے) کے معنی میں ہے، فقہاء اسے خیر و مصیبت پر دلالت کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، مصیبت خواہ دنیوی ہو یا دینی، اور ارشاد کے لفظ کا اطلاق بیان کرنے پر ہوتا ہے، اور یہ دینی نہیں ہے کہ تمہیں (بیان کرنے) میں اصلاح ہو، جب کہ اصلاح میں اصلاح حاصل ہوتا ہے۔

وہ چیزیں جن میں اصلاح ہو سکتی ہے اور جن میں نہیں ہو سکتی:

۴- تصرفات کی قسمیں ہیں:

الف- وہ تصرفات جو حقوق اللہ ہیں، ان کے شرائط میں سے کسی شرط یا ان کے ارکان میں سے کسی رکن میں اگر خلل پیدا ہو جائے تو پھر کسی طرح اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی، جیسا کہ اگر نمازی اپنی نماز میں قرآن کی تلاوت چھوڑ دے اور حاجی قیوف عرفات چھوڑ دے تو اس نماز اور اس حج کی اصلاح کی کوئی صورت نہیں ہے، جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں ”کتاب المسلاۃ“ اور ”کتاب الحج“ میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

(۱) فرق ظہر کرے کے لئے دیکھئے: **فہام العربیہ اساس البلاغۃ** مذکورہ بالا کے ترمیمی لکچر، ص ۳۰۳، ۳۰۷۔

لہٰذا اگر حقوق اللہ میں شرائط اور رکعات کے عادی مرتبہ میں خلل واقع ہو تو اس کی اصلاح ہو سکتی ہے مثلاً جہاد سب کے مرتبہ نماز کی اصلاح، اور مثلاً مسموعات احرام میں سے کسی مسموعہ چیز کے پیش آجانے کی صورت میں دم کے ذریعہ حج کی اصلاح اور اس طرح کی دوسری چیزیں۔

ب- وہ تصرفات جو حقوق العباد ہیں، اس کی دو قسمیں ہیں:

(۱) وہ تصرفات جو عقد نہیں ہیں، مثلاً امانت (تلف کرنا)، قذف (کسی پر زنا کا الزام لگانا) اور غصب وغیرہ، ان میں سے کوئی چیز اگر واقع ہو جائے تو کسی طرح اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی، لیکن یہ اس بات سے مانع نہیں ہے کہ ان پر مرتب ہونے والے اثرات میں اصلاح ہو، اس بنا پر مثلاً اگر ضرر امانت کے آثار میں سے ہو تو اس ضرر کو نہان کے ذریعہ رفع کیا جاسکتا ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

(۲) وہ تصرفات جو عقد ہیں: اس تصرفات کے کسی رکن میں اگر خلل واقع ہو یہاں تک کہ عقد اپنی اصل اور وصف دونوں اعتبار سے غیر مشروع ہو جائے تو پھر اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی جیسا کہ ”بتیان“ کی اصطلاح میں اس کی وضاحت آئے گی۔

لہٰذا اگر خلل اصل کے بجائے وصف میں واقع ہو تو خفیہ کہتے ہیں کہ اس عقد کی اصلاح ہو سکتی ہے، جب کہ جمہور کا قول اس کے خلاف ہے، یہ بحث (فساد) کی اصطلاح میں آ رہی ہے ^(۱)۔

اصلاح کا جہانی حکم:

۵- فقہاء کے کام کا نتیجہ کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ اصلاح کا سب سے کم درجہ انتخاب ہے، مثلاً مالک کا عاریت پر دی گئی چیز کی اصلاح کرنا تاکہ عاریت سے انتفاع برآمد جاری رہے، جیسا کہ یہ فقہ کی

(۱) المصححی ۱/۱۹۵، مکتوبی ۱۹۸۔

اصلاح ۶

کتابوں میں ”کتاب العاریۃ“ میں مذکور ہے۔

و کبھی اصلاح واجب ہوئی ہے جیسا کہ جدو سہو میں، کہ دو نماز میں، قلع ہوئے، لے اصل کی اصلاح کے لئے واجب ہے، جیسا کہ یہ ”کتاب المصلوۃ“ کے باب ”جوہ المسو“ میں مذکور ہے، و رضائع کردہ چیزوں کا ضوابط واجب ہے، جیسا کہ یہ فقہ کی کتابوں کے ”کتاب المصنوع“ میں مذکور ہے، و روہائی ربوہوں کے، و زمین مسخ کرنا، جب ہے (۱) جیسا کہ فقہاء و مفسرین نے، سے اللہ تعالیٰ کے قوس: ”وَبِئْسَ مَا تَصْنَعُونَ الْمُؤْمِنِينَ الْفَاضِلُونَ“ (۲) (وہ گمراہوں میں و گمراہی میں پڑیں تو ان کے درمیان صلح کرادو) کی تفسیر میں، کرنا ہے۔

اصلاح کے ذریعہ اور بحث کے مقامات:

۶۔ فقہی حکام کے تتبع سے پتہ چلتا ہے کہ اصلاح متعدد رائج سے ہوتی ہے:

الف۔ نقص کی تکمیل کرنا: تو اگر اعطاء وضو میں سے کسی حصے پر پانی نہ پہنچے و وہ خشک رہ جائے تو اس خشک حصے کو پانی سے دھو کر وضو کی اصلاح کی جاسکتی ہے، اس میں کچھ شرائط ہیں جن کا ذکر فقہاء نے وضو کی بحث میں کیا ہے، اور اسی طرح غسل کا حکم ہے۔

اسی طرح اگر اجارہ پر لی ہوئی چیز میں ایسا خلل یا نقصان پیدا ہو جائے جس کی وجہ سے اس سے قائم و دائم مومن نہ رہے تو مالک پر واجب ہوگا کہ وہ اس کو درست کرے، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الاجارۃ“ میں بیان کیا ہے۔

ب۔ خیر کا معاوضہ دینا: اس کی مثال جتاوت پر دیت کا، جب ہوتا ہے، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الدیوت“ میں بیان کیا ہے، اور اسی طرح اتلاف کا تاواں دینا ہے جسے فقہاء نے ”کتاب القیمان“ میں بیان کیا ہے، و جیسا کہ (اتلاف) کی اصطلاح کے ذیل میں گذر چکا۔

ج۔ زکوٰۃ: مثلاً مال کی زکوٰۃ جو زکوٰۃ دینے والے کے سے پائی گئی کا، و فقیر کے لئے کنایت کا، و ربوہ ہے، و صدقہ، جو رزق دار کے لئے پائی گئی، و فقیر کے لئے کنایت کا، و ربوہ ہے (۱)۔

د۔ عقوقات (برائیاں): یعنی حدود و تناسل، قرابت، و تاویب، و اس سب کی شریعت اس لئے ہوئی ہے کہ وہ اصلاح کا و ربوہ بنیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ“ (۲) (اور اے عقل والو! قصاص میں تمہارے لئے زندگی ہے)۔

هـ۔ کنارات: ان کی شریعت اس خلل کی اصلاح کے لئے ہوئی ہے جو مخصوص تصرفات میں واقع ہوتا ہے، جیسے کفارہ یحیٰ، طہارہ، و قتل ظالم وغیرہ کا کفارہ، جیسا کہ وہ اپنے ابوب میں مشہور ہے۔

و۔ ضرر سے بچانے کے لئے اختیار واپس لے کر تصرف سے روکنا: ضرر سے بچانے کا مطلب اصلاح ہے اور اختیار اس سے بچانے کے مختلف حالات میں اصلاح کا سبب ہوتا ہے، ان میں سے ایک اس کا منہ کو معزول کرنا ہے جو صحیح فیصلہ نہ کرے، و مرماں جب شادی کر لے اس کے حق رضانت کو ختم کرنا، و ربوہ پر حیرمانڈ کرنا وغیرہ، جیسا کہ مودتہ کی کتابوں میں اپنے ابوب میں مذکور ہے۔

ز۔ ملاہیت، و صاہیت، و رضانت: ان سب کی شریعت محض اس

(۱) تفسیر قرطبی ۱/۳۱۷ طبع دارالکتب احکام القرآن للجصاص ۳/۲۹۰

طبع ۱۱۰۰۔

(۲) سورہ حجر ۱/۹۔

(۱) حیا و علوم الدینیہ ۱/۲۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱/۷۹۔

اصم

تعریف:

۱- اصم: وہ شخص ہے جس میں بہرہ پن ہو، و بہرہ پن قوت، صفت کا نقد ان ہے، اور یہ کان اور آدمی کی صفت کے طور پر استعمال ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”رحل اصم“، بہرہ ”دی“، ”امراة صماء“، بہری عورت، ”أذن صماء“، بہرہ کان، جمع ”صمم“ آتی ہے (ک) فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔

اجمالی حکم:

بہرے مرد یا عورت سے چند احکام متعلق ہیں، جن میں سے زیادہ اہم درجہ ذیل ہیں:

عبادات میں:

۲- منہ جعد کے سننے کے لئے جتنی قعدہ لگا ہوا شرط ہے، اگر وہ سب (یا ان میں سے بعض) بہرے ہوں تو یہ کالی ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ ان کا موجود ہونا کافی ہے، اس میں ثانیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے بہرہ نہ ہونے کی شرط لگائی ہے البتہ اگر ایک آدمی بہرہ ہو تو جائز ہے، ورنہ متبادل کے نزدیک ان کا ہونا کافی ہے اگر سب بہرے نہ ہوں، حنا جعد

وجہ سے ہوئی ہے کہ جس پر ولایت حاصل ہے اس کی اصلاح ہو، یا اس کے مال کی اصلاح ہو، جیسا کہ یہ مسائل فقہی کتابوں میں ”کتاب النکاح“، ”باب عجز“، ”حصانت“ میں مذکور ہیں۔

ح- وعظ: مثلاً اس بیوی کو نصیحت کرنا جس کی نافرمانی کا اندیشہ ہو، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”وَاللّٰهُمَّ مَحْفُوفُونَ بِشُورِهِمْ فَعُظُوهُمْ“ (۱) (وہ جو عورتیں یہی ہوں کہ تمہیں ان کی نافرمانی کا اندیشہ ہوتا ہے ان کو روٹی نصیحت کر،) فقہاء اس کا ذکر ”کتاب النکاح“ کے ”باب العشرة“ میں کرتے ہیں، ”وہ مثلاً عام حالات میں مرد و عورت کے درمیان عجز کے مسئلہ پر اس کی تفصیل دیتی ہے، اب ان کتابوں میں مرد و عورت کے درمیان عجز کے مسئلہ پر اب میں ہے۔

ط- توبہ: یہ انسان کی حالت کی اصلاح کرتی ہے، اس نادر کو مٹاتی ہے جس کا اس نے ارتکاب کیا ہے اس کے بارے میں تفصیلی کلام ”باب القذف“ اور شرعی ذہاب کی کتابوں میں ہے۔

ی- إحياء الموات (بجز زمین کو آباد کرنا) زمین کی اصلاح، بجز اورنا قائل کاشت زمین کو قائل کاشت بنا کر ہوتی ہے، جیسا کہ اس کی تفصیل فقہی کتابوں کی ”کتاب إحياء الموات“ میں مذکور ہے۔

خدا صہ کلام یہ ہے کہ جو معاصی سے باز رکھنے یا بنانی کا کام کرے کا درجہ ہو وہ صراح ہے۔



(۱) لسان العرب، المصباح المیزان: (اصم)۔

اصم ۳-۵

واجب ہوئی، اس لئے کہ حدیث ہے: ”وَلَفِي السَّمْعِ الْبَيَّةُ“^(۱)
(اور کان میں ایت ہے)۔ اور اس سے کہ حضرت عمرؓ نے ایک ایسے
شخص کے مقدمہ میں جس نے کسی شخص کو مارا تھا، جس سے اس کی
اعت، بصارت، قوت جہات، اور عقل زائل ہوئی تھی یمن وہودی
زندہ تھا، چار دیت کا فیصلہ فرمایا تھا^(۲)، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے
کہ قصاص واجب ہوگا یا نہیں^(۳)۔

بحث کے مقامات:

۵- بہرے سے متعدد اقسام تعلق ہیں، مثلاً بہرہ کے اعتبار سے حدود
۱۴۰۰ کا حکم، جو وہودی پر جتنے دھار ہوئے سنئے والا، اور مثلاً بہرہ کے حقوق
یعنی تاج، بیغ، غنیمت، ان میں اس کے مقامات پر ایک جائے۔



- (۱) حدیث علی السمع البیة کی روایت بخاری (۸۵/۸) طبع دار الفکر العرب
(احسان) کے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔
(۲) حضرت عمرؓ کے بڑی روایت بخاری نے کی ہے (۹۸/۸) طبع دار الفکر العرب
(احسان) اور عبد الرزاق نے کی ہے (۱۲/۱۰) طبع المصنف، اس کی سند
متصل ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں دیکھئے المصنف لابن حجر (۳۵/۲-
۳۶ طبع دار الفکر العرب)۔
(۳) المہذب ۲/۲۰۲، جوہر لا کل ۲/۲۶۸، تہذیب وادب ۳/۳۷۱،
الاختیار ۵/۲۳ طبع المرفیہ۔

اور ثانیہ بہرے کے پیچھے نماز کو صحیح قرار دیتے ہیں اور اس کی امامت
صحیح ہے۔

ورما لکیر کے نزدیک بہرہ کا مقررہ مستحق امام ہونا مناسب
نہیں ہے، چونکہ کبھی اس سے ہو ہو جائے گا اور اسے ائمہ یا جائے گا
(یعنی پیچھے سے سبح اللہ نہ جائے گا) تو وہ نہیں سن سکتے گا تو یہ نماز کو
ناسد کرنے کا سبب ہوگا^(۱)۔

معدلت میں:

بہرہ کا فیصلہ اور اس کی شہادت:

۳- یہ جائز نہیں کہ بہرہ وہودی قضاء کی و مدداری قبول کرے، اور اگر
وہ قاضی بنا دیا جائے تو اس کو مہل کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اس
کے قاضی بنائے جائے تو اس لوگوں کے حقوق کا سبب ہے، اور اس پر
ترم فقہاء کا اتفاق ہے^(۲)۔

جہاں تک اس کی شہادت کا تعلق ہے تو جو چیزیں سننے سے تعلق رکھتی
ہیں مثلاً قول، تو ان میں اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، لیکن
جن اشیاء کو وہ دیکھتا ہے مثلاً کہ وہ دیکھتا ہے تو اس میں اس کی شہادت
قبول کی جائے گی^(۳)۔

ب- قوت، اعت پر جنائیت:

۴- کان پر ریوٹی کی وجہ سے اگر اس کی منفعت جاتی رہے تو دیت

- (۱) تہذیب وادب ۲/۲۵۷، منی المحتاج ۲/۲۳۱ طبع مصنفی المصنف، لفظ اب
۲/۱۳ طبع المحتاج لیبیا۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۱۵۴، لفظ اب ۱۰۰/۱، تہذیب وادب ۳/۶۵۴
بہار المحتاج ۲/۲۲۶۔
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۸۵۴، جوہر لا کل ۲/۲۳۳ طبع دار المرفیہ
میرت، تہذیب وادب ۳/۵۵۲، المہذب ۲/۲۳۶ طبع دار المرفیہ۔

اصیل ۱-۲، اضافی

بری نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ کفالت کے معنی مطالبہ کی ذمہ داری میں شریک ہونا ہے، لیکن کفالت میں فی الجملہ وکیل امیل کی جگہ لے دینا ہے، ان میں سے ایک کی تفصیل اس کے باب میں موجود ہے۔

اصیل

تعریف:

۱- امیل لغت میں صل سے مشتق ہے، اور اصل شئی چیز کی بنیاد اور اس چیز کو کہتے ہیں جس پر اس شئی کا وجود موقوف ہو اور امیل کا اصل صل پر بھی ہوتا ہے (۱)، اور عصر کے بعد سے سورج ڈوب جانے کے وقت کے معنی میں بھی آتا ہے (۲)۔

فقہاء بھی اس لفظ کو ان ہی دونوں لغوی معنوں میں استعمال کرتے ہیں، فقہاء کفالت اور حوالہ میں اصیل اس کو کہتے ہیں جو ابتدا و مطالبہ کا حق رکھتا ہو، اور کفالت میں اس کو کہتے ہیں جو ابتدا و تصرف کا مالک ہو۔

جس کا حکم:

۲- فقہی استہدات کے اختلاف کی وجہ سے علم مختلف ہوتا ہے، چنانچہ حوالہ میں جمہور فقہاء کے نزدیک امیل نہی ہو جاتا ہے (۳)، اس سے کہ حوالہ کا معنی حق کو متعلق کرنا ہے، اور جب تک امیل فائدہ فارت نہ ہو حق کو متعلق کرنا تحقیق نہیں ہوگا (۴)، لیکن کفالت میں امیل



(۱) مسرودت بر صیحات، المصباح المنیر، نکایات الابی الیقین، الفروق فی اللغة، المصباح، مادہ (اصیل)۔

(۲) مختار المصباح۔

(۳) مسرودت ۱۰۸/۲، جوہر وکیل ۱۰۸/۲، طبع دار المعرفۃ مفتی الساج ۱۹۵۲ء، اسی ۵۲۱/۳-۵۲۲ طبع المیزان۔

(۴) مسرودت ۱۰۸/۲، ۱۰۹/۲۔

تقاضا کرتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ اضافت پر یہ بات مرتب ہوتی ہے کہ حکم مسبب اس وقت معین کے پائے جانے تک موثر ہوگا جو لامحلہ واقع ہونے والا ہے، یہ تک زمانہ جو انرجی کے لوازم میں سے ہے، لہذا اس کی طرف نسبت کرنا ایسی چیز کی طرف نسبت کرنا ہے، جس کا وجود قطعی اور یقینی ہے، اور اس جیسی صورت میں اضافت کا مقصد مضاف الیہ کو ثابت کرنا ہے^(۱)۔

اور جب اضافت لانے کے معنی میں ہو تو ایسی صورت میں وہ زیادتی کے معنی میں ہوگی۔ اس لئے اس کے احکام (زوائد) کی اصطلاح کے ذیل میں آئیں گے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تعلیق:

۳- مثلاً، کے ایک تعلیق کا مطلب ایک جملہ کے مضمون کے حصول کو، ہر جملہ کے مضمون کے حصوں کے ساتھ مربوط کرنا ہے، یہ تعلیق کی بعض صورتوں کو چارہائیں کہتے ہیں^(۲)۔

ابن تیم نے ”فتح المغار“ میں تعلیق اور اس اضافت کے درمیان جو حکم کی نسبت اور زمانے کی طرف کرنے کے معنی میں ہے، فرق بیان کیا ہے، لیکن ان دونوں میں سے کوئی بھی امر اس سے معصوم نہیں ہے۔

ان میں سے ایک یہ ہے کہ تعلیق یقین ہے، اور اگر اس سے مقصود نیکی ہو تو اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مطلق منہکی ہے، حکم ثابت نہیں ہوگا، جب کہ اضافت سے جب حکم اپنے وقت میں ثابت ہوتا ہے، اضافت اس کو رہتی نہیں ہے، لہذا اسباب تو بغیر کسی مانع کے پایا جاتا

(۱) تیسیر النہر ۱۲۹۸ھ

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۹۳

اضافت

تعریف:

۱- اضافت اپنے فعل اُضاف کا مصدر ہے، اُفعل کے وزن پر لغت میں اس کا ایک معنی: ایک چیز کو دوسری چیز سے ملانا ہے یا اس کی اسناد کرنا ہے یا اس کی نسبت کرنا ہے۔

نحو میں کے نزدیک اضافت ایک اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ اس طرح ملانا ہے کہ تعریف یا تخصیص کا قائلہ حاصل ہو^(۱)۔

حکمہ کے نزدیک اضافت ایسی مکرر نسبت ہے کہ ایک کو دوسرے کے بغیر نہ سمجھا جاسکے، مثلاً أبوة اور بنوة (باپ ہوایا بیٹا ہوا)۔

ورفقہاء کی اصطلاح میں اضافت کا مفہوم سادہ لغوی معنوں سے لگ نہیں ہے اور وہ ہے: اسناد اور نسبت کرنا اور ایک چیز کو دوسری چیز سے ملانا۔

۲- حکم کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کرے، کا مقصد تصرف کے اثرات کو اس زمانہ مستقبل تک موثر کرنا ہے جسے تصرف کرے والے نے متعین کیا ہے، پس اضافت سبب پر حکم کے مرتب ہونے کو اس نسبت تک موثر کرتی ہے جس وقت کی طرف سبب کی نسبت کی گئی ہے، لہذا اضافت کیا یہ سبب اس وقت کے آنے سے قبل پایا جاسکتا ہے جس کی طرف نسبت کی گئی ہے، جب کہ کوئی رکاوٹ نہ ہو، اور رکاوٹ کا نہ ہونا سبب کا کلمہ بغیر سی تعلیق کے کرنا سبب کے تحقق کا

(۱) اصحاح النہر ج ۱، الفہرست، المصباح المہر، لسان العربیۃ (مضعف)۔

دستوقف:

۶- یہاں پر توقف سے مراد اس تصرف کے حکم کا عدم ہے جو یہ شخص سے صادر ہو جو اس تصرف کا مالک تو ہے مگر اس تصرف میں اس کو ولایت حاصل نہیں ہے اور یہ توقف اس حقوق میں ہوتا ہے جو توقف کو قبول کرنے والے میں مشابہت، اجراء و تکلیف میں رضویٰ نیچے یا شریعہ سے تو بولگ اس کے تصرف کے صحیح ہونے کے قابل ہیں ان کے زائد ایک مقدموقوف رہنے کا مائدہ نہیں ہوگا جب تک کہ مالک بیع کی اجازت نہ دے۔ اور جس کے سے رضویٰ نے شریعہ ہے وہ شریعہ کی اجازت نہ دے۔ (اجازت کے بعد ہی یہ بیع بشرط صحیح ہوگا) (۱)۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ اس عقود میں جن کی اضافیت مستقبل کی طرف ہے اور ان عقود میں جو موقوف ہوں کچھ مشابہت بھی ہے اور کچھ فرق بھی ہے، مشابہت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک الفاظ کے پائے جانے کے وقت موجود ہوتا ہے، البتہ حکم اپنے مضامین میں اس وقت تک نہیں پایا جاتا جب تک کہ وہ وقت نہ پایا جائے جس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہے، در عقد موقوف میں مالک کی اجازت تک موقوف رہتا ہے۔

اور فرق تین اعتبار سے ہے:

۱- یہ کہ عقد مضامین میں الفاظ سے حکم کا موثر ہونا خود الفاظ ہی سے ظاہر ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں ایجاب کی نسبت زمانہ مستقبل کی طرف ہوتی ہے، لیکن عقد موقوف میں حکم کے موثر ہونے کی وجہ الفاظ نہیں ہیں، اس لئے کہ اس کے الفاظ تو تحریر ہیں، بلکہ اس کی

(۱) فتح القدیر ۵/۱۳۵، بدائع الصنائع ۱۹/۳۵۱، جوہر و کلیل ۱۸۳/۲، ۱۸۳/۱، ۱۸۳/۱، کلیل ۳۶۹-۳۷۰

ہے، اس سے کہ زمانہ وجود کے لوازم میں سے ہے۔

۲- ہر فرق یہ ہے کہ شرط میں وجود عدم دونوں کا احتمال ہوتا ہے اور صافیت میں یہ احتمال نہیں ہوتا (۱)۔ ان دونوں فرق پہلے اضافات اور اس کے جوہر کے مائدہ میں اصول کی کتابیں، لکھی جائیں۔

ب- تقیید (مقید کرنا):

۴- عقود میں تقیید یہ ہے کہ قویٰ تصرف میں کسی ایسے حکم کا التزام کیا جائے کہ اگر اس تصرف میں اس حکم کا ذکر نہ ہو، وہ حکم نہیں سمجھا جاتا۔

ج- استثناء:

۵- استثناء ایہ قول ہے جس کے الفاظ مخصوص اور محدود ہیں اور وہ اس بات پر دلالت کرنے والا ہے کہ استثناء میں جس کا ذکر کیا گیا ہے وہ پہلے قول سے مراد نہیں لیا گیا ہے (۲)۔

استثناء اور اضافیت کے درمیان فرق یہ ہے کہ استثناء میں حکم کی حالت ثابت ہوتا ہے، جس اثر تر کر کے والا یہ ہے: "لعلان عینی عشرة الا ثلاثا" (نار شخص کا مجھ پر اس ہے سوائے تین کے) تو اس صورت میں وہ سات کا اثر کرنے والا ہوگا، بخلاف اضافیت کے، کیونکہ اس میں حکم صرف اس صورت میں ثابت ہوتا ہے جب کہ زمانہ پیدا جائے جس کی طرف حکم کی نسبت کی گئی ہے، جیسا کہ اگر اس سے (بیوی سے) کہا کہ تجھے شرمینے میں طلاق ہے، تو اس پر اس وقت طلاق پڑے گی جب مینہ شرمینے ہوگا، اور جہاں تک استثناء کا تعلق ہے تو بغیر کسی مذر کے مستثنیٰ کو مستثنیٰ مہ سے موثر رہا (یعنی فصل کے ساتھ ہونا) سے باطل کرتا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵/۱۳۵، بدائع الصنائع ۱۹/۳۵۱، جوہر و کلیل ۱۸۳/۲، ۱۸۳/۱، ۱۸۳/۱، کلیل ۳۶۹-۳۷۰

(۲) استعمی مع مسلم النبیوت ۴/۱۶۳، الاحکام لآدمی ۲/۱۸۳، الصراح ۲/۱۸۳، دیلمی مع شرح لآدمی ۴/۹۳۔

۹- صافى ۷-۹

وچیز یہ ہے کہ تعریف یہ شخص سے صادر ہو رہی ہے جسے مقدم میں ولایت حاصل نہیں ہے۔

وہم: یہ۔ مقدموقوف میں حکم جازت کے بعد تصرف کے وقت
 ہی سے نافذ ہوتا ہے، اس لئے کہ اس میں بعد کی اجازت سائبہ
 جازت کی طرح ہوتی ہے، خلاف مقدممصاف کے، یہ تکہ اس میں
 حکم اسی وقت ثابت ہوتا ہے سبب و زمانہ آئے جس کی طرف حکم کی
 نسبت کی گئی ہے۔

سوم: یہ عقد مصارف پر حکم ہی زمانہ میں مرتب ہو جاتا ہے جس کی طرف عیجاب کی نسبت کی گئی ہے۔ جب تک کہ عیجاب صحیح ہو، بخلاف عقد موقوف کے۔ اس لئے کہ اس میں جس شخص کو ولایت حاصل ہے، اس سے احارت نہیں دی ہے تو یہ عقد صحیح بھی ہو سکتا ہے ورنہ بھی ہو سکتا ہے، تو مثلاً موقوفی کی بجائے مالک اس کی احارت نہ دے تو مانند تنہو کی (ک)

۷۔ - تقسیم کے معنی تحدید، اختیار کے ہیں، تو جو شخص اپنی بیویوں میں سے کسی ایک کو طلاق دے دے، اور مطلقہ کو متعین نہ کرے، تو تقسیم کے مطالبہ کے وقت اس پر تقسیم لازم ہوگی، جس امر تقسیم کے وقت اس سے کہا کہ یہ مطلقہ ہے اور یہ یہ بہا کہ یہ مطلقہ ہے بلکہ یہ یا یہ بہا کہ یہ مطلقہ ہے پھر یہ، تو تینوں صورتوں میں پہلی متعین ہو جائے گی، ورنہ تقسیم اختیار کو وجود میں لانا ہے نہ کہ گدشیہ کی خبر دینا ہے، اور بیان اس کے برعکس ہے، تو یہاں پر تحمین اور اضافت کے درمیان مشابہت ہے اس طرح پر کہ تحریف کا حکم تحمین تک یا اس زمانے تک موثر ہو جاتا ہے جس کی نسبت کی گئی ہے۔

« رنجین کفار و عین کے اعمال میں ہوتی ہے اس سے کہ جو شخص حادث ہو جائے تو اسے کفار و عین کی « اسٹیج میں غامض ذکر نے، کھانا کھانے « رکھنے اپنانے کے درمیان اختیار ہے، تو کہ رد و روزہ کی طرف اس وقت تک متعلق نہیں ہوگا جب تک کہ اسے اس تینوں اعمدہ میں سے کسی ایک پر قدرت ہو اور اگر اسے اس تینوں میں سے کسی ایک پر قدرت ہو تو اس پر اس کا متعلق کرنا لازم ہوگا (۱)۔

اضافت کے شرائط:

۸- اضافت کے صحیح ہونے کے لئے تین شرائط ہیں:

بول: یہ کہ اضافت اپنے اہل سے ثابت ہو، اور وہ کسی شرط پہ جو تمام اقوال و تصریحات میں مشترک ہے۔

۱۴۔ یہ ایک اضافت عقیدہ ہے جس کے ساتھ متصل ہو۔

سوم: یہ کہ یہ اضافت ال غلو، تغیر و میں ہوتا ہے میں اضافت جازم ہے، ان دونوں شرط کی تکمیل آگے رہی ہے۔

اضافت کی اقسام:

۹- اضافت کی قسمیں ہیں:

۱۱۔ وقت کی طرف بہت بُرا۔

۱۰۔ چھٹے شخص کی طرف صحت کرنا۔

وقت کی طرف نسبت کرنے کے معنی یہ ہیں کہ عقد پر مرتب ہونے والے اثرات کو اس وقت کے لئے تک مؤثر یا جانے جس کی طرف اس عقد کی نسبت لی گئی ہے، یہ تک بعض عقود وہ ہیں جو وقت کی طرف نسبت کئے جانے کو قبول کرتے ہیں، بعض وہ ہیں جو وقت کی طرف نسبت کئے جانے کو قبول نہیں کرتے، مرنے کی شخص کی طرف

(۱) طایفه کلبی و غیره، ۵۳ ص ۵۲۶، ۵۳ ص ۵۳۴، مسلم اثبوت ۶۹.

اضافت ۱۰-۱۳

ہوئی۔ کیونکہ زمانہ مستقبل یا ایسے زمانہ کی طرف طلاق کی نسبت کرنا جس کا آنا یقینی ہے نکاح کو موقت بنادیتا ہے تو ایسی صورت میں وہ نکاح متحدہ کے مشابہ ہو جائے گا اور وہ حرام ہے، لہذا طلاق فوراً واقع ہو جائے گی^(۱)۔

نسبت کا مصدب یہ ہے کہ تعریف کے حکم کی نسبت ہی معلوم شخص کی طرف کی جائے۔

پہلی قسم

وقت کی طرف نسبت

۱۰- اضافت تصرفات و بیعت کے تابع ہوتی ہے بعض تصرفات وہ ہیں جن کی نسبت وقت کی طرف کی جاتی ہے اور بعض وہ ہیں جن کی نسبت اس کی طرف نہیں کی جاتی۔

جن تصرفات کی اضافت وقت کی طرف کرنا صحیح ہے وہ طلاق، تفویض طلاق، خلع، ۱۱- ظہار، نکاح، ۱۲- حق، اجارہ، معاملہ، ایضا، وصیت، انشاء، مضاربت، کفالت، وقف، ۱۳- امر نکاح ہیں۔
کچھ یہ تصرفات بھی ہیں جن کی اضافت وقت کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے مثلاً نکاح اور بیع وغیرہ۔

تفویض طلاق کی اضافت مستقبل کی طرف کرنا:
۱۲- خفیہ، مالکیت اور حائلہ کا مذہب یہ ہے کہ تفویض طلاق کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کی جاسکتی ہے، یہی ثانیہ کا قول قدیم ہے (اس بنا پر کہ تفویض توکیل کے معنی میں ہے اور عورت کی طرف تفویض طلاق میں طلاق کا فوراً واقع ہونا شرط نہیں ہے)۔
ثانیہ کا قول جدید یہ ہے کہ تفویض تمسک کے معنی میں ہے اور اس میں طلاق کا فوراً واقع ہونا شرط ہے، اس سے مستقبل کی طرف اضافت کرنا صحیح نہیں ہے^(۲)۔

وہ تصرفات جو وقت کی طرف اضافت کو قبول کرتے ہیں:
طلاق:

۱۱- صہور مقرب، کا مذہب یہ ہے کہ طلاق کی نسبت کسی سے مانگی کی طرف کی ہے تو فی الحال واقع ہوئی، ۱۲- ثانیہ کا ایک صریح قول یہ ہے کہ وہ دفع ہو جائے گی، ۱۳- زمانہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اس کی نیت کرے گا تو واقع ہو جائے گی ورنہ وہ دفع ہو جائے گی، بین طلاق کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کی جائے تو صہور اس کے قائل ہیں کہ طلاق اس وقت کے شروع میں واقع ہوئی جس کی طرف اس کی اضافت کی گئی ہے، ۱۴- مالکیت کہتے ہیں کہ طلاق کی اضافت ایسے وقت کی طرف کی جائے جس کا واقع ہونا یقینی ہے تو دونی لہذا واقع

وقت کی طرف خلع کی اضافت کرنا:
۱۳- علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کی اضافت وقت کی طرف کی جاسکتی ہے، پس اگر شوہر نے وقت مقررہ سے قبل بیوی کو طلاق دے دی اور اس سے اس کا مقصد تعمیل کرنا تھا تو طلاق بائن واقع ہوگی اور شوہر اس عوض کا مستحق ہوگا جس پر فریقین کا اتفاق ہو

(۱) البدائع ۸۳۹، ۸۳۸، طبع لاہور، جامعہ دارالکلیل ۱۳۵۰-۳۵۱،
الدسوقی ۳۸۹، ۳۹۰-۳۹۱، صواب علیہ ۶۸، ۶۹، ۷۰،
کشاف المحتاج ۵۴۳، ۵۴۴، الفروع ۲۳۳، ۲۳۴، القیوٹی
۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، شرح المروسی ۲۳۳، مفتی المحتاج ص ۳۳،
المہوب ۸۱۲۔

(۲) تحت المحتاج ۵۴۳، ۵۴۴، المہوب ۸۱۲، البدائع ۸۳۹، ۸۳۸،
الدسوقی ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، کشاف المحتاج ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶۔

اضافت ۱۳-۲۰

ہے (۱) تفصیل کے لئے ”ایمان“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

وقت کی طرف نذر کی اضافت کرنا:

۱۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نذر کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف ہو سکتی ہے۔ مثلاً یوں کہیں میں نے اللہ کے سے یہ نذر رہائی کے ماوربب کا روز و رخصوں گا۔ یا ملاں میں دو رخت نذر پر دھوں گا۔ (۲) اس کی تفصیل ”باب لہذ“ میں دیکھی جائے۔

وقت کی طرف اجارہ کی اضافت کرنا:

۱۸- فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اجارہ کی اضافت فی جملہ زمانہ مستقبل کی طرف ہو سکتی ہے، اس کی تفصیل ”اجارہ“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے (۳)۔

مستقبل کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنا:

۱۹- حنفی نے وقت کی طرف مضاربہ کی اضافت کرنے کو جائز قرار دیا ہے، حنبلیہ کا صحیح قول بھی یہی ہے، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ کا مذہب عدم جواز کا ہے (۴)۔ اس کی تفصیل ”مضاربہ“ کی اصطلاح میں دیکھیے۔

کنات کی اضافت کرنا:

۲۰- حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ نے کنات کی اضافت کرنے کو جائز

تھا، یمن گراں نے اس وقت کے گذرنے کے بعد طلاق کی جس کی طرف طلع کی صفت کی تھی تو طلاق واقع ہو جائے لی و رشوم کو کچھ نہیں ملے گا (۱)۔ اس طلاق کے رجعی یا مابین ہونے میں فقہاء کے نزدیک تفصیل ہے، اس سے ”طالع“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

وقت کی طرف ایلاء کی اضافت کرنا:

۱۳- جمہور فقہاء کے نزدیک وقت کی طرف ایلاء کی اضافت کرنا صحیح ہے، اس سے نہ ایلاء یمن ہے، نہ رشوم یمن کی تعلیق۔ وقت کی طرف اس کی اضافت صحیح ہے (۲)۔

وقت کی طرف ظہار کی اضافت کرنا:

۱۵- حنفی اور حنبلیہ کا مذہب اور مالکیہ کا ایک ضعیف قول یہ ہے کہ وقت کی طرف ظہار کی اضافت کرنا صحیح ہے (۳)۔ اور مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ وقت کی طرف اس کی اضافت کرنا صحیح نہیں ہے، اس مسئلہ میں ہمیں شافعیہ کی کوئی رائے نہیں مل سکی۔

وقت کی طرف یمن کی اضافت کرنا:

۱۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ وقت کی طرف یمن کی اضافت کرنا جائز ہے، اس تفصیل کے ساتھ جسے انہوں نے اپنی کتابوں میں کر دیا

(۱) درائع المصنف ۳۴۳ھ، الخرش ۳۴۵ھ، شرح روض الطالب ۳۵۹ھ، کتاب القناع ۳۳۵ھ

(۲) درائع المصنف ۳۴۸ھ، طبع لاہور الخرش ۳۴۸ھ، اقلیوی و میرہ ۲۰۱۰ھ

(۳) درائع المصنف ۳۳۲ھ، القناع و الاکلیل ۳۱۱ھ، کتاب القناع ۳۴۳ھ، جز اس سلسلہ میں ”ظہار“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) درائع المصنف ۳۴۳ھ، بلوغ الملوک ۳۳۰-۳۳۱ھ، نہایت القناع ۲۰/۵، کتاب القناع ۳۳۵ھ

(۲) درائع المصنف ۳۴۳ھ، جواب الکیل ۳۳۵-۳۳۸ھ، مفتی القناع ۳۴۳ھ، کتاب القناع ۳۳۵ھ

(۳) الخلیل ۳۴۸ھ، الدرر ۳۴۳ھ، طبع لاہور، کتاب القناع ۳۴۵ھ، (۴) تبیین الحقائق ۳۴۸ھ، حاشیہ المصنف ۳۴۵ھ، شرح فتح طیل

اضافت ۲۱-۲۳

تردید ہے، خواہ کفالت مل کے اندر ہو یا بدن کے اندر، اس لئے کہ وہ غیر عوض کے تھوڑے ورسس ہے، اور اس کے لئے مدت مقرر کرنا مقصود میں محل نہ ہوگا لہذا نذر کی طرح کفالت کی اضافت وقت کی طرف صحیح ہوگی۔

شافعیہ کے نزدیک کفالت اگر مل میں ہے تو اس کی نسبت کرنا یا سے معلق کرنا بلا اتفاق ناجائز ہے، اور صحیح قول لی رہا ہے جن میں کفالت کا بھی یہی حکم ہے، ہر صحیح کے مقابلہ میں ان کے، ایک ایک قول یہ ہے کہ جب میں کفالت ہو تو اس کی اضافت وقت کی طرف حار ہے (۱) فقہاء کی ضروری تفصیل ”کفالت“ کی اصطلاح میں ہے۔

وقف کی ضافت:

۲۱- حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک وقف کی اضافت وقت کی طرف کرنا جائز ہے، شافعیہ اور حنبلیہ بھی اس کی اضافت کو جائز قرار دیتے ہیں، مگر شافعیہ کے نزدیک عام مذہب یہ ہے کہ وہ وقف کی ضافت کو اس وقت جائز قرار دیتے ہیں جب کہ وہ اگر عرصے کے پیش پہ ہو، مثلاً وہ کہے کہ جب رمضان آئے گا تو اس کا گھر مسجد ہو جائے گا، کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کی طبیعت کے سوا ملک سے گرا کر رہا (۲)۔

= ۱۷۰۰، حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ۵۳۳، نہایہ المحتاج ۵/۲۳، کتاب المحتاج ۳۲۷۔

(۱) تبیین الحقائق ۵۳۳، ۵/۱۸، رد المحتار علی الدر المختار ۳/۲۵۵، بدائع الصنائع ۱/۲۳، ۲/۱۰۱، مفتی المحتاج ۶/۱۰۶، ختمی لادارات ۱/۳۳، کتاب المحتاج ۳/۳۳، نیز دیکھئے ”کفالت یا حلق“ کی اصطلاح۔

(۲) تبیین الحقائق ۵/۱۸، اختصار فی البدیہ ۳/۵۰۵، ۳/۹۶، حاشیہ لدیوتی ۵/۸۷، نہایہ المحتاج ۵/۷۳، مفتی المحتاج ۲/۸۵، حاشیہ قلیوبی و عمیرہ ۳/۱۰۳، ایسی مع لشرح المکیر ۱/۲۲۱، نیز دیکھئے ”وقف“ کی اصطلاح۔

مزارعت اور مساقات کی اضافت کرنا:

۲۲- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ مستقبل کی طرف مساقات کی اضافت کرنا جائز ہے، مزارعت کے سلسلہ میں حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ اضافت کو قبول کرتی ہیں، اس لئے کہ مزارعت اور مساقات ان کے نزدیک اجارہ کے معنی میں ہے اور اجارہ کی اضافت وقت کی طرف صحیح ہے تو اسی طرح مزارعت اور مساقات کی نسبت بھی صحیح ہوگی (۱)، مالکیہ نے اس میں مدت کا ذکر نہیں کیا ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مزارعت اور مساقات میں اس کی حاجت نہیں پیش آتی کہ کسی ایسی مدت کی صراحت کی جائے جس میں کمال حاصل ہو، بلکہ اگر کسی نے کسی سے مدت کا ذکر کئے بغیر مزارعت یا مساقات کا معاملہ کیا تو جائز ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل خیبر کے لئے کوئی مدت متعین نہیں کی تھی (۲)۔

وقت کی طرف وصیت اور ایصاء کی اضافت کرنا:

۲۳- لغت میں وصیت اور ایصاء کے معنی ایک ہی ہیں، فقہاء استعمال میں ان دونوں کے درمیان فرق کرتے ہیں، پس ایصاء کے معنی یہ ہیں کہ وہ کسی اور کے لئے یہ طے کر جائے کہ وہ اس کے مرنے کے بعد اس کا قائم مقام ہوگا، اور وصیت ایسا تصرف ہے جس کی اضافت موت کے بعد کے زمانہ کی طرف ہوتی ہے اور عام طور پر ماں میں اس کا استعمال ہوتا ہے۔

(۱) تبیین الحقائق ۵/۱۸، حاشیہ لدیوتی ۳/۷۳، ۳/۷۷، ۳/۲۲، حاشیہ واکیل ۳/۱۲۳، ۱۲۵، وصو علیا تبیین ۵/۷۰، مفتی المحتاج ۲/۲۶، کتاب المحتاج ۳/۵۳۔

(۲) کتاب المحتاج ۳/۵۳، نیز دیکھئے ”مزارعت“ اور ”مساقات“ کی اصطلاح۔

۲۷-۲۸ اضافت

فقہاء کی رائے یہ ہے کہ ہجرت ہر ایسا وقت کی طرف امنات کو قبول کرتے ہیں^(۱)۔

مالکیہ نے اس کاغذ سے کئی کالج اضافت کو قیوں نہیں سنا، درج
اصل صورتوں کو مستثنیٰ کیا ہے: اگر باپ نے اپنی بیٹی کے نکاح کی
اضافت اپنی موت کی طرف کی اور مرض تھا، خواہ مرض خطرناک ہو یا
نہ ہو یا لمبا ہو یا مختصر ہو، اگر وہ فی مرض میں مرجاے تو نکاح صحیح
ہو جائے گا۔ چونکہ یہ ایک مسلمان کی وصیت ہے۔

ان طرح جمہوریتاء کے ہر ایک عقیدہ صفت کو قبول نہیں کرتا ہے۔ بعض صورتوں میں مالیت کا خدشہ ہے جسے انہوں نے اس کی جگہ پر دیا ہے (۲)۔

اس موضوعات میں سے ہر ایک کی تفصیل و ردالاجانے کے لئے ان کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے۔

دوسری قسم

آدمی کی طرف اضافت مرنا

۲۶- تصرف کرنے والا یا تو تصرفات کی ضمانت اپنی طرف کرے گا یا غیر کی طرف کرے گا۔

الف- تصرف کی اضافت خود صاحب تصرف کی طرف کرنا:
 ۷۴- اصل یہ ہے کہ تصرف کرنے والا اس تصرف کی نسبت خود اپنی طرف کرے اور یہ کہ عقد برہ اور راست وہ شخص انجام دے جو سامان کا مالک ہے، اسی طرح سے طلاق ہے کہ شوہر ہی اس کا مالک ہے، لہذا ضروری ہے کہ طلاق کا قیوع اسی کی طرف سے ہو، پس اگر اس کی

= جوہر الکلی ۸۵۰۲، ۳۳، ۴۳، ۵۱، ۶۹، ۷۹، ۸۵
کثافت خاص ۱۰۶۵، ۱۰۷۵، ۱۰۸۳، ۱۰۹۲

(۱) المدونہ ۲/۲۲۲، الحرق پیمائش لکھاب ۳/۳۸۵

(۲) الخلیفی ۵/۸۳، اقلیونی ۳/۱۱۱، جوہر و اقلیل ۴/۳۱۳، کشف القناع

— ۲۹۹ —

وکالت کی ضمانت وقت کی طرف کرتا:

۲۴- حنفیہ مالکیہ اور حنبلیہ مذاہب یہ ہے کہ وصایت کی اضافت
بوقت کی طرف جائز ہے، شامعیہ کی حریمات سے بھی بحیثیت ہجرت میں
جائی ہے، صاحب بدیع کہتے ہیں: توکیل (بکیل بنانے) حاکم تسمی
وقت کی طرف مضاف ہوتا ہے مثلاً یوں ہے کہ میں نے آندوکل
تسمی میں گھر کے فروست کرنے کا بکیل بنایا تو وہ دل اور اس کے بعد
وکیل بن جائے گا، اور کل سے پہلے بکیل نہیں ہوگا، یونکہ بکیل بنانا
مطلق تصرف ہے، اور مطلق تصرفات ان چیزوں میں سے ہیں جو شرط
کے ساتھ تعلق اور وقت کی طرف اضافت کا احتمال رکھتے ہیں، جیسا
کہ طحاوی اور عتاق (۲)۔

وہ حقوق و ان کی ضافت مستقبل کی طرف متوجہ ہیں:

۲۵- مقبہ کا اس پر تعلق ہے کو بی، بجائے مال پر صلح کرنا، رخصت، رخصت جیسے حقوق، مستثنیٰ کی طرف اضافت کو قبول نہیں کرتے ہیں، حنفیہ کے نزدیک شرکت بھی اسی کے مثل ہے۔ مگر مقبہ کا کوئی قول اس سلسلہ میں نہیں مل سکا^(۳)۔

() تبیین الحقائق ۱۳۸۵/۵، گفتاوتی الهندیہ سہ ۹۶ سہ الخرش ۱۹۱۸، جوہر
لو کلیل ۳۵/۴ سہ حلیۃ الدوسقی سہ ۵۵ سہ مفتی الکتاج ۳۹۳ طبع الجلی،
کشت الفیاض سہ ۵۱ سہ ۹۵۔

(۲) جمع اصناف ۱۰۶، جمع الفتاویٰ الہدیہ ۹۶، سمینار الفتاویٰ ۵/۱۳۸،
 سہ ماہیہ تجلیس ۵/۱۹۶، جوامع الاکلیل ۲/۱۳۷، حاشیہ المدنی ۳/۸۳،
 ہدایۃ المحتاج ۵/۲۸-۲۹، فتاویٰ وغیرہ ۲۰-۳۱، کتاب الفتاویٰ
 ۱۳۶۳، نیز دیکھئے ”بحث“ کی اصطلاح۔

(۳) از تاریخ ۱۳۸۴ هجری قمری تاکنون به تعداد ۹۶ نفر از اهل بیت علیهم السلام در این شهر دفن شده است.

اضافت ۲۸-۲۹

جائزہ کے بغیر کوئی دوسرا اس کی بیوی کو طلاق دے تو طلاق باطل نہ ہوگی۔

ب- صاحب تصرف کا اپنے غیر کی طرف تصرف کی ضابطہ کرنا:

۲۸- اگر صاحب تصرف اپنے غیر کی طرف تصرف کی ضابطہ کرے تو ضابطہ یا تو اس غیر کی اجازت سے ہوگی یا اس کی اجازت کے بغیر ہوگی، تو اگر اس غیر کی اجازت سے اس کی طرف ضابطہ کی جائے جیسا کہ احکامات میں ہوتا ہے تو صحیح ہے، اگر کسی شخص نے دوسرے کو بیع، صلہ، صلہ یا وصیت کے پیمانے میں وکیل بنایا تو وکیل اس معاملہ میں جس کا اس وکیل بنایا ہے موکل کے قائم مقام ہو جائے گا، اور وکیل کے تصرفات معتبر ہوں گے (۱)۔

اور اگر دوسرے کی طرف تصرف کی ضابطہ اس کی اجازت کے بغیر کی گئی ہے تو اس صورت میں اس تصرف کو دیکھا جائے گا، اگر وہ ایسا تصرف ہے جس میں غیر کی اجازت کی ضرورت نہیں پڑتی تو وہ صحیح ہوگا جیسے وہی کا بن لوگوں کے حق میں تصرف جن پر اسے وصی بنایا گیا ہے، اس لئے کہ جس شخص نے دوسرے کو وصی بنایا کہ وہ اس کی وفات کے بعد اس کی اولاد کی نگرانی میں اس کا قائم مقام ہو تو اس صورت میں بھی کو اس کی حاجت نہ ہوگی کہ وہ اپنے تصرفات میں ان موصلیہ میں (اولاد) کی اجازت حاصل کرے، کیونکہ اولاد اس کی وصیت کے ماتحت ہیں، اس لئے اس پر بھی کے تصرفات بھی بنانے والے کی بات پر عمل کرتے ہوئے جائز ہوں گے (۲)۔

اس معنی میں ہیبت کی طرح ولایت بھی ہے، اس لئے کہ وہی

کے تصرفات ان لوگوں پر جائز ہوتے ہیں جن پر سے ولایت حاصل ہے اور اسے ان کی اجازت کی ضرورت نہیں پڑتی۔

ان طرح دو قسم جیسے کا ضابطہ بنانا ہے اس کے تصرفات صحیح ہیں، اور اسے اس شخص کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے جس پر سے ولایت حاصل ہے۔

۲۹- لیکن اگر دوسرے کی اجازت کا محتاج ہو تو وہ اس فضولی کا تصرف ہے جو اجازت، وصایت، ولایت اور وصیت کے بغیر صحیح و غیرہ میں تصرف کرنا ہے۔

فضولی کے تصرفات کی بحث میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، حنفیہ اور (ایک قول کی رو سے) مالکیہ، حنفیہ و حنفیہ کی رو سے امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ فضولی اگر بیعت کے سلسلہ میں تصرف کرے تو اس کا یہ تصرف مالک کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر وہ اس کی اجازت دے دے تو جائز ہوگا ورنہ نہیں۔

مالکیہ کا مذہب (ایک قول کی رو سے) امام شافعی کا قول ہے کہ یہ بیعت کا مذہب یہ ہے کہ بیعت کے سلسلہ میں فضولی کا تصرف باطل ہے حتیٰ کہ اگر مالک اسے جائز کر دے تب بھی جائز نہ ہوگا۔

حنابلہ نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی دوسرے کے لئے اس کی اجازت کے بغیر کوئی ایسی چیز خریدی ہو اس کے معاملہ میں ہے تو اگر خریدار نے عقد میں اس شخص کا نام نہیں لیا جس کے لئے وہ خریدی ہے تو یہ معاملہ صحیح ہوگا، مثلاً یوں کہا کہ "میں نے یہ خریدی" اور یہ نہیں کہا کہ "میں نے غلام کے لئے خریدی" تو اس صورت میں عقد صحیح ہو جائے گا، خود خریدار نے نقد میں اس شخص کے مال سے لیا جس کے لئے وہ چیز خریدی ہے یا اپنے مال سے لیا

(۱) دیکھئے "وکالت" کی اصطلاح۔

(۲) دیکھئے "وصیت" کی اصطلاح۔

(۱) دیکھئے "ولایت" کی اصطلاح۔

ب۔ استلقاء (چت ایٹنا):

۳۔ استلقاء کا مطلب گدی کے تل سونا ہے^(۱)۔

اُضحیہ

تعریف:

۱۔ ”اصحیۃ“ یا، کی تشبیہ اور جزو کے ضم۔ یا اس کے سرہ کے ساتھ ہے۔ اس کی جمع اُضاحی یا، کی تشبیہ کے ساتھ بھی آتی ہے اور اسے ضاء کے فتح اور یا، کی تشبیہ کے ساتھ ”اُضحیہ“ بھی کہتا ہے۔ جس کی جمع ”اُضاحی“ ہے۔ اسے جزو کے فتح کے ساتھ ”اُضحیہ“ بھی کہا جاتا ہے، اس کی جمع ”اُضحی“ ہے، اور تحقیق شدہ ہوتے ہیں کہ یہ ام صس جمع ہے^(۱)، اسی لفظ سے ”یوم لا اُضحی“ نام رکھا گیا ہے یعنی وہ دن جس میں لوگ قربانی کرتے ہیں^(۲)۔

اہل لغت نے اس کی تعریفیں کی ہیں:

”لہ: دو بھری جو پاشت کے وقت دُح کی جائے یعنی دن کے بلند ہونے کے وقت اور اس سے متصل وقت میں، اس معنی کو صاحب ”لسان العرب“ نے ابن الاعرابی سے نقل کیا ہے۔
”م: دو بھری جو قربانی کے دن دُح کی جائے اس معنی کو بھی صاحب ”لسان العرب“ نے ذکر کیا ہے۔

ہماں تک شریعت کی اصطلاح میں اس کے معنی کا تعلق ہے تو

(۱) ام صس جمع وہ ہے جس کے دو حصوں اور اس کے واحد کے درمیان ہائے تانیث کے ذریعہ فرق کیا جاتا ہے مثلاً خمر اور خمرہ، یا غنم کے درمیان غنم اور غنمہ۔
(۲) القاموس اور اس کی شرح لسان العرب، صاحب المعیر، معجم سوریتہ، ص ۵۷ (ضحی)۔



(۱) لسان العرب: مادہ (لحق)۔

(۲) ایضاً وی علی مرقی اصلاح ص ۵۵، مفتاویٰ الہندیہ ص ۱۶۱، ۱۵۷ طبع بولاق، بمبئی ۱۳۸۲ء، ۲۵ طبع المراسم، موابہ، الجلیل ۱۳۹۲ء، ۲۳۳ طبع دار الفکر، نہایت المحتاج ۲۲۶/۲ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

انضیہ ۲-۳

ب-ہدی:

۳-ہدی وہ موشی ہے جو قربانی کے دنوں میں حرم میں متبع یا قربان کی وجہ سے یا حج یا عمرہ کے واجبات میں سے کسی وجہ کے ترک یا ان کے مسموعات میں سے کسی فعل ممنوع کا ارتکاب کرینے کی وجہ سے ذبح کیا جائے۔ یا طور قتلوں محض اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے ذبح کیا جائے۔ "ہمدی" اور انضیہ میں قدرشتہ تک یہ ہے کہ ب میں سے "ایک" یہ ہے "موشی" ہے، اور قربانی کے دنوں میں ذبح کیا جاتا ہے اور انوں کا مقصد اللہ کا تقرب حاصل کرنا ہوتا ہے۔

"ہمدی" (جو متبع یا قربان یا ترک وجہ یا فعل مطلق کی وجہ سے ہو) اور انضیہ میں ایک عام فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ "صحیہ" متبع اور قربان کی وجہ سے نہیں کی جاتی ہے اور نہ وہ کسی فعل ممنوع یا ترک وجہ کا کفارہ ہوتی ہے۔

لیکن ہمدی جس کا مقصد محض تقرب ہو اس میں اور صحیہ میں بڑی مشابہت ہے، خاص طور پر اس لوگوں کا انضیہ جو منی میں مقیم ہوں، خود وہ وہاں کے باشندے ہوں یا جو کرام ہوں، اس سے کہ وہ موشیوں کا وجہ ہے جو حرم میں قربانی کے دنوں میں اللہ کا تقرب حاصل کرنے کی خاطر ذبح کیا جاتا ہے، یہی سب صفات ہمدی کی بھی ہیں، اس لیے ان دونوں کے درمیان نیت ہی کی بنیاد پر فرق کیا جاسکتا ہے تو جس میں ہمدی کی نیت کی جائے وہ ہمدی ہے اور جس میں انضیہ کی نیت کی جائے وہ انضیہ ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ نیت القاطع کے درمیان نیت کرنے کا نام نہیں ہے، نیت کا تعلق معافی سے ہے (بلکہ نیت تو یک معنوی شے ہے) تو ہمدی کی نیت کرتے وقت "قربانی کی نیت کرتے وقت نیت کرنے" کے دل میں کون سا معنی پیدا ہوا؟ یہاں تک کہ نیت ان دونوں کے درمیان حد فاصل بن سکے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہمدی کی نیت

انضیہ اس جانور کو کہا جاتا ہے جو قربانی کے دنوں میں مخصوص شرائط کے ساتھ اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے ذبح کیا جائے (۱) لہذا جو جانور اللہ کے تقرب کے لیے ذبح ہو وہ کسی اور مقصد سے ذبح کیا جائے وہ انضیہ نہیں ہے، جیسے وہ ذبیحہ جو قربان ہوتے یا کھانے یا مسلمان کی تعظیم کے لیے ذبح کئے جاتے ہیں، اسی طرح وہ ذبیحہ جو قربانی کے دنوں کے لیے ذبح ہو وہ ہمدی یا موشی ہے جو بچہ کے ہتھکے کی نیت سے ذبح کیا جائے، یا حج میں ہم متبع یا قربان کے طور پر ذبح یا ذبح میں کی وجہ سے ترک یا فعل ممنوع کے ارتکاب کے بدلے میں ذبح کیا جائے یا ہمدی کی نیت سے ذبح کیا جائے، تفصیل کے لیے "ہمدی" ہے۔

متعلقہ غلط:

غفلت قربان:

۲-قربان وہ عمل ہے جس سے بندہ اپنے رب کا تقرب حاصل کرے، خود وہ ذبح ہو یا کچھ اور۔

انضیہ اور ہمدی کے فرق میں (عبادات) میں عام تعلق یہ ہے کہ ان سب سے اللہ کا تقرب حاصل کیا جاتا ہے، پس اگر قربان یا حج کی فعل میں ہوں تو صحیہ کا تعلق اس کے ساتھ رہا، ورنہ یہ ہوگا، اس سے کہ وہ دونوں سے "ذبح" ہوئے میں مشتکہ ہیں جن سے اللہ کا تقرب حاصل کیا جاتا ہے تو قربان انضیہ کے مقابلہ میں عام ہے۔

(۱) شرح المنہج بحوالہ لبحیری ۲۳/۲۴، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین

توضیح ۳-۶

میں برکت ہوتی اور اس کی نسل زیادہ ہوگی پھر مسلمان سے اللہ تعالیٰ کے لئے بخش کرنے لگے۔

اور تیرہ مہینے کے فتنہ کے ساتھ وہ بیچہ ہے جسے اللہ جاہلیت رجب کے پہلے مشرہ میں اپنے معبودوں کے کام سے فسخ کرتے تھے اور اس کا نام عمر (مہینے کے سردار کے سکون کے ساتھ) رکھتے تھے اور حیوہ بھی رکھتے تھے پھر مسلمان سے بغیر و بوب و زمانہ کی پابندی کے اللہ تعالیٰ کے لئے بخش کرنے لگے۔

قرآنی کا اس باتوں سے تعلق یہ ہے کہ یہ بات قرآنی کے ساتھ اس مقصد میں شریک ہیں کہ سب دین کا مقصد اللہ تعالیٰ کا تقرب ہے اور قربانی کے درمیان وہ اس باتوں کے درمیان جو فرق ہے وہ ظاہر ہے۔ یہ نکتہ قرآن کا مقصد ہفتی دنیہ و کے پٹے بچہ پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے اور اس میں برکت کی امید رکھنا ہے اور تیرہ کا مقصد اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے کہ اس نے جانور کے ذبح کے وقت تک زندگی کی نعمت سے نوازے رکھا اور قربانی کا مقصد اس بات پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے کہ ذی الحجہ کے محترم مہینے کے فضیلت والے یام کے آنے تک اس نے زندگی کی نعمت سے نوازے رکھا^(۱)۔

قرآنی کی مشرہ عیت اور اس کی دلیل:

۱۔ قرآنی کتاب ملت سے بالاتفاق مشرہ ہے قرآن کریم کی دلیل آیت سے اس کی مشرہ عیت ہے: "فصل لربک و اسحر"^(۲) (جس آپ اپنے رب کے سے نماز پڑھے اور قربانی کیجے)۔

اس کی تفسیر میں لایا ہے کہ: عید کی نماز پڑھو اور بد نہ (موتوں،

کرنے والے کے دل میں اس جانور کو دم کو دم یہ کرنا اور اس کی تعظیم کرنا ہوتا ہے اور قربانی کی نیت کرنے والے کے دل میں فضیلت والے دنوں (یوم نحر) میں ذبح کو خاص کرنا ہوتا ہے، اس میں دم کو بد پیرنے کا حکم نہیں ہوتا۔

اس کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رہے کہ مالکیہ کی رائے میں حاجی قربانی نہیں کرنا جیسا کہ آگے آ رہا ہے تو ان کے نزدیک غلیبی اور قربانی کے درمیان فرق ظاہر ہوگا لہذا حاجی جو جانور ذبح کرتا ہے وہ بڑی ہے اور غلیبی حاجی جو جانور ذبح کرتا ہے وہ قربانی ہے۔

ج- حقیقہ:

۴۔ حقیقہ اس مویشی جو روکنا حاکم ہے جو بچے کی پیدائش کی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر یہ کے طور پر حاکم یا حاکم ہے بچہ حاکم کا ہونا قرآنی اس میں کوئی شک نہیں۔ حقیقہ قربانی سے مختلف ہے کہ قربانی رب کی فیض کی نعمت کا شکر یہ ہے، بچے کی نعمت کا شکر یہ نہیں ہے، تو انسانی انسان کے گھر عید الاضحیٰ کے دن بچہ کی ولادت ہو، وہ ولادت کی مسرت میں اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہوئے بچہ کی طرف سے جانور بخش کرے تو یہ بچہ حقیقہ کہلائے گا اور اگر وہ اس بچہ کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے اس حام کا شکر اس سے ن غرض سے جانور بخش کرے کہ اللہ سے خود اس بچہ کو اس خاص وقت میں وجود بخشا اور زندگی عطا کی تو یہ بچہ قربانی ہوگا۔

دفعہ و رعیت:

۵۔ دفعہ و رعیت کے فتنہ کے ساتھ ہے اور اسے فرد بھی کہا جاتا ہے، یعنی جانور کا پہلا بچہ۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ اسے اپنے معبودوں کے کام سے اس امید پر ذبح کرتے تھے کہ اس سے ماں

(۱) المجموع ۸/۲۲۳-۲۲۴

(۲) سورہ بقرہ/۲

مضمیمہ ۶

گایوں) کی قربانی رہے (۱) اور سنت میں متعدد احادیث میں جو بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کی ہے اور ہماری احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اس کی نصیحت یا فرمائی ہے اور اس کی ترغیب دی ہے اور اس کو چھوڑنے سے نفرت دلائی ہے۔

نہیں میں سے ایک صحیح حدیث وہ ہے جو حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: ”ضحی النبی ﷺ بمکشیہ اصحابی القریں، ذبحھما بیدہ، وسمی وکبر، ووضع رجمہ علی صفاحھما“ (۲) (ہی ﷺ نے، نہ تکبیرے ینگ لے مینڈھے قربان کئے، آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے انہیں ذبح کیا، وسم اللہ، اللہ کہہ پڑھا اور اپنا پیران کے پناہ پر رکھا)۔

دوسرے کچھ دوسری احادیث میں جن میں سے بعض آگے آ رہی ہیں، انہیں میں سے آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”من کان لہ سعۃ ولہ یصنع فلا یقرین مصلانا“ (۳) (جس شخص کو وسعت ہو اور وہ قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے)۔

قربانی کی مشروعیت ہجرت نبوی کے دوسرے سال ہوئی ہے اور

(۱) بدن ہاء کے ضمہ اور دال کے مکون کے ساتھ بدن کی جمع ہے یعنی ایک ہونٹ ٹوہڑ ہو یا دائرہ، اس کے بدن کی شکست کی وجہ سے اس کا نام ہونہ دکھا گیا، اور بسا اوقات بدن کا اخلاقی ہونٹ اور گائے میں سے ہر ایک کے فرد پر ہوتا ہے گائے میں خر و خر دو فوج دونوں جائز ہیں اگرچہ فوج افضل ہے جیسا کہ ’فدوح‘ میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

(۲) حضرت انس بن مالکؓ کی حدیث: ”ضحی النبی ﷺ بمکشیہ اصحابی“ کی روایت مسلم (۱۵۵۶، ۱۵۵۷) طبع بیروتی نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”من کان لہ سعۃ ولہ یصنع فلا یقرین مصلانا“ کی روایت ابن ماجہ (۱۰۳۳) طبع بیروتی اور حاکم (۳۸۹، ۳۹۰) طبع دار الفکر (احسان) نے کی ہے اور اس حدیث کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور وہ بھی نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔

ان سال عیدین کی نماز ”رمال کی زکاۃ“ شروع ہوئی ہے (۱)۔
”رجماں تک اس کی شروعات کی حکمت کا تعلق ہے تو وہ زندگی کی نعمت پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا ہے اور سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی سنت کو زندہ کرنا ہے۔ جب کہ اللہ رب اعزت نے نہیں قربانی کے اس اپنے لڑکے اسماعیل علیہ السلام کی طرف سے نذریہ دینے کرنے کا حکم دیا تھا، اور اس کی مزید حکمت یہ ہے کہ مرد و عورتوں اس بات کو یاد رکھنے کہ ابراہیم، اسماعیل علیہما السلام کا صبر کرنا اور اس کا اللہ کی اطاعت اور اس کی محبت کو اپنی جان اور اولاد کی محبت پر ترجیح دینا نذریہ کا اور مالکے اور ہونے کا سبب ہو تو جب عورتوں اس بات کو یاد رکھنے گا تو اللہ کی اطاعت پر صبر اور اس کی محبت کو نفس کی خواہش اور شہوت پر مقدم کرنے میں ان کی اقدار آکرے گا (۲)۔

یہاں پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ خون بہانے اور منعم حقیقی کا شکر ادا کرنے اور اس کا تقرب حاصل کرنے کے درمیان کیا تعلق ہے؟ تو اس کے جواب میں:

”اللہ: یہ کہ یہ خون ہمارا خود اپنے اوپر اور گھروالوں پر توجہ کا سبب ہے اور اس میں پڑوسی اور مہمان کا اکرام ہے اور فقیر کو صدقہ کرنا ہے اور یہ سب اللہ کے اس انعام پر فرحت اور مسرت کا اظہار ہے جو اللہ تعالیٰ نے انسان پر کیا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کی تجدید ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَأَنَا بِعَمَّةٍ رَہِکَ لَفَحَدَّثُ“ (۳) (اور آپ اپنے رب کے انعامات کا تذکرہ کرتے رہا کیجئے)۔

دوم: یہ کہ یہ اللہ رب اعزت کی اس خبری نیکل تصدیق کرنا ہے کہ اس نے موتی جانوروں کو انسان کے شفع کے سے پیدا کیا ہے اور

(۱) البیہقی علی الصحیح ۴۹۳، المجموع المروی ۳۸۳۔

(۲) محاسن الاسلام محمد بن عبد الرحمن الدطاری (التراب) دوس ۱۰۳ طبع، کتاب المری۔

(۳) سورہ شجرہ ۸۔

الفصل ٧-٨

نہیں دےج اور قربانی کرنے کی اجازت دی ہے تاکہ وہ انسان کی نکلے۔

—(26)

اس حدیث سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ نے ”وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ سَئِرًا كَرِاسًا“ کو اس عمل کو اس کے ارادے پر موقوف کیا ہے۔ اُقرت بانی دہب ہوتی تو آپ ﷺ نے صرف یہ فرماتے: ”فلا يمس من شعرة شيئا حتى يصبغها“۔

ایک میل یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سال و سال اس اندیشے سے قربانی میں کرتے تھے کہ سے وہ سب نہ سمجھ یا جائے^(۱)، ان دونوں حضرات کا یہ عمل اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ ان میں رسول اللہ ﷺ سے اس کا عدم وجوب معلوم ہو، اور اس کے خلاف کسی بھی صحابی سے کوئی قول مروی نہیں ہے۔

۸۔ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ قربانی واجب ہے، یہی قول امام محمد اور امام زفر سے مروی ہے، امام ابو یوسف کا بھی ایک قول یہی ہے،
ریحہ، ایف بن سعد، اوزاعی اور سفیان ثوری اسی کے قائل ہیں،
امام مالک کا بھی ایک قول یہی ہے۔

ان حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: **فَلْيَصْ**
لِرَبِّكَ وَالْخَيْرُ (۲) (سو آپ اپنے رب کے سے مار پڑے اور
تر بانی سمجھے)۔ چنانچہ اس کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ عید کی مہاجر پڑھو اور
بدتر بانی نہ، اور مطلق امر وجوب کے لئے آتا ہے، اور جب
نبی ﷺ پر تر بانی واجب ہوئی تو امت پر بھی واجب ہوئی، کیونکہ
آپ ﷺ کی ذات امت کے لئے نمونہ ہے۔

ان کی زمہ داری ویل نبی علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے: ”میں سب کا لہ

(۱) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما نے فرمایا: "کان ابو بکر وعمر رضى الله عنهما لا يضمنان السنة والسعي" کی روایت بخاری (۹/۲۶۵ طبع دارالطعارف اصفہانیہ) کے ہے امام نووی (۸/۳۸۳ طبع المیزان) کے ہے حسن قرار دیا ہے۔

— ୧୮୫ — (୧)

بہتر کوئی شخص دیکھو، قربانی کی حالت میں یہ بہتر جنگجو نہ رہے گا۔ یہ ایک ذی روح مخلوق کے ساتھ ریاہتی رہا ہے اور اسے حذاب دینا ہے جب کہ وہ رحمت اور انصاف کا مستحق ہے تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ جس اللہ نے ہمیں اور ہر حیوانات کو پیدا کیا ہے اور جس ان کے ساتھ رحم و رحمت کرنے کا حکم دیا ہے ان نے ہمیں یہ بتایا ہے اور وہ عیب کا جاننے والا ہے کہ اس نے ان کو ہمارے لئے پیدا کیا ہے اور انہیں ذبح کرنے کو ہمارے لئے مباح قرار دیا ہے۔ اور اس بحث کو اس نے اس طرح مؤکد کیا ہے کہ بعض بات اس بات کو اس نے عبادت قرار دیا ہے۔

قربانی کا حکم:

۷۔ محبوب رقبہ ہاتھ میں شائع ہے، درحالیہ میں کاغذ، امام مالک کا
 راجح قول اور امام ابو یوسف کی ایک روایت یہ ہے کہ قربانی سنت
 مؤکدہ ہے۔ حضرت ابو بکر، عمر، بلال، ابو مسعود، زید بن ثابت،
 سعید بن المسیب، عطاء، عتیرہ، اسود، اسحاق، ابوہریرہ اور ابن المنذر کا
 یہی قول ہے۔

مہمورے اس کی سیت پر پیرہ لالہ رکے ہیں: ان میں سے
 ایک یہ ہے کہ رسول اللہ کا رثاء ہے: "اذا دخل العشر، واولاد
 احدکم ان یصحی فلا یمس من شعرہ ولا من بشرہ شیئا" (۱)
 (جب فی عید کا پہلا عشر شروع ہو، رتم میں سے کوئی قربانی نہ
 چاہے تو اسے چاہئے کہ اپنے بال، رو بہن کی کسی چیز (ماخض وغیرہ) کو

(۱) حدیث: "إِنَّ دَحْرَ الْعَشْرِ" کی روایت مسلم (۱۵۶۵ طبع عین) نے کی ہے۔

۱۰۰

ہو، یعنی یہ کہ ہر شخص سے اس کا مطالبہ ہے اور ہر ایک شخص سے صرف اپنی طرف سے نہ ہے تو ہر طرف اس کی طرف سے نہ ہوگی اور اگر وہ ہر کوئی اب میں شریک نہ کرنے کی نیت سے نہ ہو تو دوسرے کی طرف سے اس نے نہ کرنے کی نیت سے نہ ہو تو ان لوگوں کو اس نے شریک یا ہے یا نہ ان کی طرف سے قربانی و قریب کی ہے اب سب کی طرف سے مطالبہ ساقط ہو جائے گا۔

یہ اللہ کی راے ہے، اس کی توضیح یہ ہے کہ اگر ایک شخص صرف اپنی طرف سے نیت کر کے قربانی کرے گا تو اس کی طرف سے مطالبہ ساتھ ہو جائے گا، اور اگر اپنی طرف سے، اپنے فقیر و یتیم کی طرف سے اور اپنی مبالغہ اولاء کی طرف سے نیت کر کے قربانی کرے گا تو ان سب کی طرف سے قربانی ہو جائے گی، اور اس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ ذبح سے قبل ثواب میں دوسرے کو شریک کرے، خود ان کی تعداد سات سے زیادہ ہو، لیکن اس کے لئے قین شرائط ہیں:

پہلی شرط: یہ ہے کہ جسے ثواب میں شریک کیا ہے وہ اس کے ساتھ رہتا ہو۔

۱۰۔ ی شط: یہ ہے کہ وہ اس کا رشتہ د رہو شہچہ ۱۰ کی رشتہ ۱۰ اری ہو، یا اس کی بیوی ہو۔

تیسری شرط: یہ ہے کہ جسے شریک کر رہا ہے اس کا نفقہ اس پر واجب ہو، مثلاً اس کے ماوراء الدین اور ماوراء النفع فقیر اور لاویہ یہ کہ وہ رضا کارانہ طور پر انہیں نفقہ دے رہا ہو، مثلاً والدہ والدین اور لاویہ اور مثلاً بیچا، بھائی اور داموں وغیرہ، جب یہ شرط پائی جائے تو ان لوگوں کو شریک پایا سے ان کی طرف سے مطالبہ ساقط ہو جائے گا۔

اور اگر کسی نے بکری وغیرہ قربانی کی اور صرف دھرم کے لیے نہی
 سے لی، خواہ وہ ان کی تعداد سات سے زیادہ ہو، اپنے آپ کو ان کے
 ساتھ شریک نہیں پاتا تو اس قربانی کو حج سے ان کی طرف سے مطالبہ

سعة ولم يصبخ فلا يقرب مصلانا...^(۱) (جس شخص کو وسعت ہو اور قربانی نہ کرے تو وہ ہماری ٹیڈگاد کے قریب نہ جاے) یہ گویا قربانی کے ترک پر وعید ہے، اور وعید تو وہب کے ترک کی پر ہوتی ہے۔

ہ کی تیسری دلیل رسول اللہ ﷺ کی روح و دل حدیث ہے:

”من دبر قلب الصلاة فليصيح نداء مكابها، ومن لم يكن
 دبر فليصيح عسى اسم الله“ (۴) (جو شخص نماز عید سے قبل ذبح
 کرے تو سے چائے نہ اس کی جگہ دوسری بڑی ذبح کرے اور جس
 نے ذبح نہ کیا ہو تو سے چائے نہ اللہ کا نام لے کر ذبح کرے)۔ اس
 حدیث میں ”مخصوص“ نے قربانی کے جانور کو ذبح کرے کا حکم
 دیا۔ اور نماز عید سے قبل قربانی کی گئی ہو تو دوبارہ قربانی کرے کا حکم
 دیا۔ اور یہ جو ب کی دلیل ہے (۴)۔

پھر حنفیہ جو وجوب کے قائل ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ہر وہ شخص جس میں وجوب کے شرائط پائے جا میں اس پر واجب عین ہے، اس لئے ایک قربانی مثلاً ایک بکری اور گائے کا ساتواں حصہ اور اونٹ کا ساتواں حصہ صرف ایک شخص کی طرف سے کافی ہے۔

۵۔ جو حضرات سمیت کے قائل ہیں ان میں سے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ بھی سنت عین ہے، مثلاً وہ قول جو امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ن کے نزدیک ایک قربانی ایک شخص کی طرف سے اور اس کے گھر والوں یا ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کی طرف سے کافی نہیں ہوگی۔

(۱) حدیث: "میں کائنات کو پیدا کرنے کے لیے ایک کلمہ کہتا ہوں جس سے زمین و آسمان کے تمام مخلوقیں میری طرف توجہ کرتی ہیں۔" (بخاری، ۱/۱۸۰)۔

(۲) حدیث: ”مَنْ صَحَّ قَبْلَ الصَّلَاةِ“ کی روایت مسلم (۳/۱۵۵) طبع
تحقیق اسے کی ہے

(۳) بدیع الصنائع ۵/ ۱۲۷۔

قربانی کے سنت کفایہ ہونے یعنی اس کے قربانی کرنے والے اور اس کے گھر والوں کی طرف سے کافی ہونے پر ان چیزوں سے استدلال کیا گیا ہے ان میں سے ایک حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”کنا نصحي بالشاة الواحدة بلمحها الرجل عنه وعن اهل بيته، ثم تباهي الناس بعد فصارت مباهاة“^(۱) (ہم لوگ ایک بکری ذبح کرتے تھے، آدمی اسے اپنی طرف سے اور اپنے گھر والوں کی طرف سے دیکھ کر تھوڑے بعد میں لوگوں نے اس پر فخر کیا تو وہ فخر و مباہات کی چیز بن گئی)، یہ صیغہ جسے حضرت ابو ایوب انصاریؓ نے استعمال فرمایا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے۔

نذر کی قربانی:

۱۱- غنما کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کی نذر سے قربانی واجب ہو جاتی ہے، خود نذر مانے والا مالدار ہو یا فقیر، اور خواہ کسی متعین جانور کی نہ رہو مثلاً میں نے اللہ کے سے بندہ رہائی کہ: ”اس بکری کو قربان کر میں گا“ یا یہ کہ وہ وہ میں نہ رہو، غیر متعین جانور کی نذر رہو، مثلاً یوں کہے کہ: ”اللہ کے لئے مجھ پر قربانی کرنا واجب ہے“، ایسا یوں کہے کہ: ”اللہ کے لئے مجھ پر ایک بکری قربان کرنا لازم ہے“^(۲)

تو جو شخص کسی متعین جانور کی قربانی کی نذر مانے گا اس پر اس کی قربانی وقت پر واجب ہو جائے گی، یہی طرح جس شخص نے اپنے

مطالبہ ساقط ہو جائے گا، خود نذر کو رد و لاتیوں میں ان میں نہ پائی جائیں۔ اور سب میں یہ ضروری ہے کہ قربانی قربانی کرنے والے کی خاص ملکیت ہو، اور وہ ہرے لوگ اس کی ملکیت میں یا اس کی قیمت میں شریک نہ ہوں، ورنہ یہ قربانی کافی نہ ہوگی، جیسا کہ صحت کے شرط کے ذیل میں ”گے“ رہا ہے^(۱)۔

۱۰- ورنہ کے قائلین میں سے کچھ حضرات اسے منفی کے حق میں سنت میں قربان دیتے ہیں، اور ایک گھر والوں کے حق میں سنت کفایہ قربان دیتے ہیں، یہ ثامیہ و حنا بلہ کی رائے ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ ”وہی یکس قربانی (خواہ وہ بکری ہی کیوں نہ ہو) اپنی طرف سے اور اپنے گھر والوں کی طرف سے کر سکتا ہے، اور ثامیہ کے نزدیک ایک گھر والوں کی متعدد فقیر ہیں، ان میں سے رائج فقیر ہیں، دل یہ کہ ایک گھر والوں سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا نقد اس شخص پر واجب ہے، شمس دہلی نے ”نہایت المحتاج“ میں اسی تفسیر کو ترجیح دی ہے۔

دوم: اس سے وہ سب لوگ مراد ہیں جو کسی ایک آدمی کی پرورش میں ہوں خواہ وہ ان پر رضا کارانہ شریعت کر رہا ہو، شہاب دہلی نے ”شرح الروض“ کے حاشیہ پر اسی تفسیر کو ترجیح قرار دیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ اس کے سنت کفایہ ہونے کا مطلب یہ ہے (حالانکہ ان میں سے جو لوگ قربانی کی قدرت رکھتے ہیں ان کے لئے مسنون ہے) کہ ان میں سے ایک صاحب شعور کے قربانی کرو چنے سے ان کی طرف سے مطالبہ ساقط ہو جائے گا، نہ یہ کہ ان میں سے ہر ایک کو شہاب بھی ہوگا، ہاں اگر قربانی کرنے والا ان میں شہاب میں شریک کرے کی نیت کرے گا تو ان میں شہاب بھی ہوگا^(۲)۔

(۱) حاشیہ الدرر علی المشرع الکبیر ۱/۱۸۱-۱۸۲

(۲) المجموع المردی ۸/۳۸۳، ۳۸۶، ۳۸۷، نہایت المحتاج مع حاشیہ الرشیدی و حاشیہ المشرع الملتی ۸/۱۲۳، تجلہ المحتاج مع حاشیہ المشرع الملتی ۸/۱۲۱

(۱) حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی حدیث، ”کنا نصحي بالشاة الواحدة“ کی روایت امام مالک (مؤطا ۳۸۶/۲ طبع المکتبی) کے کی ہے، نووی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (المجموع المردی ۸/۳۸۳ طبع المکتبی)۔

(۲) حاشیہ الدرر علی المشرع الکبیر ۱/۲۵۲، البحر علی علی ص ۴۹۵، المجموع المردی ۸/۳۸۳، ۳۸۶، ۳۸۷، اسی لابن قدامہ مع المشرع الکبیر ۸/۴۳، ۱۰۶-۱۰۷، مطالب علی الملتی ۲/۳۸۰

وجہ سے قربانی اس پر واجب نہیں، اور جو لوگ سے سنت کہتے ہیں اس کے نزدیک دو شخص جس میں سیت کے شرائط نہ پائے جانے کی وجہ سے اس پر قربانی ضروری نہیں تو ان کے نزدیک ایسے شخص کے حق میں قربانی نفل ہوئی۔

قربانی کے وجوب یا سیت کے شرط:

۱۳- قربانی اگر نذر کی وجہ سے واجب ہوئی ہو تو اس کے وجوب کے شرائط وہی ہیں جو نذر کے ہیں، اور وہ ہیں: سلام، ہوش، عقل، آراء اور اختیار۔ اس کی تفصیل جاننے کے لئے ”باب النذر“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اور اگر شریعت کی طرف سے واجب ہو (ان لوگوں کے نزدیک جو اس کے وجوب کے قائل ہیں) تو اس کے وجوب کی چار شرطیں ہیں۔ امام محمد اور زفر نے مزید دو شرطوں کا اضافہ کیا ہے، اور جو لوگ اس کے عدم وجوب کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ شرائط یا ان میں سے بعض شرائط قربانی کی سیت میں بھی ضروری ہیں۔ مالک نے اس کی سیت کے لئے ایک شرط کا اضافہ کیا ہے، ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۴- پہلی شرط: اسلام ہے، لہذا کافر پر قربانی واجب نہیں، نہ وہ اس کے لئے مستنون ہے، یہ نذر قربانی عبادت ہے، اور کافر عبادت کا اہل نہیں، لیکن حنفیہ کے نزدیک اسلام کا جو اس پر سے وقت میں ضروری نہیں جس میں قربانی کی جاتی ہے، بلکہ آخر وقت میں اس کا پورا جانا کافی ہے، یہ نذر وجوب کا وقت ہے، جب سے بچ جاتا ہے، لہذا اس کے وجوب کے لئے وقت کے کچھ حصے کا بقی رہنا بھی کافی ہے، جیسا کہ نماز (کہ اگر کوئی شخص کسی نماز کے آخر وقت میں سلام قبل کرے جس میں اس نماز کی نیکی ہوتی ہے تو وہ نماز اس پر فرض

وعدہ میں کسی غیر متعین جانور کی قربانی کی نذر مانی، پھر مثلاً اس کے وعدہ میں جو قربانی (اس نذر کی وجہ سے) واجب ہوئی اس کے لئے ایک بکری مقرر ہو تو وقت پر اس کی قربانی اس پر واجب ہو جائے گی۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے کسی متعین جانور کی قربانی کی نذر مانی لیکن اس جانور میں کوئی ایسا عیب ہے جو اس کی قربانی کی صحت سے مانع ہے تو اس کی نذر صحیح ہو جائے گی اور اس نے اپنے اپنے جس چیز کا التزام کیا ہے اسے پورا کرنے کی خاطر وقت پر سے نذر کرنا واجب ہوگا، اور اس پر اس کا بدلہ واجب نہیں ہے۔

اور جس نے اپنے وعدہ میں قربانی کی نذر مانی اور پھر ایک ایسی بکری متعین کی جس میں کوئی عیب ہے پھر قربانی کی صحت کے لئے مانع ہے تو اس کی تعین صحیح نہ ہوگی، لہذا یہ کہ اس نے عیب دار جانور کی قربانی کی نذر مانی ہو، مثلاً اس نے یوں کہا کہ مجھ پر لازم ہے کہ ایک ایسی لنگڑی بکری قربان کروں جس کا ننگڑا پن کھلا ہو اور۔

حنابلہ کا قول بھی شافعیہ کی طرح ہے، فرق صرف یہ ہے کہ انہوں نے متعین جانور کو اس سے بہتہ جانور سے بدلنے کی اجازت دی ہے، کیونکہ یہ نذر، کے لئے زیادہ نفع بخش ہے۔

نذر کی وجہ سے قربانی کے واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قربانی اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے، اور اس کی صحت سے واجب ہے جیسے کہ تمتع کی عبادت، اس سے یہ تمام عبادت کی طرح نذر کی وجہ سے واجب ہو جائے گی، اور نذر کی وجہ سے جو وجوب ہوتا ہے اس میں مال دار اور فقیر، مالدار اور یتیم، سب برابر ہیں۔

نفلی قربانی:

۱۴- جو لوگ قربانی کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک دو شخص جس میں اس کے وجوب کے شرائط میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے کی

ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے: ”مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يَصْخَ وَلَا يَفْرِصْ مَصْلَحًا“ (۱) (جس شخص کے پاس وسعت ہو پھر بھی وہ قربانی نہ کرے۔ تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب نہ جائے)، وسعت کے معنی مالدار کی ہیں، انصیہ کے ر ایک یہ مالدار کی اس طرح متحقق ہوگی کہ انسان کی طبیعت میں دو سوور نہ پائیں دینار ہوں یا کوئی سی سی ہو جس کی قیمت اس حد کو پہنچ جائے بشرطیکہ وہ اس کے مکان، جو حج اہلیہ اور قرض کے علاوہ ہو (۲)۔

مالیہ فرماتے ہیں کہ کیا کا حق اس طرح ہوگا کہ قربانی کرنے کی وجہ سے قربانی کرنے والا اس بار نہ ہو جائے کہ قربانی کے جانور کی ترباری میں جو پیشہ لگ رہے ہوں، اس سال اپنی ضروریات میں اس کی حاجت نہ پائے (۳) (یعنی اس کی ضروریات سے زائد ہو)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ قربانی اس کے لئے مسنون ہے جسے اس کی قدرت ہو، اور قادر وہ ہے جو اتنے مال کا مالک ہو جس سے قربانی کا جانور حاصل کر سکے اور یہ مال اس کے عید ملائی اور ایام تشریق کے زمانے کی ضروریات سے زائد ہو (۴)۔

۱۷- چوتھی اور پانچویں شرط: بلوغ اور عقل ہے، امام محمد اور ظفر رحمہما اللہ نے ان دونوں شرطوں کا اضافہ کیا ہے، امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف نے یہ شرطیں نہیں لگائی ہیں، لہذا شیخیں کے ر ایک شرط ہے اور مجنون مال، انہوں تو ان کے مال میں قربانی، جب ہے، اس سے اگر باپ یا بھی ان کی طرف سے ان کے مال سے قربانی دے دیں تو امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف کے قول کی رو سے وہ ضامن نہیں ہوں گے، اور امام محمد اور امام زفر کے قول کی رو سے ضامن ہوں گے، یہ اسی طرح

ہو جاتی ہے، اسی طرح دین ذیل تمام شرائط کے بارے میں کہا جائے گا جو لوگ قربانی کے، وجوب یا اس کی سیرت کے قائل ہیں، اس شرط پر اس سب کا اتفاق ہے، بلکہ یہ نفل قربانی کے لئے بھی شرط ہے۔

۱۵- دوسری شرط: اقامت ہے، لہذا مسافر پر قربانی واجب نہیں، کیونکہ اس کی ادائیگی نہ ہر قسم کے مال سے ہوتی ہے اور نہ زمانے میں ہوتی ہے، بلکہ مخصوص وقت میں مخصوص جانور کے ذریعہ ہوتی ہے، اور مسافر کو ہر جگہ قربانی کے وقت میں جانور فراہم نہیں ہو پاتا، اس لئے اگر ہم مسافر پر قربانی واجب قرار دیں تو اسے قربانی کا جانور اپنے ہمرلو لے کر چلنے کی ضرورت ہوگی، اور اس میں جو حرج ہے وہ پوشیدہ نہیں، یہ پھر قربانی کی خاطر اسے سفری ترک کرنا پڑے گا اور اس میں ضرر ہے، اس لئے ضرورت کا تقاضا ہے کہ اس پر قربانی واجب قرار نہ دی جائے، بخلاف معیم کے، چاہے وہ حج ہی کیوں نہ کر رہا ہو، اس لئے کہ مانع نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ ان کے اہل خانہ میں سے جو لوگ حج نہ کرتے وہ انہیں جائزین بنا کر قربانی کی قیمت ان کے پاس کر، پتہ تاکہ وہ ان کی طرف سے بطور تطوع قربانی کریں (۱)۔

اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ ایسا اس لئے کرتے تھے کہ وہ لوگ اپنی طرف سے قربانی کریں نہ کہ حضرت ابن عمرؓ کی طرف سے، لہذا احتمال کے ساتھ وجوب ثابت نہیں ہو سکتا۔

یہ حنفی کا مذہب ہے جو اس کے وجوب کے قائل ہیں، مین جو لوگ سے سنت کہتے ہیں ان کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، اسی طرح نفل قربانی میں بھی اقامت کی شرط نہیں ہے، کیونکہ اس کے سنت یا نفل ہونے کی صورت میں کوئی حرج لازم نہیں آتا۔

۱۶- تیسری شرط: مالدار کی ہے جسے بیمار (خوشحالی) بھی کہا جاتا

(۲) یہ حضرت ابن عمرؓ کا ہے

(۱) عودۃ خمس کان له سعة ولم يصح، کی ترجمہ (قرآن ۶۸) میں کر پئی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۱۹۸۔

(۳) البدلی ۲/۱۱۸۔

(۴) البحر علی الصحیح ۴/۲۹۵۔

کا اختلاف ہے جو صدقہ فطر میں ہے، فریقین کے دلائل کی تحصیل جانے کے لئے ”صدقہ الفطر“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔
۱۸- وہ دہائی جس پر بھی جنون طاری رہتا ہے اور بھی اتفاق ہو جاتا ہے، جنون وفاق میں اس کے حال کا اعتبار کیا جائے گا، اگر وہ قزمانی کے دنوں میں مجنون ہو تو اس میں بھی اختلاف ہے، اور اگر اتفاق کی حالت میں ہو تو بغیر کسی اختلاف کے اس کے مال میں قزمانی، اسباب ہوگی اور یک قول یہ ہے کہ وہ تندرست کے حکم میں ہے۔

ورای کو صاحب ”بدائع“ نے جوابت کیا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ وجوب کے قول کو ترجیح دی جائے، لیکن صاحب ”الکافی“ نے عدم وجوب کے قول کو صحیح قرار دیا ہے، ابن اثیر نے اسی کو ترجیح کہا ہے، اور صاحب ”الدر المختار“ نے اسی پر اعتماد کیا ہے، اور ”موجب برہن“ کے متن سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ مطلقاً ہے اقوال میں سے صحیح قول ہے، علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اس قول کو صاحب ”ملک علی البحر“ نے اختیار کیا ہے، کیونکہ انہوں نے اسے مقدم کیا ہے، اور اس کے مقابل دوسرے قول کو صیغہ تضعیف ”قيل“ کے ساتھ بیان کیا ہے (۱)۔
یہ سب حنفی کی رائے ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ قربانی کے سنت ہوئے میں عقل و بلوغ کی شرط نہیں ہے، لہذا دہائی کے لئے چھوٹے بچے، اور مجنون کی طرف سے ان کے مال سے قربانی کرنا مسنون ہے، خود وہ وہ دونوں یتیم ہوں (۲)۔
شافعیہ کہتے ہیں کہ دہائی کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے مجورین کی طرف سے ان کے مال سے قربانی کرے، لیکن اگر دہائی باپ یا ”ابو“ ہو تو وہ اپنے مال سے ان کی طرف سے قربانی کر سکتے ہیں، اس صورت میں گویا

کہ اس نے انہیں جانور کا مالک بنادیا اور اس کی طرف سے ذبح کر دیا تو وہی کو ان پر حسان کرنے کا اور نہیں قربانی کا ثبوت ہوگا۔
حنابلہ خوشحال یتیم کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کا دہائی اس کی طرف سے اس کے مال سے یعنی مجور کے مال سے قربانی کرے گا، اور یہ عید کے دن طرہ سے کے ہے، طور وجوب کے نہیں ہے (۳)۔
۱۹ ستر بانی کے سنت ہونے کے لئے تن مالکیہ نے ایک شرط ذکر کی ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ شخص حاجی نہ ہو، یہ تک حاجی سے شریعتاً قربانی کرنے کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا خود وہ منی کے مدبر ہو یا غیر منی میں، غیر حاجی سے قربانی کا مطالبہ ہے، خود وہ عمرہ سرما ہو یا منی میں ہو (۴)۔
۲۰- ہونا یا شہر کا ہونا قربانی کے وجوب یا سبیت کی شرط نہیں ہے، لہذا اگر بانی جس طرح مر، اس پر واجب ہوتی ہے اسی طرح عورتوں پر بھی واجب ہوتی ہے، اور جس طرح شہروں میں مقیم لوگوں پر واجب ہوتی ہے، اسی طرح یتیموں، مدیہاتوں میں رہنے والوں پر بھی واجب ہوتی ہے، اس لئے کہ وجوب یا سبیت کے دلائل سب کو شامل ہیں۔

انسان کا اپنے مال سے اپنے بڑے کی طرف سے قربانی کرنا:

۲۱- اگر لڑکا بالغ ہو تو اس کے باپ یا ”ابو“ اس کی طرف سے قربانی واجب نہیں ہے، لیکن ما بالغ لڑکے پر چوتھے کے پاس اگر مال ہو تو اس کا حکم پہلے گزر چکا ہے، اگر ان کے پاس مال نہ ہو تو امام ابو حنیفہ

(۱) البحر علی التلخیص ص ۳۰۰

(۲) المنی لابن قدامہ ۱۱/۱۰۸، ۹۵

(۳) حاشیہ المدلول علی التلخیص ص ۱۱۹، ۲

(۴) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۰۰

(۱) الدر المختار مع حاشیہ رد المحتار ۲۰۱/۵

(۲) حاشیہ المدلول علی التلخیص ص ۱۱۹، ۲

قسم وہ ہے جس کا تعلق قربانی سے ہے، دوسری قسم وہ ہے جس کا تعلق قربانی کرنے والے سے ہے، اور تیسری قسم کا تعلق قربانی کے وقت سے ہے۔

پہلی قسم: قربانی کی ذات سے متعلق شرط:

۲۳- پہلی شرط: جو تمام مذاسب کے درمیان متعلق علیہ ہے یہ ہے کہ قربانی کا جانور مویشی میں سے ہو، اور وہ اہل ہے، خود وہ عربی ہو یا غیر عربی^(۱)، اور پانچ گائے اور جوئیس^(۲) (بھینس) ہے اور بھیجے بکری اور دنبہ ہے اور اس میں سے ہر سنف کے نر اور مادہ دونوں کی قربانی جائز ہے۔

لہذا جو غنم مویشی (مذکورہ بالا جانوروں) کے علاوہ کسی درحماں جانور کی قربانی کرے، خواہ وہ چوپایہ ہو یا پرندہ، اس کی قربانی صحیح نہ ہوگی، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لَّذِكْرِهِمْ" اسم اللہ علی ما رزقہم من بھیمۃ الأنعام"^(۳) (اور ہم نے ہر امت کے لئے قربانی کرنا اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ ان محسوس چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے ان کو عین فرمایا تھا)، اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ سے ان مویشی جانوروں کے علاوہ کسی اور جانور کی قربانی منقول نہیں ہے، لہذا اگر کوئی شخص قربانی

سے اس مائدہ میں دو روایتیں ہیں:

ہل: یہ کہ اس پر قربانی واجب نہیں ہے، یہ ظاہر روایت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، کیونکہ اصل یہ ہے کہ انسان پر ہرے کی طرف سے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی، خصوصاً عبادتیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَنْ تَقُومُوا لِلنَّاسِ إِلَّا مَا سَعَى"^(۱) (اور یہ کہ انسان کو صرف اپنی ہی کمائی ملے گی)، "لَا مَا تَكْسِبُ"^(۲) (اس کو ثواب بھی اسی کا ہوتا ہے جو اس کو ملے کرے)۔

اسی لئے اس پر اس کے باطل لڑکے اور بچے کی طرف سے قربانی واجب نہیں ہے۔

وہم: یہ ہے کہ قربانی واجب ہے کیونکہ انسان کا بچہ اس کا مادہ ہے، اسی طرح اس کا پوتا بھی تو سب اس پر اپنی طرف سے قربانی رہا واجب ہے تو صدقہ اور پر قیس کرتے ہوئے اپنے لڑکے اور بچے کی طرف سے بھی قربانی واجب ہوگی۔

پھر ظاہر روایت کی منہ پر (جو عدم وجوب کا قول ہے) انسان پر واجب یہ ہے کہ وہ اپنے باطل لڑکے اور بچے کی طرف سے اپنے مال سے قربانی کرے^(۳)، اور اپنے لڑکے کے بچے سے مراد وہ قیمتی ہے جو بچے کی ولایت میں ہو، جمہور کا جو مذہب پہلے گزرا یہ قول اس کے موافق ہے۔

قربانی کی صحت کے شرائط:

۲۴- قربانی کے کچھ شرائط ہیں جو اس کو "رتام" یوں کو شامل ہیں، اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: "بائع"، اور کچھ شرائط وہ ہیں جو قربانی ہی کے ساتھ خاص ہیں، ان کی تین قسمیں ہیں: ایک

(۱) سورہ غفر ۳۹

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۶

(۳) المدنی ج ۵/ ۳۷-۶۵، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/ ۲۰۰

(۱) عرب عربی کی جمع ہے اور بھائی بھائی کے لئے، اس کی تفسیر ہونا کے سرور کے ساتھ وہ بھی نا کو نذر دے کر یا کو تلف سے بدل دیا جاتا ہے (بھائی)، یہ قرآنی صحت ہے (دیکھئے القاسم، المجمع الوسيط) اور یہاں اس سے غیر عربی صحت مراد ہے اس کا واسطہ بھائی بھائی کے حساباً کے مکون اور یہ کی تفسیر کے ساتھ ہے۔

(۲) جو ہمیں "جاسوس" کی جمع ہے اور وہ گائے کی ایک قسم ہے جو سیاہ رنگ کی اور بڑے دھڑول ہوتی ہے اور یہ لفظ "گاسوس" کا عرب ہے۔ ایک کے لئے "جاسوسہ" کہا جاتا ہے (دیکھئے القاسم، المجمع الوسيط)۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۳

دنیت سے مراد وہ رے تو کافی نہیں ہوگا۔

اسی شرط سے متعلق یہ بھی ہے کہ کبیری ایفہ کی طرف سے کافی ہے،
 اور راجہ گائے (بھینس) سات افراد کی طرف سے کافی ہے، اس لئے
 کہ حضرت جامعہ حدیث ہے، "یونہی ماتے تیرہ" "سحر جامع رسول
 اللہ ﷺ عام الحادیۃ البیۃ عن سبعة والبقرہ عن سبعة" (۱)
 (نام نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حدیث کے سات افراد کے ساتھ سات افراد
 کی طرف سے اور گائے سات افراد کی طرف سے قربانی کی)۔

حضرت علیؓ، ابن عمرؓ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، رعاشہ رضی اللہ عنہم
سے یہی مراد ہے۔ حصاء، حاس، سام، حسن، عمر، بن، یثار، شری،
اور علیؓ، ابوذرؓ، ہر، اشہل، لم، ہی کے قاتل ہیں، حسب، ثانیہ اور
مناجیدہ یہی قول ہے (۴)۔

حضرت ابن عمرؓ سے ایک دوسری روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا:
 "لا تخرجني نفس واحدة عن سبعة" (۳) (ایک جانور سات
 افراد کی طرف سے کافی نہیں ہو سکتا)، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ گوشت یا
 قیمت میں شرکت سے قربانی (سب کی طرف سے) کافی نہیں ہوگی،
 نہ بکری میں، نہ اونٹ میں، نہ گائے میں، لیکن ایک قربانی جس کا مالک
 ایک شخص ہے اگر وہ اسے اپنی طرف سے اور اپنے غریب و غلامین اور
 چھوٹے نابالغ بچوں کی طرف سے قربانی کرے گا تو یہ قربانی کافی
 ہو جائے گی، اسی طرح یہ بھی کافی ہے کہ انسان ایک قربانی کو جس کا وہ
 تہہ مالک ہے، دوسروں کو اپنے ساتھ، اب میں شریک کرنے کی نیت
 سے قربانی کرے یا یہ نیت کرے کہ وہ پوری قربانی اس کے ملا دوستی
 اور کی طرف سے ہو، جیسا کہ پینٹ گڈرا (نقد، ۹)۔

() حضرت جابرؓ کے ہمارے ہمارے رسول اللہؐ کی روایت سے مسلم (۲/۹۵۵) طبع النجف اے کے ہے۔

(۲) ایلدے ۱۹۰۵ء، ایگوشی، ۸/۸ ۹۸۸ سہ ایگوشی لایسن قدیمہ ۱۱/۹۶، ۱۱۸۔
۳ ایگوشی لایسن قدیمہ۔

۲۴۔ ہر شے میں یہ ہے کہ جانور قربانی کی عمر کو پہنچ گیا ہو، یعنی یہ کہ امت۔ گائے اور بکری شی ہوں یا اس سے زیادہ عمر کے ہوں، اور مینڈھا جذبات ہو یا اس سے زیادہ عمر کا، لہذا مینڈھے کے علاوہ ہر جانوروں کی قربانی شی ہونے سے قبل اور مینڈھے کی جذبات سے قبل جائز نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تبيعوا الا مسنة الا ان يعسر عليكم، فذبحوا جذعة من الصان" (۱) (تم صرف مسہ کو ذبح کرو، والا یہ کچھ تم پر شہار ہو جائے، تو مینڈھا میں سے جذبات کو ذبح کرو)، اور مسہ ہر وہ جانور ہے جو شی یا اس سے زیادہ کا ہو، یہ بات نووی نے اہل لغت سے نقل کی ہے (۲)۔

اور اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "بعت الأصحاب بالجدع من المضار" (۳) (مینڈ حاشیہ ج ۲، بہترین قربانی ہے)، اس شرط پر فقہاء کا اتفاق ہے، لیکن شیخ اور ج ۲ کی تفسیر میں ان کے درمیان اختلاف ہے (۴)۔

۲۵- خفیہ اور محتالہ کا مسلک یہ ہے کہ مینڈھا کا جذبہ وہ ہے جس

(۱) حدیث: "لا تلمحوا إلا مسنة..." کی روایت مسلم و میرے حضرت جابر سے کی ہے (صحیح مسلم ۵۵۵۳، خلیع النہس)، حدیث کے کلمے "إلا أن یحسوا" الی آخرہ کے ظہور سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث صرف اس وقت جائز ہے جب کہ مسنہ کا پلا مشکل ہو جائے، لیکن اس کا محمل یہ ہے کہ جو شخص یہ وہ کافر یا بی ایمان چاہے اسے چاہے کہ وہ جذباتی فرد یا صرف اس صورت میں کہ جسے جب کہ مسنہ کا پلا دشوار ہو۔

54 ML 21 (P)

(۳) حدیث "ثعلبہ الاضحية..." کی روایت ترمذی سے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن و غریب ہے (سنن ترمذی ۴۰۷۷، مصابح الریعہ ۶۴۳، ص ۷۳)۔

(۲) مٹی وہ جانور ہے جس کے اگلے دانت گرمے ہوں اور منہ میں پاٹلیا (گلے دانت) ہوتے ہیں اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب جانور کسی متعین مڑ بولتی ہو جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا۔

نے چھ ماہ مکمل کر لئے ہوں، اور ایک قول یہ ہے کہ چھ ماہ سے زائد مکمل کر لئے ہوں، اور جو بھی مثل ہو یکن یہ ضروری ہے کہ وہ ایسا نہ ہو کہ گر سے ٹاپا (سال بھر لے جا رہوں) کے ساتھ ملایا جائے، اور سے دیکھئے، لوں کو پتہ نہ چلے (کہ وہ سال بھر کا نہیں ہے)، اور مینڈھا ور بکری میں سے مٹی سال بھر کا جانور کہلاتا ہے، اور گائے دو سال کی اور اہنت پانچ سال کا^(۱)۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مینڈھا کا جذبہ وہ ہے جو قمری لحاظ سے سات بھر کا ہو اور دوسرے سال میں داخل ہو گیا ہو تو وہ ۱۰ سال ابھی شروع ہی ہو ہو، اور بکری کے مٹی کی تفسیر اسوں نے یہی ہے کہ جو سال بھر کا ہو اور دوسرے سال میں پوری طرح داخل ہو گیا ہو، مثلاً سال کے بعد ایک ماہ گزر چکا ہو، اور گائے کے مٹی کی تفسیر یہی ہے کہ جو تین سال کی ہو اور جو تھے سال میں داخل ہو گئی ہو، اگرچہ پوری طرح داخل نہ ہوئی ہو، اور اہنت کا مٹی وہ ہے جو پانچ سال کو پہنچ کر چھ سال میں داخل ہو گیا ہو اگرچہ پوری طرح داخل نہ ہو^(۲)۔

اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ جذبہ وہ ہے جو ایک سال کا ہو، وہ فرماتے ہیں کہ اگر سال سے قبل ۱۱ چھ ماہ پورے ہوئے کے بعد اگلے دنوں و اہنت گرجا میں تو اس کی قربانی درست ہوگی، اور بکری میں مٹی کی تفسیر یہی ہے کہ وہ ۱۰ سال کی عمر کو پہنچ گئی ہو، اسی طرح گائے^(۳)۔

۲۶- تیسری شرط: قربانی کے جانور کا ظاہری عیوب سے پاک ہونا ہے، اور یہ وہ عیوب ہیں جو چربی یا گوشت میں نقص پیدا کریں، سوئے ان عیوب کے جو اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اس شرط کی رو سے درج ذیل جانوروں کی قربانی درست نہیں:
(۱) اندھا جانور۔

(۲) کالا جانور جس کا کالا ہونا بالکل ظاہر ہو، اور کانا وہ ہے جس کی ایک آنکھ کی چیمائی ختم ہوئی ہو، اور کتابہ نے اس کی تفسیر یہی ہے کہ جس کی آنکھ ہنسنے لگی ہو اور مدھی ہوئی ہو، یہ نکتہ وہ ایک پندیرہ عضو ہے، تو اگر آنکھ باقی ہو تو یہ جانور کی قربانی اس کے نزدیک درست ہے، خواہ اس کی آنکھ پر کسی سفیدی ہو جو دیکھنے سے مانع ہو۔

(۳) وہ جانور جس کی پوری زبان کٹ گئی ہو۔

(۴) جس کی زبان کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، اور شافعیہ کہتے ہیں کہ زبان کے توارے جسے کاٹ جانا بھی قربانی کے سے مضر ہے۔

(۵) وہ جانور جس کی ناک کٹ گئی ہو۔

(۶) وہ جانور جس کے دونوں کان کٹے ہوں یا ایک کان کٹ ہو، اسی طرح سکا، اور یہ وہ جانور ہے جس کے دونوں کان یا ایک کان بیدارگی طور پر نہ ہو، کتابہ کا سکا کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔

(۷) وہ جانور جس کے دونوں کانوں میں سے کسی ایک کان کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، اور برے حصے کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے، ایک روایت کی رو سے حسب مذہب یہ ہے کہ بیشہ وہ ہے جو ایک تہائی سے زیادہ ہو، اور دوسری روایت یہ ہے کہ ایک تہائی یا اس سے زیادہ بیشہ ہے، تیسری روایت یہ ہے کہ نصف یا اس سے زیادہ کثیر ہے، یہ مام ابو یوسف کا قول ہے، چوتھی روایت یہ ہے کہ چوتھائی یا اس سے زیادہ بیشہ ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ کان کے ایک تہائی یا اس سے کم کا کٹ جانا مضر نہیں ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مطلقاً کان کے کچھ حصہ کا کٹ جانا مضر ہے۔

کتابہ کہتے ہیں کہ کان کے اکثر حصے کا کٹ جانا مضر ہے۔

(۱) التہذیب مع تہذیب الفقہ ۶/۸۱۸، البدیع ۶۹/۵، حاشیہ ابن ماجہ ۱۰۰/۵۔

(۲) حاشیہ الدرر علیٰ شرح التلخیص ۱۱۹/۳۔

(۳) المجموع المندوی ۸/۳۹۳، حاشیہ البیہری علیٰ التلخیص ۲۹۵/۳۔

کُضِیَہ ۷۲

(۳) وہ جانور جس کی دم کٹ گئی ہو، یا پیدائشی طور پر دم نہ ہو، ایسے جانور کو عربی میں بترء (مردود) کہا جاتا ہے، کتابدہ کا اس دونوں میں اختلاف ہے، چنانچہ دفرماتے ہیں کہ دونوں کی قربانی درست ہے، ثانیہ کے ردیک جس کی دم ٹٹی ہو اس کی قربانی جائز نہیں، درجس کی دم پیدائشی طور پر نہ ہو اس کی قربانی جائز ہے۔

(۱۳) وہ جانور جس کی دم کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، مالکیہ فرماتے ہیں کہ ایک تہائی یا اس سے زیادہ حصہ کٹ گیا ہو تو درست نہیں ہے، ثانیہ کہتے ہیں کہ دم کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی مضر ہے، کتابدہ کہتے ہیں کہ پوری دم یا اس کے کچھ حصہ کا کٹ جانا مضر نہیں ہے۔

(۱۵) بیمار جانور جس کی بیماری ظاہر ہو، یعنی جو سے دیکھتے سمجھ لے کہ یہ بیمار ہے۔

(۱۶) دو کٹر مردار، یا جانور جس کی ہڈی کا کوئی (قی) ٹکٹ ہو گیا ہو، قی مردار ہے جو ہڈی کے اندر ہوتا ہے، ایسے جانور کی قربانی درست نہیں، اس لئے کہ کامل تخلیق ہونا ظاہر کی امر ہے، پس جب کہ اس کے خلاف ظاہر ہو تو یہ ایک نقص ہو گیا۔

(۱۷) مسمرۃ لا طہارۃ یہ وہ جانور ہے جس کا علاج کی وجہ سے وہ تھم ہو گیا ہو۔

(۱۸) جالائۃ: یہ وہ جانور ہے جو گدن کھاتا ہے، کچھ نہیں کھاتا، تو جب تک اس کا اعتبار نہ ریا جائے اس کی قربانی درست نہیں، مگر اعتبار یہ ہے کہ اگر اس سے تورا سے چائیں، نوں تک باندھ کر رکھ جائے، اور کائے ہے تو میں، نوں تک، مرکری ہے تو اس دنوں تک۔

۷۲- یہ مثالیں حنفیہ کی کتابوں میں مذکور ہیں، یہ جانوروں کی قربانی درست نہیں ہے کچھ دوسری مثالیں دوسرے مذاہب کی کتابوں میں مذکور ہیں۔

ان میں سے کچھ وہ ہیں جنہیں مالکیہ نے درست کہا ہے، چنانچہ وہ

”وہ اس سلسلہ میں صلی یہ حدیث ہے: ”ان البھی بکسۃ یھی ان یصحی بعضہ الاذن“ (۱) (بہی بکسۃ نے کان کئے جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے)۔

(۸) وہ انگڑ جانور جس کا انگڑا پن ظاہر ہو، یہ وہ جانور ہے جو اپ سے چل کر مدھ تک نہ جاسکے۔ مالکیہ ہر ثانیہ نے اس کی نقص یہ کہ وہ جو اپنے ساتھیوں کی طرح نہ چل سکے۔

(۹) جذامہ یعنی وہ جانور جس کا لکھایا بچھا، بچر کتا ہوا ہو، اس طرح وہ جانور جس کے گلے یا پیچھے بچ میں سے کوئی ایک پیدائشی طور پر نہ ہو۔

(۱۰) جذامہ یعنی وہ جانور جس کے قینوں کے سرے کٹے ہوئے ہوں یا ٹٹک ہو گئے ہوں۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ قین کے سرے کے کچھ حصے کا کٹ جانا بھی مضر ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ جس جانور کا پورا قین ٹٹک ہو گیا ہو، اس کی قربانی درست نہیں، مگر وہ قین کے بعض حصے سے مس پڑتی ہو تو اس کی قربانی درست ہے۔

(۱۱) وہ جانور جس کی چمکتی کٹ گئی ہو یا پیدائشی طور پر نہ ہو، ثانیہ کا اس میں اختلاف ہے، دفرماتے ہیں کہ جس جانور کی چمکتی حلقہ نہ ہو اس کی قربانی درست ہے، درجس کی چمکتی کٹ گئی ہو اس کی قربانی درست نہیں۔

(۱۲) وہ جانور جس کی چمکتی کا بڑا حصہ کٹ گیا ہو، ثانیہ فرماتے ہیں کہ چمکتی کے تھوڑے حصے کا کٹ جانا بھی قربانی کے لئے مضر ہے۔

(۱) حدیث: ”ان البھی بکسۃ یھی ان یصحی بعضہ الاذن“ کی روایت ابوداؤد (۲۳۸۳ طبع عزت عید دہاس)، احمد (۸۳۸ طبع المصیبر) اور ترمذی (۳۸۷ طبع النعلی) نے کی ہے اور اسے صحیح قرار دیا ہے منذری نے کہا کہ ترمذی نے جو اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے وہ کامل طور پر منذری کی مختصر میں ایسا ہی لکھا ہے (۳۸۷ طبع کردہ دارالمعرفہ)۔

مضمیمہ ۲

اور جو اصل جوہن تمام عیوب سے پاک ہونے پر دلالت کرتی ہے
سنن صحیح حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تعجریء من
الصحابا أربع العوراء البین عورھا، والعرجاء البین
عرجھا، والحریصة البین مرضھا والعجفاء التي لا تنقی" (۱)
(چار قسم کے جانوروں کی قربانی درست نہیں: کاناجانور جس کا کان پین
کھلا ہوا ہو، شترانجانور جس کا شتر پین کھلا ہو، بیمار جانور جس کی
بیاری خلع ہو، و جانور جس کی پدی کاؤ، خشک ہو یا ہو)۔

اور جہری، سنن صحیح حدیث ہے جو "عمسور" ﷺ سے مروی ہے کہ
آپ ﷺ نے فرمایا: "استشرفوا العین والأذن" (۲) (آنکھ
اور کان کو غور سے دیکھ لو) یعنی "فات" سے اس کے سماعت ہونے کا
اطمینان حاصل کر لو، اسی طرح سے صحیح حدیث ہے کہ: "أنه بھی أن
بصحي بعضاء الأذن" (۳) (نبی ﷺ نے پھٹے کان والے
جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے)۔

فقہاء نے ان جانوروں کے ساتھ جن کا ان احادیث میں ذکر
ہے ان جانوروں کو بھی شامل کیا ہے جن میں کھلا ہو، بیمار، عجیب ہو۔

فرماتے ہیں کہ (بکاء) یعنی کونٹے جانور کی قربانی (غراء) و جانور
جس کے منہ سے دہرہ آتی ہو، انہوں نے اس کے جالہ (نجاست
کھانے والے) ہونے اور بہت زیادہ بدبھنسی والے ہونے کی قید نہیں
لگائی ہے، اسی طرح سماء (بہرے جانور) کی قربانی درست نہیں (۱)۔
کچھ مثالیں وہ ہیں جنہیں شامیہ نے "ریا ہے کہ" "ھیما" کی
قربانی درست نہیں ہے، وریہ وہ جانور ہے جسے ایسے پیاس کی بیماری
لاحق ہو کہ اس کے رتے ہوئے پانی پینے سے یہ اب نہ ہو، اور جو
زمین میں گھومتا پھرے پین چکے نہیں۔

اسی طرح حامد جانور کی قربانی صحیح قول کی رہ سے درست نہیں،
کیونکہ حمل پینٹ کو شرب کر دیتا ہے، اور گوشت بھی، اب ہو جاتا
ہے (۲)۔

کچھ مثالیں وہ ہیں جنہیں حنابلہ نے "ریا ہے کہ" "ھیما" کی
قربانی درست نہیں (۳)، وریہ وہ جانور ہے جس کے سینک کا تول
ٹوٹ گیا ہو (۴)، وریہ وہ کسی جس کا آلہ تناسل اور دونوں حصے ایک
ساتھ کٹ گئے ہوں، ماں اور دونوں میں سے کوئی ایک کتا ہو اس کی
قربانی درست ہے (۵)۔

(۱) حدیث: "لا تجزئی من الصحابا أربع" کی روایت ابوداؤد
(۲۳۵۳ طبع عزت حیدر عباس) سنن ابی (۲/۳۷۲ طبع المکتبہ التجاریہ) اور
ترمذی (سنن ترمذی ۸۶۳ طبع مکتبہ) نے کی ہے، اور ترمذی کے الفاظ
درج ذیل ہیں: "ملا بصحي بالعرجاء البین عورھا، ولا بعوراء البین
عورھا ولا بالمریضة البین مرضھا ولا بالعجفاء التي لا تنقی"،
اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن گج ہے۔

(۲) حدیث: "استشرفوا العین والأذن" کی روایت احمد (۱۰۸-۱۳۹ طبع
المکتبہ) اور ابوداؤد (۳۷۳ طبع عزت حیدر عباس) نے کی ہے، اور ترمذی
نے درج ذیل الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے: "أمرنا أن نستشرف
العین والأذن" (نحو الاحوی ۵/۹۲-۸۳ طبع کردہ مکتبہ) اور ترمذی
نے کہا کہ یہ حدیث حسن گج ہے۔

(۳) حدیث: "أن البهي لا یصحی بعضاء الأذن" کی ترمذی
کردہ روایت ہے (نحو ۲۱۸)۔

(۱) مجمع الممالک ۹/۳۰۰
(۲) المجموع المملوکی ۸/۳۰۰
(۳) حصص "مطالب ولی الہی" کے نسخہ میں مواد کے ساتھ ہے، لیکن علامہ
ابن عابدین کے حاشیہ میں ہے: وہ جانور جس کے سینک کا کچھ حصہ ٹوٹ
گیا ہو، اس کا نام ظاؤ کے ساتھ مکتلا اور کھا گیا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک اس
کی قربانی درست ہے۔
(۴) مطالب ولی الہی ۲/۲۵۳
(۵) رقم ساجدہ مثالوں کے سلسلہ میں دیکھئے: البدائع ۵/۵۵-۶۰،
ابن عابدین ۵/۲۱۳، ۲۱۴، الدرر فی شرح المکرم ۲/۱۲۰، مجمع الممالک
۹/۳۰۰، المجموع المملوکی ۸/۳۰۰، حاشیہ البحر فی علی الحج ۲/۲۹۶، مطالب
ولی الہی ۳/۲۵۳، انشی لابن قدامہ ۱/۱۰۲۔

۲۸۔ سین و مویشی جانور جن کی قربانی درست ہے اس بنا پر کہ اس

میں بہت سی نمایاں عیب نہیں وہ حسب ذیل ہیں:

(۱) اختلاط اسے چلکا بھی کہا جاتا ہے یعنی وہ جانور جسے پیدائشی طور پر سینگ نہ ہو، نئی طرح وہ جانور جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں، بشرطیکہ اس کے دھن کی ہڈی ظہر نہ ہو اس لئے کہ حضرت علیؑ سے صحیح طور پر مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص سے جس نے سینگ ٹوٹے ہوئے جانور کے بارے میں پوچھا تھا فرمایا ”لا بأس، لیسرنا ان يستشرف العیسیٰ والادیس“ (۱) (اس میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ ہمیں وہ بول ”نکھ و رکاب کو غور سے دیکھنے کا حکم“ یا ”یا ہے“۔

وہ جانور جسے پیدائشی طور پر سینگ نہ ہو اس کی قربانی کے درست ہونے پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے، اختلاف اس جانور کے متعلق ہے جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں، مالکیہ اس کی قربانی کو درست قرار دیتے ہیں، بشرطیکہ ٹوٹنے کی جگہ می (توں آلو) نہ ہو اور امی کی تیرہ یوں کی ہے، ٹوٹنے کے بعد زخم بدقی ہو تو دونوں اس سے حلال نہ ہو۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ تو دو ٹوٹنے کی جگہ توں آلو ہو اس کی قربانی جائز ہے، جب تک کہ ٹوٹنے کی تکلیف گوشت میں ظہر نہ ہو، اگر ٹوٹنے کی تکلیف گوشت میں اثر انداز ہو جائے تو وہ قربانی سے مانع مرضاً ترہ پائے گا۔

حنابلہ کہتے ہیں کہ سینگ کا نصف سے زیادہ حصہ اُترے یا ہو تو اس کی قربانی درست نہیں ہے، اس جانور کو ”مضباء اقرن“ کہا جاتا ہے۔

(۲) حولا یعنی وہ جانور جس کی آنکھ میں ایسا نقص ہو جو نیچے سے مانع نہ ہو۔

(۳) سمعاً یعنی وہ جانور جس کا ایک کان یا دونوں کان چھوٹے

ہوں۔

مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ فرماتے ہیں: یہ جانور کی قربانی درست نہیں ہے، اور اس کی تعمیر انہوں نے یہی ہے کہ اس جانور کے دونوں کان بہت چھوٹے ہوں، گوئی کہ وہ کانوں کے بغیر پید ہو ہو۔

(۴) ثکلاً: وہ جانور جس کا کان پٹنا ہو خواہ پھٹن یک تہائی

سے زیادہ ہو۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ ایسا جانور کی قربانی درست نہیں ہوے اس کے کہ پھٹن تہائی یا اس سے کم ہو۔

(۵) عیاً: یعنی وہ جانور جس کے کان میں سوراخ ہو، اس کے

درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ پھٹن کی وجہ سے کان کا بڑا حصہ ضائع نہ ہو یا ہو۔

(۶) مہ وہ یعنی وہ جانور جس کے کان کے پیچھے کا کچھ حصہ کٹ ہو

اور جدا نہ ہوا ہو، بلکہ مطلق چھوڑ دیا گیا ہو، لیکن اگر جدا ہو جائے تو وہ اس جانور کی طرح ہے جس کے کان کا کچھ حصہ کٹ گیا ہو، اور اس کا حکم پہلے گذر چکا۔

(۷) تماماً: یہ وہ جانور ہے جس کے انت نہ ہوں، میں اس کی

قربانی کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ انت کا نہ ہونا اس کے چرنے اور چارہ کے استعمال سے مانع نہ ہو، اگر مانع ہو تو درست نہیں ہے، یہ حنفی کا مذہب ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وہ جانور جس کے پیچہ سے زیادہ انت ہوئے

ہوئے یا اکھر سے ہوئے ہوں اس کی قربانی درست نہیں، البتہ تردد انت مکھے یا ہر سا پہلی وجہ سے ہوئے ہوں تو اس کی قربانی جائز ہے۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ جس جانور کے بعض دانت گر گئے ہوں، اگر

اس کی وجہ سے چارہ کھانے میں کوئی نقص واقع نہ ہو تو اس کی قربانی

(۱) حدیث علیؑ: ”لم یزلنا ان يستشرف العیسیٰ“ کی تخریج (فقہ ۲۷) میں گذر چکی۔

اختیار ۳۰-۳۱

درست ہے، ورنہ وہ جانور ہے جو دن کو دیکھے رات کو نہ دیکھے، اس طرح کفر و نفاق دے جانور کی قربانی درست ہے۔

اسی طرح وہ جانور جس کے کسی بڑے عضو کا چھوٹا ٹکڑا کاٹ لیا گیا ہو، مثلاً وہ جانور جس کی ران کی تھوڑی مقدار بھی ران نے کاٹ لی ہو، بہتہ گرا جاتی بڑی مقدار کاٹ لے جو پورے ران کے لحاظ سے زیادہ کھجی جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔

قربانی کے جانور کی تعیین کے بعد کسی ایسے عیب کا لاحق ہو جانا جو قربانی سے مانع ہو:

۳۰۔ اگر کسی شخص نے قربانی کی نیت سے ایک بکری خریدی، اور وہ اس کے پاس سر بہت بلی ہوئی تو اگر یہ اثر یہ تہ وقت خوشحال اور مقیم تھا، اور اس کی خریدی خوب کے وقت ہوئی ہو تو اس کی قربانی جائز نہ ہوگی، کیونکہ یہ بات پہلے گذر چکی ہے کہ مالدار کا قربانی کے سے کسی جانور کو خریدنا ایسی جانور کی قربانی کو واجب نہیں کرتا، اس لئے کہ اس کے مدثریت سے قربانی واجب کی ہے، اور یہ شخص اپنے خریدے ہوئے جانور کے مدثریت میں واجب کو کرتا ہے، پس اگر جانور میں نقص پیدا ہو جائے تو یہ جانور اس وجوب کی ایکلی کے لائق نہیں رہے گا، اس سے جو چیز اس کے مدثریت میں مدثری حالہ باقی رہ جائے گی۔

اگر وہ خریدے تہ وقت مقیم تھا، یا مالدار مسافر تھا، یا مالدار مقیم تھا، اور قربانی کے وقت سے قبل خریدے تھا تو ان تمام صورتوں میں اس کی قربانی درست ہوں، کیونکہ اس کے مدثریت خریدی کے وقت قربانی واجب نہیں تھی، لہذا قربانی کی نیت سے خریدنا اس کو واجب نہیں کرتا، جیسے تعیین قربانی کی نذرمانی جائے، اس لئے اس میں نقص کا پیدا ہونا

اس کے مالک ہو جانے کی طرح ہے اس کی وجہ سے اس کا جب کرنا ساتھ ہو جائے گا۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فقیر یا مالدار اگر نذر کے ذریعہ کوئی غیر متعین قربانی اپنے پر لازم کر لے، پھر قربانی کی نیت سے کوئی بکری خریدے، اور وہ عیب دار ہو جائے تو اس کی قربانی درست نہیں ہوتی، کیونکہ اس حال میں خریدنا واجب نہیں ہے، بلکہ وہ خریدی ہوئی چیز کو واجب کے قائم مقام کرنا ہے، اور جب کے قائم مقام کرنے کی شرط عیوب سے ملتی ہے، پس جب کہ اس کا واجب کی جگہ قائم کرنا کافی نہ ہو تو واجب اس کے مدثری حالہ باقی رہا۔

۳۱۔ جیسے کہ مدثری جو خریدی کے بعد مدثری ہوئی، اور وہ جسے خریدنے کے بعد اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی کے لئے قتل ہو یا وہ مرجائے یا چوری ہو جائے تو اس میں سابقہ تعیین ہے۔ اگر قربانی کرنے والے نے کسی قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کے لئے پیش کیا، اور وہ ذبح کئے جانے کی جگہ میں چھٹ پڑنے لگا، اور اس کا جگر ٹوٹ گیا یا وہ چپا تو تھری اس کی نیکہ میں لگائی، اور وہ کالہ ہو گیا تو اس کی قربانی درست ہوگی، کیونکہ یہ ایسی چیز ہے جس سے پچاسمین میں، کیونکہ بکری کا ہاتھ چرماری ہے، اور چھپ پڑتی ہے، اور اس کے اس عمل کی وجہ سے عیوب لاحق ہو جاتے ہیں (۱)۔

یہ خفیہ فاسلک ہے۔

مالکیہ فاسلک ہے کہ قربانی جو نذر یا غیر نذر کی وجہ سے متعین ہو، اور اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قتل ہو تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی، اور اس سے فرخت وغیرہ کے ذریعہ اس میں تعریف کرنے کا حق ہے، اور اگر اس نے قربانی نذرمانی تھی تو دھرم جانور

(۱) البدائع ۵/۷۵۲

مضیہ ۳۱

قرب کرنا اس پر لازم ہوگا اور اگر غرض کی قربانی نہیں تھی تو دوسری قربانی اس کے لئے مسنون ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ ذبح کے لئے لٹاے سے قبل وہ عیب و ریشہ ہو اور اُترنے کے بعد عیب و ریشہ ہو تو اس کا ذبح روینا حلال ہوگا^(۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ جو شخص نذر وغیرہ کے ذریعہ کسی مخصوص جانور کی قربانی اپنے اوپر واجب کر لے، پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو جائے جو قربانی سے مائع ہو، اس وقت کے داخل ہونے سے قبل جس میں قربانی جائز ہوتی ہے یا اس وقت کے داخل ہونے کے بعد اور اس کے ذبح پر قادر ہونے سے قبل اور اس کی طرف سے کوئی کوتاہی نہ ہوتی، قبیح نہ ہو تو اس پر اس کا بدلہ لازم نہ ہوگا، کیونکہ یہ واجب کے وقت اس کی ملکیت اس سے زائل ہوگئی، اس پر لازم ہے کہ وہ اس متعین جانور کو وقت میں ذبح کرے اور قربانی کی طرح سے صدقہ کرے، اگرچہ قربانی نہیں ہے۔

دوسرے اس کی روایتی کوتاہی کی وجہ سے عیب پیدا ہوا یا کسی عذر کے اس سے قبل وقت سے اس کے ذبح کو موثر یا تو وقت پر اس کا ذبح کرنا اور سے صدقہ کرنا اس پر لازم ہوگا اور اس پر یہ بھی لازم ہوگا کہ بری الذمہ ہوئے کے لئے دوسری قربانی کرے۔

دوسرے اس سے کوئی بکری خریدی، اور نذر وغیرہ کے ذریعہ سے اس کی قربانی اپنے اوپر واجب کی، پھر اس میں کوئی قدیم عیب پایا تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اسے بائع کو لوٹا دے، کیونکہ محض واجب کر لینے سے اس کی ملکیت اس سے زائل ہوئی، لہذا اس کا باقی رکھنا اس پر متعین ہے، ہاں اسے اس کا حق ہے کہ وہ نقصان کا تاوان فروخت کنندہ سے وصول کرے اور اس پر اس کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، کیونکہ وہ اس کی ملکیت ہے اور اس پر لازم ہے کہ بوقت پر

۱۔ ذبح کرے اور اس پر اسے کو صدقہ کر دے، کیونکہ اگرچہ قربانی نہیں ہے، لیکن قربانی کے مشابہ ہے اور اس ذبح سے وجوب اس کی طرف سے ساقط ہو جائے گا، البتہ اس کے لئے یہ مسنون ہے کہ وہ اس کے بعد صحیح سالم جانور قربان کرے تاکہ اس کی قربانی کی سنت حاصل ہو جائے۔

۲۔ اگر اس کا عیب ذبح کرنے سے قبل رال ہو یا تو قربانی نہ ہوگی، کیونکہ سلامتی اس وقت پائی جاتی ہے جب اس کی ملکیت اس سے رال ہو چکی تھی۔

جس شخص نے نذر یا تعین کے ذریعہ واجب کے بغیر کسی بکری کو قربانی کے لئے متعین یا پھر اس میں کوئی عیب پیدا ہو یا جو قربانی کی صحت کے لئے مائع ہو تو اس کی قربانی درست نہ ہوگی، عیب و ریشہ ذبح کے وقت پیدا ہوا اس سے قبل، دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، پس اگر قربانی کے لئے کسی بکری کو عیب صحت کا، بالکل صحیح سالم تھی، چار ماہ پہنچنے تک اس کا پھر نوٹ نہ لیا، پھر اس کے نیچے تیزی ہوئی تو ثانیہ کے برابر ایک ریشہ صحیح توں کی رو سے اس کی قربانی درست نہ ہوگی^(۲)۔

۳۔ نابالہ کا مسلک ثانیہ کے مسلک سے قریب ہے، البتہ وہ لوگ کہتے ہیں کہ واجب قربانی کے پورے حصہ کو صدقہ کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ بعض حصہ کو صدقہ کرنا کافی ہے، اسی طرح وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر کسی صحیح سالم بکری کو قربانی کے لئے متعین کر دیا، پھر اس میں کوئی ایسا عیب پیدا ہو گیا جو قربانی کی صحت سے مائع ہے تو اس کی قربانی حلال ہوگی^(۲)۔

(۱) مختصر الحجاج شرح المصباح مع حاشیہ اشروانی ۱/۵۲، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲،

”غصب“ کی اصطلاح (۱)۔

۳۳- غصب کی رائے یہ ہے کہ اگر کسی انسان نے ایک بکری خریدی اور اسے تالا اور قربانی کرنے کے لئے اس کے چرم کو بدھا، پھر ایک اور آدمی آیا اور اس کی اجازت کے بغیر اسے دینا کر دیا تو مالک کی طرف سے یہ قربانی صحیح ہو جائے گی، کیونکہ دلالۃ اس کی طرف سے اجازت پائی گئی۔

اور متبادل کے طور پر، اگر قربانی کے جانور کو متعین کر دیا اور کسی اور نے اس کی اجازت کے بغیر اسے دینا کر دیا تو اس کے مالک کی طرف سے قربانی صحیح ہو جائے گی اور ذبح کرنے والے پر کوئی ضمانت نہیں ہوگا۔

اور مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ قربانی اس وقت جائز ہوگی جبکہ مالک صراحتاً اجازت دے یا ذبح کرنے والا اس کے جانور کے ذبح کرنے کا مامور ہو (۲)۔

اور اگر کسی شخص نے ایک بکری قربانی کی غرض سے خریدی اور ذبح کرے کے بعد نبوت کے ساتھ یہ بات معلوم ہوئی کہ وہ بکری کے حاملہ دوسری بکری کی ملکیت تھی تو اس صورت میں اس کا حکم مال مقصوب کا ہے اور اس آدمی کا اسے شریعہ مانڈا دینے کے درجے میں ہے، مالکیہ اور متبادل نے اس کی ہر اہمیت کی ہے (۳)۔

۳۴- اگر کسی شخص نے کسی آدمی کے پاس کوئی بکری مائت کے طور پر رکھی اور مائت دار نے اپنی طرف سے اس کی قربانی کر دی، اور اس کے مالک نے قیمت بجا قبول کر لیا، قیمت دینا کرنے والے سے بھول کر لی تو بکری دینا کرنے والے کی طرف سے قربانی نہیں ہوگی

۳۲- چونکہ شرط یہ ہے کہ جانور ذبح کرنے والے کی ملکیت ہو یا اسے صراحتاً دلالۃ اس کی اجازت دے دی گئی ہو، اگر ایسا نہ ہو تو ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی درست نہ ہوگی، کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں ہے اور نہ اس کے مالک کا نائب ہے، کیونکہ مالک نے اس کو اپنی طرف سے ذبح کرنے کی اجازت نہیں دی ہے اور انسان جو کچھ کرتا ہے اس میں اصل یہ ہے کہ وہ خود اس کی طرف سے واقع ہو، دوسرے کی اجازت کے بغیر دوسرے کی طرف سے واقع نہ ہو۔

اگر کسی انسان نے کوئی بکری غصب کی اور مالک کی اجازت کے بغیر اس کی طرف سے قربانی کر دی تو قربانی اس کی طرف سے واقع نہ ہوگی، کیونکہ اس کی طرف سے اجازت نہیں پائی گئی اور اگر اپنی طرف سے قربانی کی تو اس کی طرف سے کافی نہ ہوگی، کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں ہے، پھر اگر اس کے مالک نے اسے شد و صورت میں لے لیا اور اسے نقصان کا ضامن بنایا تو بھی ان میں سے کسی کی طرف سے کافی نہیں اور اگر اس کے مالک نے اسے نہیں لیا اور رد ہوئے کی صورت میں اس کی جو قیمت تھی اس کا اسے ضامن بنایا تو ذبح کرنے والے کی طرف سے کافی ہو جائے گی، کیونکہ وہ ضمانت کی وجہ سے غصب کے وقت ہی سے اس کا مالک ہو گیا اور اس طرح وہ ایسی بکری کو ذبح کرنے والا قرار پایا جو اس کی ملکیت ہے، لیکن وہ گنہگار ہوگا، کیونکہ اس کا ابتدائی فعل ممنوع واقع ہوا، اس لئے اس پر توبہ مستغفر لازم ہوگا۔

یہ امام ابوحنیفہ، صاحبین اور مالکیہ کا ایک قول ہے۔

امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں: ”وہ بھی مالکیہ کا دوسرا قول ہے اور حنابلہ کی ایک روایت ہے کہ اس کی طرف سے قربانی صحیح نہ ہوگی، کیونکہ ان کے نزدیک ضمانت کی وجہ سے ملکیت ہمیں آتی، دیکھیے:

(۱) البدیع ۵/۷۷-۷۸، قطب ۲/۲۵۳، الوصاف ۳/۹۰۔

(۲) البدیع ۵/۷۷-۷۸، الشرح المفیر ۲/۱۲۵، المعنی ۱۱/۱۷۱۔

(۳) الوصاف ۳/۹۰، البدیع ۵/۷۸۔

۳۵

بہت سی قسمیں ہیں، مثلاً تنوعِ فقرات اور حصار کی مدد اور شکار کا ہوس اور قسم "راہ" کے حوا و حج و عمرہ کے مصوعات کا کردار اور ایہ ال حیالات کے درمیں قربانی کا تعین قربانی کی نیت ہی سے ہوتا ہے اور نماز کی طرح نیت کا دل سے ہونا کافی ہے تلفظ ضروری نہیں ہے، کیونکہ نیت دل کے عمل کا نام ہے اور زبان سے ذکر کرنا دل کے ارادے پر دلیل ہے۔

اس شرط پر حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ سب کا اتفاق ہے کہ۔
 "شافعیہ نے اس جانور کو مستحکم کرنے کی سرحست کی ہے جو غدر
 کی وجہ سے متعین ہو، مثلاً: دواہل سے نیت کے بغیر زہاں سے یوں
 کھینچنے کے لئے میں نے مذرمائی کہ اس بکری کو ذبح کروں گا تو
 اس کی مذرمحض یوں لئے سے منعقد ہو جائے گی، خواہ وہ بغیر نیت کے ہوا
 ہو، اور اس کو ذبح کرتے وقت نیت ضروری نہ ہوگی، بخلاف اس چار
 کے جسے قربانی کے لئے مقرر کیا ہو مثلاً اس نے اپنی زبان سے یوں
 کہا: میں نے اس بکری کو قربانی کے سے متقرر کیا تو یہ تو یہی صورت میں
 اس کا ایجاب ہو جائے گا، اگرچہ وہ لئے وقت اس نے نیت نہ کی ہو، یعنی
 اگر یوں لئے کے وقت نیت میں کی تھی تو ذبح کے وقت نیت ضروری ہے۔

۱۰۔ رٹا نہیں کہتے ہیں کہ ڈر کسی نے دنیا نہرتے گئے سے ہا کیل
 بتایا تو موکل کی نیت خالی ہوں، کیل کی نیت کی ضد مرت نہیں ہے،
 بلکہ یہ بھی ضد مری نہیں ہے کہ کیل کو اس کے قریب ہونے کا علم ہو۔

وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کے سوا جاز ہے کہ وہ
 قربانی کی نیت ایسے مسلمان کے پر، اور جو تمیز ہو، اور وہ ان کے
 وقت یا تعیین کے وقت نیت کرے، البتہ کافر یا ایسا مسلمان جو جنوں یا
 ان اور وہ سب سے تمیز نہ ہو اس کو نیت پر، اور مانع نہیں ہے (۴)۔

بخلاف اس بکری کے جو مقصود یہ ہو، یا اس میں دھرم کی طبیعت نکل
آئے کہ امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں قربانی
ذبح کرنے والے کی طرف سے ہوئی ہے، دونوں میں فرق کی وجہ یہ
ہے کہ ودیعت میں وجوب ضمان کا سبب ذبح ہے، لہذا ذبح کرنے والا
ذبح کے بعد عی مالک سمجھا جائے گا، تو گویا ذبح کے وقت اس نے اپنی
مٹی مملوک ذبح نہیں کی، لہذا اس کی قربانی درست نہ ہوئی، اور غصب
اور استحقاق کی صورت میں وجوب ضمان کا سبب وہ لینا ہے جو ذبح سے
قبل ہے، اور پہلے گزر چکا ہے کہ ضمان موجب ملک ہے، لہذا غصب
اور استحقاق کی صورت میں ذبح کرنے والا اپنی مٹی مملوک ہی کو ذبح
کرنے والا ہے، لہذا وہ اس کی طرف سے کافی ہو جائے گی۔

ہر رویت میں جو کچھ نہ آیا، عاریت اور احادیث سے جوے
چاہتا بھی یہی حکم ہے (۱)۔

دوسری قسم: وہ ہٹر ہے جو قرآن پانی کرتے، لے لے سے متعلق ہیں:
قرآن کی صحت کے سے قرآن پانی کرتے، لے لے میں تین شعوں کا
پیو جاننا ضروری ہے:

۳۵۔ پہلی شرط بڑی کی میت، اس لئے کہ، کبھی گوشت کے سے ہوتا ہے، کبھی مہوت کے لئے، اور فصل نیت ہی کی وجہ سے مہوت تر ہوتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِنِيَّاتٍ" (۲) اعمال کا دار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کو یہی ملتا ہے جس کی دیت کرے۔

در عکس سے مراد عبادت ہیں، پھر دباؤ سے متعلق عبادات کی

() ٥٤٤-٤٨٨

(۳) حوالہ: "العمل بالمایات" کی روایت بخاری (فتح ۱۲ طبع
مستوفیہ) اور مسلم، ۳۳: ۱۵۵-۱۵۶ طبع تالیفی) نے کی ہے۔

(۱) ابتدائی ۵/۱۱ء تک صحیحہ = الحجیر کی سہ ماہی ۲۹۹، اگست ۱۱ء تا ۱۳/۱۳ء۔

(۲) ایچ جی علی بکیر کی ۳۴، ۴۹۶، المدافع ۵/۲۷، حاشہ ۱۸ ص ۵۸۔

درحسابہ کہتے ہیں کہ متعین قربانی میں دن کے وقت نیت واجب نہیں ہے، بلکہ اگر غیر مالک سے اس کی اجازت کے بغیر دن میں قربانی کی نیت کر لی تو وہ اس میں سے کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگی، اور معلوم نہ ہونے کی صورت میں مالک کی طرف سے کافی ہو جائے گی اور فضولی کی نیت کا کوئی اثر نہ ہوگا۔

۳۶- دوسری شرط: یہ ہے کہ نیت دن کے ساتھ ہو یا دن رات سے قبل تعیین کے ساتھ ہو خواہ یہ تعیین بکری کے ذبح کرنے کے وقت ہو یا اپنی مملکت چڑھانے سے بعد کرنے کے درمیان ہو اور جو یہ نیت قربانی ہو یا ذبح میں کسی مذکر کی وجہ سے ہو، اس کی مثل متعین کرنے کا حکم ہے، مثلاً، بچہ کہے گا میں اس بکری کو قربانی کے لئے مقرر کر دیا تو تمام صورتوں میں نیت کرنا کافی ہے، دن کے وقت نیت ضروری نہیں ہے، بلکہ وہ متعین جائز جس کی مدد رمانی ہو تو اس میں جیسا کہ پتہ گذر، کسی نیت کی وجہ سے درست نہیں ہے، یہ ثانویہ کفر، ایک ہے۔

مضیہ، مالکیہ، درحسابہ کہتے ہیں کہ نیت یا تعیین کے وقت کی نیت کافی ہوگی (۱)۔

۳۷- تیسری شرط: یہ ہے کہ قربانی کرے والے کے ساتھ ہی بیسے جائز میں جس میں شرکت کا احتمال ہے کوئی ایسا شخص نہ ہو جس کی سرے سے عبادت کی نیت نہیں ہے، اگر کوئی ایسا شخص نہ ہو تو قربانی صحیح نہیں ہوگی۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ بدند (۲) اور گائے میں سے ہر ایک

(۱) درحسابہ ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸،

طرف سے یا اس کے علاوہ دوسری مبادیوں کی طرف سے کافی نہ ہوگا۔ اگر جب کہ شرکت کرنے والے عبادت کی جہت میں بھی متعلق ہوں، مثلاً یہ کہ شرکت کرنے والے ساتوں افراد کی نیت قربانی کی ہو یا سبوں کی نیت شکار کا جلدہ دینے کی ہو اور اگر جہت میں ان کے درمیان اختلاف ہو تو کسی ایک کی طرف سے بھی صحیح نہ ہوگا۔ اس سے کہ شرکت قیوں کے خلاف ہے۔ کیونکہ اگر ایک ہی فعل ہے اور وہ قائل بخیر نہیں ہے، لہذا یہ تصور نہیں کیا جاسکتا کہ بعض حصہ ایک جہت سے واقع ہو اور بعض حصہ دوسری جہت سے۔ بین جہت کے اتنی کی صورت میں یہ ممکن ہے کہ سے ایک مبادت نکلا جائے، اور اختلاف کی صورت میں یہ ممکن نہیں ہے، لہذا اس صورت میں حکم قیوں کے مطابق ہوگا، (یعنی قربانی صحیح نہ ہوگی)۔

امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ جہت کے اختلاف کی صورت میں شرکت کو انہوں نے مہندہ یا ہے۔ فرمایا کہ اگر یہ ایک ہی نوعیت کی عبادت ہو تو میرے نزدیک زیادہ ہند یہ ہے۔ امام ابو یوسف بھی یہی فرماتے ہیں (۱)۔

۳۸- اگر کسی شخص نے قربانی کی نیت سے ایک گائے خریدی، اس کے بعد اس سے اس میں، مہروں کو شریک یا جو اثر دہریہ تھے وقت فقیر تھا تو کو یہ سے اس سے چنے "پہ" جب مر یا جیسا کہ پہلے گدرا، لہذا یہ جائز نہیں کہ وہ اس میں، مہرے کو شریک کرے اور اگر والد اور اور مقیم تھا، اور اس نے اسے وجوب کے وقت سے قبل شریعہ الی والد اور مسافر تھا تو بھی یہی حکم ہے، اگر والد اور مقیم تھا، اس سے وجوب کے وقت کے بعد شریعہ اتواں کا پیر پیرا، سے وجوب نہیں کرے گا، جیسا کہ پہلے گدرا، لہذا اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس میں اپنے ساتھ سے چھوٹا ن سے کم افراد کو شریک کرے جو عبادت کا ارادہ رکھتے

ہوں لیکن یہ مکروہ ہے، کیونکہ جب اس نے اسے قربانی کی نیت سے شریعہ اتنا تو کو یہ اس کی طرف سے یہ مدد تھا کہ وہ اس میں جانور کو اپنی طرف سے قربان کرے گا، اور بعد خلائی مکروہ ہے، اس صورت میں مناسب یہ ہے کہ وہ اس پوری قیمت کو صدقہ کر دے جو اس نے اپنے ساتھ شریک ہونے والوں سے لی ہے اس رویت کی وجہ سے کہ "ان رسول اللہ ﷺ دفع الی حکیم بن حرام رضى الله عنه ديناراً وامره ان يشتري له اصحية، فاشترى شاة وباعها بدينارين، واشترى بأحدھما شاة، وجاء إلى النبي عليه الصلاة والسلام بشاة ودينار، وأخبره بما صنع، فأمره عليه الصلاة والسلام أن يضحى بالشاة ويتصدق بالدينار" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت حکیم بن حرام کو ایک دینار دیا اور انہیں یہ حکم دیا کہ وہ ان کے لئے ایک قربانی کا جانور خریدیں، چنانچہ انہوں نے اس سے ایک بکری خریدی اور سے دینار میں بیچ دیا، اور ایک دینار سے ایک بکری خریدی اور نبی ﷺ کے پاس ایک بکری اور ایک دینار لے کر آئے، اور انہوں نے جو کچھ بیاتھا اس کی خبر آپ ﷺ کو دی، تو آپ ﷺ نے اس حکم کو یہ کہ وہ بکری کو قربان کر دیں اور دینار کو صدقہ کر دیں)۔

(۱) حضرت حکیم بن حرام اہل حدیث کی روایت ترمذی اور ابوداؤد سے اسی معنی کے ساتھ کی ہے لیکن ترمذی کی حدیث منقطع ہے اس لئے کہ حبیب بن حکیم سے نہیں سنا ہے اسی طرح ابوداؤد کی سند میں ایک ٹھہر ہوئی ہیں، اور بخاری نے اس واقعہ کو حضرت عروہ سے نقل کیا ہے اس میں دینار صدقہ کرے کا تذکرہ نہیں ہے۔ ابن جریر مانتے ہیں کہ انہوں نے ابوداؤد ترمذی اور ابن ماجہ کے نزدیک سعید بن زید عن ابرہہ بن الحارث عن ابرہہ عن ابی لہید کے طریق سے اس حدیث کے ایک حوالہ روایت ہے۔ ابولہید فرماتے ہیں کہ مروی ہے اسی سے حدیث بیان کی، پس اسی معنی کی حدیث ذکر کی، اور اس کا ایک مثال حضرت حکیم بن حرام کی حدیث سے ہے (تحدیث الاحادیث ۳۹۶-۴۰۰) ۷۰۰ مخرج کردہ المستقر، عون المعبود ۳۳۳-۳۶۶ مخرج ہندوستان، فتح الباری ۶/۳۲۷-۳۵۰ مخرج المستقر، شیل وولار ۵/۵۵۰ مخرج دار النجیل)۔

یہ سب خفیہ کا مسک ہے (۱)۔

شافعیہ: "حسابہ کا مذہب اس کے خلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اس کو جاری قرار دیا ہے کہ قربانی وغیرہ جیسی عبادت کی نیت کرنے والا گوشت کی نیت کرنے والے کے ساتھ شریک ہو جاتی کہ اگر قربانی کرنے والے کے لئے اذنت اور گائے کا ساتواں حصہ ہو اور ہری والے کے لئے ساتواں اور عقیدہ کی نیت کرنے والے کے لئے ساتواں و ہر بقیہ حصہ گوشت کی نیت کرنے والے کے لئے، اور اس جوں کے ساتھ جو روئے یا یا تو قربانی حار ہوئی، یونکہ یہ فعل ہر ایک کی طرف سے اس کی نیت کی بنیاد پر عبادت ہوئی، اس کے شریک کی نیت کی بنیاد پر نہیں، لہذا اسی ایک کی طرف سے نیت قائم ہونا باقی لوگوں کی عبادت کے لئے معتبر نہیں بن سکتا (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ قیمت یا گوشت میں شرکت حار نہیں، اگر قیمت میں یک جماعت شریک ہے اس طور پر کہ ان میں سے ہر ایک نے اس کا ایک حصہ ادا کیا یا وہ گوشت میں اس طرح شریک ہوئے کہ بدنی یا منت ان کے درمیان مشترک تھا تو ان میں سے کسی کی طرف سے قربانی صحیح نہ ہوگی، البتہ اگر قربانی کرے والے نے حج سے قبل ان میں شریک کر لیا تو صحیح ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔

قربانی کے وقت کی ابتداء اور انتہاء

ابتداء وقت:

۳۹- حنفیہ کہتے ہیں کہ اس کی ابتداء فجر کے وقت سے قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے اگر یہی عید الاضحیٰ کا دن ہے اگر یہ وقت بذات خود شریعت یا غیر شریعت میں قربانی کرے والے کے لحاظ سے

مختلف نہیں ہوتا، لیکن فقہاء نے اس کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ جو شخص شہر میں ذبح کر رہا ہے وہ نماز عید کے بعد ذبح کرے، خواہ خطبہ سے قبل ہو، البتہ خطبہ کے بعد تک قربانی کو مؤخر کرنا بہتر ہے اور اگر شہر کے مختلف حصوں میں عید کی نماز پڑھی جائے تو کسی ایک جگہ نماز سے فراغت قربانی کی صحت کے لئے کافی ہے۔

۴۰- عید کی مازنہ پڑھی جاتے تو اتنی ہی انتظار کیا جائے گا کہ نماز کا وقت گزر جائے یعنی سورج اٹھ جائے، پھر اس کے بعد ذبح کیا جائے گا اور جو شخص غیر شہر میں قربانی کر رہا ہے تو اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ جاری ہے کہ یوم النحر کے طلوع فجر کے بعد روئے کرے، یونکہ غیر شہر والوں پر نماز عید نہیں ہے، روئے شخص جس پر قربانی واجب ہے اگر مویشی میں تنظیم ہو کسی کو اپنی طرف سے یہ شہر میں قربانی کرنے کا، کیل بنائے یا اس کے برعکس کوئی ایہات میں تنظیم شخص شہر میں قربانی کرنے کے لئے کسی کو اپنا دلیل بنائے تو اس صورت میں اعتبار ذبح کئے جانے کی جگہ کا ہوگا قربانی کرنے والے موکل کی جگہ کا نہیں، اس لئے کہ ذبح عی عبادت ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں اور حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے کہ قربانی کا اس وقت امام کے سامنے ہونا ضروری ہے کہ وہ وقت ہے جس میں امام پہلے دن نماز عید اور دونوں خطبوں کے بعد قربانی کے ذبح سے فارغ ہو جائے اور امام کے لئے نماز عید اور دونوں خطبوں سے فارغ ہو جانے کے بعد ہے، تو اگر امام اپنے خطبہ سے فارغ ہونے سے قبل قربانی کر دے تو قربانی صحیح نہ ہوگی، اگر اگر امام سے لوگ امام کی قربانی سے فارغ ہونے سے قبل ذبح کریں تو ان کی قربانی درست نہیں ہوں، البتہ اگر ان کا قربانی شریعت یا امام کے شرعاً کرنے کے بعد ان کا اتم کرنا امام کے شرعاً کرنے کے بعد یا اس کے ساتھ ساتھ ہوتا قربانی درست ہے۔

(۱) البدائع ۱/۵۱-۵۲، حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۰۱۔

(۲) المجموع لعمودی ۸/۲۸۷، حاشیہ ابن قدامہ ۱۱/۹۷-۱۱۸۔

(۱) البدائع ۵/۵۳-۵۴، حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۰۳۔

اس کا خطبہ طویل ہوتا ہے اور یہی کا مختصر اس سے زمانہ کا اعتبار یہ گیا
تاکہ نماز وغیرہ کے اوقات کے مشابہہ ہو جائے اور شہر میں وارد ہا توں
میں لوگوں کے لئے زیادہ آسان اور قائل عمل ہو سکے۔ پہلے جو
احادیث گذر چکیں اس کا مطلب یہی ہے ورنہ علیہ السلام عید الاضحیٰ کی
نماز سورت طاعت ہونے کے بعد پڑھتے تھے۔

”وہ فضل یہ ہے کہ قربانی سورت کے ایک نیزہ کے قدر بلند ہونے کے بعد اتنی مقدار تک موثر کی جائے جس کا وپرہہ نہ ہو“ (۴) (یعنی دو خفیف راحت ”وہ دو خفیف خطبوں کے قدر)۔

اور حجابہ کا تیسرا قول جو رائج ہے، وہ یہ ہے کہ اس کا بخت نماز عید کے بعد شروع ہوتا ہے، مگر خطبہ سے قبل ہو، عین دنوں خطبوں کا اعتبار رہتا افضل ہے۔

اُرشہ میں مختلف جگہ ماز ہو رہی ہو تو تمام چیلوں میں نماز سے مرافعت کا انتظار نہ کرنا چاہیے، بلکہ کسی ایک جگہ ماز سے مرافعت کافی ہے اور اُرشہ قربانی کا روادار نے والا کسی ایسی جگہ ہے جہاں عید کی ماز میں پڑھنی جاتی مشاہدہ بہت اور غیموں والے جن پر عید کی ماز واجب نہیں ہے تو وقت کا آغاز اس وقت ہوگا جب سورج

اور گرامام نے فحش نہیں کیا، ہاں خطبوں سے فراغت کے بعد کسی عذر و وجہ سے یا بغیر کسی عذر کے دین میں تاخیر کرے اور لوگ مذہب سے تفریق دیکھ کر رنج و غصہ کریں جس میں دین کرمان میں ہو یا نہ ہو، جانور دین کرلیں تو اس کی ترقی باقی درست ہوگی، نحو امام سے پہلے ہی کیوں نہ ہو، پہن کر کسی معقول عذر کی وجہ سے تاخیر ہو گیا، ٹھن سے جنگ یا بے ہوشی یا دوسرے امور تو اس صورت میں تعجب یہ ہے کہ اتنی دیر انتظار کیا جائے کہ امام اپنی قربانی سے فارغ ہو جائے۔ جب سورت ڈھلنے کے قریب ہو جائے تو لوگوں کے لئے مناسب ہے کہ اس وقت خود امام سے قبل ہوتربانی کریں پھر اگر شہر میں امام حاکم نہ ہو بلکہ اس کا نائب یا امام صلاۃ ہو تو نائب امام کا اعتبار کیا جائے گا اور اگر یہ دونوں شہر میں ہوں اور نائب امام اپنی قربانی کے جانور کو عید گادی طرف لائے تو اسی کا اعتبار کیا جائے گا ورنہ نماز کے امام کا اعتبار کیا جائے گا، ورنہ اگر ان دونوں میں سے کوئی نہ ہو تو ایسی صورت میں دو اپنے سب سے قریب شہر کے امام کی قربانی کے بعد قربانی کریں گے اور اگر اس قریب شہر میں چند امام ہوں تو جو امام ان سے قریب ہو اس کی قربانی کے بعد قربانی کریں گے (۱)۔

نافیہ کہتے ہیں، غالبہ کا بھی یہی قول یہی ہے کہ عید ملائگی کے دن سورج کے طلوع ہوے کے بعد اتنی مقدار کے بعد قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے جس میں دو بلکی رکعتیں۔۔۔ بلکے خطبوں کی منجاش ہو۔ اور بلکی رکعت اور بلکے خطبے سے مراد یہ ہے کہ نماز اور خطبہ حق مقدار سے کافی ہو جاتا ہے اس پر اکتفاء کیا جاے۔

وہ کہتے ہیں کہ بانی کی صحت امام کے شمار میں نہ ہونے کی وجہ سے
 محمد فارغ ہوئے پر موقوف نہیں ہے، اس لئے کہ حق امام کی شمار میں

(۱) حدیث: ”كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصُلي صَلَاةَ عَبْدِ الْأَوْحَى عَقِبَ صَلَوةِ الشَّمْسِ“ یہ وہ حدیث دلالت کر رہی ہے جس کی روایت حسن بن احمد و ماہ نے کتاب الاغاثی میں موطی بن یزید عن الاسود بن قیس عن جنیب کے طریق سے کی ہے وہ کہتے ہیں: ”كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصُلي بِهَا يَوْمَ الْفَطْرِ وَالشَّمْسِ عَلَى قَبْرِ دَمْعَيْنِ وَالْأَوْحَى عَلَى قَبْرِ دَمْعِ“ (نبی ﷺ ہمیں عید الفطر کے دن اس وقت نماز پڑھاتے تھے جب کہ سورج دوزخ کے بقدر بلند ہوتا اور عید الاضحیٰ کی نماز اس وقت پڑھاتے جب سورج ایک یزہ کے بقدر بلند ہوتا) اس حدیث کے متعلق ماہفہ نے تجنیس میں مکتوت اصرار کیا ہے اور صاحب معیہ الاطالی نے کہا ہے کہ اس میں موطی ہیں در ضعیف ہیں (تجنیس البیہ ۳۳۳، نیل الاوطا ۳/۳۴۳، شیع المصنوعۃ ۱/۲۰۰)۔

[illegible]

حاشیہ: در سولی علیٰ مشرح الکلبیہ ۱۰۲۔

ایام نحر کی راتوں میں قربانی:

۳۱- عید الاضحیٰ کی رات قربانی کا وقت نہیں ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، اسی طرح ایام نحر کے بعد کی رات، مختلف اہل دین تین راتوں میں ہے جو ایام نحر کے سچ میں پڑتی ہیں۔

مالیہ کہتے ہیں کہ سچ کی راتوں میں جو قربانی ہو وہ کافی نہیں ہے اور وقت شرعی کے ماہ کی دو تین سویت غروب ہونے سے قبل طلوع فجر تک ہیں (۱) (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳ کی اشپہ کی رات)۔
حنابلہ کا ایک قول یہی ہے (۲)۔

۳۲- حنابلہ اور ثانیہ فرماتے ہیں (۳) کہ سچ کی راتوں میں قربانی اگر رات کے ساتھ جائز ہے، یونکہ (تاریکی میں) دیکھ کر نہ والا کبھی دن میں طلوع نہ جاتا ہے، یہ مذہب صحیح، ابو ثور اور جمہور کا ہے، حنابلہ کے مقلدوں میں سے زیادہ سچ توں یہی ہے (۴)۔

ثانیہ نے رات میں قربانی کے مردود ہونے سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے (۵) جب کسی ضرورت کی وجہ سے ہیا کرنا پڑے، مثلاً اس آدمی کا دن میں ایسے اعمال میں مشغول رہنا جو قربانی سے مانع ہیں یا کسی مناسبت کی بنا پر مشاارت میں فتر کا سالی سے مل جانا یا آسانی سے دن کا ناض ہو جانا۔

قربانی کے وقت کے فوت ہو جانے سے کیا واجب ہے:

۳۳- چونکہ قربانی میں عبادت خون بہانے سے ہوتی ہے اور یہ خون

کے یک نیت دہندہ ہونے کے بعد عید کی نماز کے بعد وقت گذر جائے۔
اور جہاں نماز عید پڑھی جاتی ہے اگر وہ اہل کی وجہ سے عید الاضحیٰ کی نماز فوت ہو جائے تو وہ ماہ روال کے بعد قربانی کریں گے (۱)۔

قربانی کا آخری وقت:

۳۰- حنیف، مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ قربانی کے ایام تین ہیں اور عید الاضحیٰ کا دن جو یوم تشریق کے پہلے دن میں تو مذکور ایام میں سے تشریق کا دن جو یوم تشریق کا دوسرا دن ہے کے سورت غروب ہونے سے قربانی کا وقت ختم ہو جاتا ہے (یعنی ۱۲، ۱۳ کی اشپہ)۔

اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر علیہ السلام، ابوہریرہ، ابن عباس اور بن عمر رضی اللہ عنہم نے جو قربانی کے تین دن ہیں، یہ معلوم ہے کہ مقدار کا پتہ رائے اور قیاس سے نہیں چل سکتا، لہذا ضروری ہے کہ ان میں سے کسی ایک پر اجماع ہو جس سے سن کر اس کی خبر دی ہوگی (۲)۔

ثانیہ فرماتے ہیں (حنابلہ کا دوسرا قول یہی ہے اور ابن تیمیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے) کہ قربانی کے ایام چار ہیں جو ایام تشریق کے تیسرے دن (۱۳، ۱۴، ۱۵) کے سورت غروب ہونے پر ختم ہوتے ہیں، یہ قول بھی حضرت علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ اسی طرح حضرت جبیر بن مطعم اور عطاء، حسن بصری، عمر بن عبد العزیز، سیمان بن موسیٰ اسدی اور کھول سے بھی مروی ہے۔

اس قول کے تأکید کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: ”کل ایام التشریق ذبیح“ (۳) (تمام ایام تشریق ذبح کے دن ہیں)۔

(۱) انہی لا من قدسہ اہل المشرق الکبیر ۱۱/۱۵۱، مطالب ولی ائسی ۲۰/۳۷۰۔
(۲) البدائع ۵/۵۵، شرح الکبیر بحوالہ الدر المنثور ۲۰/۴۰۰، انہی لا من قدسہ ۱۱/۱۳۔
(۳) حدیث: ”کل ایام التشریق ذبیح“ کی روایت ابن حبان (مراور اہل ان رص ۲۳۹ طبع استغبر) اور احمد (۸۲/۳ طبع المبرور) نے کی ہے بشی سے کیا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں ۲۵۱/۳ طبع المندلی۔

(۱) حوالہ الدر المنثور علی المشرق الکبیر ۲۰/۳۷۰۔

(۲) انہی لا من قدسہ ۱۱/۱۵۱، ۱۱۵۔

(۳) البدائع ۵/۵۵، المجموع المندلی ۸/۳۹۱، ۳۸۷۔

(۴) مطالب ولی ائسی ۲۰/۳۷۰، اس لئے کہ روایت کے حالات بدل جانے کی وجہ سے عموماً غلطی کا امکان نہیں رہا۔

(۵) البیہقی علی الحج ۳/۲۹۷۔

بہا ایہ عمل ہے کہ اس کے ذریعہ تقرب کا راستہ سمجھ میں نہیں آتا تو اس کے ذریعہ تقرب کو اس وقت کے ساتھ مدد دے رکھنا واجب ہوگا جسے شارح نے اس کے لئے خاص کیا ہے، لہذا جب اس کا وقت گزر جائے تو بھونہ اسی عمل سے (یعنی خون بہا کر) اس کی تہنہ نہیں کی جاسکتی، بلکہ تقرب زندہ بکری یا اس کی قیمت یا ایک صحیح قربانی کی قیمت کے صدقہ کرنے کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ جو شخص بکری یا سی اور جانور کی قربانی کو گزر کے ذریعہ یا قربانی کی نیت سے شہر پر متعین کر لے اور قربانی نہ کرے یہاں تک کہ قربانی کے ایام گزر جائیں تو اس پر واجب ہے کہ زندہ صورت میں اسے صدقہ کرے، کیونکہ مال میں اصل اسے صدقہ کر کے تقرب حاصل رہا ہے۔ نہ کہ تلف کر کے، اور وہ خون بہا ہے، مگر شارح نے مخصوص ایام میں خون بہانے کو عبادت قرار دیا ہے، یہاں تک کہ مالک اور اجنبی اور مالدار اور فقیر سب کے سے اس کا کوشت کھانا حال ہے، کیونکہ لوگ اس وقت میں اللہ کے مہمان ہوتے ہیں۔

۴۳- اور جس شخص پر چوپائے کو زندہ صورت میں صدقہ کرنا واجب ہو اس کے لئے اسے ذبح کرنا اور اس سے کھانا اور مالداروں کو کھانا مانگا جائے، نہ اس کی کسی چیز کو تلف کرنا جائز ہے پس اگر وہ اسے ذبح کر دے تو مذہب بوجہ شغل میں اسے صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر نہ ذبح کرنے کے بعد اس کی قیمت زندہ کی قیمت سے کم ہو جائے تو ایسی صورت میں دونوں قیمتوں کے درمیان جتنا فرق ہو اسے بھی اصل کے ساتھ صدقہ کرے گا، اور اگر نہ ذبح کرے کے بعد اسے اس میں سے کچھ کھالیا کسی مالدار کو کھلایا یا اس میں سے کسی چیز کو تلف کر دیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

۴۴- جس شخص پر قربانی واجب تھی اور اس نے قربانی نہیں کی یہاں تک کہ وقت گزر گیا، پھر اس کی موت کا وقت آیا تو اس پر

ضروری ہے کہ وہ اپنے تہائی مال سے یک بکری کی قیمت کا صدقہ کرنے کی وصیت کر جائے، کیونکہ وصیت سے واجب سے عہدہ برآ کرنے کی صورت ہے، یہ سب حنفی کا مذہب ہے۔^(۱)

اور قربانی کرنے کی وصیت کی کچھ صورتیں ہیں جن کی طرف اشارہ کرنے پر ہم اکتفا کرتے ہیں اس کی تفصیل دہر اس کے حکام کے بیان کے لئے کیجئے: "وصیت" کی اصطلاح۔

ثانیہ اور ثالثہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قربانی نہ کرے، یہاں تک کہ وقت گزر جائے تو اگر قربانی مسنون ہو (اور یہی اصل ہے) تو اب مقربانی نہیں کرے گا اور اس کی اس سال کی قربانی چھوٹ گئی اور اگر وہ ذبح کرے، خواہ قربانی ہی کی نیت سے ہو تو اس کا یہ ذبح قربانی شمار میں ہوگا، اور وہ اس میں سے نذر کو جتنا چاہے گا اس پر سے صدقہ کا ثواب ملے گا، لیکن اگر نہ رکی وجہ سے قربانی واجب تھی تو بطور قضاء، اس پر قربانی مسنون ہے۔ بعض مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے، کیونکہ مقربانی اس پر واجب تھی، لہذا اوقت کے فوت ہونے کی وجہ سے ساقط نہیں ہوئی، پس اگر قربانی اس کے واجب کرنے سے واجب ہوتی تھی نہ مرد جانور، ہو جائے یا چوری ہو جائے، دہر اس میں اس کی طرف سے کوئی کوتاہی نہ ہو تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہوگا، کیونکہ وہ اس کے ہاتھ میں لانت ہے، پس اگر جانور وہیں آجائے تو اسے ذبح کرے گا، خود مقربانی کے زمانہ میں یا اس کے بعد لوئے^(۲)۔

پس اگر بقت گزر جائے اور متعین بکری کو قربانی نہ کرے تو حکم اصل کی طرف لوٹ آئے گا اور وہ زندہ جانور یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا ہے، خود اس کا متعین کرنے والا خوش حال ہو یا تنگ دست، دہر اس حال میں مقربانی اس کے لئے اور اس کی اصل بقرانہ کے سے یہ

(۱) البدائع ۶/۵۶-۶۷۔

(۲) المجموع للروی ۸/۸۸۸، مفتی ۱۱۵/۱۱۶۔

کسی مالک اس کے لئے حامل نہ ہوگی۔

اسان (اچھی طرح نما) کو نہ مری تر رہی ہے تو جب تم قتل نہ تو اچھی طرح قتل نہ ہو۔ اور بسبب بختر تو چھٹی طرح بختر نہ ہو اور پٹی چھری تیز نہ ہو اور اپنے بچہ کو آرام نہ پٹیا۔

قربانی سے قبل مستحب امور:

۳۵۔ قربانی سے قبل چند امور مستحب ہیں:

(۴) مالک اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو یا وہ شخص جو یہ جانتا ہو کہ کوئی دوسرا اس کی طرف سے قربانی کرے گا۔ اس کے لئے مسنون ہے کہ وہ اپنے سر یا ہاتھ یا ہاتھ نہ موئے نہ کاٹے نہ کسی اور طرح سے رمل کرے اور نہ ہاتھ نہ کاٹے اور نہ اپنے چمڑے میں سے کسی چیز کو کاٹے، مثلاً کوئی زخم ہو جس کا باقی رہتا ہو اور نہ ہو اور یہ حکم ذی چمڑی چمڑی ریت سے قربانی کے وقت سے مراعت تک ہے۔

حنابلہ فرماتے ہیں کہ یہ واجب ہے، نہ کہ مسنون اور وجوب کا قول حمید بن اسود، ربیعہ اور اسحاق سے منقول ہے۔

۱۔ روایت احمد نے حنفیہ سے مدیم روایت کا قول نقل کیا ہے (۱) اور سنیت کے قول کی بنیاد پر ان امور پر اقدام مکروہ تنزیہی ہوگا اور وجوب کے قول کی بنیاد پر حرام ہوگا۔

اور اس سلسلہ میں اصل حضرت ام سلمہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحِيَ فَلَا يَمْسَسْ مِنْ شَعْرَةٍ وَلَا مِنْ بَشْرَةٍ شَيْئًا" (۲) (جب ذی الحجہ کا پہلا عشر شروع ہو جائے اور تم میں سے کوئی قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو وہ اپنا بال یا اپنے چمڑے کا کوئی حصہ نہ کاٹے)۔

۲۔ انیس کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے

(۱) یہ قربانی کرنے والا قربانی کے دن سے چندوں قبل سے جانور کو بدمعاش نہ رکھے۔ چونکہ اس میں عادت کے لئے یا نہ ہونا ہے اس میں رغبت کا اعتبار نہ ہے اس بنا پر اس کے لئے اس میں اتنا شائبہ ہوگا۔

(۲) یہ کہ اس کے گھٹے میں قارہ ڈال دے (۱) اور اس کو نخل (جھون) پہنا دے (۲) بدی پر قیاس کرتے ہوئے۔ چونکہ یہ اس کی تعظیم کا پتہ دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْرًا أَوْ لَبًا مِنْهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ" (۳) (اور جو شخص بدمعاش کی ان دو دگروں کی تعظیم کرے گا تو یہ دونوں کے تقویٰ کی علامت ہے)۔

(۳) یہ کہ اسے قربانی کی جگہ اچھی طرح ہانگ کر لے جائے، حتیٰ سے نہ ہانگے اور اس کا پیر پکڑ کر مذبح کی طرف لے کر نہ لے جائے (۴) اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قُتِلَتْ فَاَحْسِنُوا نَفْسَهُ، وَإِذَا ذُبِحَتْ فَاَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ، وَلِجَدِّ أَحَدِكُمْ شَعْرَتَهُ، وَلِجَرَحِ ذَبِيحَتِهِ" (۵) (بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں

(۱) تھلید کے معنی ہیں جانور کی گردن میں کسی چیز کا اس تھلید سے لگانا کہ معلوم ہو جائے کہ یہ بدی ہے یا قربانی۔

(۲) بھیل کی معنی ہیں چوپایہ کو بھول پھینکا۔ جل جہنم کے منہ کے ساتھ تو بھی جائز ہے اور ہر کسی تشبیہ کے ساتھ وہ چیز ہے جس سے جانور کی حفاظت کے لئے اسے ڈھانپا جاتا ہے۔

(۳) سورہ حج ۳۴

(۴) المذبح ۵/۸۷ المذبح ۵/۸۷

(۵) حدیث ابن اللہ کتب الاحسان علی کل شیء کی روایت مسلم ۵۳۸/۴ طبع النجفی کے ہے

(۱) المجموع للمصنف ۹۳/۸۸ سنن ابی داؤد ۹۶، شرح الکبیر وجامع الصلوٰۃ ۳۱/۴ طبع دار الفکر

(۲) حدیث ابن اللہ کتب الاحسان علی کل شیء کی روایت مسلم (۵۳۸/۴) طبع النجفی کے ہے

ترہیہ: "إِذَا رَأَيْتُمْ هَلاَلِ دِي الْحَجَّةِ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْحِيَ فَيَسْكُ عَنْ شَعْرِهِ وَظَفَرِهِ" (۱) (ببتم وی انچه کا چمده نیکو و رتم میں سے کوئی قربانی رسا چاہے تو اسے چاہئے کہ اپنا ہاں و راسخن نہ کاٹے)۔

و رسیت کے قائلین نے ممانعت کو درست پر محمول کیا ہے۔
و عدم تحریم پر دلالت کرنے والی حدیث حضرت عائشہؓ کی ہے۔ وہ فرماتی ہیں: "كُنْتُ أَقْبِلُ فَلَانِدَ هَدَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ يَقْلَدُهُ وَيَبْعَثُ بِهِ وَلَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى يَصْحُرَ هَدِيَّةً" (۲) (میں رسول اللہ ﷺ کی ہدی کے لئے قلا دوہتی تھی پھر آپ ﷺ وہ قلا وہ اسے پہنا دیتے اور اسے بھیج دیتے تھے اور اپنی ہدی کی قربانی تک آپ ﷺ پر کوئی ایسی چیز حرام نہیں ہوتی تھی جسے اللہ نے آپ کے لئے حلال قرار دیا ہو)۔

ہام ثانی فرماتے ہیں کہ ہدی کو جیسا قربانی کے ارادہ سے بڑھ کر ہے، پس اس سے معلوم ہو کہ یہ حرام نہیں ہے۔

ہاں و راسخن وغیرہ کاٹنے سے ہر رب نے حکم کی حکمت یہ ہے کہ کہا گیا ہے کہ اس میں حج کا احرام باندھنے والوں کے ساتھ شائبہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ قربانی کا ارادہ کرے ملا تمام چیز کے ساتھ باقی رہے اس میں پر قربانی کی وجہ سے اسے جنم سے آزادی مل جائے۔

قربانی سے قبل کی مکروہات:

ضمیمہ کا مذکور یہ ہے کہ قربانی سے قبل چند امور مذکور تحریمی ہیں:

۴۶- مر۱: وہ بکری جو قربانی کی نیت سے خریدی گئی ہے اس کا

(۱) حدیث: "إِذَا رَأَيْتُمْ هَلاَلِ دِي الْحَجَّةِ" کی روایت مسلم (۱۵۶۵) میں طبع انجمن اہل بیت کے ہے۔

(۲) حدیث: "كُنْتُ أَقْبِلُ فَلَانِدَ هَدَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ" کی روایت بخاری میں ۳۸۲۳، صحیح ابن کثیر (۳۷۷) میں طبع انجمن اہل بیت کے ہے۔

۱۰۰۰ دینا یا اس کا ان کاٹنا، خود اس کا خریدنے والا خوشحال ہو یا تنگ دست۔ اسی طرح وہ بکری جو ذرا کی وجہ سے متعین ہو گئی ہو، مثلاً کسی نے یوں کہا کہ: "اللہ کے لئے مجھ پر لازم ہے کہ میں اس کو قربان کر دوں" یا یوں کہا کہ: "میں نے اسے قربانی بنا دیا"۔

۱۰۰۰ یہ اس لئے ضرور ہے کہ اس نے سے عبادت کے لئے متعین کر دیا ہے۔ لہذا عبادت کی اس سے پہلے اس سے اتفاق حاصل نہ ہوگا۔ جیسا کہ اگر اسے قربانی کے وقت سے پہلے دیکھ کر دے تو اس کے لئے اس کے وقت سے اتفاق حاصل نہیں، کیونکہ وہ اسے دے گا اور اس کاٹنے سے اس میں نقص پیدا ہوگا اور قربانی کے ہاں تو اس میں نقص پیدا نہیں ہوتا ہے۔

بعض لوگوں نے اس بکری کو مستثنیٰ قرار دیا ہے جسے خوشحال آدمی نے قربانی کی نیت سے خریدا ہو، کیونکہ اس کا اس جانور کو خریدنا اس کو واجب نہیں کرتا، اس لئے کہ اس کے ذمہ میں کسی غیر متعین بکری کی قربانی واجب ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔

لیکن یہ استثناء ضرور ہے، کیونکہ وہ عبادت کے لئے متعین ہے جب تک کہ وہ جانور اس کے قائم مقام نہ ہو تو قبل اس کے کہ کوئی جانور اس کی جگہ پر ذبح کیا جائے اس سے فائدہ اٹھانے کی غرض سے اس کے لئے اسے دینا یا اس کے ان کو کاٹنا جائز نہیں۔

اسی بنا پر اگر وہ اسے اس کے وقت سے قبل دیکھ کر دے تو اس کا گوشت اس کے لئے جائز نہیں ہوتا ہے۔

۱۰۰۰ قربانی کے لئے متعین کئے گئے جانور کے قتل میں دودھ ہو اور اگر اس کا دودھ نہ رہے جانے کی صورت میں اس پر ضرر یا ملامت کا اندیشہ ہو تو اس کے قتل پر بھند پانی چھڑکے گا تا کہ دودھ خشک ہو جائے، کیونکہ وہ بننے کی کوئی ہئیل نہیں۔

۱۰۰۰ اگر وہ دودھ لے تو دودھ کو صدقہ کر دے گا، کیونکہ وہ اس بکری

توضیح ۷۳

نہ ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس کے لئے دودھ بیٹا اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

ان حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ اگر اس کا باقی رہنا اس کے سے مضرت نہ ہو یا باقی رہنا کانٹے سے زیادہ نفع بخش ہو تو کانٹا جائز نہ ہوگا اور اگر باقی رہنا اس کے لئے مضرت ہو یا کانٹا زیادہ نفع بخش ہو تو کانٹا جائز ہوگا اور کانٹے ہوئے اس کا صدقہ کرنا واجب ہوگا۔

۷۴۔ مرام بر بانی سے قبل حنفیہ کے ایک جوچہ یں مکرہ و تحریمی ہیں اس میں سے ایک اس بکری کفر و خست کرنا ہے جسے شریعہ نے مکرہ کے مکرہ بر بانی کے لئے متعین کر دیا ہے اور اس کا بیچنا اس سے مکرہ ہے کہ مکرہ بر بانی کے لئے متعین ہے، لہذا اس کے شمس سے اتفاق حاصل نہیں ہے جیسا کہ اس کے لئے ہر دن سے اتفاق جائز نہیں لیکن دو بیع امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کراہت کے باوجود مانع ہو جائے گی، کیونکہ وہ ایسے مال کی بیع ہے جو مملوک، قائل اتفاق، مقدمہ، تسلیم ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک بیع مانع نہیں ہوگی، کیونکہ وہ بمنزل وقف کے ہے۔

اور اس کی بیع کے نفاذ کی صورت میں اس پر واجب ہوگا کہ اس کی جگہ اسی کے مثل یا اس سے بہتر جانور کی قربانی کرے۔ اگر اس نے ایسا کیا تو اس پر کوئی مکرہ کی چیز واجب نہ ہوں اور اگر اس نے اس سے اپنی جانور خرید لیا تو اس پر ضروری ہوگا کہ وہ دونوں قیمتوں کے درمیان جتنا فرق ہے اس کا صدقہ کرے اور اس شمس کا حصہ کے ذریعہ بیع شدہ عمل میں آیا ہے اگر وہ قیمت کے خلاف ہو تو اس کا اعتبار نہیں پایا جائے گا^(۱)۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ جو قربانی مکرہ کی بنا پر متعین ہو اس کا بیچنا اور بدنام کرنا حرام ہے اور جو مکرہ دلی ہے سے متعین نہ ہو تو یہی صورت میں اسی

(۱) البدائع ۵/۲۷۷۔

کافراً ہے جو عبادت کے لئے متعین ہے۔

پس اگر وہ سے صدقہ نہ کرے یہاں تک کہ وہ ضائع ہو جائے یا مثلاً وہ اسے بی لے تو اس پر اس کے مثل دودھ یا اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوگا۔

اور دودھ کے سلسلہ میں جو کچھ کہا گیا ابن مینڈھے کے ہال اور انت کے ہال کے بارے میں بھی یہی کہا جائے گا^(۲)۔

ورما لکیہ کہتے ہیں^(۳) کہ قربانی کے جانور کا دودھ بیچنا محض اسے خرید لینے یا اپنے جانوروں کے درمیان سے اسے قربانی کے لئے متعین کر لینے سے مکرہ و تحریمی ہو جاتا ہے اور دین سے قبل اس کے ان کو کانٹا بھی مکرہ ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے اس کی خوبصورتی کم ہو جاتی ہے، اس سے دو صورتیں مستثانی ہیں:

۱۔ یہ کہ سے معصوم ہو کہ دین سے قبل اس کے مثل یا اس کے مثل کے ترہیب آگئے گا۔

دوم: یہ کہ اس نے خریداری وغیرہ کے ذریعہ اسے حاصل کیا ہو یا اپنے چوپایوں کے درمیان سے سے قربانی کے لئے متعین کیا ہو اور ان کانٹے کی ہیئت کی ہو تو ان دونوں صورتوں میں ان کا مکرہ نہیں ہے۔

۲۔ اگر اس کے مالوں کے علاوہ کسی اور صورت میں ان کا لینے تو اس کے سے اس کا بیچنا مکرہ ہے، مثلاً غنیمت، مال بلیہ فرماتے ہیں کہ^(۴) قربانی کا دودھ نہیں پے گا، دودھ جو اس کے بچے کی ضرورت سے راند ہو، پس اگر اس سے کچھ فاضل نہ پے یا دودھ بنا اس کے لئے مضرت ہو یا اس سے اس کا گوشت کم ہو جائے تو اس کے لئے دودھ بنا جائز

(۱) البدائع ۵/۲۷۷، مختار ۵/۲۷۷۔

(۲) البدائع ۵/۲۷۷، شرح المغیر ۳/۱۲۳ طبع دار المطابع۔

(۳) بدیع اہل شرح المغیر ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳۔

جیسے یا اس سے کم درجہ کے جانور سے ہر نامرد ہے۔

پس اگر وہ دوسرے جانوروں کے ساتھ مل جائے اور نیچا جا جائے اور صورت حال یہ ہو کہ اس میں سے بعض دوسرے بعض سے افضل ہوئے اس کے لئے قرآن لہذا ہی کئے بغیر افضل کو چھوڑنا مکروہ ہے (۱)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ واجب قربانی کا بیچنا اور اس کا ہر نامرد چھوڑنا اس سے بہتر جانور سے ہو جائے نہیں ہے، پھر رکعت سب یہی ہے اور حنا بد میں سے ہو انکسار نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

لیکن امام احمد سے صریح روایت (جو حنا بد کے بارے میں ایک راجح ہے) یہ ہے کہ جس قربانی کے جانور کو اس نے واجب کیا ہے اس سے بہتر جانور سے بدلنا جائز ہے، عشاء، مجاہد اور عکرمہ اسی کے قائل ہیں (۲)۔

۳۸ - امر سوم: قربانی سے قبل حنفیہ کے نزدیک جو چیزیں مکروہ تحریمی ہیں وہ اس بچہ کا فراموش کرنا ہے جو اس بکری سے پیدا ہوا ہو جو نذر کی وجہ سے متعین ہو یا قربانی کی نیت سے نہ کی ہو، چہ سے متعین ہو اور اس کا بیچنا اس لئے مکروہ ہے کہ اس کی ماں قربانی کے سے متعین ہے اور بچہ ثانی صفات مثلاً غامی یا آراوی میں ماں کے تابع ہوتا ہے، لہذا اس پر اس کا بقی رکھا اس وقت تک نہ مری ہے جب تک کہ وہ ماں کے ساتھ نہ لیا جائے تو اس سے اسے فراموش کر دیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

قدوری لکھتے ہیں: بچے کا بچہ کرنا واجب ہے اور اگر مرد و صورت میں اس کو صدقہ کرے تو جائز ہے، یہ تکلف نے اس میں سرایت نہیں کی ہے لیکن وہ اس سے متعلق ہے لہذا اس کا حکم اس کے

جھول (جل) اور لکام (خظام) جیسا ہوگا (۱) تو اگر اس کو ذبح کر دے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے گا اور اگر اس کو بیچ دے تو اس کے ثمن کا صدقہ کرے گا۔

فتاویٰ خانہ میں یہ ہے کہ زکوٰۃ صورت میں سے صدقہ کرنا مستحب ہے اور اسے بیچ کرنا جائز ہے اور جب سے بیچ کر دے تو اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر اس میں سے کھال لے تو ہفت کھال ہے اس کی قیمت صدقہ کرے۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ جو جانور نذر کی بنا پر قربانی کے سے متعین ہو اس کے بچے کا بیچنا حرام ہے اور مطلقاً قربانی کے جانور کے بچے کو ذبح کرنا مستحب ہے، خو لو نذر کی وجہ سے متعین ہو یا نہ ہو اگر وہ بچہ ذبح سے قبل پیدا ہوا ہو اور جب بچہ لیا جائے تو اس کے ساتھ قربانی جیسا سلوک کیا جائے گا اور اگر ذبح نہ کیا جائے تو اس کا بقی رکھنا جائز ہے اور دوسرے سال اسے قربان کرنا درست ہے۔

لیکن جو بچہ ذبح کئے جانے کے بعد پیٹ سے نکال ہو اگر وہ مردہ نکلا ہو اور اس کی خلقت مکمل ہو اور جسم پر بال آگے ہوں تو اسے قربانی کا شمار کیا جائے گا اور اگر وہ زندہ نکلا ہو اور زندگی ثابت ہو تو چونکہ وہ مستغنی بالذات ہے اس لئے اس کا ذبح کرنا واجب ہے (۲)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے متعین بکری کی نذر مانی یا اس نے یوں کہا کہ میں نے اس بکری کو قربانی بنا دیا یا ذمہ میں کسی قربانی کی نذر مانی، پھر اس کے ذمہ میں جو قربانی تھی اس کے لئے ایک بکری کو متعین کیا، پھر مذکورہ بکری نے بچہ دیا تو تینوں صورتوں میں اس کے

(۱) جل: جم کے ضم و رفع کے ساتھ چپائے کی حالت کے لئے جس چیز سے اسے اُٹھانے میں اسے جل کہتے ہیں اس کی جنہ جل آتی ہے اور خظام: حرام کے کسرہ کے ساتھ و لکام: بچہ سے چپا ہوا لکھا ہے اور اس کا مضمیہ اس لئے رکھا جاتا ہے کہ اکثر وقت میں اسے اس کی اک میں لگا دیا جائے۔

(۲) المدوئی ۲/۲۲۲۔

(۱) المدوئی ۲/۲۲۲، المسائل ۱۱/۳۱۱۔

(۲) ہمیں لائن قدیمہ ۱۱/۱۱۲۔

اضحیہ ۳۹-۵۰

کا صدق کرنا، اسب نہ ہوگا والا یہ کہ اس فعل سے اس کی قیمت میں کمی واقع ہوئی ہو، ایسی صورت میں نقصان کے بقدر قیمت کا صدق کرنا اس پر اسب ہوگا۔

» رُئرا سے سواری یا بار برداری کے لئے کر یہ پر گادیو تواتر کو صدق کرنے کے ساتھ اگر اس میں کوئی نقصان واقع ہو ہے تو اس نقصان کی قیمت کا صدق کرنا بھی اسب ہوگا۔^(۱)

» قربانی کے جانور کو بچا کرنے سے قبل جا رہا ہو، اپنے کے مالک میں مالکیت کے رد قول ہیں: ایک قول یہ ہے کہ ممنوع ہے اور دوسرے قول جواز کا ہے اور یہی معتد ہے^(۲)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ واجب قربانی کے مالک کے لئے قربانی کے جانور پر سوار ہونا اور بغیر امانت کے، دوسرے کو سوار کرنا جائز ہے اور اگر اس کی وجہ سے جانور تلف ہو جائے یا اس میں نقصان واقع ہو جائے تو اس کا ضامن ہوگا۔

لین اگر یہ نقصان عاریت پر لینے والے کے قبضہ میں واقع ہو ہے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، لین صاحب قربانی یا عاریت پر لینے والا اس وقت ضامن ہوگا جب کہ قربانی کا وقت آنے اور ذبح پر قدرت پانے کے بعد تلف ہو جائے یا اس میں نقصان پیدا ہو جائے، لیکن قربانی کے وقت سے قبل اگر ایسا ہو تو پھر کوئی ضمانت نہیں ہے، کیونکہ وہ عاریت پر لینے والے کے ماتحت میں مات ہے اور یہ معلوم ہے کہ عاریت پر لینے والا اس صورت میں ضامن ہوگا جب کہ عاریت پر لینے والے کا قبضہ قبضہ امانت نہ ہو^(۳)۔

۵۰- اس کے علاوہ بھی کچھ کمالات ہیں جو حنفیہ کے علما و مفسرین

بچے کو ذبح کرنا ضروری ہے اور یا وہ صحیح یہ ہے کہ فتر اور پرا سے تقسیم کرنا ضروری نہیں ہے، خلاف اس کی ماں کہ اس کا صدق کرنا اسب ہے، امانت گر اس کی ماں مر جائے تو ایسی صورت میں بچے کو فتر اور پرا سے تقسیم کرنا واجب ہوگا، اس میں صورتوں کے علاوہ قربانی کے جانور کے بچے کو ذبح کرنا جب نہیں ہے اور ذبح کرے تو اس کے کسی حصے کو صدق کرنا جب نہیں ہے، اس کا کھانا صدق کرنا اور یہ کرنا سب جائز ہے، اور اگر اس کے کسی حصہ کو صدق کر دے تو ماں کے کسی حصہ کے صدق کرنے کے وجہ کی طرف سے کافی نہیں ہوگا^(۱)۔

در حنا بلکہ کہتے ہیں^(۲) کہ اگر کسی قربانی کو تعین کیا اور اس نے بچہ جنا تو اس کا بچہ اس کے تابع ہے اس کا وہی حکم ہے جو ماں کا ہے، خواہ وہ تعین کے وقت حاملہ ہو یا تعین کے بعد حاملہ ہوئی ہو، لہذا ایام فطر میں اس کا ذبح کرنا واجب ہے، حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ان سے پوچھا: اے امیر المؤمنین! میں نے اس گائے کو قربانی کے لئے خرید لیا ہے اور اس نے یہ بچہ جنا ہے، تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اس کا ذبح مت کرو، ہر ماں صورت میں جب بچہ کی ضرورت سے زائد ہو، پھر جب قربانی کا دن ہو تو اس کو اور اس کے بچے کو سات لڑکیوں کی طرف سے ذبح کرو^(۳)۔

۳۹- مرچہ رم: حنفیہ کے نزدیک قربانی سے قبل جو دوسرے مرد ہیں، ان میں سے قربانی کے جانور پر سوار ہونا، اسے استعمال کرنا اور اس پر بوجھ لانا ہے۔

اگر ان میں سے کوئی کام کرے گا تو گنہگار ہوگا لین اس پر ہی چیز

(۱) مجمع مع حنفیہ الجیری ۲۹۹/۳۔

(۲) محلی لاسی قدسہ ۱۰۵۔

(۳) حضرت عائشہؓ کے اس اثر کی روایت سعید بن منصور نے ابو منصور سے، انہوں نے ابو الاوصی سے، انہوں نے سعید بن عقیل سے، انہوں نے خیر بن حفص سے اور انہوں نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے، محلی لاسی قدسہ ۱۰۵/۱۔

(۱) البدائع ۸/۵۸۷، مجمع مع حنفیہ رد المحتار علی الدر المختار ۲۰۵/۵۔

(۲) الدر المنثور ۱۲۲/۲۔

(۳) مجمع مع حنفیہ الجیری ۳۰۰/۳۔

مذہب کی کتابوں میں درج کی گئی ہیں، ان میں سے ایک وہ ہے جس کی مالکیت نے صراحت کی ہے کہ اس کی قیمت کی کثرت میں اہل ثبوت کی عادت کے مطابق ایک دھڑے سے آگے بڑھنا، اسی طرح تعدد کی ثبات میں مسابقت کرنا مکروہ و تنزیہی ہے، اس لئے کہ اس کی شان فخر و مباہات ہے۔

یہی گر قیمت کی زیادتی یا تعدد کی زیادتی سے مقصود، ثواب اور غیر کی ثبات ہو تو یہ مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے^(۱)۔

ردہ قربانی کے وقت کے مکروہات اور مستحبات:

۵۱- چونکہ قربانی تذکیہ (ذبح) کی ایک قسم ہے اس لئے جو چیزیں تذکیہ میں مستحب ہیں وہ قربانی میں بھی مستحب ہیں، مثلاً: "من کثر کرمہا" اور باقی چاروں کو ذبح کرنا۔ اسی طرح وہ چیزیں جو تذکیہ میں مکروہ ہیں وہ قربانی میں بھی مکروہ ہیں اور ذبح کے مستحبات اور مکروہات کی تفصیل جاننے کے لئے دیکھئے "ذبح"۔

اور قربانی کے کچھ مخصوص مستحبات و مکروہات ہیں جو قربانی کے وقت میں ہوتے ہیں اور قوت مطلق قربانی کے جانور سے ہوتا ہے یا قربانی کرے، لے سے یا وقت سے، اس سے ہم تین مباحث میں ذکر کریں گے:

قربانی کے وقت قربانی سے متعلق مستحبات و مکروہات:

۵۲- قربانی میں مستحب یہ ہے کہ دو ذر پہ ہو اور دھڑے جانوروں کے مقابہ میں جسم و بدن میں بڑ ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَمِنْ يَعْظُمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ"^(۲) اور جو شخص اللہ کے شعائر کا احترام کرے تو یہ اس کے دل کے تقویٰ کی

(۱) البدایہ ۲/۱۲۲۔

(۲) سورہ حج، ۳۳۔

امت ہے، اور اس کی تعظیم میں یہ بات داخل ہے کہ صاحب قربانی بڑے بدن کا "دو ذر پہ جانور اختیار کرے" اور گریزوں کی قربانی پسند نہ رہے تو اس میں سب سے افضل پشتکمر سینک والا اور خمسی شہدہ مینڈھا افضل ہے حضرت انسؓ کی اس حدیث کی بنا پر کہ: "صَحِيحُ النَّبِيِّ ﷺ بَكْشِيْنِ اَمْلَحِيْنِ اَقْرَبِيْنِ" (نبی ﷺ نے دو پشتکمرے سینک والے مینڈھے قربان کئے)۔

"اور اس حدیث کی بنا پر کہ: "اِنَّهُ (۱) ﷺ صَحِيحُ بَكْشِيْنِ اَمْلَحِيْنِ مَوْجُوْءٌ يَنْ" (۲) آپ ﷺ نے دو پشتکمرے اور خمسی شہدہ مینڈھے قربان کئے)۔ قرن کے معنی بڑے سینک والے، اور املح کے معنی سفید رنگ والے کے ہیں اور "موجود" کے بارے میں کہا گیا کہ وہ وہ جانور ہے جس کے خصیتین کوٹ دئے گئے ہوں اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ خمسی ہے (۳) (جس کے خصیتین کال دئے جاتے ہیں) اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "دَمُ عَفْرَاءٍ اَحَبُّ اِلَى اللَّهِ مِنْ دَمِ سَوْدَانِيْنِ" (۴) (ایک سفید جانور کا خون اللہ کے نزدیک دو سیاہ جانوروں کے خون سے زیادہ پسندیدہ ہے)۔

حنیفہ فرماتے ہیں کہ بکری گائے کے ساتویں حصہ سے افضل ہے بلکہ اگر دونوں کی قیمت اور گوشت کی مقدار برابر ہو تو بکری پورے

(۱) حضرت انسؓ کی حدیث: صَحِيحُ النَّبِيِّ ﷺ کی روایت مسلم (۵۵۶/۳)۔

۱۵۵۷ طبع اعلیٰ کے کا ہے۔

(۲) حدیث: "اِنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَكْشِيْنِ مَوْجُوْءٌ يَنْ" کی روایت احمد نے اور دفع سے کی ہے ورنہ غلطی نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (مسند احمد بن حنبل ۸/۱۸ طبع المکتبۃ، مجمع الزوائد ۵/۲۱۲)۔

(۳) البدایہ ۵/۸۰، البدایہ ۵/۸۰، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۰۵۔

(۴) حدیث: "دَمُ عَفْرَاءٍ اَحَبُّ اِلَى اللَّهِ مِنْ دَمِ سَوْدَانِيْنِ" کی روایت احمد نے (۲/۲۱۷ طبع المکتبۃ) اور حاکم (۳/۲۲۷ طبع دارالعلماء) کے ہے اور علامہ ذہبی نے اس کی طرف سے حکمت اختیار کیا ہے نہ اس کے ثابت ہونے کی راحت کی ہے اور نہ اس پر حجت کیا ہے۔

توضیح ۵۳-۵۴

لہذا اودہ افضل ہوگا اور بعض ممالک میں گائے کا گوشت زیادہ پاکیزہ ہوتا ہے، لہذا اودہ افضل ہوگا (۱)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ افضل قربانی سات بکریاں ہیں، پھر ایک اونٹ۔ پھر ایک گائے، پھر ایک بکری، پھر اونٹ کا ساتواں حصہ، پھر گائے کا ساتواں حصہ اور مینڈھا عرب سے افضل ہے اور دوزخ جو بقی نہ کرے وہ اس مادہ سے بہتر ہے جس نے کچھ نہ بنایا ہو اور اس دونوں کے بعد دوزخ جو بقی نہ کرنا ہے۔ پھر وہ مادہ جو بچھا دیتی ہو۔

اور سفید جانور افضل ہے، پھر سفید کی مائل، پھر زرد، پھر سرخ، پھر ہشتم اور اس کے بعد سیاہ ہے۔

اور قربانی کے جانور کفر پہ بنانا مستحب ہے۔

تنبیہ کہتے ہیں: سب سے افضل قربانی اونٹ کی ہے، پھر گائے کی، چہ بکری کی، پھر اونٹ میں شرکت، پھر گائے میں شرکت (۲)۔

۵۳- اور قربانی میں جانور کا ایسا عیب دار ہونا جو قربانی کی صحت سے مانع نہ ہو کہ وہ ہے۔

قربانی میں قربانی کرنے والے سے متعلق مستحب امور:

۵۴- اگر قدرے ہو تو خود سے ذبح کرے، کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادت کو خود سے انجام دینا سے دوسرے آدمی کے سپرد کرنے سے افضل ہے، لیکن اگر خود سے اچھی طرح ذبح نہ کر سکتا ہو تو بہتر یہ ہے کہ اس سے کسی ایسے مسلمان کے سپرد کرے جو اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو، اس صورت میں مستحب یہ ہے کہ قربانی کے وقت موجود رہے اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ سے فرمایا: ”یا فاطمہ قومی“

گائے سے افضل ہے اور اس ممالک میں اصول یہ ہے کہ وہ جانور جن کے گوشت کی مقدار اور قیمت برابر ہو تو جس کا گوشت زیادہ اچھا ہو وہ افضل ہے اور جن وہ جانور جن کے گوشت کی مقدار اور قیمت وہ دونوں میں فرق ہو تو جس کی قیمت اور گوشت زیادہ ہو وہ افضل ہے اور بھینہ بکری میں نیز کسی ہو تو مادہ سے افضل ہے ورنہ اگر قیمت اور گوشت کی مقدار برابر ہو تو مادہ افضل ہے اور اونٹ اور گائے میں مادہ نیز سے افضل ہے جب کہ وہ اس کی قیمت اور گوشت برابر ہو۔

ملاحظہ فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ قربانی کا جانور عمدہ ہو، اس طور پر کہ مویشی جانوروں میں سب سے اچلی ہو اور نہ ہو اور صحت اور ہمدستی و ریح ذیل حدیث کی بنیاد پر، سے فرہ بنانا بھی مستحب ہے، وہ فرماتے ہیں: ”كُنَّا نَسْتَسْأَلُ الْأَصْحَابَةَ بِالسُّلَيْمِيَّةِ، وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَسْتَمْنُونَ“ (۱) (ہم لوگ مدینہ میں قربانی کے جانور کو فرہ نہ دیتے تھے اور مسلمان بھی فرہ نہ دیتے تھے)۔ اور نیز جانور مادہ جانور سے افضل ہے اور سینک و ملا جانور بغیر سینک والے سے افضل ہے اور سفید کو دوسرے رنگ کے جانوروں پر فضیلت ہے اور نخل (جس کا حصہ نہ نکالا گیا ہو) دھنسی سے افضل ہے بشرطیکہ دھنسی زیادہ تر بہ نہ ہو اور قربانی کا سب سے افضل جانور مطلقاً مینڈھا ہے: پہلا اس کا نخل، پھر دھنسی، پھر مادہ، اور اسی طرح بکری نخل، پھر دھنسی، پھر مادہ۔ ان دونوں کے بعد اونٹ افضل ہے یا گائے؟ اس میں اختلاف ہے۔ ورنہ یہ ہے کہ الگ الگ ملک میں ان دونوں کے بعد الگ الگ حکم ہوگا۔ بعض ممالک میں اونٹ کا گوشت زیادہ پاکیزہ ہوتا ہے،

(۱) حدیث: ”كُنَّا نَسْتَسْأَلُ الْأَصْحَابَةَ بِالسُّلَيْمِيَّةِ“ کی روایت بخاری نے ”تدبیر“ کی ہے ورنہ ابن حجر نے کہا کہ اجماع نے استخراج میں احمد بن حنبل کے طریق سے اس معنی کے ساتھ موصوفہ روایت کیا ہے اور احمد نے فرمایا کہ یہ حدیث عجیب ہے (فتح الباری ۹/۱۰-۱۰ طبع استغبر)۔

(۱) الدہلوی ۲/۲۲۲۔

(۲) المجموع للحدادی ۸/۹۵۸، المسجوع مع حاشیہ البحر فی شرح مشکوٰۃ الفوائد

۲۷۶ طبع المکتبۃ

إلى أصحابك فاشهد بها“ (۱) (اے قاطع! اٹھ کر اپنی قربانی کے پاس جا اور اسے دیکھو)۔

تمام مذاہب کا اس پر اتفاق ہے، بین ثانیہ فرماتے ہیں کہ عورت، منث و مدحاً و فحشاً پر قادر ہوں سب بھی ان کے لئے بفضل یہ ہے کہ وہ سرے کے پر وریں (۲)، اور اس نقطہ کا عمل آئے رہا ہے۔

۵۵۔ درنّ و دل و باہر ہنا متحب ہے: ”اللہم مک ولک، ان صلاتی و سبکی و محای و مماتی لله رب العالمین، لا شریک له، و ہذک امرت، و فاء من المسلمین“ (اے اللہ! یہ جانور تیری ہی طرف سے ہے اور تیرے ہی لئے قربان ہے، بیشک میری نماز اور میری ساری عبادات اور میرا جینا اور میرا مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھ کو اسی کا حکم ہوا ہے اور میں اطاعت کرنے والوں میں سے ہوں، اس لئے کہ نبی ﷺ نے حضرت فاطمہؑ کو ”ان صلاتی و سبکی“ (۳) کہنے کا حکم دیا تھا۔

۱۔ حضرت جابرؓ کی اس حدیث کی بنا پر کہ اسوں نے فرمایا: ”دبع

السی یوم الذبح کیسب اقربس امدحس موجوء یں فلما وجهما قال إبی وحتت وجهی لیدی فطر السموات والأرض علی ملة إبراہیم حیفا وما آنا من المشوکین، ان صلاتی و سبکی و محای و مماتی لله رب العالمین، لا شریک له، و ہذک امرت و آنا من المسلمین۔ اللہ مک ولک عن محمد و آتہ، بسم اللہ واللہ اکبر ثم دبج“ (۱) ”نبی کریم ﷺ نے قربانی کے دو سینگ والے چنگرے اور نسی شدہ مینڈھے قربان کئے، پس جب آپ نے انہیں لٹایا تو فرمایا: میں یک سو ہو کر ملت ہر ایسی کے مطابق اپنا رخ اس کی طرف کرتا ہوں جس نے منوں کو درمیں کو پیدا کیا اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں، بیشک میری نماز اور میری ساری عبادات اور میرا جینا اور مرنا یہ سب خالص اللہ ہی کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں اور مجھ کو اسی کا حکم ہوا ہے اور میں اطاعت کرنے والوں میں سے ہوں، اے اللہ! یہ جانور تیری ہی طرف سے ہے اور تیرے ہی لئے قربان ہے، محمد ﷺ اور ان کی امت کی طرف سے، بسم اللہ، اللہ اکبر، پھر آپ ﷺ نے نذر لیا۔

یہ ختمی فائدہ سب ہے (۲)۔

مالیہ فرماتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کا بسم اللہ کہتے وقت

(۱) حدیث: ”ذبح السی یوم الذبح کیسب اقربس امدحس موجوء یں“ کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے اور الفاظ ابو داؤد کے ہیں اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں، انہوں نے تحدیث کی صراحت نہیں کی ہے حافظ ابن حجر نے ان کے بارے میں کہا کہ وہ سچے ہیں مدلیس کرتے تھے (عون المجرود ۵۴۳ طبع ہندوستان، سنس ابن ماجہ ۱۰۲۳ طبع عسقلانی، تخریب احمدیہ ۱۴۲۲)۔

(۲) البدیع ۵/۸۔

(۱) حدیث: ”ی فاطمة...“ کی روایت حاکم (۲۲۲ طبع دار الفوائد) نے حضرت ابو سعید خدری سے کی ہے پھر حاکم نے اس کی روایت عمر بن حصین سے کی ہے اور ابن حجر نے تحقیق (۳۳۳ طبع کردہ الیمانی) میں کہا ہے: ”ان ابی حاتم نے اپنے باپ ابی حاتم سے روایت کرتے ہوئے ظل میں کہا کہ یہ حدیث منکر ہے اور عمر بن کی حدیث کی سند میں جوہرہ اشجالی ہیں جو بہت ضعیف ہیں۔“

(۲) البدیع ۵/۸، السنن الدسوقی ۱۲۱/۲، البدیع مع حاشیہ البیہری ۲۵۵، المنی ۶۱۔

(۳) حدیث: ”ان السی یوم الذبح فاطمة رضی اللہ عنہا ان تقول ان صلاتی و سبکی...“ حضرت فاطمہؑ کی اس حدیث کا ایک جزء ہے جس کی روایت کد ریکی مدیکھے (فخر ۵۴)۔

محمد و آل محمد و ائمة محمد^(۱) (اے اللہ! تو اسے محمد، آل محمد اور امت محمد ﷺ کی طرف سے قبول فرما)۔ پھر آپ ﷺ نے اس کا ترجمہ فرمایا۔

۵۶۔ یہ کہ شیخ شریعت نے سے قبل شیخ کے بعد دعائے مذکور کو پڑھے اور شیخ کی حالت میں صرف بسم اللہ کہے حنفی ایسا ہی فرماتے ہیں۔ حنفیہ کے راجب شیخ کی حالت میں تمیہ کے ساتھ دوسرے کلام کو خوب دو دعائیں یہیں نہ ہونا ماننا ضرور ہے، اس سے کہ جیسا کہ پہلے گذرا مناسب یہ ہے کہ دعاؤں کو شیخ شریعت کرنے سے پہلے پڑھا جائے یا اس سے فارغ ہونے کے بعد (۲)۔

قربانی کے وقت سے متعلق مستحبات و مکروہات:

۷۵۔ قرآنی میں جلدی سرائے تھپ ہے، چٹا سچ پٹے اس (اس وی
انچ کو لے کر باقی کرنا بعد کے نوں کے مقابلہ میں افضل ہے، یہ تھپ یہ
کی طرف سبقت کرنا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَسَارِعُوا إِلَىٰ
مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ غُرُُُصُهَا الشَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ
أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ“ (۳) اور دوڑو اپنے رب کی مغفرت اور اس
جنت کی طرف جس کی وسعت ایسی ہے جیسے سب آسمان و زمین، وہ
پارائی فی متقیوں کے لئے)۔

۱۰۔ حق سمجھنا، حق سے وابستہ رہنا، حق کی طرف سبقت کرنا ہے اور جو عمل صالح ہے (۴)۔

اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے، مگر مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے

(۱) حدیث: ^{۴۴} اللہم فضیل من محمد... کی روایت مسلم (۳/۵۵۷ طبع
عینی النجفی) نے حضرت مالک سے تفصیل کے ساتھ کی ہے۔

(۲) الربیع ۱۳۸۵/۵ هـ

(۳) سورۃ النور ۱۲۲۔

(٢) اليربوع ٥/٨٠

”انہم عنک وایک“ کہنا مکروہ ہے، کیونکہ اس پر اہل مدینہ کا عمل نہیں ہے (۱)۔

ثانفیع فرماتے ہیں کہ بسم اللہ کہنے کے بعد تین مرتبہ اللہ آبرہ بنا اور رسول اللہ ﷺ پر وہ تمام بھیجنا مستحب ہے، اسی طرح رزق ذیل الفاظ کے ساتھ قبولیت کی دعا سنا مستحب ہے: "اللہم ھذا منک وریک" اور تکمیل تسمیہ یعنی "بسم اللہ" کے ساتھ "ابرحمن الرحیم" کے کہنے میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ یہ مستحب نہیں، یہ نکتہ ذرا رحمت کے مناسب نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ مستحب ہے اور یہی رائج ہے، یہ نکتہ دلائل میں کھانے والوں کے لئے رحمت ہے (۲)۔

حناجہ کہتے ہیں کہ، "اللّٰہ کے وقت ہے گا: "بسم اللّٰہ واللّٰہ اکبر" اور تمہیں یہ رہے۔" قدرت ہوئے کی صورت میں واجب ہے، اور عظیم (اللہ کبر کبر) تحب ہے، کیونکہ یہ ثابت ہے کہ ہی ﷺ جب ذبح کرتے تو فرماتے: "بسم اللّٰہ، واللّٰہ اکبر" اور حضرت انسؓ کی حدیث میں ہے: "وسمعی وکبر" (۳) (وہ بسم اللہ، واللہ اکبر) کہتے۔ اور اگر اضافہ کر کے یوں کہے: "اللّٰہم ھدا مک ولک، اللّٰہم تقبل منی او من فلان" تو اچھا ہے، کیونکہ ہی ﷺ کے پاس اس کا ایک سینہ حاتم کے لئے لایا گیا تو آپ ﷺ نے اس کو ٹاپا پھر فرمایا: "اللّٰہم تقبل منی"

(۱) بلوچ ملک ۱۵۰۰ سو اور مالکیہ کا یہ کہنا کہ اس کے ساتھ مل عدیتہ کا عمل نہیں ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ مل عدیتہ کا عمل توڑ کے دو بے ٹی ہے وروہ خبر آحاد پر مہدم ہے

(۳) انجیری علی ۱۵۶۱ ع ۲۸۳-۲۸۵، امیر اسی علی نہایت لکھنؤ

(۳) حدیث: ”کان (فا صبح قال، بسم اللہ واللہ اکبر“، اور حضرت ابراہیم کی حدیث: ”وَمَسْمٰی وَکَبْر“ کی روایت بخاری (تصحیح ۱۸/۱۰ طبع استغنیہ) اور ابو حواریہ ۵/۱۹۲ طبع دار المعارف احسان) نے کی ہے۔

”اور وہ یہ ہے کہ روزِ نزول سے قبل قربانی کرنا زوال کے بعد قربانی کرنے سے افضل ہے اور وہ ہے ”اوتیرے دن سورج کے بلند ہونے سے لے کر زوال سے قبل تک قربانی کرنا اس سے قبل یعنی فجر سے لے کر سورج بلند ہونے تک کے مقابلہ میں افضل ہے، اور انیس وہم سے دن زوال سے لے کر غروب تک کے درمیان اور تیرے دن فجر سے لے کر زوال تک کے درمیان قربانی کے سلسلہ میں بڑا ہے کہ سب وہوں میں کوئی افضل ہے؟“ اور رائج یہ ہے کہ اہل وقت میں قربانی کرنا افضل ہے (۱) اور اس کے برعکس ایک رات میں قربانی کرنا درست نہیں ہے، جیسا کہ پہلے گذرا۔

یہ بھی پہلے گذر چکا ہے کہ مصیبت، مٹا فعیہ اور مقابلہ کے برعکس ایک رات میں قربانی مکروہ ہے (۲)۔

در سابقہ مباحث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بعض مقامات، گاہوں والوں کے سے اسی وقت میں قربانی کو حاکم قرار دیتے ہیں جس میں شہر، لے قربانی کرتے ہیں۔

قربانی کے بعد کے مستحبات و مکروہات:

نہ۔ قربانی کرنے والے کے لئے ذبح کے بعد کچھ چیزیں مستحب ہیں:

۵۸- ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اس وقت تک انتظار کرے جب تک کہ ذبیحہ کے تمام عظام ساکن اور سمندے نہ ہو جائیں اور اس کے پورے جسم سے رمدن قتم نہ ہو جائے، اس وقت تک نہ اس کی گردن کاٹے، نہ نہ چھڑکھیجے۔

۵۹- ورنہ ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اس میں سے کھائے، کھائے

(۱) مشرح الکبیر رحمہ اللہ مع حاشیہ جلد ۲ ص ۱۴۰، ۱۴۲۔

(۲) مرقع ۵/۸۰۔

اور جمع کر کے رکھے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ، لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ، فَاكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْبَانِسَ الْفَقِيرَ“ (۱) (اور لوگوں میں حج کا اعلان کرو، لوگ تمہارے پاس چلے آئیں گے چاروں طرف سے اور انہیں ان مخصوص چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو خدا تعالیٰ نے اس کو عطا کئے ہیں، سو ان جانوروں میں سے بھی کھایا کرو اور مسکین و محتاج کو بھی کھلایا کرو)۔

اور اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَالْبَلَدُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ، فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ، فَإِذَا وَجِثْتُ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا الْفَقِيرَ وَالْمَغْتَر“ (۲) (اور قربانی کے اہٹ اور گائے کو ہم نے اللہ کی یادگار بنایا ہے، ان جانوروں میں تمہارے لئے فائدے ہیں، سو تم ان پر کھڑے رہو کہ اللہ کا نام یاد کرو، پس جب وہ گروہ کے محل گر پڑیں تو تم خود بھی کھائے اور بے سوال اور سوالی کو بھی کھانے کو دو)۔

اور اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إِذَا ضَخِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَاكُلْ مِنْ أَصْحَيْنِهِ“ (۳) (جب تم میں سے کوئی شخص قربانی کرے تو اسے چاہئے کہ اپنی قربانی سے کھائے)۔

۶۰- افضل یہ ہے کہ ایک قربانی کو شت صدقہ روئے اور ایک قربانی

(۱) سورع ۲۷/۲۸۔

(۲) سورع ۳۶/۳۷۔

(۳) حدیث: ”إِذَا ضَخِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَاكُلْ مِنْ أَصْحَيْنِهِ“ کی روایت احمد (۳۹۱/۲ طبع المصنف) نے کی ہے اور شیخ نے اسے مجمع (۲۵۴) طبع المصنف میں ذکر کیا ہے وافر ملاحظ اس کے رواتع کج کردہ ہیں۔

اضحیہ ۶۰

وتصلفوا^(۱) (لوگوں نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! لوگ اپنی قربانی کی لحال سے مشیہ سے بچتے ہیں اور اس میں چربی رکھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ کیا ہے؟ تو صحابہ نے فرمایا: آپ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا تھا کہ قربانی کا گوشت تین دنوں کے بعد کھایا جائے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تو تمہیں اس جماعت کی بات سے منع کیا تھا جو نبی تھی، پس تم کھاؤ اور جمع کرو اور صدقہ کرو، اور سلمہ بن اکوعؓ کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے رثاء فرمایا: "من صبحی منکم فلا یصبحن بعد ثلثة ولفی بیتہ منہ شیء، فمعا کان العام المقبل قالوا: یا رسول اللہ! فعل کما فعلنا عام الماصی؟ قال: کلوا واطعموا وادخروا فان ذلک العام کان بالناس جھد فاردت ان تعینوا فیہا"^(۲) (تم میں سے جو شخص قربانی کرے تو وہ تیسری رات کے بعد اس حال میں صبح نہ کرے کہ اس کے گھر میں گوشت میں سے کچھ بچہ جو جب گھاسا آیا تو صحابہ نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! جیسا ہم نے گذشتہ سال یا تھا ویسے ہی کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھاؤ، کھاؤ اور جمع کر کے رکھو، اس لئے کہ اس سال لوگوں کو پہنچانی تھی، اس لئے میں نے چاہا کہ تم لوگ اس میں ان کی مدد کرو۔

اور اسے کھانا اور اس کا صدقہ کرنا اس کے جمع رکھنے سے افضل ہے، الا یہ کہ قربانی کرنے والا صاحب عیال ہو اور خوشحال نہ ہو تو یہی صورت میں اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال کی رعیت کی خاطر ان کے لئے جمع کرے، اس لئے کہ اس کی ور اس

(۱) حدیث: "الما لہنکم من اجل الدافۃ" سنن ابی یوسف (۳/۵۶ طبع النجفی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "من صبحی منکم..." کی روایت بخاری (طبع ابی یوسف ۳/۳۳ طبع المستقیم) اور مسلم (۳/۵۳۳ طبع النجفی) نے کی ہے۔

سے پے رشتہ داروں اور دوستوں کی ضیافت کرے اور ایک تہائی جمع کر کے رکھے اور سے یہ بھی حق ہے کہ فقیر، یرمال، اور کو سہہ کرے۔ حضرت ابن عمرؓ سے نبی ﷺ کی قربانی کی صفت میں یہ صحیح حدیث منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ویطعم اہل بیتہ الثلث، ویطعم فقراء حیوانہ الثلث، ویصلق علی السوال بالثلث"^(۳) (آپ ﷺ اپنے گھر والوں کو ایک تہائی کھاتے تھے اور ایک تہائی اپنے فقیر پرہیزیوں کو کھاتے اور رسول کرنے والوں کو ایک تہائی صدقہ کرتے تھے)۔

میں فرماتے ہیں کہ اگرچہ گوشت کو صدقہ کرنا تو حار ہے اور اگرچہ گوشت اپنے لئے روک لے تو حار ہے، اس لئے کہ بہت ثمن بہتے میں ہے اور سے اس کی احازت ہے کہ تین شب سے زیادہ کے لئے جمع کر کے رکھے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے جو اس سے منع فرمایا تھا وہ اللہ کی وجہ سے تھا، اور وہ فقراء کی ایک جماعت تھی جس سے مدینہ میں بڑا فساد تھا، تو نبی ﷺ نے چاہا کہ ال مدینہ اپنی فاصلہ ترابیوں میں سے ان پر صدقہ کریں، اس لئے آپ ﷺ نے تین دنوں سے زیادہ گوشت جمع کر کے رکھے سے منع فرمایا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ: "قالوا یا رسول اللہ! ان الناس یتخللون الاسقیۃ من صحایاہم ویجعلون فیہا الودک، قال وما ذاک؟ قالوا بہت لی توکل لحوم الأصاحی بعد ثلاث، فقال: إنا بہتکم من أجل الدافۃ الی دفت، فکلوا وادخروا

(۳) حدیث: "ویطعم اہل بیتہ الثلث..." کی روایت ابی یوسف (طبع ابی یوسف ۳/۳۳) اور مسلم (۳/۵۳۳) نے کی ہے۔

مضمیمہ ۶۱

پڑھنی صورت یہ ہے کہ قربانی کا جانور پچھلے دنوں کی رو سے بچے کو بیخ نما واجب ہے، اور اگر روئے تو اس پورے بچے کو صدق نما واجب ہے، یہ نکتہ وہ اس عمر کو نہیں پہنچا ہے جس میں قربانی درست ہے، لہذا اس کے خون بہانے میں عبادت کا پہلو نہیں ہوتا، لہذا اس کو صدق نما کر کے ہی اس کا عبادت ہونا متعین ہے۔ اس بنا پر کیا کہ بچے کے سائلہ میں شہب یہ ہے کہ سے زائد صدق نما دیا جائے۔

پانچویں صورت یہ ہے کہ اونٹ میں سات یا اس سے کم افراد شریک ہوں اور ان میں سے کوئی شخص اپنے حصہ سے گذشتہ یک سال یا چند برسوں کی فوت شدہ قربانی کی قضا کی نیت کرے تو اس صورت میں تمام شرکا پر واجب ہے کہ اپنے تمام حصوں کو صدق نما دیں، یہ نکتہ جس نے قضا کی نیت کی ہے اس کی نیت صحیح نہیں ہے تو اس کا حصہ تطوع بخش ہو یا واجب اس نے خون بہانے سے عبادت کی نیت نہیں کی، یہ نکتہ جس شخص پر قضا واجب ہے اس کی قضا، قیمت صدق کر کے ہوئی، اور جس قربانی کرنے والے نے قضا کی نیت کی ہے اس کا حصہ پورے اونٹ میں شامل ہے، تو جس نے اونٹ کی نیت کی ہے اس کے لئے اس سے کچھ کھانے کی کوئی سبیل نہیں ہے۔ لہذا اس پورے کو صدق نما ضروری ہے (۱)۔

مالیہ فرماتے ہیں کہ قربانی کے لئے صرف یہ مستحب ہے کہ وہ اپنی قربانی سے خود کھائے، صدق کرے اور بد یہ کرے (یعنی نیتوں کو جمع کرے) اس میں ایک تہائی وغیرہ کی کوئی تحدید نہیں ہے (۲) اور انہوں نے غرر کی قربانی اور دوسری قربانیوں میں کوئی

کے اہل و عیال کی ضرورت و عدم کی ضرورت پر مقدم ہے اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ابدا بفسک فصدق عیہا، فإن فصل شیء للأهلک، فإن فصل شیء عن اهلك فصدی قرابک، فإن فصل عن دی قرابک شیء فہکذا وہکذا" (۱) (تم اپنی ذات سے شروں زراہ اس پر صدق کر، پھر اگر کچھ بچ رہے تو وہ تیرے اہل و عیال کے لئے ہے، پس اگر اس سے بھی کچھ بچ جائے تو وہ تیرے رشتہ داروں کے لئے ہے، پس اگر تیرے رشتہ داروں سے بھی بچ جائے تو پھر وہ ۴۰)۔

یہ مضمین کا مذہب ہے (۳)۔

۶۱- یہاں پر ایک ہم صحیحہ ہے اور وہ یہ کہ چند صورتوں میں قربانی کرنے والے کا قربانی کے گوشت کا کھانا، مالداروں کو کھانا، اور اپنے اہل و عیال کے لئے جمع کر کے رکھنا، یہ سب کے سب حنفیہ کے روایات منوع ہیں۔

ن میں سے ایک صورت مذہب کی قربانی ہے، ثانیہ کا مذہب بھی یہی ہے، جب کہ مالک و مالک و مالک کا مذہب یہ ہے کہ کھانے کے جوار میں مذہب کی قربانی بھی، مجتہدین کی طرف سے ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اگر اس بکری کو جسے مذہب کے روایت قربانی کے سے متعین پیدا فرماتے وقت نیت کے روایت متعین کر یا اگر اس کی قربانی نہیں کی یہاں تک کہ تیس دن کا سورن غروب ہو یا تو اس صورت میں اس بکری کا زندہ قتل میں صدق کر دینا واجب ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ میت کی طرف سے اس کے علم سے قربانی کرے تو بیخ قول کی رو سے پوری قربانی کا صدق نما واجب ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۰۵، ۲۰۸، اسی علی بشرح الکبیر ۸/۱۰۸، مطالب اولیٰ اثنی ۲/۴۷۳، حاشیہ المدسوق علی بشرح الکبیر ۲/۱۲۲۔

(۲) حدیث ۳۰۳۰، ابدا بفسک... کی روایت مسلم (۲/۶۴۳ طبع اہلس) کے کیا ہے؟
۳۔ بدیع الصنائع ۵/۸۰۔

فرق نہیں کیا ہے^(۱)۔

» مثلاً فقیر مانتے ہیں کہ جو جانور جس کی قربانی کی بنا پر ہے قربانی کے متعین یا گیا (» نذر یا متعین کرنے کی وجہ سے اس کی قربانی، جب ہوئی یا مطلق نذر مانتی » اس کے لئے ہی جانور کو متعین یا گیا کی » طریقے سے ہی جانور کی قربانی کو اپنے » پر لازم یا تو ان » جب قربانیوں کا پورا گوشت دے کے بعد صدقہ سرا » سب ہے۔ بین جو قربانی، جب نہ ہو سے دے کرے کے بعد اس کے گوشت کا ایک حصہ بغیر پکائے ہوئے کچی حالت میں صدقہ سرا » سب ہے » اس کی مقدار بہت معمولی نہ ہو، اور نہ جانور اس پر یہ منافع یا ہے کہ اس نے صدقہ نہیں یا یہاں تک کہ گوشت ختم ہو یا تو دفتر ا کے لئے کم از کم اتنی مقدار گوشت کی قیمت کا ضامن ہوگا جو فقیر نہ بھیجے گا۔

لہذا جس کچھ چاہیے یا کچھ غیر دکھائی گئے ہوئے گوشت کا صدقہ کرنا کافی نہیں ہے، اور اسی طرح سکھائے ہوئے گوشت کا یا اتنی مقدار گوشت کا صدقہ کرنا کافی نہیں ہے جس کی کوئی وقعت نہ ہو۔
» صدقہ کا » واجب ہونا » قول میں سے زیادہ صحیح قول ہے اور صدقہ کرنے میں دینا کافی ہے اور تملیک وغیرہ جیسے الفاظ کا دینا ضروری نہیں ہے، اور جس حصہ کو صدقہ کیا جائے اس کے علاوہ گوشت کا کھانا اور کسی مسکن کو نہ یہ سرا » مسلمان فقیر کو صدقہ کرنا جائز ہے۔

اور پورے گوشت کو صدقہ کرنا افضل ہے، سوائے ان چند قسموں کے جسے تمکک کے طور پر کھانا مستحب ہے، » رہتا یہ ہے کہ یہ اتنے بھیجی

() لیکن مالکیہ نے نذر کی ہدی کے بارے میں کہا اگر مساکین کے لئے اس کی نذر مانتی ہے تو ایسی صورت میں اس کا ذبح کرنا اور پورے کا صدقہ کرنا واجب ہے اور مطلق نذر مانتی ہے تو اس کا ذبح کرنا اور ذبح کے بعد اس کے سلسلہ میں وہی طریقہ اپنایا جائے گا جو فطوح کی ہدی کے سلسلہ میں اپنایا جاتا ہے (المشرح الکبیر بحالہ الدسوقی ۸۹۲)، اور ظاہر یہ ہے کہ ان کے نزدیک قربانی کا حکم بھی ایسا ہی ہے۔

کے ہوں۔ » اور اگر وہ کھانے، صدقہ کرنے اور مدیہ کرنے جتنی چیزوں عمل کو جمع کرے تو مسنون یہ ہے کہ قربانی سے زیادہ نہ کھائے اور صدقہ ایک قربانی سے کم نہ ہو اور باقی کو مدیہ کرے۔^(۲)

متبادل کہتے ہیں کہ کچھ گوشت کا صدقہ کرنا » سب ہے اور وہ کم سے کم » رہے جس پر گوشت کا اطلاق ہوتا ہے اور وہ ایک وقیعہ (تین تول چار ماشہ) ہے تو اگر اس نے صدقہ نہیں یا یہاں تک کہ گوشت ختم ہو یا تو دفتر ا کے لئے ایک وقیعہ گوشت کی قیمت کا ضامن ہوگا اور فقیر کو چھ گوشت کا مالک بنانا واجب ہے، کھانا کافی نہیں^(۳)۔

مستحب یہ ہے کہ ایک قربانی گوشت کھائے، ایک قربانی (قارب ۶۰ باب کو) مدیہ کرے اور ایک قربانی (نثر » سب کچھ پر) صدقہ کرے اور اگر ایک قربانی سے زیادہ دکھائے تو جائز ہے۔

» جو حکم دینا یا یا اس میں مستحب قربانی در نذر دینے کی وجہ سے واجب ہونے والی قربانی، منوب پر ایسے ہیں، کیونکہ نذر کو معذور پر محمول کیا جائے گا، اور شری قربانی میں معذور اس کا ذبح کرنا اور اس سے کھانا ہے اور نہ » سے نذر مانتی گئی غنی کی صفت میں کوئی تہدیی واقع نہیں ہوتی ہے سوائے اس کے کہ وہ غنی نہ ہو کی وجہ سے » واجب ہو جاتی ہے^(۴)۔

ب- حنفیہ کے نزدیک ذبح کے بعد قربانی کرنے والے کے لئے چند چیزیں مکروہ ہیں:

۶۲- ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس کی روح نکلنے سے قبل اس سے اس کا سر جدا کر دے یا اس کی کھال اتار دے، یہ گراہت تمام دیوبند

(۱) نہایۃ المحتاج مع حاشیۃ الطبرانی علی حاشیۃ الرشیدی ۸/ ۱۳۳-۱۳۴۔
(۲) کھانے کا مطلب مانتا ہے یہ ہے کہ بچے ہوئے گوشت کو کھانے کے لئے بلایا جائے یا کھانا کو گوشت فقیر کو دیا جائے۔
(۳) انہی اہل الشرح الکبیر ۱۰۸، مطالب ولی النبی ۲۴/ ۴۴۔

میں عام ہے، اور یہ راست تزیینی ہے۔

۶۳- "اور دوسرے یہ ہے کہ اس کے پشت یا چپنی یا من یا مال یا
"امت کے بل یا وہ وہ جو اس کے دین کرنے کے بعد، و ما یا ہے یا
اس کے مل و دینوں میں سے کچھ بھی بیچنا، اگر بیعت، رانم یا مانیر (یا
سوئے چاندی کے کسی سے یا ہاندی ہٹ) یا کھانی جانے والی چیز یا
اسی طرح کی کسی ایسی بھی کے عوض ہو جس کے عین کے اہلک کے
بغیر اس سے فائدہ حاصل نہ کیا جاسکتا ہو تو بیعت حال نہیں ہے بلکہ
مکرہ و تحریمی ہے، بخلاف اس صورت کے کہ اگر اس میں سے کسی چیز کو
کسی ایسی چیز کے بدلے فرمست یا ہے جس کے عین کے باقی رہے
کے ساتھ اس سے فائدہ اٹھا ممکن ہے، مثلاً گھر کا سامان وغیرہ
شیشہ، پیتل کا برتن، پھلنی، لاشی، کپڑا، چوڑے کا سوزو، تو ایسی صورت
میں بیعت جائز ہے۔

قائل اہلک چیز کے بدلے فرمست کرنا اس لئے جائز نہیں کہ
رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من باع حبلہ اصحبہ ولا
اصحبہ لہ" (۱) (جو شخص اپنی قربانی کا چرواچ دے تو اس کی قربانی
درست نہیں)۔

پس اگرچہ دے تو نام ابو ضیہ "امام محمد کے نزدیک نافذ
ہو جائے گی اور اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوگا، یہ نکتہ
اس کو بیچنے کی وجہ سے عبادت کا پلو تم ہو یا، "امام ابو یوسف کے
رہ: ایک نافذ نہ ہوگی، یہی صورت میں، سے چاہے کہ خریدار سے
سے وہ اس لئے لے، اور اگر وہ وہ اس لئے لے تو اس کے شمس کا
صدقہ کرنا، جب ہے۔

(۱) حدیث: "من باع حبلہ اصحبہ ولا اصحبہ لہ" کی روایت حاکم
۳۸۱/۲ ۳۸۰ طبع (مکرہ لغاروف اخصائے) اور بیہقی (۳۹۳/۲ طبع
مکرہ لغاروف اخصائے) نے کی ہے اور ذہبی نے کہا کہ ابن حبان کو ابو ذر
نے صبیحہ قرار دیا ہے۔

ایسی چیز جس کے عین کو باقی رکھتے ہوئے اس سے غائب ہمس ہو
اس کے عوض میں کمال کو بیچنا اس لئے جائز ہے کہ وہ شمس فرمست شدہ
شیں کے کام مقام ہو جانے کی تو کو بیچوں سمجھا جانے کا کہ فرمست
شدہ شیں (چیز) باقی ہے، "اور یہ اس صورت کے مشابہ ہے کہ چڑے
سے کوئی کامل غائب چیز نکالی جائے مثلاً مشک وراں رک۔

مالیہ نے سراحٹ کی ہے کہ دین کے بعد اس کے کسی چیز کا
فرمست کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس کا بدلہ کرنا جائز ہے خواہ دین قربانی
کی طرف سے کافی ہو یا نہ ہو، مثلاً اگر امام کے دین کرنے سے قبل
دین کر لے، "مثلاً اگر قربانی عیب، رہوئی ہو اور سے دین کر دیا،
خود عیب، اور ہو دین کرنے کی حالت میں ہو یا اس سے قبل ہو، اور
خود دین کے وقت عیب کا علم ہو یا نہ ہو، اور خواہ سے دین کرتے وقت
اس کا علم ہو کہ اس کی قربانی درست میں ہے یا اس کا علم نہ ہو، س تمام
صورتوں میں اگر دین کر لے گا تو اس کے سے سے فرمست کرنا یا
بد ناجائز نہیں ہے، "اور یہ حکم قربانی کرنے والے کے سے ہے، عین
بیسے اس میں سے کچھ بظہر مدید یا یا یا بظہر صدقہ دیا گیا اس کے سے
اسے فرمست کرنا "بد ناجائز ہے۔

"اور اگر فرمست کر دیا یا بدل دیا جو ممنوع تھا تو اگر مبیع ہو جو، ہو تو
معاذ حق کر دیا جائے گا، "اور اگر کھانے وغیرہ کی وجہ سے ختم ہوئی ہو
نہیں اس کا عوض ہو جو، ہو تو اس کا صدقہ کرنا، جب ہے، اور اگر عوض
شرعی ہو جائے یا ضائع ہو جائے لی وجہ سے ختم ہو جائے تو اس کے مثل
کا صدقہ کرنا، جب ہے (۲)۔

ثانی فرماتے ہیں کہ قربانی کرنے والے کے سے اس کی کسی چیز
کو فرمست کرنا جائز نہیں، اسی طرح اگر کسی مال و شخص کو اس کا کوئی

(۱) البدائع ۵/۱۸۱

(۲) الدرر النوری ۲/۲۳۲، البیہقی ۳۸۱/۲

حصہ ہدیہ یا تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے، بخلاف اس فقہ کے جسے بطور صدقہ کے کچھ دیا گیا کہ اس کے لئے، اسے فروخت کرنا جائز ہے، اور قربانی کرنے والے کے لئے چڑے کا صدقہ کرنا اور بطور عاریت کے کسی کو دینا اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، لیکن اس کا پتہ اور چارہ پر دینا جائز نہیں (۱)۔

اور حنابلہ کا قول ثامیہ کی طرح ہے، انہوں نے اس پر یہ اضافہ کیا ہے کہ اس کے جھول کو بھی فروخت کرنا جائز نہیں (۲)۔

۶۴ ستر قربانی کرنے والے کے لئے قربانی کے بعد جو امور مکروہ ہیں اس میں سے ایک تصاب وغیرہ قربانی کے گوشت سے اس کی اتات دینا ہے، یہ مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے اسے کسی مٹی پر سے فروخت یا کیا ہو جو ختم ہو جائے، مٹی ہے، حصہ مٹی کی اس حدیث کی وجہ سے جس میں انہوں نے فرمایا: "امری رسول اللہ ﷺ ان اقوام علی ہدیہ واقسم جلودھا وجلاھا، وامری الا اعطی الجرار منها شیئا، وفال من نعطیه من عندنا" (۳) (مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ میں ان کے ذقن کی نگرانی کروں اور اس کے چروں اور جھولوں کو تقسیم کروں اور مجھے یہ حکم دیا کہ تصاب کو اس میں سے کچھ نہ دوں اور فرمایا کہ: "م سے چننا پس سے یں گے)۔

ورنچ اور بطور اتات اس میں سے کچھ دینا ممنوع ہو گیا تو اس سے معلوم ہو کہ قربانی کے چڑے وغیرہ سے جن کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے فائدہ اٹھانا جائز ہے، مثلاً اگر پانی یا ... وغیرہ کے لئے

برتن بنالے یا پیٹنے اور پہننے کا کوئی لباس بنالے یا اس سے چھنی وغیرہ بنالے تو یہ جائز ہے، کیونکہ اس کے گوشت سے تنغات سے کھا کر اور اس کی چربی سے تنغات سے کھا کر اور تیل کا کر جائز ہے تو یہی طرح اس کے چربے اور تمام اتات سے تنغات جائز ہوں گے۔

یہ ضحیٰ کا مذہب ہے (۱)۔

مالیہ نے سرایت کی ہے کہ تصاب کو اس کے چربے عمل یا بعض عمل کے معاملہ میں قربانی میں سے کچھ دینا ممنوع ہے خود قربانی درست ہو یا نہ ہو، مثلاً اور قربانی جو سویں دی جب کو امام کے وقت کرنے سے قبل منع کی گئی ہو، اور وہ قربانی جو ذبح کے وقت اس سے قبل عیب دار ہو گئی ہو، انہوں نے رائج قول کی رو سے اس کے چربے کو اتات میں دینے کو جائز کہا ہے (۲)۔

ثامیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ تصاب کو اس کی اتات میں قربانی میں سے کچھ دینا حرام ہے، حضرت مٹی کی اس حدیث کی بنیاد پر جو وہ گزری۔

لیکن اگر اس کے فقر کی بنا پر یا ہدیہ کے طور پر کچھ اے، یا تو کوئی حزن میں ہے اور قربانی کرنے والے کو اس کے چڑے سے فائدہ اٹھانا درست ہے، لیکن اس کے لئے چڑا یا کسی دوسری چیز کا فروخت کرنا جائز نہیں (۳)۔

قربانی کے ذبح کرنے میں نیابت:

۶۵۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کے ذبح کرنے میں نیابت صحیح ہے، بشرطیکہ ماب مسلماں ہو، حضرت فاطمہ کی اس حدیث کی بنا پر جو اس پر بھی گزری: "یا فاطمة قومی الی اصحبک

(۱) صحیح معجمیہ بحیری ۳۹۹/۳۔

(۲) مطالبہ اونی ۵/۲۔

(۳) حضرت علیؑ کی حدیث: "امری رسول اللہ ﷺ ان اقوام علی ہدیہ" کی روایت بخاری (بخاری ۵۵۶/۳ طبع انتقادی) اور مسلم (۵۵۶/۳ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔

(۱) البدائع ۵/۱۸۱، حاشیہ ابن ماجہ علی الدرر ۵/۲۰۔

(۲) الدرر علی شرح الکبیر ۱۲/۱۲۲۔

(۳) شرح صحیح معجمیہ بحیری ۳۹۹/۳، انشی اعلیٰ لشرح الکبیر ۰۔

فاسدینہا“ (۱) (اے فاطمہ! اپنی قربانی کو کھڑی ہو کر، نیچو لو) اس لئے کہ اس میں نیابت کے حکم کو ثابت کرنا ہے، اگر کوئی مجبوری نہ ہو تو فضل یہ ہے کہ خود سے دین کرے۔

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ سرمایہ بل کتاب میں سے ہو تو قربانی درست کے ساتھ درست ہے، چونکہ وہ دین کرنے کا اہل ہے، مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ امام احمد کا بھی ایک قول یہی نقل کیا ہے کہ کتابی کو مال نہیں ہے لہذا اگر وہ دین کرے تو قربانی صحیح نہیں ہوگی، مال اس کا کھانا حال ہوگا (۲)۔

نیابت کا تحقق اس طرح ہوگا کہ کسی کو ضرورتاً اجازت دی جائے، مثلاً یہ کہے کہ میں نے تجھے اجازت دی یا میں نے تمہیں بیکل بتلایا اس بھری کو دیکھو، یہ دلالت اجازت دی جائے، مثلاً کسی شخص سے قربانی کے لئے بھری خریدی پھر قربانی کے دنوں میں اسے ٹالیا اور اس کے پیروں کو ہانہ دیا پھر وہ آدمی آیا اور اس سے اس کے حکم کے بغیر سے دین کر دیا تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے نزدیک قربانی اس کے مالک کی طرف سے ہونی چاہئے گی (۳)۔

۶۶- تفسیر درناجہ کی رائے یہ ہے کہ اگر قربانی کرے، انوں میں سے ہر ایک سے عطی ہو، ہر ایک سے دین کرے، ہر ایک کا جائز دین کرے، تو قربانی درست ہو جائے گی، کیونکہ دلالت انوں کی طرف سے رضا مندی پائی گئی۔

اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ قربانی کسی کی طرف سے درست نہ ہوگی، اس مسئلہ میں ہمیں ثنائیہ کی رائے نہیں مل سکی (۱)۔

میت کی طرف سے قربانی:

۶۷- اگر میت نے اپنی طرف سے قربانی کرنے کی وصیت کی یا اس کے لئے کوئی مال وقف یا تو قریب یا بلا تاق جائز ہوگی پس اگر نذر وغیرہ کی وجہ سے قربانی واجب ہو تو رٹ پر سے مانڈ کر ماصوری ہے، لیکن اگر اس نے اس کی وصیت نہیں کی اور رٹ نے یا کسی اور شخص نے اپنے مال سے اس کی طرف سے قربانی کرنا چاہا تو حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی طرف سے قربانی درست ہے، بلکہ مالکیہ نے اس سے قربت کے ساتھ چاہا ہے۔ ان حضرات نے اسے اس لئے جائز قرار دیا ہے کہ موت میت کی طرف سے قربان سے مانع نہیں ہے، جیسا کہ صدقہ اور حج میں ہے؛ "والله صبح ان رسول الله ﷺ صبحی بکبشیں احمدیما عن نفعہ والاخر عمن له بصبح من نفعہ" (۲) (صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ نے، مینڈھوں کی قربانی کی، ایک اپنی طرف سے اور دوسری اپنی امت کے ان افراد کی طرف سے جو قربانی نہیں کی)۔ اس بنا پر اگر سات افراد کسی ایک میں شریک ہوئے اور ایک شخص نے سے قبل مر گیا اور اس کے ریش (جو باقی ہوں) یہ ہیں کہ اس کی طرف سے دین کر دیا تو یہ جائز ہوگا۔

ثنائیت کا مذہب یہ ہے کہ وصیت یا وقف کے بغیر میت کی طرف

(۱) الحج مع حلیہ البھری ۲۰۰/۲، تفسیر الکتاب ۲۵/۸، تحت الکتاب مع حلیہ الشروانی ۱۳۳-۱۳۴، طالب ولی اللہ ۲۵۸/۲۔
(۲) حدیث "صحیح رسول اللہ ﷺ بکبشیں" کی روایت ابو یوسف اور بیہقی (۲۶۸/۸) نے کی ہے، بیہقی نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (۲۲/۲ طبع احمدی)۔

(۱) حضرت فاطمہ کی حدیث کی تحریر جگہ درج کی۔
(۲) البدیع ۶۷/۵، حلیہ الدبوتی ۱۲۳/۲، الحج مع حلیہ البھری ۲۰۰/۲، تفسیر الکتاب ۲۵/۸، تحت الکتاب مع حلیہ الشروانی ۱۳۳-۱۳۴، طالب ولی اللہ ۲۵۸/۲۔
(۳) البدیع ۶۷/۵، ۸۰/۵۔

سے ذبح کرنا درست نہیں ہے^(۱)۔

الہوم^(۱) (تم انہیں) فقیروں مسکینوں کو) اس دن چکر گانے سے مستغنی کرو) اور یہ مقصد قیمت ادا کرنے سے حاصل ہونا ہے^(۲)۔

یہ قربانی کے علاوہ دیگر صدقات قربانی کا بدل ہو سکتے ہیں:

قربانی اور صدقہ میں کون افضل ہے:
۶۹- قربانی صدقہ سے افضل ہے کیونکہ قربانی جب ہے یا سنت مؤکدہ ہے اور امام کا ایک شعار ہے، اس کی صراحت حنفیہ اور شافعیہ وغیرہ نے کی ہے^(۳)۔

۶۸- قربانی کے علاوہ دیگر صدقات قربانی کے تمام مقام نہیں ہو سکتے، یہاں تک کہ اگر کسی انسان نے کوئی زکوٰۃ دہری یا اس کی قیمت قربانی کے عوض میں صدقہ یا تو یہ اس کے لئے قربانی کی طرف سے کافی نہیں ہو سکتا، خصوصاً سبب کی قربانی واجب ہو، اور یہ اس لئے کہ وجوب ثمن بپانے سے متعلق ہے اور اصل یہ ہے کہ وجوب جب کسی متعین فصل کے ساتھ متعلق ہو تو اس کا غیر اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتا، جیسے کہ نماز اور روزہ، بخلاف زکاۃ کے، کیونکہ اس میں عام بوضیفہ اور صامین کے نزدیک اس مال کا ادا کرنا واجب ہے جو نصاب کا جزء ہو یا اس کے مثل ہوتا کہ جس پر صدقہ کیا جائے وہ اس سے فائدہ حاصل کرے، مگر بعض فقہاء کے نزدیک نصاب کا ایک جزء کرنا ہے اس حیثیت سے کہ وہ مال ہے، اس حیثیت سے نہیں کہ وہ نصاب کا جزء ہے، اس لئے کہ زکاۃ کے وجوب کی بنیاد آسانی فرام کرے پر ہے، اور وجوب میں آسانی فرام کرنا اس حیثیت سے ہے کہ وہ مال ہے، مین، در صورت کی حیثیت سے، واجب کرے میں نہیں ہے، بخلاف صدقہ کا، کیونکہ وہ صدقہ کے نزدیک قیمت کے ذریعہ دیا گیا جاتا ہے، کیونکہ ثارٹ کے صدقہ کا وجوب میں جس ملک کی صراحت کی ہے، دقتیں اس کو مستغنی کرنا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "انصوہم عن الطواف فی ہذا"

اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ قربانی تمام تر کرنے سے بھی افضل ہے، خود امام کی قیمت قربانی کی قیمت سے کتنی ہی زیادہ ہو^(۴)۔
متبادل کہتے ہیں کہ قربانی اس کی قیمت کا صدقہ کرنے سے افضل ہے، امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے، ریحہ و ابو الزناد کی کے قائل ہیں اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اللہ یہ بات کہ میں اسے کسی یہ تم کو، اس جس کا منہ خاک آلود ہو یہ میرے نزدیک قربانی کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے، معنی اور بوٹوراسی کے قائل ہیں اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں: "لاں تصدق بحاتمى هذا احب الی من ان تصدق الی الیت الفاء" (یہ بات کہ میں اپنی یہ انگوٹھی صدقہ کروں یہ میرے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ بیت اللہ کی طرف ہزار چار سو روپیہ کے طور پر بھیجوں)۔

(۱) حدیث: "انصوہم عن الطواف فی ہذا الہوم" کی روایت بخاری (۱۵۵/۳ طبع دار الفکر طرابلس) نے کی ہے اور ابن ہدی نے اس کے ایک روایت بخاری کی وجہ سے اسے مطول کہا ہے جیسا کہ نصب الراية میں ہے (۲۳۲/۲ طبع مجلس اعلیٰ)۔

(۲) البدایہ ۶۶/۵-۶۷۔

(۳) البدایہ ۶۶/۵-۶۷، نہایہ الحج ۱۳۳/۸۔

(۴) حاشیہ المدنی علی الشرح الکبیر ۱۲۱/۲۔

(۱) البدایہ ۶۶/۵، توہم الابصار مع الدر المختار و حاشیہ ابن عابدین ۲۳/۵، حاشیہ الدر ۱۲۲/۲-۱۲۳، حاشیہ البحر علی التلخیص ۳۰۰/۳ نہایہ الحج ۱۳۱/۸، اسی علی الشرح الکبیر ۱۲۰/۱۲، طالب بولی اسی ۷۲/۲۔

اضراب

اضراب

تعریف:

۱- اضراب اصراب کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: صریح عن الشيء "میں اس سے باز رہا اور امراض" یا، "بصراب عنه الامر" کے معنی ہیں کہ اس نے اس کو اس سے بچھ دیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "الْفَضْرِبُ عَنْكُمُ الذَّنْوَ صَفْحًا" (یا تم تم سے اس نصیحت کو اس بات پر بتالیں گے کہ تم حد سے گزرنے والے ہو) یعنی کیا تم تمہیں بیکار چھوڑ دیں گے اور تم کو ان باتوں سے روشناس نہیں کرانیں گے جو تم پر واجب ہیں (۱)۔

اور اصطلاح شریعت میں اضراب کا مطلب ہے: حرف اضراب کے بعد ۱۰ لے کے لے حکم ثابت کیا، مر پنے (معتوب علیہ) کو دینا، یا تاکہ دیا اس سے خاموشی اختیار کی گئی ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص اپنی غیر مدخل بہا بیوی سے کہے: "ان دخلت الدار فانت طالق واحلقت بل ثنتين" (گر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے ایک طلاق ہے بلکہ دو طلاق ہے) یہ کوئی شخص اگر ایسی یوں کہے "له علي درهم بل درهمان" (۲) (تو تیرے شخص کا مجھ پر ایک درهم ہے بلکہ دو درہم ہیں)۔

(۱) لسان العرب: ۱۰۸ (اضراب) آیۃ ۱۰، ج ۱ ص ۵۔

(۲) مسلم اثبوت ۲۳۶/۱۔

تربانی کی افضلیت پر یہ بات دلائل سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے بعد خلفائے راشدین نے تربانی کی۔ انہیں یہ معلوم ہوتا کہ صدقہ افضل ہے تو وہ اپنی کو اختیار کرتے، اور تربانی کی افضلیت پر حضرت عائشہ کی یہ روایت بھی دلیل ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "ما عمل ابن آدم يوم النحر عملاً أحب إلي الله من إراقة دم وأنه ليؤتي يوم القيامة بقرونها وإطلافها وأشعارها وإن الدم ليقع من الله بمكان قبل أن يقع على الأرض فطيبوا بها نفساً" (۱) (تربانی کے دن اللہ کے ہر ایک ٹون پیاٹے سے زیادہ پسند ہے ابن آدم کا کوئی دوسرا عمل نہیں ہے اور بیشک وہ (تربانی کا جانور) قیامت کے دن اپنے سینک، کھروں اور بالوں کے ساتھ لایا جائے گا اور ٹون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ کے یہاں حاضر مقام حاصل کر رہا ہے، اس لئے تم لوگ خوش دلی سے تربانی کرو)۔

اور اس لئے کہ اگر تربانی پر صدقہ کو ترجیح دی جائے تو اس کے نتیجے میں اس سنت کا ترک لازم آئے گا جسے رسول اللہ ﷺ نے جاری فرمایا ہے اور جہاں تک حضرت عائشہ کے قول کا تعلق ہے تو وہ مدی کے بارے میں ہے نہ کہ تربانی کے بارے میں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "ما عمل ابن آدم يوم النحر عملاً أحب إلي الله من إراقة دم وأنه ليؤتي يوم القيامة بقرونها وإطلافها وأشعارها" کی روایت ابن ماجہ (۱۰۳۵/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے اور بخاری نے فیض القدر میں اسے صحیح قرار دیا ہے (۲/۵۸۷ طبع المکتبۃ الخاریہ)۔

(۲) صحیح بخاری (۱۰۳۵/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے اور بخاری نے فیض القدر میں اسے صحیح قرار دیا ہے (۲/۵۸۷ طبع المکتبۃ الخاریہ)۔

(۳) بحیث ۹۵/۱۱۔

اضراب ۲-۳

متحدہ غلط:

نف- استثناء:

۲- استثناء کے معنی یہ ہیں کہ صدر کلام اپنے حکم میں جن فقرہ پر مشتمل ہے ان میں سے بعض کو الایا کی دوسرے حرف استثناء کے درمیان صدر کلام والے حکم میں داخل ہونے سے روکا جائے یا وہ الایا قول اور یہ مخصوص اور متحدہ دہریے ہیں جو یہ بتاتے ہیں کہ حرف استثناء کے بعد جو مذکور ہے وہ پہلے قول سے مراد نہیں ہے۔

یہ ضرب سے ملحدہ ہے اس لئے کہ ضرب ایک راے پر پہلی چیز کا ترادوم کی راے پر اس کو بدل دینا ہے۔ اور یہ استثناء کے خلاف ہے، اس سے کہ استثناء پہلے کلام کے صیغے کے تقاضے میں ترمیم کرنا ہے، تبدیلی کرنا نہیں ہے، تبدیلی کرنا یہ ہے کہ کلام اخبار بالوجہ ہونے سے بالکلیہ نکل جائے^(۱)۔

ب- نسخ:

۳- نسخ شریعت کے ثابت شدہ حکم کو بعد کی کسی شرعی دلیل سے ختم کرنا ہے، اس لحاظ سے نسخ اور ضرب میں فرق یہ ہے کہ ضرب متصل ہوتا ہے درخت مفصل^(۲)۔

جدی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- ضرب اول کو نفی اور باطل کرنا ہے اور اس سے رجوع کرنا ہے، اور انشاء اور قرار کے درمیان حکم مختلف ہوتا ہے۔

لہذا قرار کرنے والے کا اپنے قرار سے رجوع کرنا صرف اس صورت میں قبول کیا جائے گا جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہو اور ثبوت

(۱) مسلم الشیخ ۲/۳۶۱، کشف الاسترار ۳/۸۳، طبع آستان قدس ۱۳۰۷ھ

(۲) مسلم الشیخ ۲/۵۳، کشف الاسترار ۳/۸۱، ۸۲

کی بنیاد پر ساتھ ہو جانا ہو اور احتیاط اس کے ساتھ کرنے میں ہو، بین آدمیوں کے حقوق اور اللہ تعالیٰ کے وہ حقوق جو شہادت کی بنیاد پر ساتھ نہیں ہوتے، مثلاً رکات اور کفارات، تو ان سے اس کا رجوع کرنا کامل قبول نہیں ہے، لیکن قد لہد کہتے ہیں کہ ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے^(۱)۔

اور حنفی نے ضرب کے حکم میں کچھ تفصیل کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ ”لا مل“ غلطی کے استدرک کے لئے ہے اور غلطی عام طور پر ایک جنس میں واقع ہوتی ہے، لیکن اگر دو آدمیوں کے لئے ہو تو اول سے رجوع ہوگا، لہذا وہ قبول نہیں کیا جائے گا، دوسرے کے سے بھی اس کے دوسرے قرار سے ثابت ہوگا، اور اگر دوسرا قرار زیادہ ہو تو استدرک صحیح ہوگا اور مقرر (جس کے لئے قرار کیا گیا ہے) اس کی تصدیق کرے گا، اور اگر وہ قرار کم ہو تو وہ استدرک میں مہتمم ہوگا اور مقرر (جس کے لئے قرار کیا گیا ہے) اس کی تصدیق میں کرے گا تو اس پر یہ روکا قرار لازم ہوگا، جس قرار کو کہنے لعدن علی الف، لا مل اللہاں (فان شخص کا مجھ پر ایک ہزار ہے، میں بلکہ دہر ہے) تو اس پر دو ہزار لازم ہوگا، اور یہ حکم امام مقرر کے علاوہ دیگر محدثین کے نزدیک ہے، لیکن امام مقرر کے نزدیک اس کے پہلے اور دوسرے دونوں قرار سے تین ہزار لازم ہوگا، امام مقرر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے پہلے ایک ہزار کا قرار کیا لہذا وہ اس پر لازم ہوگا، اس قرار کے بعد اس کا ”لا“ (نہیں) کہنا قرار سے رجوع کرنا ہے لہذا اس میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، پھر اس نے دو ہزار کا قرار دیا، لہذا یہ قرار بھی صحیح ہوگا، اور دینا ہوگا جیسے کہ کوئی نئی بیوی سے یوں کہنے ”انت طالق واحدة، لا بل النیس“ (تجھے یک طلاق

(۱) انصاری ۵/۱۷۲-۱۷۳، طبع المیاس۔

اضرار، اضطباع ۱-۲

ہے، نہیں بلکہ دو ہے) (ک اس صورت میں تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں)، اور امام زفر کے اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ اگر خبر دینا ہے جس میں خطی ہو سکتی ہے، لہذا اس میں استدراک جاری ہوگا اور اس پر نیا وہ کا اقرار لازم ہوگا، اس کے برخلاف طلاق انشاء ہے، اور جس چیز کا اس نے انشاء کیا ہے اسے و باطل کرنے کا اختیار نہیں رہتا ہے لہذا وہ نوب کا حکم جاری نہ ہوگا۔

جیسا کہ ص ل یہ ہے کہ "لا مل" (نہیں بلکہ) سبب و قسم کے احوال کے درمیان واقع ہو تو اقرار کرنے والے پر بیوں بل لازم ہوتا ہے (۱) اس کی تفصیل اقرار، ایمان، طلاق اور حلق میں ہے۔

اضطباع

تعریف:

۱- اضطباع لغت میں ضبع سے باب افعال کا مصدر ہے، جس کے معنی چب بازو کے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی بغل کے ہیں (چونکہ مبارزو سے قریب ہوتا ہے)۔

در ثریعہ میں جس اضطباع کا حکم دیا گیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ آدمی جس چار کو اڑھتا ہے، اسے اپنے ا میں موڑھے کے نیچے سے تال بر اپنے بائیں کا دھڑھے پر ڈال لے، اس کا یہاں موڑھا کھار ہے، اور اسے ۳ بار (بغل میں بجا) ورتو فتح (بغل کے نیچے سے تال بر کندھ سے پر ڈالنا) بھی کہا جاتا ہے (۲)۔

اضرار

دیکھئے "مہ ز"۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسدال:

۲- اسدال کا لغوی معنی: کڑے کوڑھیا چھوڑنا، اس کے دونوں سر کو، دونوں ہاتھوں سے مارنے بغیر رکھنا ہے، اور نماز میں جس اسدال کی ممانعت آتی ہے وہ یہ ہے کہ چار کے کنارے کو دونوں طرف ڈال دے، اس کے ایک کنارے کو دھڑھے کا دھڑھے پر نہ رکھے اور نہ دونوں کناروں کو اپنے ہاتھ سے مارے (۳)۔

(۱) الترمذی ص ۱۶۶-۱۶۷، الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۲۵، حاشیہ ص ۷۵، ص ۱۶۷

طبع بلاق، مہرہ اقلیوی ص ۱۰۸، طبع عینی الجلی، انشی ص ۳۰، طبع دوم۔

(۲) انشی ص ۵۸۳، طبع المریض۔

(۳) الاقباد ص ۱۳۳، طبع المعروف۔

مضطباع ۳-۵

ب۔ اشتغال الصماء:

۳- ابو عبید نے اس کی تشریح اس طرح کی ہے کہ آدمی اپنے کپڑے کو اس طرح لپیٹ لے کہ اس سے اپنے پورے جسم کو ڈھانپ لے اور اس کے کسی کنارے کو نہ اٹھائے جس سے اس کا ماتھہ نکل سکے تاکہ سے کوئی یہی چیز نہ پہنچے جس سے وہ پھٹا جاتا ہو اور وہ اس کے دفع کرنے پر قادر نہ ہو، اور یہ قول کی راہ سے اس کی تفسیر یہ ہے کہ آدمی کپڑے کا اضطباع کرے اور وہ زبردستی پہنے ہوئے نہ ہو تو اس کا اضطباع اس کی شرم گاہ ظاہر ہو جائے تو اس میں اور اضطباع میں فرق یہ ہے کہ اس میں چادر کے نیچے کوئی سیا کپڑا نہیں ہوتا ہے جس سے وہ پردہ کر سکے تو اس کی شرم گاہ ظاہر ہو جاتی ہے^(۱)، بتصیل کے لئے دیکھا جائے: ”اشتغال الصماء“۔

جہاں حکم:

۴- طواف قدم میں جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے کہ اضطباع کرے، اس لئے کہ روایت ہے کہ: ”ان السیئۃ طاف مضطباعاً وعلیہ برد“^(۲) (نبی ﷺ نے اضطباع کی حالت میں طواف فرمایا اور آپ ﷺ کے اوپر چادر تھی) ”وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ: ان السیئۃ واصحابہ اعتصموا من الجعرانۃ، فرملوا باللبیت، وجعلوا اردیتہم تحت آباطہم،

(۱) سابقہ مراجع۔

(۲) حدیث: ”ان السیئۃ طاف مضطباعاً“ کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ سے بھی بنامیہ سے کی ہے، القاضی ترمذی کے ہیں یہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحت الاذنی ۵۹۱ ص ۳۰۳) صحیح ترمذی، سنن ابی داؤد ص ۳۳۳-۳۳۴ طبع المکتبۃ العلمیۃ بیروت، حدیثی ص ۸۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

ثم قلدھوا علی عواتقہم الیسری“^(۳) (اور حضرت بن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب نے اپنے گرد بیا تو انہوں نے بیت اللہ کے طواف میں رمل کیا اور اپنی چادروں کو اپنے بغل کے نیچے سے نکال کر اس کو پٹا میں موڑ حوں پر ڈال دیا)۔

پھر جب طواف سے فارغ ہو تو اس کو برہہ کر دے اور اپنے دونوں کانڈھوں پر ڈال لے^(۴)۔

اور ابن قدامہ نے طواف قدم میں اضطباع کے بارے میں امام مالک کا قول نقل کیا ہے کہ وہ سنت نہیں ہے^(۵) لیکن ہم نے مالکیہ کی اس کتاب میں جو ہمارے سامنے ہیں اس کا کوئی اشارہ نہیں پایا ہر فلاحی کی ”المبہم“ میں یوں لکھا ہے: ”طواف میں رمل کا مطلب یہ ہے کہ تیز قدم چلتے ہوئے جلدی کرے، اور دونوں موڑ حوں کو نہ کھولے اور نہ انہیں حرکت دے“۔

بحث کے مقامات:

۵- حج میں اضطباع کی بحث طواف پر مکالم کرتے ہوئے درمیان میں شرائط نماز میں ستر عورت پر مکالم کرتے ہوئے ذکر کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث ”ان السیئۃ واصحابہ اعتصموا من الجعرانۃ“ کی روایت ابوداؤد طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے اس حدیث کے بارے میں ابوداؤد منذری اور حافظ نے انھیں میں سکوت اختیار کیا ہے اور شوکانی نے کہا کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (معون المعجود ۶/۲۶۷-۲۶۸) طبع المکتبۃ النبیۃ لہذا ص ۳۳۳ طبع دارالماہون، تلخیص الجیر ص ۲۳۸ طبع مطبعۃ المشرکۃ المونیۃ تحت قبیل الاوطار ص ۱۱۱ طبع دارالکتاب۔

(۲) التذکرۃ المندیہ ص ۲۲۲، ۲۲۵، طبعۃ التذکرۃ بیروت ص ۲۸۸، کتاب القناع ص ۲۷۷-۲۷۸ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۳) ابنی ص ۳۳۹ طبع دوم، المکتبۃ العلمیۃ بیروت ص ۲۸۳۔

اضطجاع ۱-۵

ب- استناد:

۳- استناد کے معنی صرف پیٹھ سے ٹیک لگانے کے ہیں^(۱)، دیکھئے:
”استناد“۔

ج- اضطجاع (لٹانا):

۴- اضطجاع کا معنی اسان یا جانور کو اس کے یک پہلو کے بل پر زمین پر رکنا ہے^(۲)، دیکھئے: ”اضطجاع“۔

اجمائی حکم:

۵- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) کے نزدیک نیند کی حالت میں لیٹنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، اس لئے کہ بیٹاں کے رکاوٹ کے باعث استرخاء و مفاسل کا سبب ہے، اس لئے کہ وہ عاداتاً شروع رتغ سے خالی نہیں ہوتا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: ”لا وضوء علی من نام فاسماً نو فاعداً نو راکعاً نو ساجداً، إنما الوضوء علی من نام مصطجعاً فاسترخت مفاصله“^(۳) (اس شخص پر وضو نہیں ہے جو کھڑے ہونے یا بیٹھنے یا رکوع یا سجدے کی حالت میں سو جائے، وضو تو اس پر ہے جو لیٹنے کی حالت میں سوئے اور اس کے مفاصل اُٹیلے پڑ جائیں)۔

(۱) الاشیات والبیہقا، ۳۷-۳۸ طبع دمشق۔

(۲) لسان العرب، القوامیہ، ص ۱۸۴۔

(۳) فتح القدیر، ۳۲-۳۳ اشقی، ۱۷۳-۱۷۴، المہذب، ۳۰ طبع دار المعرفہ حدیث: ”لا وضوء علی من نام فاسماً نو...“ کے پہلے حصہ کی روایت ابن عدی نے ”کامل“ میں کی ہے جیسا کہ اس حوالہ کی تصحیح میں ہے (۱۳۰ طبع لشکرہ حدیث، ۱۰ اور اس حوالہ، ۱۰ ہیں کہ اس حدیث کی سند میں مہدی بن ہلال ہے جس پر حدیث وضع کرے کی تہمت لگی ہے اور دوسرے صفحہ کی روایت ابو داؤد کے ہے (۱۳۹۰ طبع عزت علیہ دھاس) اور ابن حجر نے اسے مطول بھی قرار دیا ہے۔

اضطجاع

تعریف:

۱- لغت میں اضطجاع، اصطجع کا مصدر ہے (اس کی اصل مضجع ہے و فعل مضاعف کا استعمال بہت کم ہے) اور اضطجاع کے معنی سوئے کے ہیں و یک قول کی رو سے پہلو زمین پر رکھنے کے ہیں، و مجدد میں اضطجاع یہ ہے کہ اپنے پیٹ کو دونوں رانوں سے الگ نہ رکھے۔

و جب فقہاء، ”صلی مصطجعاً“ کہتے ہیں تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ وہ اپنے یک پہلو پر قلمدہ ہو کر سو جائے^(۱)، مگر ابھی اس لفظ کا استعمال میں لغوی معنوں میں کرتے ہیں^(۲)۔

متعلقہ غلط:

سب- نکاء:

۲- نکاء کے معنی کسی ایک پہلو سے کسی دوسری ایک کا لے کے ہیں، خود بیٹھنے میں ہو یا کھڑے ہونے کی حالت میں^(۳)، دیکھئے: ”انکاء“۔

(۱) لسان العرب، المصطلح، ۱۰۷ (مجمع)۔

(۲) فتح القدیر، ۳۲/۴ طبع بیروت، اشقی، ۱۶/۱ طبع المیزان۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ، ۵/۲۸ طبع دار الفکر، المصباح، ۲۱۹/۵ طبع دار المعرفہ حدیث، ۱۰ اور ابن حجر نے اسے مطول بھی قرار دیا ہے۔

انطباع ۶، اضطراب، اِطاقہ

یہ طریقہ مالکیہ میں سے مبداء الحق وغیرہ کا ہے^(۱) اور مالکیہ میں سے غمی کا طریقہ یہ ہے کہ سینے والا رگبری نیند سو جائے تو اس کا ہضمو ٹوٹ جائے گا، خواہ سینا ہو ہو یا کھڑا ہو یا بیٹھا ہو یا رکوٹ یا سجدے کی حالت میں ہو، غمی نے اس میں نیند کی صفت پر رکھی ہے۔ ان کے برہ یک (برہ مالکیہ میں سے جن قویوں کی رائے ان کی رائے کے موافق ہے اس کے برہ یک) سونے والے کی نینت کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لئے اگر سونے والے کی نیند گہری نہ ہو تو خواہ وہ نینت میں حالت میں ہو اس کا ہضم نہیں ٹوٹے گا^(۲)۔

اضطراب

یہ ہے "اضطراب"۔

ورقہ کی سنت کے بعد ایسی صورت پر ایسا جس سے ہضم نہیں ہوتا مستحب ہے، اس سے بنا ^{مطلوبہ} ایسا یا ہے، اگر کھانا کھاتے وقت بیٹھا مکر وہ ہے، اس لئے کہ ٹیک کھا کر کھانے کی ممانعت ہے۔

اِطاقہ

بحث کے مقدمات:

یہ ہے "استقامت"۔

۶۔ اصطلاح کی بحث سوے کی وجہ سے ہضم کے رونے پر کھام کرتے ہوئے کی جاتی ہے، "مریض کے لینے کی بحث" صلاۃ اور یمن کے ذیل میں جاتی ہے۔

(۱) المدون، ۱۱۸-۱۱۹ طبع دار الفکر

(۲) المدون، ۱۱۸-۱۱۹ طبع دار الفکر

اُطراف ۱-۴

یا بیٹا رہو اور اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا ہو، یہ ساری بخشش
”جنایت“ کی اصطلاح کے، مل میں آ میں کی۔

جدہ میں اطراف:

۳- فتاویٰ کا اتفاق ہے کہ اطراف (دونوں تھیلی سر و دونوں قدم)
پر مع، دونوں ٹخنوں کے جدہ نما، اسب ہے یمن جدہ کے سے جھکتے
وقت، دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھنے کی ترتیب میں مستحب ہے کہ انہیں
دونوں ٹخنوں کو زمین پر رکھنے کے بعد رکھنا ہے یا ان سے پہلے؟ اس
میں فقہاء کا اختلاف ہے، اسی طرح جدہ سے قیام کے لئے نچتے
وقت (پہلے دونوں ہاتھوں کو اٹھانا مستحب ہے یا دونوں ٹخنوں کو اس
میں بھی ان کا اختلاف ہے)۔ اسی طرح، دونوں قدم کی انگلیوں کے
نارے پر جدہ کرنے کے حکم میں ان کا اختلاف ہے کہ کیا وہ سنت
ہے یا، اسب؟^(۱) فقہاء نے اس سب کو کتاب اصطلاح میں جدہ پر کلام
کرتے ہوئے تفصیل سے لکھا ہے۔

۴- بعض فقہاء نے عورت کے لئے تھیلی کے بغیر صرف انگلیوں کے
اطراف (پوروں) کے رنگنے کو مکروہ کہا ہے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ
سے اس کے بارے میں ممانعت منقول ہے^(۲)، جیسا کہ فقہاء نے
خصال طہرت میں اور کتاب الطہر و الاطہار میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(۱) المغنی ۱/ ۵۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، تہذیب الفقہ ۱/ ۱۱۶ اور اس کے
بعد کے صفحات، جامعہ المدنی ۱/ ۲۳۰، مہذب الجلیل ۱/ ۵۲۱۔
(۲) کتاب الطہار ۱/ ۸۲ طبع مکتبہ مصر طبعہ، شرح روضہ المطہر ۱/ ۷۳،
معنی عبدہ راقی ۱/ ۱۸۲، معنی ابن اثیر ۱/ ۲۳۲، مکتبہ اشبہ۔
حضرت عمرؓ کا یہ اثر جو عورت کو طہریف (پوروں کو ہندی سے رنگنے) سے
روکھنے کے سلسلہ میں ہے، اس کی روایت عبدہ راقی سے ابن القاد کے ساتھ
کی ہے: ”یا معشر النساء إذا اعتضبت فلیکن فیہ من العطر و نظریف،
واعتضبت إحداكن یلعھا إلى ہلا وأشار إلى موضع سواد“
(اے عورتوں کی جماعت! جب تم ہندی لگاؤ تو نقش مٹانے اور پوروں کو رنگنے

اُطراف

تعریف:

۱- اطراف طرف کی جمع ہے، اور طرف الشیء یعنی کئے نارے
کو کہتے ہیں، اسی بنا پر وہ دونوں ہاتھ و دونوں پاؤں اور سر کو اطراف بدن
کہا جاتا ہے اور یہی بنا پر پورا انگلی کا نارہ ہو، اور اسی وجہ سے اگر
عورت اپنے پوروں کو رنگے تو کہا جاتا ہے کہ اس نے اپنی انگلیوں کے
ناروں کو رنگا (۱)۔

فقہاء لفظ ”اطراف“ کو انہیں معنوں میں استعمال کرتے ہیں جن
میں ال لفت نے استعمال کیا ہے^(۲)۔

جہان حکم:

طرف پر جنایت:

۲- فقہاء نے کتاب بنیات میں اطراف پر جان و جہر یا طہری
سے زیادتی کرنے پر تفصیل سے کلام کیا ہے، اس حالت پر بھی کلام کیا
ہے، جس میں وہ مصوب جس پر زیادتی کی گئی ہے، قائم ہو اور اپنی مقصود
منفعت « نہ کر رہا ہو یا قائم ہو، یمن و د اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا
ہو، اور اس حالت پر بھی حسب کہ جنایت کر، و مصوب کا دم قتل مصوب
جنایت کرنے والے میں صحیح سام ہو، اپنی مقصود، منفعت « نہ کر رہا ہو

(۱) القاسوس انکب، الکلیات للکفریہ دستور العلماء۔

(۲) مسک الطہر ۳/ ۳۳۔

مخالفتہ الفاظ:

الف - عکس:

۲- سلفت میں عکس: مٹی کے اہل کو اس کے آخر پر لوٹانے کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "عکسہ عکسہ" باب ضرب سے (اس نے اس کو بالکل مت (یا) اور عکس الشی (تجزیہ الگ) یہ عکسہ کا مظاہر ہے (۱)۔

۱- دراصل میں کے ۱۰ ایک ملت کے مسالک کے باب میں نوکاس کے معنی یہ ہیں کہ وصف جب نہیں پایا جائے تو حکم نہیں پایا جائے گا، مثلاً شرب کے نشہ یا اس کی بو یا اس کے رنگ، صاف میں سے کسی ایک وصف کے زائل ہونے کی وجہ سے اس کی حرمت کا حکم ہو جائے (۲) اور اسے عکس بھی کہا جاتا ہے (۳)۔ اس اعتبار سے وہ اظر ادب کی ضد ہے۔

ب - دوران:

۳- بعض حضرات نے دوران اور اظر کے درمیان فرق یہ ہے، چنانچہ اسوں نے دوران کو جو ۱۰ قدم ۱۰ دنوں میں مورا کر کے لے لئے خاص کیا ہے اور اظر اور اکر اور صرف وجود میں موازنہ کرنے لئے خاص کیا ہے (۴)۔

ج - غلبہ:

۴- حطر اور غالب کے درمیان فرق یہ ہے کہ حطر میں تغلف نہیں ہوتا ہے بخلاف غالب کے کہ اس میں کبھی کبھی تغلف ہو جاتا

(۱) جامع لغوی، المصباح (عکس)۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون (طرد)۔

(۳) مسلم اثبوت ۳۰۲/۲ طبع بیروت۔

(۴) المصباح مع مسلم اثبوت ۳۰۶/۲ اور زاد المعاد ۲۲۱ طبع مکتبہ المصطفیٰ،

شرح جامع الجوامع للعلی ۲۸۸/۲ و اس کے بعد کے صفحات طبع مکتبہ المصطفیٰ۔

اظر ادب

تعریف:

۱- اظر: اعلت میں اظہر الامور کا مصدر ہے یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کہ اس میں سے بعض بعض کے پیچھے آئے کہا جاتا ہے: "اظہر الماء" اور "اظہر دت الانہار" جب کہ پانی اور مدی جاری ہو (۱)۔

۱- درحقیقت اصول کے نزدیک اظر اور وصف کے معنی یہ ہیں کہ جب بھی وصف پایا جائے گا حکم پایا جائے گا جیسے شرب کے نشہ یا اس کے رنگ یا مزہ یا بو کے ساتھ شرب کی حرمت کا پایا جانا (۲) اور وصف حکم کے لئے صحت اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ وہ حکم کے مناسب ہونے کے ساتھ مطرد و منعکس (عام اور لازم) بھی ہو، مثلاً شرب کی حرمت کے لحاظ سے اس کا نشہ آور ہونا۔

۲- یہ طرح اصول میں اور فقہاء نے اظر کو غلبہ اور عام ہونے کے معنی میں استعمال کیا ہے اور یہ ان شرائط پر کام کرتے ہوئے جن کا عرف و عادت میں اعتبار کیا گیا ہے (۳)۔

۳- یہ بھی نہیں چاہئے کہ اپنے ہاتھوں کو یاں تک کہ آپ نے نکلنے کی جگہ تک

مٹا رہا تھا (مصنف عبد اللہ بن ابی شیبہ ۱۸/۳ طبع بیروت مکتبہ المصطفیٰ)۔

(۱) المصباح ۱۰۰ (طرد) ۱۰۰ (طرد) ۲۲/۲ طبع بیروت۔

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون (طرد) ۱۰۰ (طرد) ۲۲/۲ طبع بیروت۔

۳۰۶/۲ طبع بیروت، زاد المعاد ۲۲۱ طبع مکتبہ المصطفیٰ،

(۳) ۱۰۰ (طرد) ۱۰۰ (طرد) ۲۲/۲ طبع بیروت۔

ہے، اگرچہ یہ حالات میں مطہر ہوتا ہے (۱)۔

درہم، دینار کی طرف لوٹنے کی۔

د-عموم:

۵- عرف یا عادت کا اطہر ان کے عموم کے مخار ہے، اس لئے کہ عموم جگہ اور میدان کے ساتھ مربوط ہوتا ہے تو اس لحاظ سے عرف عام وہ ہے جو تمام شہروں میں رائج ہو اور عرف خاص وہ ہے جو کسی ایک شہر میں یا مخصوص شہروں میں یا کسی خاص طبقہ کے لوگوں میں رائج ہو۔

جمہل حکم:

نہ- عادت کا مطہر (عام) ہوتا:

۶- بعض اصولیین کا مذہب یہ ہے کہ طلع میں اگر ادکا اعتبار کیا جائے گا، طلع کی معرفت کے لئے طلع کے مسالک میں سے ایک مسلک کی حیثیت سے اور ان کے ذریعہ اسے ثابت کرنے کے لئے کہ وہ ظن کا نام دیتا ہے اور حنفیہ اور بہت سے اشاعرہ مثلاً امام غزالی اور آمدی نے طلع کے مسالک معتبرہ میں اگر ادکا اعتبار نہیں کیا ہے (۲)۔ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جو ”اصولی ضمیر“ میں مذکور ہے۔

ب- عادت کا مطہر (دہم):

۷- ابن قیمؒ نے ”الاشباہ والنظائر“ میں لکھا ہے کہ عادت کا اعتبار اس وقت ہے جب کہ وہ عام ہو یا غائب ہو۔ اسی بنا پر فقہاء نے فقہ میں فرمایا کہ اگر کسی شخص سے درہم اور دینار کے درمیان فرق نہ ہو تو یہ یقین ہے شہر میں ہوں جہاں مختلف درہم اور دینار چلتے ہوں اور ان کی مالیت و رد و انت میں بھی اختلاف ہو تو یہ فرق درہم اور غائب اور درہم اور انت

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: یہ اس سے کہ یہی متعارف ہے، لہذا مطلق سے بھی مراد ہوگا بشرطیکہ ابن قیمؒ نے مطہر و عادت کے بارے میں سہل کام لیا ہے نہ کیا و شرط کے قائم مقام ہوئی؟ اور فرمایا کہ فقہی ظہیر یہ کہ کتاب طہارہ میں کہا گیا ہے کہ جو چیز عرف میں مشہور و معروف ہو اس کی حیثیت شرط گائی کی چیز کی ہوتی ہے۔

درہم و دینار کی آخری عبارت میں مطہر ہونے سے ب کی مراد وہ ہے جو اس مطہر سے عام ہو جس میں تعلق نہیں ہوتا، اور اس کو صاحب دستہ راہ علماء نے دیا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ ابن قیمؒ نے جو اپنی پہلی عبارت میں اس کی سرحد کی ہے کہ عادت کا غائب ہونا اس کے مطہر ہونے کے حکم میں ہے اور حد مرہم سیوطی کی عبارت اس کی اشاد میں یوں ہے: ”عادت کا اعتبار اس وقت ہوتا ہے جب کہ وہ مطہر ہو، پس اگر مطہر ہو تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ پھر انہوں نے اس کی مثال دیتے ہوئے کہا کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز فراموش کی، درہم کو مطلق رکھنا تو نقد غائب پر سے محمول یا جائے گا، پس اگر شہر میں عادت مختلف ہو تو یہ یقین ضروری ہوگا کہ نہ بچ پوئل ہو جائے گی (۳)۔“ تو ان کا نقد کو غائب کے ساتھ مقید کرنا اس بات میں صریح ہے کہ یہاں غلبہ کافی ہے جیسا کہ واضح ہے اور اس مسئلہ سے تعلق پوری بحث ”اصولی ضمیر“ اور ”عادت“ کی اصطلاح کے دلیل میں ہے۔

اسی کے ساتھ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عمل دو امور کے ساتھ مطہر ہوتا ہے اور دونوں امور لوگوں میں متعارف ہوتے ہیں در کبھی وہ

(۱) الاشباہ والنظائر لابن قیمؒ ص ۹۹، ۱۰۰ طبع دار الحدیث بیروت، شرح الاشباہ والنظائر ص ۱۵ طبع لبنان۔

(۲) الاشباہ والنظائر لابن قیمؒ ص ۸۲ طبع لبنان۔

(۳) الکلیات رحمہ اللہ طبع العرب کے ساتھ ص ۳۳، ۳۴ طبع دمشق۔

(۴) مسلم الثبوت ص ۳۰۲، ۳۰۳ اور جامعہ لہجہ ص ۲۲۰۔

دونوں باہم ایک دوسرے کی ضد ہوتے ہیں، مثلاً بعض لوگوں میں
دخوں سے قبل مہر پر قبضہ کرنے کا عرف ہوتا ہے، سب کی بعض
دوسرے لوگوں میں اس کے خلاف عرف ہوتا ہے اور ان دونوں میں
سے کوئی ایک غالب نہیں ہوتا تو اس کو عرف مشترک کہا جاتا ہے^(۱)۔
اس کی تفصیلات ”عرف“ پر کلام کرتے ہوئے ذکر کی جائیں گی۔

إطعام

تعریف:

۱- إطعام لغت میں کھانے والے کو کھانا دینے کو کہتے ہیں، فقہاء
بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تملیک (مالک بنانا):

۲- تملیک فنی کے معنی ہیں: کسی چیز کو دوسرے کی ملک بنانا^(۲) اس
اعتبار سے کھانا کھانا کبھی بطور تملیک ہوتا ہے تو اس صورت میں یہ
دونوں ایک ہو جائیں گے اور کبھی کھانا کھانا بطور ہبست ہوتا ہے تو
اس صورت میں یہ دونوں مختلف ہو جائیں گے، اسی طرح تملیک کبھی
کھانے کی ہوتی ہے اور کبھی دوسری چیز کی۔

ب- اباحت:

۳- اباحت کے معنی لغت میں اظہار و اعلان کے ہیں، مثلاً لوگوں کا
قول: ”أباح السر“ یعنی اس نے راز کا اظہار کر دیا اور کبھی وہ لافظ
اور اطلاق کے معنی میں آتا ہے، کہا جاتا ہے: ”أباحته كذا“ جب
آپ کسی کو چھوڑ دیں اور اصطلاح میں اس سے مراد کسی فعل کے کرنے

بحث کے مقامات:

۸- اصول المحرر کا ذکر قیاس کے باب میں ملت کے مسائل پر
کلام کرتے ہوئے کرتے ہیں، اس اعتبار سے کہ وہ ملت کے مسائل
میں سے ایک مسلک ہے، جیسا کہ فقہاء اور اصولیین کا عمدہ فقہیہ
”العادة المحکمة“ پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کرتے ہیں۔

اصولیین نے حقیقت و مجاز پر کلام کرتے ہوئے، کریا بک
معنی حقیقی میں ضروری ہے کہ وہ جس حقیقت پر دلالت کرتا ہو اس کی
تمام جزئیات میں وہ مطرد ہو اور مطرد نہ ہونا مجاز کی پہچان ہے^(۳)۔

(۱) تاج المعروض لسان العرب، المصباح، المغرب: ۱۵۵، اطعام۔

(۲) لسان العرب، تاج المعروض: ۱۵۵، ملک۔

(۳) رسائل ماہد بن ۲۶۴ طبع المکتبۃ المہمّیہ دمشق۔

(۴) شرح معجم لوجع کل، ۱/ ۳۳۳۔

اطعام ۳-۶

عورت ایک بلی کی وجہ سے جہنم میں داخل ہوئی جسے اس نے بندھ کر رکھا تھا پھر اس نے اسے نہ کھلایا نہ چھوڑا کہ وہ زمیں کے شراب میں سے کھائے۔

لیکن تہمت میں قید نہ گئے آدمی کو کھانا ملا، چار کو قید کرنا تاکہ وہ انہوں کے بارے میں تحقیق کی جائے اور مرد کو قید کرنا تاکہ وہ توبہ کر لے تو اسے اس کے مال سے کھایا جائے گا بشرطیکہ اس کے پاس مال ہو۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، بین الثانیہ نے بیت المال سے اس پر شرف کرنے کو چار متر رد کیا ہے بشرطیکہ یہ ہو (۱)، اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو بیت المال سے اس پر شرف کرنا واجب ہے، جیسا کہ آگے آئے گا۔

ب- انہضار:

۶- مثلاً، اس پر اتفاق ہے کہ منظر کو کھانا واجب ہے، لہذا اگر کوئی شخص بھوک یا پیاس کی وجہ سے بلاکت کے قریب ہو جائے اور کوئی اس سے (کھانا، پانی) روکے تو اس کے لئے اپنی جان کے تحفظ کا سامان حاصل کرنے کے لئے اس سے لڑائی کرنا جائز ہے، اس نے کہ حضرت عثم سے مروی ہے کہ: ”کچھ لوگ پانی کے پاس پہنچے اور پانی انہوں سے درخواست کی کہ وہ انہیں کنویں کا پتہ بتائیں، انہوں نے انکار کیا تو انہوں نے ان سے یہ درخواست کی کہ انہیں ایک ذیل پانی دیں، انہوں نے (اس سے بھی) انکار کیا تو انہوں نے ان سے کہا کہ قریب ہے کہ ہماری ”ماری سوار یوں کی گردنیں کٹ جائیں تو بھی انہوں نے انہیں دینے سے انکار کیا تو ان لوگوں نے

یہ چھوڑے اور جارت دینا ہے (۱) اس بنا پر کبھی کھانا کھانا بطور باعث ہوتا ہے، تو ایک صورت میں یہ وہی (بابت اور اطعام) جمع ہو جائے گی، اور کبھی بطور تسلیم ہوتا ہے، تو اس لحاظ سے یہ وہی مختلف ہو جائے گی اور بابت کبھی کھانے کے لئے ہوتی ہے اور کبھی دوسری چیز کے لئے۔

اس کا شرعی حکم:

۴- دیت، کناریات اور ضرورت کی حالتوں میں مثلاً جان بچانے کے لئے مکلف آدمی پر کھانا کھانا واجب ہے اور صدقات اور عبادات میں مستحب ہے، مثلاً قربانی میں کھانا کھانا اور چند امور میں مستحب ہے، جن میں سے نکاح، عقیقہ اور عقدہ ہے اور بعض معاملے میں کھانا حرام ہے، مثلاً ظالموں اور مفرمانوں کو ظلم و محسیت پر مدد کرنے کے لئے، اس کی تفصیل آگے آئے گی۔

شرعاً مضبوط کھانے کے اسباب:

غف- احتباس:

۵- بیوی کو ربک کر رکھنا فقہ کا ایک سبب ہے جس میں کھانا کھانا مل ہے، اس کی بنیاد فقہی قاعدہ ”النفقة بظہر الاحتباس“ (۲) (نفقہ احتباس کے مقابہ میں) پر ہے، جائوروں کے احتباس (ربک کر رکھنے) کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ بغیر کھانے کے انہیں ربک کر رکھنا ملاک کرنا ہے جو سزا کا سبب ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ادخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض“ (۳) (ایک

(طبع انتقید) حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔

(۱) البدائی ۳/۳۰۳، جامع الصحاح ۱/۲۳۷، طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۰۲ھ
ابن ۳/۳۵۸، روح المعانی ۱۵/۱۵۶، طبع المجمع بہ القری ۱۹/۲۷۰۔

(۲) سنن العرب، الصحاح، سنن و علماء صحابی (۲/۲۰۸)۔

(۳) تصویب و عمیرہ ۳/۳۷۷، المغنی ۷/۱۰۱، الاختیار ۲/۲۰۸، طبع المرفق

(۳) عربیہ: ”ادخلت امرأة النار“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳۵۶/۶)

اطعام ۷-۹

ان طرح ان سو میں بھی کھانا یا مسنون ہے ان کا تحقق اکرام کے باب سے ہے، مثلاً قربانی روئے۔

کفارات میں کھانا کھلانا

۸- کفارہ میں جو چیزیں واجب ہیں ان میں سے ایک کھانا کھلانا بھی ہے۔ کھانا سے مقدم یا جانا ہے جیسا کہ قسموں کے کفارہ میں ہے اور کھانا سے موخر یا جانا ہے جیسا کہ کفارہ ظہار میں اور اسی طرح رمضان میں روزہ توڑ دینے میں (کہ پہلے کفارہ میں ساٹھ روزے رکھنا واجب ہے اور اس کی استطاعت نہ ہو تو کھانا کھلانا ہے)، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے۔

وہ کفارات جن میں کھانا کھلانا ہے:

الف- کفارہ کصوم:

۹- مثلاً، اس پر اتفاق ہے کہ رمضان کے ادا روزہ کو توڑ دینے کے کفارہ میں کھانا کھلانا واجب ہے، لیکن ثانیہ اور حنابلہ نے اسے صرف اس شخص پر واجب کیا ہے جو رمضان میں قصد اجماع کر لے، اس شخص پر نہیں جو جماع کے علاوہ کسی اور عمل سے روزہ توڑے، فقہاء کا اس کی ترتیب میں تقدیم تاخیر کے لحاظ سے اختلاف ہے۔

چنانچہ حنفیہ، ثانیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ کھانا کھلانا غلام آزاد کرنے اور روزہ رکھنے کے بعد ہے، (یعنی پہلے وہ پر قدرت نہ ہو تو کھانا کھلانا ہے) اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ تینوں قسموں: غلام آزاد کرنے، روزہ رکھنے اور کھانا کھلانے میں اختیار ہے^(۱)۔ اس کی تفصیل کفارات میں ہے۔

(۱) الخطاوی علی مرتبی اصلاح ص ۶۶، شرح المنیر ص ۷۰، لاقتیاری ص ۱۳، طحاوی ص ۲۲۱، المعجم ص ۱۰۳، کلیبی ص ۶۶، کتاب الطہارۃ ص ۳۳۲۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کا تذکرہ آیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا: کہ ”تم سے اس پر تہنیت کا استعمال یوں نہیں کیا“^(۱)۔ مقابلاً فرماتے ہیں کہ اس میں اس کی دلیل ہے کہ پانی میں ان کے لئے پینے کا حق ہے، اسی طرح کھانے میں^(۲)، تفصیل کے لئے ”فطرہ“ اور ”ضرورت“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ج- اکرام:

۷- مہمان کے اکرام، صلہ رحمی، پڑوسی پر احسان اور دوست، اہل خیمہ اور اہل فضل تقویٰ کی ضیافت کے لئے کھانا کھلانا مستحب ہے، اس نے کہ حضرت امیر ایمن علیہ السلام کے مہمان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ صَيْفِ بُرَاهِنٍ الْمَكْرُمِينَ“^(۳) (کیا امیر ایمن علیہ السلام کے معزز مہمانوں کی حکایت آپ تک پہنچی ہے)۔ اور اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صَبْغَةً وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُصِلْ رَحِمَةً“^(۴) (جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اسے چاہئے کہ اپنے مہمان کا اکرام کرے اور جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہو اسے چاہئے کہ صلہ رحمی کرے)۔

(۱) حضرت عمر بن الخطابؓ کے اس لڑکے ابو یوسف نے کتب الخراج میں اسی معنی میں نقل کیا ہے (الخراج ص ۷۰ طبع انتقادی ۱۳۸۲ھ)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۸۳ طبع بیروت، الموسط ص ۱۶۶/۲۳ طبع لہجہ حنفیہ، اللہوتی ص ۲۳۲، المغنی ص ۵۸۰، کلیبی وغیرہ ص ۹۶-۹۷۔

(۳) سورہ مدینہ ص ۳۳۔

(۴) حدیث: ”مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ صَبْغَةً“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ص ۵۳۲ طبع انتقادی) نے حضرت امیرؓ سے مروی ہے۔

ب- کفارہ کی تکفیر:

۱۰- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے کے بعد اگر حادث ہو جائے تو کھانا کھانا، جب ہے، اس میں کھانا کھانے، کپڑے پہنانے وغیرہ اور اگر اس کے درمیان اختیار ہے، اگر ان چیزوں سے عاجز ہو تو تیس دنوں کا روزہ رکھنا ہے۔^(۱) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ فِيْ اِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُّوَاحِدُكُمْ بِمَا عَصَيْتُمْ اَلَا اِيْمَانُ فَكُفَارُهُ اَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِيْنٍ مِنْ اَوْسَطِ مَا نَطْعَمُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ، ذٰلِكَ كُفَارَةُ اِيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ" (۲) (اللہ تعالیٰ تم سے مواخذہ نہیں فرماتے تمہاری قسموں میں بغیر قسم پابین مواخذہ اس پر فرماتے ہیں کہ تم قسموں کو مستحکم کرو، سو اس کا کفارہ دس محتاجوں کو کھانا دینا ہے، سب درپہنا، جو اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیتے ہو یا ان کو کپڑے دینا ہے یا ایک غلام کا آزاد کرنا ہے۔ اور جس کو مقدمہ نہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں، یہ کفارہ ہے تمہاری قسموں کا جب کہ تم قسم کھاؤ۔

ج- کفارہ کا ظہر:

۱۱- اگر شوہر اپنی بیوی سے ظہار کر لے مثلاً اس سے یوں کہے "انت كظھر لعی" (تو میری ماں کی بیٹی کی طرح ہے) تو رجوع کرنے کی وجہ سے اس پر کفارہ لازم ہوگا اور اس کی ایک قسم کھانا کھانا

ہے شریک غلام آزاد کرنے اور دو ماہ کا روزہ رکھنے کی قدرت نہ ہو، اہل علم کا اس پر اتفاق ہے، البتہ صرف یہی ترتیب دینی ہوگی کہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِيْنَ يَظَاهِرُوْنَ مِنْ نِّسَابِهِمْ ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا فَالَوْا فَمَحْرَبُوْنَ رَقَبَةٌ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكُمْ تَوْعِظُوْنَ بِهِ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَتَمَاسَا، فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاَطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِيْنًا" (۲) "جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں، پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلافی کرنا چاہتے ہیں تو اس کے بعد ایک ماہ کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ وہ دوبارہ نکاح کریں، اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے تمام اعمال کی پوری خبر ہے، پھر جس کو پیسہ نہ ہو تو اس کے ذمہ مسلسل دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ وہ دوبارہ نکاح کریں، پھر جس سے یہ بھی نہ ہو تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے۔

کفارہ میں واجب اطعام کی مقدار:

۱۲- خلیفہ فرماتے ہیں کہ ہر فقیر کے لئے نصف صاع (یک کلو ۶۹۴ گرام) گندم یا پورے ایک صاع کھجور یا جو واجب ہے، اور گندم اور جو کا آٹا اپنی اصل کی طرح ہے، اسی طرح ستودہ اور کیا آٹا اور ستو میں سے ہر ایک میں پورا پورا پکڑنے کا اعتبار کیا جائے گا یہ قیمت کا اس سلسلہ میں دور میں ہیں (۳)، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ ہر فقیر کے لئے ایک مد گندم یا بقیہ ذلتوں یعنی گندم، جو، ست (بے چھلکے والا

(۱) الاختیار ۳/۱۳، حاشیہ ابن ماجہ بن ۵۷۸، ۵۸۲، جوہر لکھنؤ

۵۸۱، تلبیخ وغیرہ ۲/۱۳، النبی ۲/۳۵۹، طبع سعید

(۲) سورہ بکّارہ ۲۵

(۳) حاشیہ ابن ماجہ بن ۵۸۲

(۱) ابن ماجہ بن ۶۰۳، الاختیار ۳/۸۲، جوہر لکھنؤ ۲۲۸، طبع دار اسرف

تلبیخ ۲/۳۵۹، النبی ۲/۳۵۹

(۲) سورہ مائدہ ۸۹

(نو) مٹی، جادو، چال، کھوکھور، مٹتی ہوئی بات (۲) (پنج) کی اتنی مقدار جس سے پینٹ بھر جائے۔

وہ شافعیہ کہتے ہیں کہ فقہ کے لئے شہ کے رائج نلوں میں سے
 ایک مدہ جب ہے خواہ وہ سابقہ قسم میں سے ہو یا ان کے علاوہ
 ہے (۳۱)

وہ حنا بد کہتے ہیں کہ ہم مسکین کے لئے ایک دگندہ یا عیص صاٹ
جو یہ کھجور یا مٹی یا پیپر و سب ہے۔ ”روانے کے وزن ۱۵۰۰ گرام تو بھی
کافی ہو جائے گا، خواہ وہ شہر کی خوراک میں سے ہو یا نہ ہو اور حنا بل
میں سے ابو الخطاب کہتے ہیں کہ شہر کی ہر خوراک کافی ہے مین ان کے
نزدیک دانہ کا کالنا افضل ہے (۴)۔

فدیہ میں اطعام:

الف-روزے کا فدیہ:

۱۴- حنفیہ شافعیہ اور متاخذہ کا حلق ہے (مالکیہ کا مروج توں بھی یہی ہے) کہ اگر کسی شخص نے اپنے بڑھاپے کی وجہ سے جس کے ساتھ روزے کی قدرت نہیں ہے یا کسی بچے مرض کی وجہ سے جس سے شغلیابی کی امید میں ہے (رمضان میں) روزہ نہیں رکھا اور روزے کے ذریعہ ان ایام کی قضاء کے امکان سے مایوسی ہو جائے تو روزوں کا نذر یہ ادا کرے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ غَدِيَّةً طَعَامَ مُسْكِينٍ“ (۴) (۵) جو لوگ اسے مشکل سے برداشت کر سکیں ان کے ذمہ نذر یہ ہے (۶) (۷) ایک مسکین کا کھانا ہے، اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن پر روزہ رکھنا

۱۰۔ مالک یہ ماشاء، قول یہ ہے کہ اس پرند پیمس ہے (۳)۔

کنجارت میں باحت اور تملیک:

۱۴۔ تمہیک کا مطلب اصرار میں ہے جب یوں کہ ہلی مقدار کو ہے
دینا بیٹا مستحق اس میں مالکان کی طرح تصرف کر سکتے۔

۱۰۰ رات مستحق کو کفارہ میں نکالے گئے کہا اے کے کہا اے کا
موقع فرہم کرنا ہے، مثلاً: "میں ۱۰۰ رات کا کفارہ کیا"۔ یا "میں
۱۰۰ رات کفارہ کیا"۔ یا "۱۰۰ رات کا کفارہ کیا"۔ اے۔ اے۔ اے۔
حنفیہ اور مالکیہ کے اہتمام میں تملیک "۱۰۰ رات کفارہ" کو جاری قرار
دیا ہے، امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے "۱۰۰ رات کفارہ"۔ اے۔ اے۔ اے۔

() ملت: یمن کے ضمنہ ہے ساتھ ہی انڈیا کے ساتھ ہیں کہ یہ ایک قسم کا دائرہ ہے جو گندم اور خوشکے دریاں ہوتا ہے اس میں چھلکا نہیں ہوتا، البصباح البکر:

(۳) جوہر لائٹس ۲۲۸۸۸ کے بارے میں فری ری کچے ہیں کہ وہ کھنڈ لالے سے روزہ سے بنایا جاتا ہے روزہ کو پکایا جاتا ہے پھر چھڑ دیا جاتا ہے یہاں تک کہ نینے رنگ (المصباح النور: مادہ "آفت")۔

(۳) قلیو، عمیرہ، ۳۷/۳، ۳۷/۴۔

(۳) ۳۶۹/۲-۳۷۵/۲

(۱) ساجد مراجع، خزائن الفوائد، ۵/۲۹۵، طبع الناصر عشر.

۱۸۴۰ (۲)

(۳) اجزاء ۲۵، ۳۵، ۴۵، ۵۵، ۶۵، ۷۵، ۸۵، ۹۵، ۱۰۵، ۱۱۵، ۱۲۵، ۱۳۵، ۱۴۵، ۱۵۵، ۱۶۵، ۱۷۵، ۱۸۵، ۱۹۵، ۲۰۵، ۲۱۵، ۲۲۵، ۲۳۵، ۲۴۵، ۲۵۵، ۲۶۵، ۲۷۵، ۲۸۵، ۲۹۵، ۳۰۵، ۳۱۵، ۳۲۵، ۳۳۵، ۳۴۵، ۳۵۵، ۳۶۵، ۳۷۵، ۳۸۵، ۳۹۵، ۴۰۵، ۴۱۵، ۴۲۵، ۴۳۵، ۴۴۵، ۴۵۵، ۴۶۵، ۴۷۵، ۴۸۵، ۴۹۵، ۵۰۵، ۵۱۵، ۵۲۵، ۵۳۵، ۵۴۵، ۵۵۵، ۵۶۵، ۵۷۵، ۵۸۵، ۵۹۵، ۶۰۵، ۶۱۵، ۶۲۵، ۶۳۵، ۶۴۵، ۶۵۵، ۶۶۵، ۶۷۵، ۶۸۵، ۶۹۵، ۷۰۵، ۷۱۵، ۷۲۵، ۷۳۵، ۷۴۵، ۷۵۵، ۷۶۵، ۷۷۵، ۷۸۵، ۷۹۵، ۸۰۵، ۸۱۵، ۸۲۵، ۸۳۵، ۸۴۵، ۸۵۵، ۸۶۵، ۸۷۵، ۸۸۵، ۸۹۵، ۹۰۵، ۹۱۵، ۹۲۵، ۹۳۵، ۹۴۵، ۹۵۵، ۹۶۵، ۹۷۵، ۹۸۵، ۹۹۵، ۱۰۰۵، ۱۰۱۵، ۱۰۲۵، ۱۰۳۵، ۱۰۴۵، ۱۰۵۵، ۱۰۶۵، ۱۰۷۵، ۱۰۸۵، ۱۰۹۵، ۱۱۰۵، ۱۱۱۵، ۱۱۲۵، ۱۱۳۵، ۱۱۴۵، ۱۱۵۵، ۱۱۶۵، ۱۱۷۵، ۱۱۸۵، ۱۱۹۵، ۱۲۰۵، ۱۲۱۵، ۱۲۲۵، ۱۲۳۵، ۱۲۴۵، ۱۲۵۵، ۱۲۶۵، ۱۲۷۵، ۱۲۸۵، ۱۲۹۵، ۱۳۰۵، ۱۳۱۵، ۱۳۲۵، ۱۳۳۵، ۱۳۴۵، ۱۳۵۵، ۱۳۶۵، ۱۳۷۵، ۱۳۸۵، ۱۳۹۵، ۱۴۰۵، ۱۴۱۵، ۱۴۲۵، ۱۴۳۵، ۱۴۴۵، ۱۴۵۵، ۱۴۶۵، ۱۴۷۵، ۱۴۸۵، ۱۴۹۵، ۱۵۰۵، ۱۵۱۵، ۱۵۲۵، ۱۵۳۵، ۱۵۴۵، ۱۵۵۵، ۱۵۶۵، ۱۵۷۵، ۱۵۸۵، ۱۵۹۵، ۱۶۰۵، ۱۶۱۵، ۱۶۲۵، ۱۶۳۵، ۱۶۴۵، ۱۶۵۵، ۱۶۶۵، ۱۶۷۵، ۱۶۸۵، ۱۶۹۵، ۱۷۰۵، ۱۷۱۵، ۱۷۲۵، ۱۷۳۵، ۱۷۴۵، ۱۷۵۵، ۱۷۶۵، ۱۷۷۵، ۱۷۸۵، ۱۷۹۵، ۱۸۰۵، ۱۸۱۵، ۱۸۲۵، ۱۸۳۵، ۱۸۴۵، ۱۸۵۵، ۱۸۶۵، ۱۸۷۵، ۱۸۸۵، ۱۸۹۵، ۱۹۰۵، ۱۹۱۵، ۱۹۲۵، ۱۹۳۵، ۱۹۴۵، ۱۹۵۵، ۱۹۶۵، ۱۹۷۵، ۱۹۸۵، ۱۹۹۵، ۲۰۰۵، ۲۰۱۵، ۲۰۲۵، ۲۰۳۵، ۲۰۴۵، ۲۰۵۵، ۲۰۶۵، ۲۰۷۵، ۲۰۸۵، ۲۰۹۵، ۲۱۰۵، ۲۱۱۵، ۲۱۲۵، ۲۱۳۵، ۲۱۴۵، ۲۱۵۵، ۲۱۶۵، ۲۱۷۵، ۲۱۸۵، ۲۱۹۵، ۲۲۰۵، ۲۲۱۵، ۲۲۲۵، ۲۲۳۵، ۲۲۴۵، ۲۲۵۵، ۲۲۶۵، ۲۲۷۵، ۲۲۸۵، ۲۲۹۵، ۲۳۰۵، ۲۳۱۵، ۲۳۲۵، ۲۳۳۵، ۲۳۴۵، ۲۳۵۵، ۲۳۶۵، ۲۳۷۵، ۲۳۸۵، ۲۳۹۵، ۲۴۰۵، ۲۴۱۵، ۲۴۲۵، ۲۴۳۵، ۲۴۴۵، ۲۴۵۵، ۲۴۶۵، ۲۴۷۵، ۲۴۸۵، ۲۴۹۵، ۲۵۰۵، ۲۵۱۵، ۲۵۲۵، ۲۵۳۵، ۲۵۴۵، ۲۵۵۵، ۲۵۶۵، ۲۵۷۵، ۲۵۸۵، ۲۵۹۵، ۲۶۰۵، ۲۶۱۵، ۲۶۲۵، ۲۶۳۵، ۲۶۴۵، ۲۶۵۵، ۲۶۶۵، ۲۶۷۵، ۲۶۸۵، ۲۶۹۵، ۲۷۰۵، ۲۷۱۵، ۲۷۲۵، ۲۷۳۵، ۲۷۴۵، ۲۷۵۵، ۲۷۶۵، ۲۷۷۵، ۲۷۸۵، ۲۷۹۵، ۲۸۰۵، ۲۸۱۵، ۲۸۲۵، ۲۸۳۵، ۲۸۴۵، ۲۸۵۵، ۲۸۶۵، ۲۸۷۵، ۲۸۸۵، ۲۸۹۵، ۲۹۰۵، ۲۹۱۵، ۲۹۲۵، ۲۹۳۵، ۲۹۴۵، ۲۹۵۵، ۲۹۶۵، ۲۹۷۵، ۲۹۸۵، ۲۹۹۵، ۳۰۰۵، ۳۰۱۵، ۳۰۲۵، ۳۰۳۵، ۳۰۴۵، ۳۰۵۵، ۳۰۶۵، ۳۰۷۵، ۳۰۸۵، ۳۰۹۵، ۳۱۰۵، ۳۱۱۵، ۳۱۲۵، ۳۱۳۵، ۳۱۴۵، ۳۱۵۵، ۳۱۶۵، ۳۱۷۵، ۳۱۸۵، ۳۱۹۵، ۳۲۰۵، ۳۲۱۵، ۳۲۲۵، ۳۲۳۵، ۳۲۴۵، ۳۲۵۵، ۳۲۶۵، ۳۲۷۵، ۳۲۸۵، ۳۲۹۵، ۳۳۰۵، ۳۳۱۵، ۳۳۲۵، ۳۳۳۵، ۳۳۴۵، ۳۳۵۵، ۳۳۶۵، ۳۳۷۵، ۳۳۸۵، ۳۳۹۵، ۳۴۰۵، ۳۴۱۵، ۳۴۲۵، ۳۴۳۵، ۳۴۴۵، ۳۴۵۵، ۳۴۶۵، ۳۴۷۵، ۳۴۸۵، ۳۴۹۵، ۳۵۰۵، ۳۵۱۵، ۳۵۲۵، ۳۵۳۵، ۳۵۴۵، ۳۵۵۵، ۳۵۶۵، ۳۵۷۵، ۳۵۸۵، ۳۵۹۵، ۳۶۰۵، ۳۶۱۵، ۳۶۲۵، ۳۶۳۵، ۳۶۴۵، ۳۶۵۵، ۳۶۶۵، ۳۶۷۵، ۳۶۸۵، ۳۶۹۵، ۳۷۰۵، ۳۷۱۵، ۳۷۲۵، ۳۷۳۵، ۳۷۴۵، ۳۷۵۵، ۳۷۶۵، ۳۷۷۵، ۳۷۸۵، ۳۷۹۵، ۳۸۰۵، ۳۸۱۵، ۳۸۲۵، ۳۸۳۵، ۳۸۴۵، ۳۸۵۵، ۳۸۶۵، ۳۸۷۵، ۳۸۸۵، ۳۸۹۵، ۳۹۰۵، ۳۹۱۵، ۳۹۲۵، ۳۹۳۵، ۳۹۴۵، ۳۹۵۵، ۳۹۶۵، ۳۹۷۵، ۳۹۸۵، ۳۹۹۵، ۴۰۰۵، ۴۰۱۵، ۴۰۲۵، ۴۰۳۵، ۴۰۴۵، ۴۰۵۵، ۴۰۶۵، ۴۰۷۵، ۴۰۸۵، ۴۰۹۵، ۴۱۰۵، ۴۱۱۵، ۴۱۲۵، ۴۱۳۵، ۴۱۴۵، ۴۱۵۵، ۴۱۶۵، ۴۱۷۵، ۴۱۸۵، ۴۱۹۵، ۴۲۰۵، ۴۲۱۵، ۴۲۲۵، ۴۲۳۵، ۴۲۴۵، ۴۲۵۵، ۴۲۶۵، ۴۲۷۵، ۴۲۸۵، ۴۲۹۵، ۴۳۰۵، ۴۳۱۵،

ب- شکار کے فدیہ میں طعام:

۱۵ حرم کرشنا کو قتل روئے تو اسے تیس تیزوں کے درمیان اختیار دیا جائے گا: یا تو اس کی قیمت سے مدی خرید لے کر اسے یا قیمت کے قدر کھانا دے کر رو کر کے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَجَزَاءُ مَثَلٍ مَّا قُتِلَ مِنْ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا تَالِيعًا الْكَفَّيَّةُ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكُمْ صِيَامًا" (۱) (تو اس کا جرمانہ اسی طرح کا ایک جانور ہے جس کو اس نے مارا الا ہے، اس کا فیصلہ تم میں سے دو عادل کریں گے خود دہ دہ مانہ جو پاپوں میں سے ہو جو ہدی کے طور پر کعبہ تک پہنچائے جاتے ہیں خواہ مسکینوں کو کھانا (کھلا، یا حائے) یا اس کے مساوی روئے رکھ لئے جائیں، اور جو حرم کی ایسے جانور کو قتل کرے جس کا کوئی مثل یا قیمت نہیں ہے، مثلاً بڑی اور جوں تو وہ جتنا چاہے صدقہ کر دے، مثلاً ایک بڑی یا جوں کے لئے ایک لپٹل اور دو کے لئے دو لپٹل (۲)۔

۱۶- یہی جملہ ہے، اس کی تفصیل "حرم" "مدیہ" کی اصطلاح میں کی گئی ہے۔

تفقات میں طعام:

ضرورت کی حالتوں میں طعام:

۱۶- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ ایسا مضطر جو ملاک ہونے کے قریب ہو اسے کھانا کھانا واجب ہے، اس لئے کہ اس میں ایک "موم جان کو پناہ ہے، پس اگر کھانا کی نوعیت کا ہے جسے فروخت کیا جاتا ہے تو وہ اسے بازار کے بھاء سے دے گا، اس پر اس کے علاوہ کچھ

(۱) سورہ مائدہ ۹۵۔

(۲) الاضیاء ۱۶۵، المغیر ۱۲۷، جوہر لا لیل ۱۸۸، انکشاف الغمائم ۳۳۔

نہیں ہوگا، اور اگر اس نے کھانا ملاک کی اجازت کے بغیر لیا ہے تو جائز ہے لیکن وہ ملاک کو اس کا تاوان دے گا، اس لئے کہ شرعی قاعدہ یہ ہے کہ "الاضطرار لا یسقط المحرمات" (اضطرار محرمات کو ساقط نہیں کرتا)۔

مضطر کو کھانا دینے سے باز رہنا:

۱۷- اگر مضطر کو کھانا نہ ملے اور وہ ملاکت کے قریب ہو جائے، اور صرف دھڑلے کے پاس کھانا ہو تو ترک کرنے کا حکم ہے، اور اس کھانے کا محتاج ہو تو ایسی صورت میں وہ خود اس کا ریاہ مستحق ہے، اور کسی دھڑلے کے لئے اس کھانے کو اس سے بھاگ رہا نہیں، اس سے کہ نہ دھڑلے میں وہ اس کے برابر ہے، اور عیبت تھا اس کی ہے، اس لئے یہ صورت نہ حالت نہ دھڑلے کے مشابہ ہوئی اور کسی نے اس سے اس کھانے کو ملے یا نہ کھانے کا مکتبہ کر یا توینے والا نگار، اور اس کی عیبت کا نشان ہوگا، اس لئے کہ اس نے اسے ناحق قتل کیا، اور اگر ملاک اس کھانے کا محتاج نہیں ہے تو ملاک پر مضطر کے لئے سے شریعت کرنا لازم ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے: "قلنا یا رسول اللہ! ما یحل لأحدنا من مال أخيه إذا اضطر إليه؟ قال: يأكل ولا یحمل، یشرب ولا یحمل" (۱) (ہم نے

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث "قلنا، یا رسول اللہ! ما یحل لأحدنا من مال أخيه إذا اضطر إليه؟ قال: يأكل ولا یحمل، یشرب ولا یحمل" میں ہے کہ اس کی روایت ترمذی سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے، الفاظ کے ساتھ کی ہے "من دحل حانط لیلأکل ولا یصلح عیبت" (جو کسی باغ میں داخل ہو وہ کھالے اور اس بھر کرنے لے جائے، اس حدیث کو ترمذی نے غریب کہا ہے، اور ہر رک پر اس کے نقل کیا ہے کہ بخاری نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے اور اس کے بعد فتح الباری سے حافظ ابن حجر کا یہ قول نقل کر کے نقل کیا ہے: "یہ حدیث صحیح ہے اور اس نے بہت سے احکام میں اس حدیث صحیح کے حوالے سے کم نہیں ہے، اور علماء نے بہت سے احکام میں اس

اطعام ۱۸

تفصیل ”قصص“ کی اصطلاح میں ہے۔

نقد میں اطعام کی تحدید:

۱۸۔ اسب نقد کبھی مین ہوتا ہے * کبھی قیمت، ٹرین ہو تو، جب اطعام میں (جیسا کہ قیمت میں ہے) مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک اور حنفیہ کا معنی قبول بھی نہیں ہے کہ زمین کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا، لہذا وہ دونوں خوشحال ہیں تو خوشحال لوگوں کا کھانا دیا جائے گا، اور اگر وہ دونوں متوسط درجے کے ہیں تو وسط درجے کا کھانا دیا جائے گا اور اگر ان دونوں میں سے ایک تنگ دست و دوسرا خوشحال ہے تو بھی وسط درجے کا کھانا دیا جائے گا اور اگر دونوں تنگ دست ہیں تو تنگ دستی، ملائقت، یا جائے گا اور اس سلسلہ میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔ ان حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: ”مَنْ أَوْسَطَ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ“ (۱) (وسط درجہ کا (کھانا) جو اپنے گھر والوں کو کھانے کو یا کرتے ہو)۔

اور مشافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف شہر کے لوگوں کا اعتبار کیا جائے گا، ان کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہے: ”لِيَسْفِقَ دُونَ سَاعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ“ (۲) (ساعت والے کو اپنی وسعت کے موافق شرفی سراپا ہے)۔

”حنفیہ نے کھانے کے بدلے میں قیمت دینے کو جائز تر رد کیا ہے“ (۳)۔

(۱) سورۃ مائدہ ۸۹

(۲) سورۃ مائدہ ۸۷

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲،

طعم میں توسع:

۱۹- فقیر و رقیم رشتہ و رہاں کو کھانا دینا اور ان پر توسع نہا مستحب ہے، اسی طرح قلیل بھوک اور ضرورت کے وقت فقراء، مساکین اور ضرورت مندوں کو کھانا دینا مستحب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَلَا تَحْمِلُوا الْعُقُوبَةَ، وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعُقُوبَةُ فَكُفْ رَقِيبَةً أَوْ إِصْحَاقَ فِي يَوْمٍ دُيُّ مَسْعِيَةً نَبِيًّا دَا مَعْرُوبَةً أَوْ مَسْكِينًا دَا مَعْرُوبَةً" (۱) (مرد و عورتیں گناہی میں سے بوز نہ نکالا اور نہ سب تجھے کہ گناہی یہ ہے؟ و دروں کا چھڑانا ہے یا کھانا کھانا ہے ناٹ کے وہ میں سی رقیم و رقیم کو یا سی خاک فقیں محتاج کو)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ مَوَّجَّاتِ الرَّحْمَةِ إِطْعَامَ الْمُسْلِمِ السَّعْيَانِ" (۲) (جو کہ مسلمان کو کھانا دینا رحمت الہی کا سبب ہے)۔

اسی طرح مسافر اگر مہمان ہونے یا کھانے کا محتاج ہو تو اسے کھانا دینا مستحب ہے، اور قرآن نے مسافر کو کھانا نہ دینے کو کامل ملامت قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَحَتَّىٰ إِذَا أَتَيْتُمَا أَهْلَ قَرْيَةٍ أَسْطَقَمَ أَهْلُهَا فَأَيُّهَا أَنْ يُضَيَّفُوهُمَا" (۳) (یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں پر ان دونوں کا گذر ہو، تو انہوں نے اس کے

(۱) سورہ بقرہ ۶۰۔

(۲) مرقطی ۱۹۳۰، تقریباً بنی المذاہب ۱۸۵۳، اور حدیث میں موجبات الرحمة إطعام المسلم السعیان کی روایت حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ان الفاظ کے ساتھ کی ہے "مَنْ مَوَّجَّاتِ الرَّحْمَةِ إِطْعَامَ الْمُسْلِمِ السَّعْيَانِ" حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح و مستند ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہ بھی نے اسے ثابت قرار دیا ہے مناوی نے کہا کہ اس کی سند میں خلل ہے جو وہی ہے (المستدرک ۵۲۲/۲) مشائخ کردہ دارالکتب العربیہ فیض البدر ۱۸۷/۲ طبع المکتبۃ التجاریہ۔

(۳) سورہ کہف ۷۷، حاشیہ حاشیہ بن علی بن ۱۳/۲، المطالب ۲۰۵/۲، کشاف القناع ۳۳۹/۲، المجموع ۳۸۲/۲۔

باشندوں سے کھانا مانگا سوائیوں نے ان کی مہمانی کرنے سے انکار کر لیا)۔

قیدی کو کھانا دینا:

۲۰- رفقار شد و شمس پر بھوک اور بیس کی تنگی نہیں اٹلی جائے گی، خواہ اس سے ارادہ ہو کہ وہ سے رفقار یا ہو یا دیں کی وجہ سے یا قیدی کی وجہ سے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے رفقار پر رفقار کے جانے والے کے مارے میں فرمایا: تم لوگوں نے اس سے تین دنوں تک قید کر کے یوں نہ رکھا "روزانہ اسے چپاتی کھاتے، سے تو پھر کرنے کو کہتے (۱) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَمِي خَبَّه مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا" (۲) (اور وہ لوگ خدا کی محبت میں غریب، یتیم اور قیدی کو کھانا کھاتے ہیں)۔

نجامہ، عید بن ہبہ اور عطاء نے فرمایا: اس میں اس کی دلیل ہے کہ مسلمان قیدیوں کو کھانا کھانا اچھا عمل اور اللہ تعالیٰ کے تقرب کا ذریعہ ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس قیدی کے پاس مال نہ ہو ورنہ اس کے پاس مال ہو تو اسے اس کے مال سے کھایا جائے گا، جیسے کہ پہلے گزرا (۳)۔

باندھے ہوئے جانور کو کھانا کھانا:

۲۱- کسی نفع کے واسطے کسی جانور کو باندھ کر رکھنا جائز ہے، مثلاً حفاظت کے لئے، آواز سننے کے لئے اور زیب و زینت کے لئے اور

(۱) حضرت عمرؓ کے اس لڑکی روایت مالک اور ترمذی نے کی ہے (المجموع ۳۷۷/۲) طبع بیروتی، السنن الکبریٰ للبخاری ۲۰۶/۲، طبع بیروتی۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۳) روح المعانی ۱۵۶/۲، طبع المیزان، الدرر النوری ۳۳۰/۲، الفی ۳۵۸/۲، المرقطی ۱۹/۲، بیواکح لاصطلاح ۱۸۷/۲، ۳۳۲۔

اس کو روک کر رکھنے والے پر اسے کھانا کھانا اور پانی پلانا جان کے احترام کی خاطر لازم ہے اور اگر جانور اس سے مانوس ہو تو اس کو چہ نے اور پینے کے لئے چھوڑ دینا بھی کھانے پلانے کے کام مقام ہو جائے گا اور اگر وہ اس سے مانوس نہ ہو تو اس کے ساتھ دو کام کرے گا جس سے وہ مانوس ہو اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عذبت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت فدخلت فيها النار، لا هي أطعمتها وسقيتها إذ حبستها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض" (۱) (ایک عورت کو ایک بلی کی وجہ سے عذاب دیا گیا جسے اس نے قید کر لیا تھا یہاں تک کہ وہ مر گئی اور وہ اس کی وجہ سے جہنم میں داخل ہو گئی جب اس نے اسے قید کر کے رکھا تو نہ اسے کھانا کھلایا، نہ پانی پلایا اور نہ اسے چھوڑا کہ وہ زمین کے حشرات میں سے کھاتی)۔

پس اگر وہ نہ کھائے پلائے تو اسے فروخت کرے یا چارہ دینے یا ان میں سے جو ذبح کئے جانے کے لائق ہو اسے ذبح کرے یا بیہوش کر دیا جائے گا اور اگر وہ ایسا نہ کرے تو حاکم اس کی طرف سے اس کا نائب بن کر جیسا مناسب سمجھے کرے گا۔ یہ شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے، حنفیہ اور مالکیہ کی بھی رائج رائے یہی ہے اور اس مسئلہ میں صحابہ کا دعویٰ جاری ہوتا ہے (۲)۔

قربانی سے کھانا:

۲۲ قربانی کرنے والے کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اپنی قربانی

(۱) حدیث: "عذبت امرأة في هرة..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۳/۵۶۱ طبع المکتبہ المدینہ، ۱۴۱۰ھ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸۸، خطاب ۲۰۶، قلیونی وغیرہ ص ۹۳، انبی ۱۳۳/۷۔

سے ایک تہائی مالہ درم کو اور ایک تہائی نقرہ کو اس نے مر یک تہائی خرما کھائے۔ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہی افضل ہے، مالکیہ اور شافعیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے اور ایک قول کی رو سے افضل یہ ہے کہ قربانی کا پورا گوشت فقیروں کو کھادے۔ مالکیہ اور شافعیہ کی بھی یہی رائے یہی ہے، دیکھئے: "کنز"۔

اور حج میں نقلی ہدی اور تمتع اور قرآن کی ہدی کا حکم قربانی کی طرح ہے، حاجی کے لئے اس کا کھانا اور کھانا جائز ہے، لیکن مالکیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے لئے اس وقت کھانا جائز ہوگا کہ اس نے مساکین کے لئے نیت نہ کی ہو۔

لیکن مذہب کی ہدی اور شکار کے تاوان کی ہدی صرف نقرہ کو کھائے گا، اس میں سے خود نہیں کھائے گا، دیکھئے: "ہدی"۔

اور مذہب میں اگر اس نے مساکین کے لئے اس کی نیت نہیں کی ہے تو مالکیہ کے نزدیک اس کے لئے اس سے کھانا جائز ہے اور دوسرے فقہی مذاہب کے مطابق وہ اس سے نہیں کھائے گا (۱)۔

میت کے گھروالوں کو کھانا کھانا:

۲۳- میت کے گھروالوں کے لئے کھانا تیار کرنا مستحب ہے، ان کی مدد کے لئے اور ان کے قلوب کی تسلی کے لئے کھانا ان کے پاس بھیجا جائے گا، اس لئے کہ وہ لوگ اپنی مصیبت کی وجہ سے در غریت میں آنے والے لوگوں کی وجہ سے اپنے لئے کھانا تیار کرنے سے قاصر ہوتے ہیں، حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے مروی ہے کہ جب حضرت جعفرؓ کی وفات کی خبر آئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اصعوا

(۱) الاختیار ۱/۷۳، المحمل ۲/۵۳۹-۵۳۰، البدیع ۲/۸۹-۹۰، معنی لابن قدامہ ص ۵۳۱-۵۳۲۔

کے کھانے میں جن لوگوں کو دعوت دی جائے اُنہیں کے ساتھ ہی امر حرام و تمیز میں نہ ہو تو اس دعوت کا قبول نہ ہو سبب ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيْمَةِ فَيَأْتِيهَا" (۱) (جب تم میں سے کسی کو ولیمہ کی دعوت دی جائے تو اسے اس میں شریک ہونا چاہئے)۔

رطعمہ پر قدرت:

۲۵۔ جس شخص پر قسم یا ظہار یا رمضان میں افطار لینے کے کفارہ میں کھانا کھانا واجب ہو اور وہ کھانا کھانے سے عذر ہو تو یہ اس کے ذمہ باقی رہے گا۔ اور اس کی "تکلیف" کا بوجھ اس پر قدرت حاصل ہونے تک مؤثر ہو جائے گا، اس لئے کہ جو شخص کسی فعل سے عاجز ہے اس پر اس کا واجب کرنا محال ہے۔ رمضان کے افطار کے کفارہ کے علاوہ دیگر کفارات میں اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے ظہر قول کے مقابلہ میں یہ ہے کہ جو شخص کھانے سے عذر ہو اس سے رمضان میں روزہ نہ رکھنے کا کفارہ ساقط ہو جائے گا، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے عربی سے فرمایا: "اعْلَمُوا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ وَأَطِيعُوا أَهْلَكُمْ" (۲) (اس کجیور کو لے لو

"أَوْسَمَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى بَعْضِ لِسَانِهِ بِمَعْنَى مِنْ شَعْبٍ" (فتح الباری ۳۳۸/۲ طبع انتہیہ)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۲، المغنی ص ۵۲۲، الدرر النوری ۴۱۶/۲، نیز سابقہ مرتب، اور حدیث: "إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيْمَةِ فَلْيَأْتِهَا" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عمر سے مروی ہے (فتح الباری ۳۳۰/۲ طبع انتہیہ، صحیح مسلم ۱۰۵۲/۲ طبع بحسن النسخ)۔

(۲) حدیث: "اعْلَمُوا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ وَأَطِيعُوا أَهْلَكُمْ" کی روایت بخاری نے حضرت ابی ہریرہ سے منقولہ ہے، لفظ کے ساتھ کی ہے "أَطِيعُوا أَهْلَكُمْ" اور مسلم نے منقولہ لفظ کے ساتھ نقل کیا ہے "أَطِيعُوا أَهْلَكُمْ" اور ابی ہریرہ سے منقولہ ہے کہ اس کے ساتھ ہے "كَلِمَاتٍ وَأَهْلُ بَيْتِكَ وَصَمَّ يَوْمًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ" (فتح الباری ص ۱۳۳ طبع انتہیہ، صحیح مسلم ۷۸۱/۲-۷۸۲/۲ طبع بحسن النسخ، سنن

ابن ماجہ سے منقولہ طلب کرنا اور سے اپنے گھر والوں کو کھانا دینا) تو نبی ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ اپنے اہل و عیال کو کھانا دیں اور آپ نے اسے کسی اور سے کفارہ کا حکم نہیں دیا، اور نہ اس سے یہ سنا گیا کہ وہ کفارہ اس کے ذمہ باقی رہے گا، اور تخصیص کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ بخلاف امر کے کفارہ کے، اس سے نہ تکلیف دست ہونے کی حالت میں واجب ہونے کے سلسلہ میں اس کے دلائل عام ہیں اور اس لئے بھی کہ قیاس کا تقاضا یہی ہے، البتہ رمضان میں نفس کی وجہ سے اس کے خلاف یا یہ ہے (۱) "کھانے" کفارہ۔

۲۶۔ اور جس شخص پر کھانا کھانا واجب ہے اس کے بارے میں شرط یہ ہے کہ وہ سہیہ نہ ہو، اس لئے کہ سہیہ پر اس کے مال کے سلسلہ میں حرج عام ہوتا ہے، اور وہ اس میں تصرف کا اختیار نہیں رکھتا ہے، ورنہ اگر اس سے کوئی ایسی ملٹی سر ہو جس کی وجہ سے کفارہ یحکیم یا کفارہ ظہار یا حج کے فائدہ میں کھانا کھانا واجب ہو تو منصف، مائتبیہ، اور حنا بدہ کے نزدیک وہ کھانا کھانے کے بجائے روزہ کے ذریعہ کفارہ د کرے گا، اس لئے کہ اسے اپنے مال سے روک دیا گیا ہے، اور حقیقہ کے رائے یہ ہے کہ احرام کے وہ ممنوعات جن میں روزہ کافی نہیں ہے ان میں اس پر ہم واجب ہوگا لیکن اس کوئی انحراف کفارہ دینے پر قادر نہیں بنایا جائے گا بلکہ کفارہ کو اس وقت تک مؤثر نہ کیا جائے گا جب تک کہ وہ با شعور اور اپنے مال کا محافظ نہ ہو جائے، پس وہ مؤثر نہ اس فقیر کے ہے جس کے پاس مال نہ ہو اور مالکیہ کے نزدیک اس پر جو کھانا کھانا واجب ہے وہ اس کے مال میں لازم ہوگا اور اس کا ولی اس میں شفقت کی نگاہ سے غور کرے گا (۲)، اس کی تفصیل "سہیہ" اور "کفارہ"

= بل و نور ص ۷۸ طبع حنیول۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۱۲، نہایت المحتاج ص ۹۸، المہذب ص ۹۲، شرح منی لا رادت ص ۵۳ طبع دار الفکر، مجمع البیانات ص ۶۹۸-۶۹۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۹۳-۵۹۴، المغنی ص ۵۹۵، فتح القدیر ص ۹۹/۸،

میں دیکھی جائے۔

عائشہؓ کی مرفوعہ حدیث ہے: ”إِذَا أَفْعَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ طَعَامٍ بَيْتِهَا
عِزْمَصْلَةً كَانَ لَهَا أَحْرَاهَا بِمَا أَفْعَتِ، وَلِرَوْحِهَا أَحْرَاهُ
بِمَا كَسَبَتْ“ (۱) (اگر عورت اپنے گھر کے کھانے سے خرچ کرے
بغیر ضائع کئے ہوئے تو اسے اس کے خرچ کرنے کا اجر ہوگا اور اس
کے شوہر کو اس کی کمائی کا)۔

اور جواز کی دوسری وجہ یہ ہے کہ عادات اس کی اجازت ہوتی ہے اور
خوش دلی سے ایسا کیا جاتا ہے، لہذا یہ کہ گھر کا مالک منع کر دے تو اس
صورت میں اس کے لئے اس کی اجازت میں رہے گی (۲)۔

کھانا کھلانے کی قسم کھانا:

۲۹- کسی نے دوسرے کے بارے میں یہ قسم کھائی کہ وہ اس کے
ساتھ کھائے تو یہ قسم اس پر محمول ہوگی کہ وہ دوسرا اس کے ساتھ کسی چیز
کھائے جو کھانے کے طور پر کھائی جاتی ہے جیسے کہ بیکری، میوہ، درہنہ۔
ایک قول یہ ہے کہ اسے پکی ہوئی چیز پر محمول کیا جائے گا (۳)۔

اور قسم پوری کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ یہ ثابت ہے کہ: ”أَنَّ
النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِإِبْرَارِ الْقَسَمِ“ (۴) (نبی ﷺ نے قسم پوری

دوسرے کی طرف سے کھانا کھلانا:

۲۷- وہ کھانا کھلانا جو مکلف پر اس کے کسی فعل کی وجہ سے واجب
ہوتا ہے وہ مالی عبادت میں شمار کیا جاتا ہے اور مالی عبادت میں
مکلف کی طرف سے نیابت صحیح ہے، اسی لئے اگر کوئی شخص دوسرے کو
حکم دے کہ وہ اس کی طرف سے اس کے ظہار کا کھانا کھلائے، یہ رد
دوسرا ایسا کر دے تو صحیح ہو جائے گا۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، البتہ اس صورت میں ان کا اختلاف
ہے جب کوئی انسان دوسرے کی طرف سے اس کے حکم کے بغیر کھانا
کھلا دے چنانچہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی شخص حائضہ کی
طرف سے اس کے حکم کے بغیر کفارہ پڑا کر دے تو اس کی طرف سے
کافی ہو جائے گا، اس لئے کہ یہ ان افعال میں سے ہے کہ ان کے
کرنے والے سے صرف نظر کر کے صرف ان کی مصلحت مقصود ہوتی
ہے، اس سے وہ سب پر موقوف نہیں ہیں، ابن عبد البر کہتے ہیں کہ
یہ رد ایک ہندو یہ ہے کہ کسی کی طرف سے اس کی اجازت
کے بغیر کفارہ ادا نہ کیا جائے (۱)۔

بیوی کا اپنے شوہر کے مال سے کھانا کھلانا:

۲۸- فقہاء نے بیوی کو اس کی اجازت دی ہے کہ وہ شوہر کی اجازت
کے بغیر اس کے گھر سے معمولی چیز صدقہ کر دے، اس لئے کہ حضرت

(۱) حدیث: ”إِذَا أَفْعَتِ الْمَرْأَةُ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت
عائشہؓ سے مرفوعاً کی ہے الفاظ مسلم کے ہیں (فتح الباری ۳/۳۰۳ طبع
انتقادی مجمع مسلمین محمدیہ لاہور ۱۰/۲۲۷ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۲) اربعہ ۱/۱۷۷، اہدایہ ۳/۹۶، ختمی (تراجم) ۲/۲۹۹، اعلام
المرفوعین ۳/۳۱۳۔

(۳) کتب کی رائے یہ ہے اس سلسلہ میں حکم عرف ہے اس لئے کہ قسموں کی ہزید
عرف پر ہے۔

(۴) حدیث: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِإِبْرَارِ الْقَسَمِ“ کی روایت بخاری نے
حضرت براء بن مازنؓ سے درج دیل الفاظ کے ساتھ کی ہے ”أَمَرَ
النَّبِيَّ ﷺ بِسَبْعٍ وَلَهَا هِيَ سَبْعٌ، أَمْرًا بِعِبَادَةِ الْمَرْيُوسِ، وَالْبَيْعِ
الْجَوَارِقِ، وَتَشْبِيتِ الْعَاطِسِ، وَإِجَابَةِ الدَّاعِي، وَرَدِّ السَّلَامِ،

فتح البکلیں ۳/۷۳، ہدایہ ۳/۵۵۳، حاشیہ ۳/۵۵۳، حاشیہ ۳/۵۵۳، حاشیہ
لرہات ۳/۷۳۔
() حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۵۳، شرح ختمی (تراجم) ۳/۵۵۳،
۳/۵۵۳، اکالی ۳/۵۵۳، اہدایہ ۳/۵۵۳، اہدایہ ۳/۵۵۳، اہدایہ ۳/۵۵۳،
جوہر لکھنؤ ۳/۱۳۔

کی جاتی ہوں جیسے گندم اور پانی یا سالن کے طور پر جیسے تیل یا انگھ کے طور پر مثلاً سیب یا ۱۱۱ اور اصطلاح کے طور پر مثلاً کلونگی اور نمک۔

۱۱۱ ”رکھی متا“ ”اطعمہ“ کا لفظ (پانی اور نشہ و رجز وں کے علاوہ) اس چیز کے لئے استعمال کرتے ہیں جو پانی اور پانی جاتی ہے) اور اس سے اس کی مراد ”توت“ کے طور پر ہر وہ چیز ہوتی ہے جس کا کھانا چھینا ممکن ہو اور چھوڑ دینا کسی چیز ہو جسے عادی کھایا اور خلق سے بچے اتار نہ جاسکتا ہو جیسے مشک اور انڈے کا چھدکا۔ اور پانی کو اس سے مستثنیٰ کیا گیا کہ اس کے نام سے ایک مستقل باب ہے اور نشہ و رجز وں کو بھی مستثنیٰ کیا گیا، اس لئے کہ اصطلاح میں انہیں ”اشربہ“ کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، پھر اطعمہ کا موضوع ایسا عنوان ہے جس میں مباح و مکروہ اور حرام سب داخل ہیں، اور جہاں تک کھانے پینے کے آداب کا تعلق ہے تو اس مفہوم کی ”نگل کے لئے“ ”آداب“ کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے، اس کی واقعیت کے لئے ”اکل و شرب“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

اسی طرح جاز و محرمات کی ترجمانی کے لئے دوسرے عنوانات کا استعمال کیا جاتا ہے جو ان کے لئے خاص ہیں، مثلاً عقیدہ اور وکیرہ (سنے مکان کی تعمیر کے اختتام پر دعوت کرنا)، دیکھئے ”اعلام“۔

اطعمہ کی تقسیم:

۴۔ اطعمہ کی تقسیمیں ہیں: ایک حیوانی اور دوسرے غیر حیوانی۔ پھر حیوان کی بھی دو بنیادی تقسیمیں ہیں: پانی والے جانور اور خشکی والے جانور اور دونوں قسموں میں سے ہر ایک کی بہت سی تقسیمیں ہیں، بعض وہ ہیں جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اور بعض وہ ہیں جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا۔

اطعمہ

تعریف:

۱۔ اطعمہ: طعام کی جمع ہے، اور وہ لغت میں مطلقاً ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو کھانی جائے، اسی طرح ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کھانا تیار کیا جائے یعنی گندم، جو اور کھجور، وغیرہ، اور متقدمین اہل تبار، اہل عراق خاص طور پر گندم کو طعام کہتے ہیں۔

۲۔ بہا جاتا ہے: طعم الشيء بطعمه (باب مع سے) طعمنا (طعم کے ضم۔ اور عین کے سکون کے ساتھ) یعنی کھانا چھیننا، اور اگر یہ فعل کھانے کے معنی میں استعمال کیا جائے تو ہر اس چیز میں اس کا استعمال جاز ہے جو کھانی جائے یا پی جائے (۱) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: ”إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ، لَمَنْ خَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي“ (۲) (پیشک حق تعالیٰ تمہارا امتحان کریں گے ایک نہر سے سو جو شخص اس سے پانی پئے گا وہ تو میرے ساتھیوں میں نہیں اور جو اس کو زبان پر بھی نہ رکھے وہ میرے ساتھیوں میں ہے)۔

۳۔ اس کا اصطلاحی معنی بھی پہلے لغوی معنی سے الگ نہیں ہے۔ فقہاء و ربو میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں اور اس سے ان کی مراد (۲) (یہی کے کھانے کی چیزیں) ہوتی ہیں، خواہ وہ غذا کے طور پر استعمال

(۱) دیکھئے تافیر و عبرہ کی کتابیں، باب کلام، فقہ بیہر و طعمہ کے مباحث اور خاص طور پر فقہ حنبلی میں مطالب اولیٰ اسی ۸/۱ ص ۳۰۸۔

(۲) لسان العرب، تاج العروس، مادہ (طعم)۔ سورہ بقرہ ۱۷۵۔

اور ماکول اللحم جانور کی وہ تقسیم ہے، ایک تقسیم مباح اور مکروہ ہے اور دوسری تقسیم کے مطابق اس کی دو قسمیں ہیں، ایک قسم وہ ہے جس کے حلال ہونے کے لئے ذبح کرنا شرط ہے اور دوسری قسم وہ ہے جن میں ذبح شرط نہیں۔

۳- اور اس جگہ جانور سے مراد اس کی تمام قسمیں ہیں، وہ بھی جن کا کھانا انسان کے لئے شرعاً جائز ہے، اور وہ بھی جن کا کھانا حلال نہیں اور اس سے مراد وہ حیوان نہیں ہے جو انسان کے اعتبار سے خود انسان کو بھی شامل ہے، بلکہ کلام صرف ان جانوروں تک محدود ہے جو انسان کے لئے حلال ہیں یا حلال نہیں ہیں، اس اعتبار سے کہ انسان کے سوا جو کچھ ہے، سے اللہ تعالیٰ نے انسان کی منفعت اور اس کی مصلحت کے لئے پیدا کیا ہے تو بعض جانور وہ ہیں جن سے انسان کھانے وغیرہ کے ذریعہ فائدہ اٹھاتا ہے اور بعض وہ ہیں جن سے کھانے کے علاوہ دوسری قسم کے فائدے حاصل کرتا ہے۔

۴- یکن خود انسان جو شرف المخلوقات ہے، اور جس کے لئے پوری کائنات مسخر کر دی گئی ہے اس کا گوشت اطلعہ کے مضمون اور حلال و حرام کی طرف اس کی تقسیم میں داخل نہیں ہے، اس لئے کہ شریعت اسلامیہ کی نظر میں وہ مکرم ہے، خواہ اس کا خاندان، اس کا رنگ، دین اور ماحول کچھ بھی ہو۔

پس انسان کے لئے انسان کے گوشت کا حرام ہونا نہ مریات دین میں سے ہے اور سب کو معلوم ہے اور فقہی کتابوں میں مختلف مقامات پر اس کی صراحت کر دی گئی ہے^(۱)۔

اس بنا پر فقہاء اطلعہ کے باب میں اس کے گوشت کی حرمت سے بحث نہیں کرتے، بلکہ وہ اس کا، کراختیار کی استثنائی حالتوں میں

(۱) الدر المختار مع حاشیہ من ص ۱۶۸، الشرح المکرم ص ۲۳۳، فتاویٰ الحداد ص ۱۵۲، مطالب اولى ص ۲۳۳۔

نہ کرتے ہیں۔ اس کی تحصیل "ضرورت" کی اصطلاح میں آئے گی۔

۵- اس بات پر متنبہ ہونا ضروری ہے کہ غیر ماکول اللحم جانوروں کے کھانے کے عدم جواز کو فقہاء عام طور پر ورنہ ذیل عبارتوں میں سے کسی ایک سے تعبیر کرتے ہیں: "لا یحل اکلہا" (اس کا کھانا حلال نہیں ہے) "محرّم اکلہا" (ان کا کھانا حرام ہے) "غیر ماکول" (نہ کھایا جانے والا جانور) "بکرہ اکلہا" (اس کا کھانا مکروہ ہے)۔ یہ آخری عبارت فقہ حنفی کی کتابوں میں اکثر قسم میں ذکر کی جاتی ہے اور اس سے مراد مکروہ تحریمی ہے جبکہ ان کی حرمت کی دلیل ان کی نظر میں غیر قطعی ہوتی ہے۔

تو غیر ماکول اللحم جانور کی ایک قسم وہ ہے جن کے کھانے کی حرمت قطعی اور اجماعی ہے اور وہ خنزیر ہے اور اس کے علاوہ میں قوی یہ ضعیف اختلاف ہے، اس لئے حرمت یا کراختیار تحریمی کے ساتھ ان کو موسوم کرنا صحیح ہے۔

شرعی حکم:

۱- شرعی حکم خود کھانوں کی ذات پر نہیں لگتا ہے بلکہ ان کے کھانے اور استعمال پر لگتا ہے اور یہاں تمام کھانوں کے لئے جامع حکم نہیں ہے، اس لئے ہر قسم کا حکم اس پر کلام کرتے ہوئے دیکر دیا جائے گا۔

فقہی مختلف کتابوں میں اطلعہ وغیرہ کے باب میں جو کچھ مذکور ہے جو ان کا تتبع کرے گا، اسے معلوم ہوگا کہ اطلعہ میں اصل صحت ہے اور بعض کسی خاص دلیل کے حرمت کا حکم نہیں دیا جائے گا۔

۲- عام طور پر اطلعہ کی تحریم کے سے (خود وہ غیر حیوانی ہوں) شریعت میں متحد و عام اسباب ہیں جو انسانی زندگی کو بہتر طور پر قائم رکھنے میں شریعت کے عمومی قواعد اور اس کے مقاصد سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس طرح تتبع کرنے والا دیکھے گا کہ عام طور پر اطلعہ کی

براہت کے سے کچھ سبب ہیں جو ان سبب کے علاوہ ہیں جو حیوان کے اقسام سے متعلق ہیں، ذیل میں ہم اختصار کے ساتھ اس کی مثالیں پیش کریں گے۔

جن چیزوں کا کھانا مختلف سبب کی بنا پر حرام ہے:

۷۔ فقہائے مذہب جن چیزوں کے کھانے پر حرمت کا حکم نکالتے ہیں اور اس کی انہوں نے جو علل بیان کی ہیں ان کے تتبع اور استقراء سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ کسی چیز کا کھانا خواہ اس کی جو بھی قسم ہو پانچ سبب میں سے کسی ایک سبب کی بنیاد پر حرام ہوتا ہے۔

پہلا سبب: جسم یا عقل کو لاحق ہونے والا ضرر:

اور اس کی بہت سی مثالیں ہیں:

۸۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح مخلوق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے پھول، درساپ، بجز شہد کی مکھی اور ن سے نکالے جانے والے زہریلے سو یا بات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما ہوں مثلاً ریح، لہجہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من أكل من شجر فمات فمات بغير حساب" (۲) (جو شخص زہریلی شجر سے کھائے گا وہ بے حساب سے مرے گا)۔

۹۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح مخلوق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے پھول، درساپ، بجز شہد کی مکھی اور ن سے نکالے جانے والے زہریلے سو یا بات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما ہوں مثلاً ریح، لہجہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من أكل من شجر فمات فمات بغير حساب" (۲) (جو شخص زہریلی شجر سے کھائے گا وہ بے حساب سے مرے گا)۔

۱۰۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح مخلوق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے پھول، درساپ، بجز شہد کی مکھی اور ن سے نکالے جانے والے زہریلے سو یا بات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما ہوں مثلاً ریح، لہجہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من أكل من شجر فمات فمات بغير حساب" (۲) (جو شخص زہریلی شجر سے کھائے گا وہ بے حساب سے مرے گا)۔

۱۱۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح مخلوق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے پھول، درساپ، بجز شہد کی مکھی اور ن سے نکالے جانے والے زہریلے سو یا بات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما ہوں مثلاً ریح، لہجہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من أكل من شجر فمات فمات بغير حساب" (۲) (جو شخص زہریلی شجر سے کھائے گا وہ بے حساب سے مرے گا)۔

۱۲۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح مخلوق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے پھول، درساپ، بجز شہد کی مکھی اور ن سے نکالے جانے والے زہریلے سو یا بات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما ہوں مثلاً ریح، لہجہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من أكل من شجر فمات فمات بغير حساب" (۲) (جو شخص زہریلی شجر سے کھائے گا وہ بے حساب سے مرے گا)۔

۱۳۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح مخلوق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے پھول، درساپ، بجز شہد کی مکھی اور ن سے نکالے جانے والے زہریلے سو یا بات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما ہوں مثلاً ریح، لہجہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من أكل من شجر فمات فمات بغير حساب" (۲) (جو شخص زہریلی شجر سے کھائے گا وہ بے حساب سے مرے گا)۔

۱۴۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح مخلوق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے پھول، درساپ، بجز شہد کی مکھی اور ن سے نکالے جانے والے زہریلے سو یا بات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما ہوں مثلاً ریح، لہجہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من أكل من شجر فمات فمات بغير حساب" (۲) (جو شخص زہریلی شجر سے کھائے گا وہ بے حساب سے مرے گا)۔

۱۵۔ (ان میں سے ایک) زہریلی چیزیں ہیں جو وہودی روح مخلوق ہوں مثلاً زہریلی مچھلی، چھپکلی، زہریلے پھول، درساپ، بجز شہد کی مکھی اور ن سے نکالے جانے والے زہریلے سو یا بات ہوں جیسے کہ بعض زہریلے پھول اور پھل یا نما ہوں مثلاً ریح، لہجہ ایسب حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ" (۱) (اور اپنی جانوں کو قتل نہ کرو) اور رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "من أكل من شجر فمات فمات بغير حساب" (۲) (جو شخص زہریلی شجر سے کھائے گا وہ بے حساب سے مرے گا)۔

(۱) الشرح المختصر ۲/۱۸۳ طبع دار طعارف مطابع اولیٰ ابی ۱۳۹۹ھ

کراہت کی علت ضررِ ریا کی ہے، جب اس سے قبل انہوں نے ضرر کو تحریم کا سبب قرار دیا ہے (۱)۔

دوسرے سبب: نشہ آور ہونا یا بے ہوش کرنا یا خواب آور ہونا: ۱۰۔ پس نشہ آور چیزیں حرام ہیں، اور نشہ آور وہ ہے جو عقل کو زائل کر دے نہ کہ حواس کو، اور کیف ہر اور طرح منشا طافی ہو، جیسے پے نگور سے بنائی ہوئی شراب، اور دیگر تمام نشہ آور چیزیں، خود وہ جو اس سے حاصل نہ کئے گئے ہوں جیسے کہ سخت نشہ آور خبثہ یا دیوان سے حاصل ہوئے ہوں جیسے کہ کھن نکلا ہوا دودھ جسے چھوڑ دیا گیا ہو یہاں تک کہ وہ شراب بن جائے، اور نشہ آور ہو جائے۔ اور بے ہوش کرنے والی چیز کا کھانا حرام ہے (اور اسے فساد پیدا کرنے والی چیز بھی کہا جاتا ہے) اور مخدر (بے ہوش کرنے والی چیز) وہ ہے جو عقل کو زائل کرے، حواس باقی رہیں، اور کیف ہر اور طرح منشا طافی نہ ہوں جیسے شیشہ (بھنگ)۔

اور خواب آور چیز بھی حرام ہے جو عقل و حواس دونوں کو ختم کر دے جیسے کہ فیم اور بھنگ، وہ نشہ آور چیزیں جو ہنی جاتی ہیں، موثر ہے کہ موضوع کے ذیل میں آتی ہیں۔ ان کے احکام کی تفصیل وہاں دیکھی جائے، اور یہاں پر ضرر کی مناسبت سے ان کی طرف کچھ اشارہ کیا جاتا ہے، اور خواب آور و مردہ ہوش کرنے والی جامد چیزیں جو کھانی جاتی ہیں وہ یہاں کھانے کے موضوع کے تحت داخل ہیں، اور کبھی کبھار کے موضوع کے تحت مناسبت سے ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

تیسرے سبب: نجاست:

۱۱۔ پس نجاست اور دھبہ جو کسی نجاست کی اتنی مقدار کے تھانے سے نہ ہو، حرام، اور طہر ہے کہ یہ اختلاف دلیل اور ہن کا اختلاف نہیں ہے بلکہ یہ وہ اختلاف ہے جو غیر بد پرستی ہے۔

معاف نہیں ہے مایا پاک ہونی ہو، حرام ہے۔ پس نجاست مثلاً خوں اور نجاست کی آمیزش سے مایا پاک ہونے والی چیز مثلاً دھبہ جس میں چھوٹا مایا ہو اور کچھ نکلا ہوا ہو تو پورا مایا پاک ہو جائے گا، اور اگر وہ جماد ہو تو صرف چھوٹے کے آس پاس و لا حولہ مایا پاک ہوگا۔ پس اگر چھوٹے کے آس پاس والے سے کوئی نکل کر چھینک دیا جائے تو اس کے باقی حصے کا کھانا حلال ہوگا۔

۱۲۔ در حائلہ کے نزدیک مایا پاک ہونے والی چیز کی ایک مثال وہ بھیقتی اور چٹا ہے جسے مایا پاک پانی سے یہ بیا یا ہو، یا مایا پاک کھاد اس میں ملا دیا ہو۔ پس وہ بھیقتی اور چٹا مایا پاک ہونے کی وجہ سے حرام ہے، اور وہ اس وقت تک حلال نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے بعد اسے ایسے پاک پانی سے یہ بیا یا جائے جو میں نجاست کو ختم کر دے، اور "الانساف" میں بن عقیل سے اس کا یہ قتل یا بیا ہے کہ وہ نہ تو مایا پاک ہے نہ حرام بلکہ ماہیت کے تبدیل ہوجانے کی وجہ سے پاک ہو جائے گا جیسے کہ خون جو اس میں تبدیل ہو جائے، اور "التمہید" میں حلت اور طہارت کے قوں کو بزم اور یقین کے ساتھ کہا گیا ہے (۱)۔

یہاں قائل کر رہا ہے کہ امن جانور اس کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا گوشت پاک ہے، لہذا اس کا کھانا اس سے بھیقتی حرام نہ ہوں، اور حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے مایا پاک پانی سے یہ بیا یا بھیقتی اور چٹا کے بارے میں قائل کیا ہے، اور یہاں یہ صحت ہے کہ وہ مایا پاک ہوتے ہیں، نہ حرام (۲)۔ اور مایا پاک ہو جانے والی چیز کی ایک مثال وہ انڈا ہے جسے مایا پاک پانی میں ڈالا گیا ہو (اس مسئلہ میں فقہاء کے

(۱) الانصاف ۱۰/۱۸۱، اشعی مع الشرح للکلبی ۱۱/۸۲۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۱۷، التحرر فی ۱۸/۸۸، فتح الباری ۳۹/۸۔

درمیان اختلاف ہے) (۱) اس کی تفصیل ”بیض“ میں مذکور ہے۔

چوتھ سبب: سیم طبع لوگوں کا کسی چیز کو گند سمجھنا:

۱۲- ثانیہ نے اس کی مثال قحک، مالک کی ریش، پینہ اور مٹی سے دی ہے، انسان کی یہ تمام چیزیں پاک ہیں مگر ان کا کھانا حرام ہے اس سے کہ نہیں گند سمجھا جاتا ہے، اور ان سے گھس لیا جاتا ہے، اور فقہاء نے اس سے اس چیز کو مستثنیٰ کیا ہے جس سے نفرت اور گھس کسی عارض کی وجہ سے جیسے کہ ماتھ دھو یا ہوا پانی کہ وہ حرام نہیں ہے (۲)۔ اور حنا بدلتے گھس کی جانے والی چیزوں کی مثال میں آیا ہے، بیٹاب، جوں، وروہا، کرکیا ہے (۳)۔

یہاں یہ دھیان رکھنا ضروری ہے کہ حنا بلکہ کہتے ہیں کہ ماکول الہم جو روکے ہوئے اور بیٹاب پاک ہیں مگر گندگی کی وجہ سے ان کا کھانا حرام ہے، تو گندگی طہارت کے منافی نہیں ہے، اس لئے کہ ہر پاک چیز کا کھانا حلال نہیں ہے (۴)۔

پانچویں سبب: غیر کے حق کی بنا پر شرعاً اجازت کا نہ ہونا:

۱۳- اس سبب کی ایک مثال یہ ہے کہ جو شخص کسی کھانے کو کھانا چاہتا ہو وہ اس کی ملکیت نہ ہو، اور اس کے مالک نے یا شارع نے اس کے

(۱) لشرح الصغیر ۱/۵۷، طبع دار المعارف، تحت لکھا ج ۳۹/۸۔

(۲) نیز انہوں نے کسی عارضی سبب کی بنا پر گند ہو جانے کی مثال گوشت سے دی ہے جبکہ وہ ہودار ہو جائے کہ وہ حرام نہیں ہوگا (تحت لکھا ج ۳۸/۸) اور اس کے ضمنی طور پر یہ ہیں کہ وہ گند ہونے کے لحاظ سے حرام نہیں ہے۔ بلکہ یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ ضروری غیاظی لحاظ سے حرام ہو جبکہ اس کا بد ہودار ہونا ضرور کے درجے میں پہنچ چکا ہو۔ تا فیر بھی معرچہ کے کھانے کو دوسرے ملائی طرح حرام قرار دیتے ہیں (کئی)۔

(۳) مطالب کوئی انہی ۱/۳۰۔

(۴) حوالہ سابق۔

کھانے کی اجازت نہ دی ہو، یہ دیکھا جاتا ہے جسے غصب یا سوا ہو، یا چھ لایا ہو، یا ہونے یا بدکاری کے، ریہ حاصل یا سوا ہو، بخلاف اس صورت کے کہ اگر شارع نے اس کے ستموں کی اجازت دی ہو مثلاً دلی کا اپنے زیر ولایت آدمی کے مال سے بھٹے طریقہ پر کھانا اور وقف کے مقرر کا وقف مال سے کھانا اور حالت فطر اور میں مضطرب ہونے کے مال سے کھانا کہ اس سب کو شارع کی طرف سے کھانے کی اجازت ہے جیسا کہ حالت فطر اور پر کھانا کرتے ہوئے آئے آئے گا۔ اور اس شرعی نہ ہونے کے مسئلہ میں اگر اس کا تعلق اس جانور سے ہو جس کا کھانا حلال ہو تو جمہور فقہاء و غاصب پر چور کے لحاظ سے کھانے کے حرام ہونے اور ذبح کے صحیح ہونے میں فرق کرتے ہیں۔

لہذا مثلاً اگر کوئی مسلمان یا کتابی کوئی بکری غصب کرے یا لے کر لے، پھر اس طرح ذبح کرے کہ ذبح کی تمام شرائط پائی جاتی ہیں تو اس دیکھ کا گوشت پاک ہوگا اور کھانا جائز ہوگا، لیکن متذکر نے ۱۵۰ سے ۱۵۱ ذبح کرنے کی وجہ سے زیادتی کرنے والا اور شام قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ سے بکری کے مالک کی طرف سے یا شریعت کی طرف سے اجازت حاصل نہیں ہے، اسی طرح اس کے لئے یا کسی دوسرے کے لئے مالک کی اجازت کے بغیر اس کے گوشت میں سے کچھ کھانا بھی حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ دوسرے کا حق مافع ہے (۱) تفصیل کے لئے دیکھا جائے ”غصب“، ”دوبہ“۔

• چیزیں جن کا کھانا مختلف اسباب کی بنا پر مکروہ ہے:

۱۴- فقہاء نے مکروہ کھانوں کی متعدد مثالیں دی ہیں (۲) ان

(۱) جزیہ الحجۃ ۵۲/۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۱/۳۶، ۳۹، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷

میں سے ورنہ دلیل مٹائیں دینا:

لب پیاز، ہن و رگنفا (یک جڑ، ارشم کی ترکیبی) وغیرہ
 دن میں جڑ ہوئی ہے تو جب تک انہیں پکایا نہ جائے ان کی جڑ کی
 وجہ سے اس کا کھانا مکروہ ہے۔ پس اگر کوئی شخص اسے کھالے تو سب
 تک اس کی بدبو زائل نہ ہو جائے اس کا مسجد میں داخل ہونا مکروہ ہے،
 اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”من اکل ثوماً أو
 بصلاً فليعتزلنا۔ أو ليعتزل مسجدنا۔ وليقعد في بيته“ (۱)
 (جو شخص ہن یا پیاز کھائے وہ ہم سے الگ تھلگ رہے) (یا ہماری مسجد
 سے دور رہے) اور اپنے گھر میں بیٹھے۔

اور امام احمد بن حنبل نے صراحت کی ہے کہ کراہت نماز کے وقت
 میں نماز کی وجہ سے ہے۔

ب۔ وہ نلہ جسے گدھوں یا ٹخروں نے کھا ہو، مناسب یہ ہے کہ
 سے دھو دیا جائے۔

ج۔ اس نلہ کا پانی حقیقت میں کے درمیان ہے، اس کی ہڈی
 اس سے کہ اس بات کا قوی احتمال ہے کہ گندہ کی اس میں نہایت رخی
 ہوگی۔

د۔ کچا گوشت، جڑ، گوشت، نابلہ میں سے صاحب
 ”الفتاویٰ“ ان دونوں کراہت کے قائل ہیں، لیکن نابلہ کے
 نزدیک راجح قول یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے (۲)۔

(۱) ۱۳۸/۸-۱۳۹/۱ مطاب ولی الف ۳۰۸/۶-۳۰۹/۴ مطاب ۱۵۳۰/۴-۱۵۳۱/۴
 (۲) حدیث: ”من اکل ثوماً أو بصلاً...“ کی روایت بخاری (فتح الباری
 ۵/۵۵۷ طبع المنیر) اور مسلم (۱/۳۴۳ طبع المکتب) کے ہے الفاظ مسلم
 کے ہیں۔

(۳) ظاہر یہ ہے کہ اس میں بہت معمولی تبدیلی ہوئی ہو، ورنہ اگر
 اس کی بدبو زیادہ ہو جائے کہ اس کے ضرر کا اندیشہ ہو تو اس وقت اس کے
 کھانے کا حکم ضرر کے اس کا سد کے تابع ہوگا جہاں حرمت ہوئی ہے
 رکھیں۔

بحری جانور: ان میں سے کون حلال و کون حرام ہے:

۱۵۔ بحری جانور سے مراد وہ جانور ہیں جو پانی میں زندگی گزارتے
 ہیں۔ پانی خود اٹھارہ ہوا یا مٹھا اور سمندر کا ہونا دریا، چھیل، تالاب،
 نہر، حوض، کنوئیں اور گڑھوں وغیرہ کا ہو۔

حنفیہ کے نزدیک ایک دریائی جانوروں میں مچھلی کے سوا کوئی جانور
 حلال نہیں ہے۔ مچھلی کا کھانا حلال ہے، مچھلی خود چھلکے والی ہو یا بغیر
 چھلکے والی۔

یہاں پر پانی کے جانوروں کی دو قسمیں ہیں جن کے بارے
 میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف اس لئے کیا، یہ مچھلی ہیں جو پانی کا کوئی
 اور جانور ہو یا مچھلی اور مارماں (سارپ کی شکل کی مچھلی) ہے (۱)،
 چنانچہ امام محمد بن الحسن ان کے کھانے کو حلال نہیں کہتے، لیکن حنفیہ کے
 نزدیک راجح قول کی رو سے وہ دونوں حلال ہیں، اس لئے کہ وہ دونوں
 مچھلی ہیں لیکن حنفیہ کے نزدیک وہ مچھلی مستثنیٰ ہے جو طافی ہو کہ ان کے
 نزدیک اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور طافی وہ مچھلی ہے جو پانی میں پٹی طبعی
 موت سے بغیر کسی نے سبب کے مر گئی ہو، خود وہ پانی کی بولانی طح پر ظاہر
 ہو یا نہ ہو آئے نتیجہ قول یہی ہے۔

د۔ بغیر سبب کے (طبی موت سے) مرنے والی مچھلی خود پانی کی
 طح کے اوپر ظاہر نہ ہوتی ہو اس کا نام طافی نہ حالات پر نظر کرتے

(۱) الجہر سے (جم کے کمرہ اور ماویٰ تشبیہ کے ساتھ) ایک کالی مچھلی ہے۔ اور
 ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک قسم کی مچھلی ہے جو حال کی طرح گول ہوتی ہے اور
 مارماں ایک مچھلی ہے جو مارپ کی شکل کی ہوتی ہے۔ یہی ہی الدر المنثور علی ترویج
 الابصار جو فی حاشی کی کتاب ہے اور حاشیہ ابن ماجہ (۵/۱۹۵) میں ہے
 اور مارماں لسان العرب: مادہ جروث (داء کے مکون کے ساتھ) میں تصویر
 کے ساتھ دی گئی ہے اسی طرح شیخ احمد محمد شاہ کے بھی حاشیہ کی کتاب
 ”العرب“ پر اپنی تعلیقات میں اس کو تصویر کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اس کی
 مستطمان العرب اور ابن الاثیر کی التہذیب کی طرف سے ہے۔

ہوے رکھا جاتا ہے، اس لئے کہ عادی ایسا ہی ہوتا ہے کہ طبعی موت سے مرنے والی مچھلی پانی کے اوپر تیرنے لگتی ہے (۱)۔

طانی مچھلی کے حرام تر رہنے جانے کی حکمت یہ ہے کہ اس مائ کا قتال ہے کہ اس میں فسق آگیا ہو اور وہ شراب اور خبیث ہوتی ہو جس وقت وہ طبعی موت سے مرنے لگے اور (پانی کی سطح پر) تیرتی کہانی دیتی ہے تو یہ نہیں معصوم ہوتا ہے کہ وہ کب اور ایسے مری مین وہ مچھلی جو پانی میں کسی سبب حادث کے ذریعہ مری ہو تو اس میں اور اس مچھلی میں جو بال کے ذریعہ شکار کی گئی ہو اور نکالی گئی ہو یہاں تک کہ ہوا میں مرنے والوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

اور اگر کوئی مچھلی سی دوسری مچھلی کو نگل جائے تو یہیت میں پانی جانے والی مچھلی کا کھانا جائز ہے اس لئے کہ وہ سبب حادث کی وجہ سے مری ہے، اور وہ سبب اس کا نکلنا ہے۔

اور اگر مچھلی گرمی یا سردی یا پانی کے گدلا ہوئے کی وجہ سے مرجائے تو صیغہ کھر، یک اس کے بارے میں روایتیں ہیں:

(۱) یہ کہ اس کا کھانا حلال نہیں ہے، اس لئے کہ یہ تینوں امور عام طور پر موت کے اسباب میں سے نہیں ہیں، اس لئے اس میں ظاہر یہی ہے کہ مچھلی پانی طبعی موت سے مری ہوگی، اس لئے وہ طانی کبھی جائے گی (اور اس کا کھانا حلال نہیں ہوگا)۔

(دوم) یہ کہ اس کا کھانا حلال ہے، اس لئے کہ یہ تینوں امور فی جملہ موت کے اسباب ہیں، اس لئے وہ سبب حادث کی وجہ سے مرنے والی ہوگی، لہذا وہ طانی نہیں سمجھی جائے گی۔ ظاہر روایت اور معنی یہ قول یہی ہے اور اگر مچھلی زندہ پکڑی جائے تو اس کا کھانا اس وقت تک جائز نہیں ہوگا جب تک کہ وہ خود نہ مرجائے یا مار نہ دی

(۲) المدخل ۳۵۵-۳۶۰ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۵۵، المکتبہ المائش المہدیہ ۳۵۶-۳۵۷

جائے اور ان حضرات نے طانی مچھلی کو حرام تر رہنے کے دلائل حسب ذیل دیئے:

۱۔ ابو داؤد کی وہ حدیث جو حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے: "ما قال رسول اللہ ﷺ: 'ما ألقى البحر أو جرد عه فكلوه، وما مات فيه فطعنا فلا تأكلوه'" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس مچھلی کو سمندر ڈال دے (یعنی باہر چھینک دے) یا جس کا پانی سوکھ جائے اسے کھاد اور جو اس میں مرجائے اور تیرنے لگے اسے مت کھاؤ) اسی طرح کی روایت حضرت سعید بن منصور نے بھی حضرت جابر سے مرفوعاً نقل کی ہے۔

ب۔ حضرت جابر بن عبد اللہ، علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کے آثار ہیں کہ انہوں نے طانی کے کھانے سے منع فرمایا، ایک روایت میں حضرت جابر کے الفاظ یہ ہیں: "ما طعنا فلا تأكلوه، وما كان على حاضيه أو حمر عه فكلوه" (جو مچھلی اسی تیرنے لگے اسے مت کھاؤ اور جو ندی کے دونوں کناروں پر ہو یا اس سے پانی خشک ہو جائے اسے کھاؤ)۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے: "ما حصر الماء عن ضفدتي البحر فكل، وما مات فيه طائفاً فلا تأكل" (پانی سمندر کے دونوں کناروں سے چھپے اتر جائے اسے کھاؤ اور جو اس میں مر کر تیرنے لگے اسے مت کھاؤ)، اور حضرت علی کے الفاظ یہ ہیں: "ما طعنا من صيد البحر فلا تأكلوه" (سمندر کے شکار سے جو مر کر تیرنے لگے اسے مت کھاؤ) اور حضرت ابن عباس کے الفاظ یہ ہیں:

(۱) حدیث: "ما ألقى البحر" کی روایت اس وجہ (۳) ۹۸ طبع المائش المہدیہ اور یورود (۱۶۶۳) طبع عزت علیہ دھار ۱۷۱ ہے اور ۱۱۷۱ سے اس سے موقوف ہونے کو متجاوز کر دیا ہے اور سنن ابن ماجہ سے حاشیہ میں دیکھ لے ہا یہ حدیث با اتفاق حفاظ ضعیف ہے اس سے استدلال کیا جا نہیں۔

”لا تأکل منه - ای من سمک البحر - طافیہ“ (۱) اس میں سے یعنی سمندر کی مچھلی میں سے مرکب اور پتھر نے وہی کو مت کھاؤ۔

۱۶- حنفیہ کے طہ و نہی کے سب کے فقہاء کی رائے یہ ہے کہ سمندر کے تمام جو ذائقے بغیر حلال ہیں، خود وہ مرکب پتھر نے لے ہوں (۲) یہاں تک کہ وہ جانور جن کی لمبی زندگی پر گزرتی

(۱) طافی مچھلی کے کھانے کی ممانعت کے سلسلہ میں حضرت جابر، حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی آداب کی روایت ابن جریر نے لکھی میں کی ہے (۷/۳۹۳) اور مصنف و المصنف کے سب سے انہیں معذور کہا ہے۔

(۲) یہ بات واضح رہے کہ جو فقہی مذاہب طافی مچھلی کھانے کو ممنوع قرار دیتے ہیں طیفی نظر سے بھی دل اس پر زیادہ مطمئن ہوتا ہے اس لئے کہ طافی مچھلی جو پانی طیفی موت سے مرکب پانی کے پتھر سے گنتی ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس کی موت پر کالی رملہ گزر جانے کے باعث جو اس کے فساد کے لئے کالی ہے بھول پھٹ کر خراب ہو جاتی ہے اس لئے کہ یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کی موت کب واقع ہوتی ہے اس لئے طافی میں فساد کا گمان ہے لہذا اس سے پرہیز کرنا ان شرعی قواعد کے مناسب ہے جو حیثیت چیزوں کو امتزاج دیتے ہیں اور فقہاء نے مروت کی ہے کہ گوشت نگر مر جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے ورنہ کہتے ہیں کہ یہاں پر ممانعت اس کے ضرر کے پیش نظر طیفی سبب کی بنیاد پر ہے۔

اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ طافی کی حالت و حرمت کے سلسلہ میں منصوص دلائل کے متعارض ہوئے کے وقت اصل کو حکم بتایا جائے، اور شرعی دلیل کی رو سے اصل ممانعت ہے، مچھلی تیرنے سے فساد کا آنا ضروری نہیں ہے اور فساد کی حالت کا خاص حکم ہے اور وہ فساد کی وجہ سے ممنوع ہوتا ہے نہ کہ مرنے اور تیرنے کی وجہ سے، اور لکن صورت میں جو حضرت طافی کی حالت کے قائل ہیں ان کے نزدیک ضروری ہے کہ طافی کے موضوع میں ایک مانتہ کا لحاظ کیا جائے جو شرعی قواعد کی رو سے مانع ہوتا ہے ورنہ جس میں اختلاف کی گنجائش نہیں ہے وہ یہ ہے کہ طافی مچھلی فساد اور بھولنے اور پھٹنے کے آثار ظاہر نہ ہوئے ہوں۔ اس صورت میں یہ بعض ان روایات کا منہوم ہے جو حضرت ابن عباس سے مروی ہیں (جیسا کہ تیل ۱۸ و طار ۱۷/۳۷ میں ہے) ”طعامہ - ای مبحور - مینہ الا ما قتلوا مہما“ (اس کا کھانا - یعنی سمندر کا کھانا - اس کا مردہ ہے سوائے اس کے جو ان میں سے گندہ ہو گیا ہو) یعنی قائل مروت

ہے۔ جیسے کہ گزیرال، بحر کی کچھوا، بحر کی مینڈک اور بحر کی کیکڑا۔
”مختار، پانی کے پردے کو بحر شمار نہیں کرتے، اس لئے کہ وہ پانی کی سطح کے نیچے نہیں رہتے ہیں، بلکہ وہ اس کے اوپر رہتے ہیں اور ضرورت کے وقت اس میں غوطہ کھاتے ہیں، پھر رجاتے ہیں، اس لئے وہ اس کے باہر ایک دنیا کے بغیر حلال نہیں ہوتے۔

اور سمندر کے کتے ”خزیر کے بارے میں مالکیہ کا یکقول ہے کہ ان کا کھانا مباح ہے اور اس قول ہے کہ مردہ ہے۔ اور پانی کے کتے کے بارے میں راجح قول ہے کہ مباح ہے اور اس کے خزیر کے بارے میں راجح قول ہے کہ مردہ ہے (مالکیہ کے نزدیک مروت سے مراد مروت ہے جس کو حنفیہ کے نزدیک حزیب کہتے ہیں)۔

”پانی کے آدمی کے بارے میں مختار کا اختلاف ہے (۱) چنانچہ

= ہو گیا اور اس لئے کہ کسی ایسے جانور کا قائل مروت ہو جاتا جس کا مردہ اس میں حلال ہے اس کے کھانا اور مردہ جانوروں سے مردہ کی وجہ سے بھول پھٹ جانے کی بنا پر ہو سکتا ہے لہذا اس پر غور کر لیا جائے (تکمیل)۔

(۱) ہمارے سامنے جو طیفی مراجع ہیں ان سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ پانی کا انسان (فرانسیسی میں اسے سیرین (Sirene) کہتے ہیں) وہ ایک طیفی حیوان ہے جس کی خیالی قصیدوں میں یہ صفت بیان کی جاتی ہے کہ اس کے اوپر کا نصف حصہ صحت کی طرح ہوتا ہے اور نیچے کا نصف حصہ مچھلی (دیکھئے فرانسیسی لادوس منا پچھریڈا لفظ (Sirene))۔

اس موضوع میں فقہ کے نقل کرنے میں لائق کو ملحوظ رکھیں کہ شریعت میں اس پر نظر پانی کے انسان کے حکم کے سلسلہ میں فقہاء مذاہب کا کلام ہم سے اس طرح نقل کر دیا ہے جس طرح کہ وہ اپنے مراجع میں آئے ہیں اور ہماری رائے یہ ہے کہ اس کے سلسلہ میں ہم یہاں یہ نوٹ لکھ دیتے:

ہم سمجھتے ہیں کہ ان مقام کے ذکر کرنے اور اس میں فقہی حکم ثابت کرے کے سلسلہ میں قدیم فقہاء کا جو طریقہ کار ہے اس پر اس طرح کی تنقید کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ وہ حیوان کی بہت طبعی قسموں سے احکام و کرکرتے ہیں اس لئے کہ فقہاء کا موقف ان احبار و فقہات پر مبنی ہے جسے شکاریوں، سیاحوں اور دھرم کے قسم کے لوگ بیان کرتے ہیں جنہیں ٹھکانا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ ان میں اس کا احتمال ہے۔ اسی طرح جو یہ یقین کے ساتھ انہیں سمجھ بھی نہیں کہا جاسکتا لہذا ان کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان کی صحت کے احکام

بعض حضرات نے اسے حرام قرار دیا ہے اور بعض نے مباح اور یہی قول رائج ہے، اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ مچھلی کا پیت چاک کے بغیر اس کا جھونا، تلنا جائز ہے خواہ وہ زہر دہی یوں نہ ہو، وہ فرماتے ہیں کہ یہ سے عذاب دینا شمار نہیں کیا جائے گا اس لئے کہ پانی سے باہر اس کی رم کی ایسی ہے جیسے دھکے ہوئے جانور کی ہوتی ہے۔^(۱)

۷۱۔ جس جانور کی بھی ہوئی ہے جیسے بری پھلی، مافقیہ کے نزدیک اس کا فاعل کما متحب ہے۔ ہر پھلی میں دھن کی طرف سے ہوگا، اور خشکی کے جانور کے مشابہ جانور میں برہن کی طرف سے۔ جس مگر کوئی ایسا جانور نہ ہو جس کی زندگی لمبی ہوئی ہے۔ تو اس کا دھن کما اور زندہ کاٹن مکروہ ہے۔

شامیہ کے نزدیک حلال ہونے میں یہ عموم زیادہ صحیح قول کی رو سے ہے۔ دریاہاں اس کے علاوہ دوسرے قول ہیں:

(۱) یہ کچھلی کے سو کوئی بجری حائل نہیں ہے جیسا کہ حنفی کا مذہب ہے۔

(دوم) یہ کہ جس کے مثل بری جانور کھلیا جاتا ہے، مثلاً وہ جانور جو بکری کی مثل کا ہو وہ حامل ہے، اور جس کے مثل بری جانور نہیں کھایا جاتا ہے، مثلاً وہ جانور جو کتے اور گدھے کی مثل کا ہو وہ حامل نہیں ہے۔

=
 ہزاروں سالوں کے احکام مقرر کر دیے۔ خاص طور پر جبکہ زمانہ قدیم سے یہ بات
 مشہور ہے کہ مسود کے غائبانہ اور حیوانات ^{فنگل} کے غائبانہ اور حیوانات سے
 بدلتے ہیں اور یہ کہ حیوان کی جو قسم بھی فنگل میں پائی جاتی ہے اس کی نظیر مسود
 میں ہے۔

علامہ محمد رفیع عبودی نے اپنے دائرۃ الخفاف (منا جملہ پیڈیا) میں نے غیر ملکی
 محکمہ صحت سے نقل کر کے اسے ثابت کیا ہے۔ (دیکھئے علامہ محمد رفیع عبودی کی
 دائرۃ المعارف المقرن احسن بن لغتہ صحیحہ، البحر حیویا)۔

(۱) اشرح بصغیر ۱۲۴۲-۱۲۴۳ھ الموعود فی مع کنون ۳۲۳۳ھ الخرش علی مختصر التالیس ۱۲۴۳ھ۔

اور ثانیہ کے ر ایک (برہانی) کہ جو نور یعنی وجودِ جانور جو ہمیشہ
خُشکی میں بھی رہ سکتا ہو اور سمندر میں بھی، ر خشکی میں اس کی کوئی نظیر
حائل نہ ہو تو وہ حرام ہے، اور اس کی مثال انہوں نے مینڈک، بٹیر،
سانپ، ساس (۲)، گھڑیاں اور پتھور (سلحفاۃ) (۳) سے دی ہے، اور
اس برہانی قسم کے جانور کی حرمت کے قول کو رافعی اور نووی نے
"ابروہ" میں اختیار کیا ہے، اور رٹل نے اسی پر فتوا دیا ہے یہیں
نووی نے "المحیط" میں اس قول کو صحیح کہا ہے۔ مینڈک کے مدد وہ وہ
تمام جانور جو اصل میں سمندر میں رہتے ہیں مگر کامراً ر حلال ہے
اگرچہ خشکی میں بھی اس کا زندگی گزارنا ممکن ہو۔ خطیب اور ابن حجر عسقلانی
کے ر ایک یہی قول قائل اعتماد ہے، ان دونوں حضرات نے مینڈک
کے ساتھ اس جانور کا اضافہ کیا ہے جس میں زہر ہو۔

اس قول کی جیسا پر پیارا، سناپ، سناپ، گھڑیاں اور کچھ، گریہ
سب جانور فی الحال سمندر میں رہ رہے ہوں تو حال ہیں، اور خشکی
میں ان کی زندگی کے ممکن ہونے کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور اگر
فی الوقت خشکی میں رہ رہے ہوں تو حرام ہیں۔

(۱) برائے نام رکھنا سوسہ کی طرف سے ہے جو اس دور کی زبانِ فحشیر سے ، غلو

(۲) فسانہ نون کے نون کے ساتھ ہے اور اس کا کسر دہلی جائز ہے یہ ایک جانور ہے جو زمین کے چرم میں لایا جاتا ہے۔ ایک اور پرکوننا ہے اور اس کی ایک آنکھ ہوتی ہے۔ فسان پر جب قید نہ پڑتا ہے تو سے قتل کر دیتا ہے اور پرندہ کی طرح اچھلتا کودتا ہے۔ (دیکھئے جامعہ البحر فی التلخیص ص ۱۳۰۲) ص ۱۳۰۲

(۳) مسلمان سین کے حضور وہی کے کمرہ کے ماتھہ لام کے لئے نورعما کے مسکن کے ماتھہ وہی میں دھری لغات بھی ہیں۔ ایک چہا پیہ ہے جو فنگل میں اور دیو مسد میں رہتا ہے اس کے چار دیو نے ہیں خود دیوے اور چلے بقوس سے دیوین چھپے ہوئے ہیں اور مسد نے بڑے کلمے بڑی نقد و حسمت سے ہونے اور نہیں ”لجبا“ بھی کہا جاتا ہے اور اس کے کو ”عسیم“ کہا جاتا ہے اور یہ لفظ فارسی ”سورجائی“ کا عربیہ ہے۔

اور خنزیر حال نہیں رہے گی۔ ثانی سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں:

۱۔ یہ کہ خنزیر کے مذہب کی طرح مچھلی کے مذاہد تمام جانور حرام ہیں۔

۲۔ یہ کہ وہ کچھ کے ذریعہ حال ہوتے ہیں جیسا کہ ابن ابی لیلیٰ کا قول ہے (۱)۔

۲۰۔ جمہور فقہ چنوب نے تمام جانور میں کو حال قرار دیا ہے جو پانی کے مدور رہتے ہیں اور صرف پانی میں زہرہ رہتے ہیں ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْلٌ لَمَواتٍ سَامِعٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مَلَحٌ أَسْجَاحٌ وَمِنْ كُلِّ تَافُكُلٍ لَّحْمًا طَرِيًّا" (۲) اور دونوں دریا برابر نہیں، ایک تو شیریں پیاس بجھانے والا ہے خوشگوار ہے، اور ایک شور تلخ ہے، اور تم بہ ایک سے تازہ گوشت کھاتے ہو۔

اور اللہ سبحانہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَارَةِ" (۳) (تمہارے لئے دریا کا شکار پکڑنا اور اس کا کھانا حال کیا گیا ہے۔ تمہارے اشغاف کے واسطے اور مسافروں کے واسطے)۔

لوگ جس کو مچھلی کہتے ہیں یا اس کا کوئی دھرانام پانی کا انسان یا خنزیر کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس میں کوئی فرق نہیں بیان کیا ہے، تو یہ نام رکھنا میں خنزیر اور انسان نہیں بنا سکتا۔

اس کے دلائل میں سے رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بھی ہے کہ جب آپ ﷺ سے سمندر کے پانی سے بنو کرنے کے متعلق پوچھا گیا تو

(۱) طبرانی معجم ص ۵۸۵، مجمع ص ۵۸۳۔

(۲) سورہ فاطر ۲۔

(۳) سورہ مائدہ ۹۶۔

آپ ﷺ نے فرمایا: "هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ، الْحِلُّ مَيْتَتُهُ" (۱) اس کا پانی پاک ہے، یہ پاک کرنے والا ہے، اور اس کا مردہ حلال ہے۔ یہ ان تمام جانوروں کے حال ہونے کی دلیل ہے جو سمندر میں رہتے ہیں۔ خود انہیں زندہ حالت میں پکڑا گیا ہو یا مردہ حالت میں، اور نہ وہ حلال ہوں یا نہ ہوں۔

اور ان کا استدلال غیر جانوروں کی حدیث سے بھی ہے، اور وہ صحیح حدیث ہے جس کی روایت مسلم نے ابو نعیم کی سے کی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت جابرؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ: "قال: بعثنا رسول الله ﷺ، و أمر علينا أبا عبيدة بن جراح (۲) لقريش، وزودنا جراحاً من تمر لم يجد لنا غيره، فكان أبو عبيدة يعطينا تمره تمره، قال أبو الربيع، فقلت لجابر: كيف كنتم تصنعون بهما؟ قال نمصها كما نمص المصبي، ثم نشرب عليها الماء، فتكفينا يومنا إلى الليل، وكنا نصرب بعصينا الخبط (۳) ثم نبد به الماء وماكله، قال: وانطلقنا على ساحل البحر فرفع لنا كهينة الكتيب (۴) الصخيم فأتيناها فإذا هو ذابة تدعى العير، قال أبو عبيدة: مجة؟ ثم قال: لا، بل نحن رسول الله، وفي سبيل الله تعالى وقد اضطردتم، فكدوا، فأنقنا عليه شهراً ونحن ثلاث مائة حتى سماء، ولقد رأينا بغيرك

(۱) حدیث: "هُوَ الطَّهْرُ مَاؤُهُ الْحِلُّ مَيْتَتُهُ" کی روایت مالک (۲/۲۲ طبع الجلی) نے کی ہے اور بخاری وغیرہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (طبرانی معجم ص ۵۸۵، مجمع ص ۵۸۳)۔

(۲) عیر: بوٹ اپنے بوجھ کے ساتھ۔

(۳) الخبط: درخت کا پتہ، لاشی، میرہ سے جھاڑا ہے تو وہ منتشر ہو جاتا ہے بوٹ اسے کھاتے ہیں۔

(۴) الكتيب: (تین قطرہ والی ذرات کے ساتھ) دھتے کا ٹیلہ۔

من وقت عبہ^(۱) بالقلال^(۲) الدھر، ونقطع مد
الدم^(۳) کائنور او کقدر النور، فلقد اخذ منا ابو عبیدہ
ثلاثة عشر رجلاً فاقطعهم فی وقت عبہ، وَاخذ صلعا من
اصلاعه فاقامها ثم رحل اعظم بعیر معنا لمر تحتها^(۴)،
وتروودنا من لحمه وشانق^(۵) فلما قلنا الحلیة فیما
رسول اللہ ﷺ فذكرنا له ذلك، فقال: هو رزق آخرجه
الہ تعالیٰ لکم، فهل معکم من لحمه شیء فطعمونا؟
فارسلنا الی رسول اللہ ﷺ منه فاکله^(۶) (رسول
اللہ ﷺ نے ہمیں بھیجا اور حضرت ابوبعیدہؓ کو ہمارا سپہ سالار بنایا کہ
ہم قریش کے سب سے بڑے قافلہ کا سامنا کریں، اور آپ ﷺ نے
کھجور کا ایک بور بطور زوراء ہمیں دے دیا، اس کے ساتھ ساتھ لے
حضرت ابوبعیدہؓ کے پاس کچھ نہیں تھا، تو حضرت ابوبعیدہؓ نے ایک
ایک کھجور پیتے تھے، ابوزبیر کہتے ہیں کہ میں نے حائہ سے پوچھا کہ
”پلوگ ایک ایک کھجور کو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے فرمایا کہ ہم
اسے اس طرح چوستے تھے جیسا کہ بچہ چوسا کرتا ہے، پھر اس کے اوپر
سے پانی پی لیتے تھے تو اس دن رات تک کے لئے وہ ہمیں کافی
ہو جاتی تھی۔ اور ہم لوگ اپنی لاشیوں سے پتہ جماڑتے تھے، پھر

(۱) وقت عبہ: آٹھ کاگز حلاہ کھوکھلی جگہ جس میں آٹھ ہوتی ہے۔

(۲) قلال: لہ کی جمع ہے (کاف کے ضمیر ہوا کی تکوین کی ساتھ) اور وہ مسک
ہے۔

(۳) القدر: قاء کے کسرہ و در دل کے نون کے ساتھ) قدر کی جمع ہے و وہ ہر چیز
کے ٹکڑے کو کہتے ہیں۔

(۴) رحل: پہلو کے نیچے سے و رانظہ طلع سوت ہے۔

(۵) شانق: و غریہ کی جمع ہے و وہ گوشت کا وہ ٹکڑا ہے جسے لے کر تھوڑا جوش
دیا جاتا ہے اور پکایا نہیں جاتا ہے و درغریہ میں یجلا جاتا ہے و ایک قول یہ
ہے کہ وہ ٹکڑا کیا ہو گوشت ہے۔

(۶) حضرت جابرؓ کی حدیث: ”بعثنا رسول اللہ ﷺ کی روایت مسلم
۵۳۱۳ ص ۵۳۱۳ میں لکھی گئی ہے۔

اسے پانی سے تر لیتے تھے، اور کھاتے تھے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم
لوگ سمندر کے کنارے جاے تو غنیمتیں کی عمل کی ایک چیز ہمارے
سامنے آتی تو ہم لوگ اس کے پاس آئے وہ ایک جانور تھا، جسے غبر
(مچھلی) کہا جاتا ہے، حضرت ابوبعیدہؓ نے کہا کہ مردار ہے؟ پھر
اس نے کہا: نہیں، بلکہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے فرستادہ ہیں،
اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں ہیں اور تم لوگ حالت خطرہ میں ہو، اس
لئے کہا: ”ہم لوگ ایک ماہ تک وہاں مقیم رہے، اور ہماری تعداد
تین سو تھی، یہاں تک کہ ہم سوئے ہو گئے، اور ہم لوگ اس کی آنکھوں
کے زخموں سے چلو چلو تیل لے کر مشکوں میں رکھتے تھے، اور زخموں کی
طرح یا غبر کے ٹکڑوں کی طرح ہم لوگ اس سے ٹکڑے کاٹتے تھے۔
حضرت ابوبعیدہؓ نے ہم میں سے تیرہ آدمیوں کو لیا اور ان کو اس کی آنکھ
کے زخموں میں بٹھایا، اور اس کی ایک پہلی لے کر اسے کھڑ کیا، پھر جو
سب سے بڑا اڈھٹ ہمارے ساتھ تھا اسے گذار، تو وہ اس کے نیچے
سے گذر گیا، اور ہم نے اس کے گوشت کے کچھ ٹکڑے ہل کر گوشہ
کے طور پر اپنے ساتھ رکھ لئے، پس جب ہم مدینہ آئے تو
رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے، اور آپ سے اس کا تذکرہ کیا تو
آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ایک رزق تھا جسے اللہ تعالیٰ نے تمہارے
لئے نکالا تھا، تو آیا تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے کہ تم ہمیں
کھاؤ؟ چنانچہ ہم نے اس میں سے کچھ رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیج
دیا تو آپ ﷺ نے اسے تناول فرمایا۔

اس حدیث سے یہ حضرات چار امور پر استدلال کرتے ہیں:

(۱) اس بات پر کہ مچھلی کے علاوہ بحری جانور کا حالت خطرہ
اختیاراً رسولوں میں کھانا حلال ہے۔

(۲) اس بات پر کہ ان میں ذبح کی ضرورت نہیں ہے۔

(۳) اس بات پر کہ حلالی مچھلی حلال ہے، اس لئے کہ یہ معصوم

تیسری قسم: درندے:

۲۴- پھاڑ کھانے والے جانوروں سے مراد ہر وہ چوپایہ ہے جس کا ایسا ماب ہو جس سے وہ پھاڑتا ہو خواہ وہ پاتا ہو جیسے پاتا تو ہر بلی یا بڈاٹی ہو جیسے شیر، بھیر یا کدو، چیتا، تیندو، لہڑی، جنگلی بلی، تاج (بڑے سے بڑا ایک جانور)، غنک (لہڑی سے چھوٹا ایک جانور)، سمرا (نولا کے مشابہ اور اس سے بڑا ایک جانور)، دلق (بلی سے چھوٹا ایک جانور)، بھالو، بندر، گیدڑ اور ہاتھی، ان کا حکم یہ ہے کہ خفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک ایک اور مالکیہ کا بھی ایک قوس یکی ہے کہ ان میں سے کوئی حال نہیں ہے، لیکن امام ابو یوسف اور امام محمد کوہ اور لہڑی کے حامل ہونے کے قائل ہیں^(۱)۔

۲۵- جمہور نے اس قسم کے تمام جانوروں کے حرام ہونے یا مکروہ تحریمی ہونے پر (۱۰۱۰وں سے قطع نظر) حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اکل کل ذي ناب من السباع حرام"^(۲) (ہر ذی ناب درندے کا کھانا حرام ہے)۔

اور ان میں سے جن حضرات نے کوہ کو مستثنیٰ کیا ہے، ان کا استدلال ان بہت ہی احادیث سے ہے جو بعض صحابہ سے مروی ہیں، ان میں سے ایک وہ روایت ہے جو ابن ابی عمار سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "سألت جابر بن عبد الله عن الصبي أكلها؟ قال: نعم، قلت: أصيد هي؟ قال: نعم، قلت: سمعت ذلك من نبي الله؟ قال: نعم"^(۳) (میں نے

کے پیچھے دڑے، دھک گئے، ہر میں نے، سے پکڑ لیا، ہر حضرت ابو طلحہؓ کے پاس لے کر آیا تو انہوں نے، سے دیکھا، اور اس کی ہرین یہ انہوں نے، رہا کوئی، علیہ السلام کے پاس بھیجا تو آپ ﷺ نے سے قوس فرمایا)۔

محمد بن صفوان (یہ صفوان بن محمد) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: "حدثنا اربيع فليحهما بمروه"^(۱) فسألت رسول الله ﷺ فامرني باكلهما"^(۲) (میں نے، بڑے بڑوں کا شمار کیا اور انہیں سفید تیز چمک رہے تھے، سے دیکھا، یا پھر میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے مجھے ان کے کھانے کا حکم دیا)۔

پھر یہ کہ وہ پند یہ وجوہوں میں سے ہے، اور اس کے ماب نہیں ہوتے جن سے وہ پند ہے، اور اس کے حرام ہونے کے سلسلہ میں کوئی نص نہیں ہے، پس ان علامات سے اس کا حال ہونا ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ حرام قسموں کے بیان میں آئے گا۔

۱۔ سعد بن ابی وقاصؓ نے اسے کھایا ہے اور ابو سعید خدریؓ، عطاء، بن المسیب، بلث، جوہر اور ابن المنذر نے اس کے بارے میں رخصت دی ہے^(۳)۔

(۱) مرویہ مرویہ کا واحد ہے یہ سفید باریک ورنہ چمک رہے ہیں جس سے آگ نکلی ہے (دیکھئے المم البسيط) اور کبھی اس میں چھری کی طرح کاٹنے کے وقت دھار ہوتی ہے۔

(۲) محمد بن صفوان کی حدیث سے محدث اربیع فلیحہما بمروہ... کی روایت ابو داؤد (۲۳۹۳) طبع عزت حیدر دھاس (اور ابن ماجہ (۱۰۸۰) طبع نجفی) نے کی ہے اور بخاری نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ نصب التراب (۲۰۱۳) طبع مجلس اعلیٰ میں ہے۔

(۳) البدیع ۵۹۵ شرح البیہر للدرر ۳۲۲، نہایت الحجاج ۱۲۳/۸، شرح الکبیر ابن قدامہ کی انہی کے نیچے ۸۱/۸۱-۸۲، اکل ابن حزم ۳۲۲/۵، بحر الخوار ۳۲۵/۳۔

(۱) البدیع ۵۹۵ شرح البیہر للدرر ۳۲۲/۵۔

(۲) حدیث ۳۴۳ کل ذي ناب من السباع حرام کی روایت، ایک (۲۹۱۴) طبع نجفی (اور مسلم (۱۵۳۳) طبع نجفی) نے کی ہے، دونوں کے الفاظ قریب قریب ہیں۔

(۳) گوہ کے سلسلہ میں حضرت جابرؓ کی حدیث کی روایت ترمذی (۲۵۲) طبع

حلال ہونے کا ہے^(۱)۔

۲۸- حنابلہ نے سابقہ مثالوں میں سے صرف کوہ کو حلال قرار دیا ہے اور وہاں نے کہا کہ لہڑی اور جنگلی بلی کے بارے میں ایک تو مباح ہونے کا ہے^(۲)۔

۲۹- مالکیہ نے فقہ تعالیٰ کے سنت میں توں سے تھلاں یہ ہے: "قُلْ لَا أَحَدٌ فِيمَا أَوْحَىٰ إِلَيَّ مَحْرُومًا عَلَىٰ طَاعَةٍ يَتْلَعُهُ"۔^(۳) (آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ احکام بذریعہ وحی مجھ پر آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام غذا پانا نہیں کسی کھانے والے کے سے جو اس کو کھائے)۔

ہندو رندوں کا گوشت اس آیت میں داخل نہیں ہے، لہذا وہ حلال ہوگا، اور ہر ذی ماب جانور کے کھانے کے سلسلہ میں جو ممانعت وارد ہے، اس سے مراد مکروہ ہوتا ہے^(۴)۔

چوتھی قسم: ہر وہ جنگلی جانور جس کے نہ تو پھاڑنے وال ماب بنے اور نہ وہ کیڑے مکوڑوں میں سے ہے^(۵)؛

۳۰- جیسے کہ بارہ شہما، نیل گائے، جنگلی گدھے اور جنگلی مہ، اس قسم کے جانور باجماع امت حلال ہیں، اس لئے کہ وہ طبیعت میں سے ہیں۔

لین مالکیہ کہتے ہیں کہ جنگلی گدھے کو اگر مانوس کر لیا جائے تو اس

(۱) نہایۃ المحتاج ۱۲۲/۸-۱۲۲-۱۲۳۔

(۲) التلخیص ۵۲۵/۳-۵۲۸۔

(۳) سورۃ النحل ۱۲۵/۴۔

(۴) التلخیص ۱۳۱/۳۔

(۵) اور اگر اس کتاب میں جن سے پھاڑنا ہو تو وہ پھیرنی قسم میں ہے جس کا وہ پر مذکورہ آیا اور جو جمہور کے نزدیک حرام ہے (دیکھئے فقرہ نمبر ۲۳) اور اگر اسے حشرات میں شمار کیا جائے تو وہ گیارہویں قسم میں سے ہے جس کا علم آگے آ رہا ہے (دیکھئے فقرہ نمبر ۵۱)۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے کوہ کے بارے میں پوچھا کہ کیا میں اسے کھاؤں؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا وہ شکار ہے؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، میں نے پوچھا کیا: آپ نے یہ بات نبی ﷺ سے سنی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

حضرت ابن عمر کے مولیٰ مافع کی حدیث بھی ہے، وہ کہتے ہیں کہ: "احبب رجل ابن عمر ان سعد بن ابی وقاص یا کل الصباع، قال مافع: فلم یسکر ابن عمر دلیک" (ایک شخص نے حضرت ابن عمر کو بتلایا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص کوہ کھاتے ہیں، مافع فرماتے ہیں کہ ابن عمر نے اس پر کبھی نہیں فرمایا)۔

۲۶- مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دندہ جانوروں کا کھانا مکروہ تنزیہی ہے، خواہ وہ پالتو ہوں، جیسے کہ بلی اور کتا، یا وحشی ہوں جیسے کہ بھیڑ یا اور شیر۔

ہندو اور سناس کے بارے میں مالکیہ کا ایک قول ہے کہ یہ منوں مباح ہیں اور یہ ان کے مشہور قول کے خلاف ہے، لیکن صاحب "التلخیص" سے صحیح تر رہا ہے^(۱)۔

۲۷- میں شافعیہ سے بعض مثالوں کو ذبح کرنا پڑا ہے، مباح تر رہا ہے، کوہ لہڑی کے منافع کے ساتھ مثلاً: بناب، مہک اور سمہ، ان کی دلیل یہ ہے کہ ان کے ماب کمرہ ہوتے ہیں۔

ورنہوں نے جنگلی اور پالتو بلی، گیدڑ، بکس (چھوٹی چھوٹی مانگوں اور بلی، م کا بلی کے برابریک جانور جو سانپ اور چوہے وغیرہ کا شکار کرتا ہے)، مردق کے بارے میں فرمایا کہ مدیح قول کی رو سے حرام میں، ورنہ کی ان پانچوں کے بارے میں ایک قول ان کے یہاں

(۱) لکھنؤ (اور ابن ماجہ ۱۰۷۸/۴ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور بخاری نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ لکھنؤ میں ہے (۱۵۲/۳ طبع دارالکتاب)۔
(۲) لکھنؤ (اور ابن ماجہ ۱۰۷۸/۴ طبع لکھنؤ) نے کی ہے اور بخاری نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ لکھنؤ میں ہے (۱۵۲/۳ طبع دارالکتاب)۔

معلوم ہے کہ اہل عرب کے رد ایک صرف اس پرندے کو ذی مخلب (چنگل والا) کہا جاتا ہے جو صرف اپنے چنگل سے شکار کرے۔ لیکن مرغ، دیریا، بچتر اور وہ تمام پرندے جو پ چنگل سے شکار نہیں کرتے، لغت میں انہیں ذی مخلب نہیں کہا جاتا ہے (۱)، اس لئے کہ ان کا چنگل پکڑنے اور کھودنے کے لئے ہوتا ہے، شکار کرنے اور چازنے کے لئے نہیں ہوتا ہے۔

اور مالکیہ نے اس حصر سے استدلال کیا ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "فَلَا يَأْكُلُ لَحْمٌ مِنْهُمَا اَوْ حَيٍّ اَوْ مَيِّتٍ" طاعيم بطعمه اِلَّا اَنْ يَكُوْنُ مَيْتَةً اَوْ ذِمًّا مُسْفُوْحًا اَوْ لَحْمٌ حَرِيْرٌ فَاَنْهَ رَحِمٌ اَوْ فَسَقًا اَهْلٌ لَغَيْرِ اللّٰهِ" (۲) "پس کبہ، بچتر، مرغ، دیریا، بچتر اور وہ تمام پرندے جو پ چنگل سے شکار کرتے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نہ داپا تا نہیں کسی کھانے والے کے سے جو اس کو کھائے مگر یہ کہ وہ مردہ ہو یا یہ کہ بتا خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو، یہ نیکہ، بالکل مایا پاک ہے، یا جو شرک کا ذریعہ ہو، غیر اللہ کے نام پر پڑا یا پیا ہو۔"

چھٹی قسم: وہ پرندہ جو عام طور پر صرف مردار کھاتا ہے: ۳۳- حنیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا بڑے سیاہ کوئے اور اقلع کوئے کے حرام ہونے پر اتفاق ہے، مگر حنیہ نے اس کو عمرہ و تحریمی سے تعبیر کیا ہے، اور حنیہ ایک ہے، اور وہ ثمارٹ کا کھانے کو ممنوع قرار دینا ہے اور یہ معلوم ہے کہ ممانعت کی دلیل قطعی نہیں ہے، اور جو ایسا ہو سے تحریم سے اور راست تحریمی سے تعبیر کرنا صحیح ہے، اور یہ دونوں ہی قسم کے کوئے عام طور پر صرف مردار کھاتے ہیں، اس سے یہ دونوں سیم

کا حکم پاتا گدھے جیسے ہو جانے کا اور پاتا کا حکم آگے آ رہا ہے، (دیکھیے: انفرادیہ: ۴۶)، پھر ردود و بارود و ششی ہو جائے تو وارو مباح ہو جائے گا جیسا کہ پٹے تھا (۱)۔

پانچویں قسم: ہر پرندہ جسے شکار کرنے والا چنگل ہو: ۳۱- جیسے کہ باز، باشق (یک شکاری پرندہ) شتر، ثمانین، بیل اور عقاب، اور یہ قسم (مثالوں سے قطع نظر) حنیہ کے، ایک عمرہ و تحریمی ہے، اور باقی مذہب میں حرام ہے (۲) سوائے مالکیہ کے کہ ان کا مشہور قول یہ ہے کہ یہ تمام پرندے حلال ہیں، خواہ وہ ہلال (نجاست کھانے والے) ہوں (۳)، اور اس کی ایک جماعت سے مروی ہے کہ ان کا کھانا جائز نہیں، اور مازری کا میاں اس طرف ہے کہ ممانعت کو عمرہ و تحریمی پر محمول یا حائے گا (۴)۔

۳۲- اس قسم کے جانوروں کے حرام یا مکروہ تحریمی ہونے کی ایک دلیل حضرت ابن عباسؓ کی یہ حدیث ہے کہ: "فَنِ دَسُوْلُ الدَّمِیِّ" بھی عن اکل کل ذی ناب من السباع وعن کل ذی مخلب من الطیر" (۵) (رسول اللہ ﷺ نے ناب و ذی مخلب کے جانوروں کے کھانے سے منع فرمایا ہے) اور مردے اور ہر چنگل والے پرندے کے کھانے سے منع فرمایا ہے) اور مردہ چنگل ہے جس سے وہ شکار کرتا ہے، اس لئے کہ یہ

(۱) انہوں نے قسم میں آئے و لے مراجع کو دیکھئے انجیل (تقریباً ۲۳۴۳ حاشیہ)۔
(۲) اہل بیت ۵۶۹، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱

طبع لوگوں کے نزدیک خبیث و رنپاک سمجھے جاتے ہیں، اور اس قسم میں گندہ و غل ہے، اس لئے کہ وہ مردہ و مردہ غیرہ کے ہشت کے علاوہ کچھ نہیں کھاتا۔ چھوٹا و بڑا کی مخلب شکاری نہیں ہے (۱)۔

۳۴- ہیبتی و الا کو حال ہے، اور اس کی وہ قسمیں ہیں:
ہل: رٹ یہ چھوٹا سیاہ کو ہے، کبھی اس کے چونچ اور دونوں پر وہ رنگ سرٹ ہوتا ہے۔

وہم: چھوٹا پیاز کی کو، یہ وہ چھوٹا کو ہے جس کا رنگ راکھ کے رنگ کی طرح ہوتا ہے، یہ وہ ہیبتی و رنپاک کھاتے ہیں، اور مردہ نہیں کھاتے، مثالیہ و رنپاک بھی نہیں کھاتا (۲)۔

۳۵- متفق جو حسمت میں کبوتر کی طرح ہوتا ہے، اس کی ہم بسی ہوتی ہے، اس میں سفیدی اور سیاہی ہوتی ہے، یہ جمہور کے نزدیک حرام ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلال ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، ورنہ یہ کہ ایک ریا وشیعہ قول کی رہ سے حال ہے، اس لئے کہ وہ مردہ اور مردہ وٹوں کھاتا ہے، لہذا وہ خبیث و رنپاک نہ ہوگا۔

۳۶- حنفیہ کے نزدیک ناموں کا اعتبار نہیں ہے، ورنہ یہ کہ چھوٹے ہونے کا ورنہ رنگوں کا، بلکہ اس کی غذا کی نوعیت کا اعتبار ہے، لہذا جو عام طور پر صرف مردہ کھاتا ہے وہ مکروہ تحریمی ہے اور جو مردہ اور مردہ وٹوں کھاتا ہے وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلال ہے، امام ابو یوسف کا قول اس کے خلاف ہے، اور جو مردہ نہیں کھاتا وہ بالاتفاق حلال ہے، یہ حنفیہ کا مذہب ہے (۳)۔

(۱) چھی: شکری پرندہ کے چونچ کو سر کہتے ہیں یہ غیر شکری پرندہ کی چونچ (منقار) کے مشابہ ہے اور چکل انسان کے ناخن کے مشابہ ہے (المصباح: غالب و سر، حیاۃ النبی من اللہ میری ۲۱۰ طبع بلاق)۔

(۲) یہیہ الکناج ۱۳۳، مجمع سہ ۵۲۔
(۳) المدنی ۵۲۰ حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدر المختار ۵/۱۹۳۔

۳۷- مالکیہ نے مشہور قول کی رو سے تمام کوہ کو بغیر کراہت کے مباح قرار دیا ہے، اور ان کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ مردہ کھانے والا کو حلال نہیں ہے (۱)۔

۳۸- جو حضرات کوہ کے حرام ہونے یا اس کے مکروہ تحریمی ہونے کے قائل ہیں، (سوائے ان کے جنہیں مستثنیٰ یا یہ ہے) اس کی دلیل حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”خمسة فواسق تقتل فی الحل والحرم، الحیة والغراب الأبقع، والعذرة، والکلب العقور، والحدیة“ (۲) (پانچ نرے اور مردہ کی جانور ہیں جنہیں حل میں بھی قتل کیا جائے گا اور حرم میں بھی: سانپ، پتلیہ کو، چوہا، کاکٹ کتے، الاکتا ورجیل)۔ اور حضرت عائشہ کی یہ حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”خمسة من الدواب کتھن فاسق، يقتل فی الحرم، الغراب والحدیة والعقور والعذرة والکلب العقور“ (۳) (پانچ جانور ہیں جو سب کے سب سودی ہیں، ان میں حرم میں قتل کیا جائے گا: کو، رچیل، بچو، چوہا اور کاکٹ کھانے والا کتا)۔ اور حضرت ابن عمر کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”خمسة من الدواب لیس علی المحرم فی قتلھن جناح“ الغراب والحدیة والعذرة والعقور والکلب العقور“ (۴) (پانچ

(۱) المشرح الكبير مع مایہ الدسیق ۱۱۹۲، ہمایہ الکناج ۱۳۳، مجمع سہ ۵۲۔
(۲) الحدیث (حاشیہ کے ضروبیہ کی تفسیر کے ساتھ) حدیث کی تفسیر ہے، جو عبیدہ کے وزن پر ہے اور یہ شکری پرندوں میں سے ہے (اور عام لوگ سے الحدیث کہتے ہیں) اور اس کی تفسیر حدیث ہے کہ حدیث، اور حدیث کہتے ہیں کہ کساہ اور فواسق سے مراد یہاں سودی ہے۔

(۳) حضرت عائشہ کی حدیث: ”خمسة من الدواب کتھن فاسق“ کی روایت بخاری (۳۲۳) اور مسلم (۸۵۷) طبع ہیں) کے

(۴) حضرت ابن عمر کی حدیث: ”خمسة من الدواب لیس علی المحرم فی قتلھن جناح“ کی روایت مسلم (۸۵۸) طبع ہیں) کے ہے۔

مذہب کے خلاف (۱) کہا جاتا ہے، حنبلیہ کے نزدیک اپنی خباثت
 و وجہ سے حرام ہے، اور ثانیہ کے نزدیک حلال ہے۔
 ابو زریق جس کا نام درباب (۲) کا قیاس رکھا جاتا ہے، حنبلیہ نے
 اس کی خباثت کی وجہ سے اس کے حرام ہونے کی صراحت کی ہے۔ اور
 ثانیہ کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ وہ حلال ہے۔

بد بد و رتیبوں مذہب میں حرام ہیں، اس لئے کہ ان دونوں
 کے قتل کے بارے میں ممانعت وارد ہوتی ہے۔

محقق بھی اس مسئلہ کے نزدیک حرام ہے اس لئے کہ وہ
 چنگیز کے کوئے کی طرح مرد رکھتا ہے اس کا ذکر پہلے آچکا
 ہے، (دیکھئے فقرہ نمبر ۳۳)، رشتہ مرث، ساری مرثیہ، مرثیہ،
 نثر، مرثیہ، غریب (یک مثنوی پرندہ) اور (تعلق کے سوا) تمام آپلی
 پرندے تینوں مذہب کی رہ سے حلال ہیں۔ اسی طرح نیر جوہ اس
 پرندہ کا نام ہے جس کی مرنے پر تیرہ جیسی ہو، (یعنی نہ غوں) مثلاً تیری
 (فاتحہ کی طرح کا ایک پرندہ)، سی، جنگلی کبوتر، قانت، تیرا (کبوتر
 کے برابر ایک پرندہ)، چکوری طرح گویا اور جو اس کا ہم شکل ہو،

(۱) حقوق: اسے (قرطاس کے وزن پر) اور (شکر جل کے وزن پر)
 شتر قری اور دوسرے ماہ دیے جاتے ہیں یہ ایک پرندہ ہے جس پر ہنر مرث
 اور سفید رنگ کے چھینے پڑے ہوتے ہیں اور یہ حرام کی سر زمین میں ہوتا ہے
 جیسا کہ اس میں ہے۔

(۲) درباب: حبانہ کی کتاب مطالب ولی امی (۳۱۱) میں اس صریح کی حیثیت
 الخیون میں لیا ہے، (والی ہمارے اور اس کے بعد) دوسرے کے
 ساتھ ان حضرات نے اس کی صحت یہ بیان کی ہے کہ وہ ایک چنگیز پرندہ
 ہے جو کہ وہ قری کے شاہ جہان میں نے لفظ اسے حجام میں سے کسی
 میں اس طرح نہیں دیکھا، بلکہ شیخ احمد رضا کی تحفہ میں لکھ میں (ابو حنیفہ) کے
 تحت جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ہندو تیرہ قری اور دیاب (شروع
 میں راہ اور دوسرے بعد) کے ساتھ) یہ تینوں ایک ہی پرندہ کا نام ہے جو بھی
 پرندہ ہے اسی طرح صریح نے حیوان الخیون میں یہ بھی لکھا ہے کہ درباب
 رطل ہمارے ساتھ) کا نام لوگوں کے ہر قسم اور دینی و دنیوی میں ہے۔

جیسے بلبل جسے ہزار کہا جاتا ہے اور صعوة (چھوٹی چڑیا) اور زرد
 (ایک قسم کا پرندہ جو چڑیا سے بڑا ہوتا ہے) یہ سب تینوں مذہب میں
 حلال ہیں، اس لئے کہ انہیں صیبات (پائیز و تیزوں) میں شمار کیا
 ہے۔ (جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں، اگرچہ یہ حضرات میں سے بعض کو
 ضرر و تیرہ تین کہتے ہیں جیسا کہ اس کا یہاں پہلے ذکر کیا)۔

آٹھویں قسم: گھوڑا:

۴۴- ثانیہ، حنبلیہ اور ایک قول مالکیہ کا یہ ہے کہ گھوڑ
 کھانا حلال ہے، خواہ وہ عربی نسل کا ہو یا غیر عربی (۱)، اور ان کی دلیل
 حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "بھی
 رسول اللہ ﷺ یوم عید عن لحوم الحمر الاہلیہ،
 واذن فی لحوم الخیل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے عید کے دن
 پانچو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی
 اجازت دی) اور حضرت اسماء بنت ابی بکر کی حدیث ہے، وہ فرماتی
 ہیں کہ: "محرما علی عہد رسول اللہ ﷺ لوسا لا کسناہ
 وحص بالحدیث" (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں
 ایک گھوڑا نہ کھایا، چرم نے اسے کھایا جبکہ ہم مدینہ میں تھے)۔

۴۵- حنفیہ کا راجح مذہب اور مالکیہ کا، مرقوں یہ ہے کہ گھوڑے کا
 گوشت کھانا بہت تفریحی کے ساتھ حلال ہے، اور ان کی دلیل اس

(۱) البرافین، غیر عربی گھوڑا اور حباب، عربی گھوڑا۔

(۲) حضرت جابر کی حدیث بھی رسول اللہ ﷺ یوم عید، "کی
 روایت بخاری (فتح الباری ۶/۸۹ طبع استغیہ) اور مسلم (۵/۳۱۳ طبع
 المکتبی) نے کی ہے۔

(۳) حضرت اسماء بنت ابی بکر علی عہد رسول اللہ ﷺ لوسا لا کسناہ
 کی روایت بخاری (فتح الباری ۶/۸۹ طبع استغیہ) اور مسلم (۵/۳۱۳ طبع
 المکتبی) نے کی ہے۔

کرتا ہے، خواہ وہ پالتو ہو یا وحشی ہو یا مکر وہ توحشی ہوئے کی دلیل حضرت انس بن مالکؓ کی حدیث ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ امر مبادیاً فنادی: ان الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الاحمر الاھلية لہا وجس، فاکفنت القمور وایھا لتصور ہا للحم" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک منادی کو حکم دیا تو اس نے اعلان کیا کہ اللہ اور اس کے رسول تمہیں پالتو گدھے کے گوشت سے منع کرتے ہیں، اس لئے کہ وہ ناپاک ہے، اُس ہاتھ پائی الت وی گئیں بہرہ وہ گوشت کے ساتھ جوش مار رہی تھیں)۔

اور حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی حدیث ہے کہ: "لی رسول اللہ ﷺ: بھی یوم حیر عن لحوم الاحمر الاھلية، وادن فی لحوم الحیل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے خیر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا اور گھوڑے کے گوشت کی اجازت دی)۔
 و ابن تزم نے ذکر کیا ہے کہ پالتو گدھوں کی حرمت نبی ﷺ سے نو صحابہ کے واسطے سے ایسی سندوں کے ساتھ منقول ہے جو سورت کی طرح روشن ہیں، پس وہ دواتر کے ساتھ منقول ہے، اس لئے اسی کے لئے اس کے خلاف کی گنجائش نہیں (۳)۔

ورما لکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس کا کھانا مکروہ تریبی ہے۔

۴ - ابن قدامہ نے نقل کیا ہے کہ امام احمدؒ نے فرمایا کہ نبی ﷺ کے پندرہ صحابہ نے پالتو گدھوں کو مکروہ قرار دیا ہے (۴)۔

- (۱) حضرت انسؓ کی حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ امر مبادیاً فنادی" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/ ۱۵۳ طبع المنقیر) نے کی ہے۔
 (۲) حضرت جابرؓ کی حدیث کی تخریج پہلے کذری (فخر نمبر ۲۳)۔
 (۳) الحلی ۳۰۶/ ۳۰۷۔
 (۴) مقصود یہ ہے کہ ان حضرات نے اسے مکروہ غری قرار دیا ہے اس لئے کہ ابن قدامہ لکھتے ہیں اکثر مل علم پالتو گدھوں کو حرام سمجھتے ہیں۔ امام احمدؒ

ابن عبد البر نے فرمایا کہ آج اس کی حرمت میں علماء امت کے اربعین کوئی اختلاف نہیں ہے، اور ابن عباسؓ اور عائشہؓ کا قول اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے خلاف کی بنی، پر قضا: "لَلَّ لَأْ أَجَلًا لِنَا أَوْحَى إِلَيَّ مَحْرَمًا عَلَي طَاعِهِ يَطْعَمُهُ لَا أَنْ يَنْكُونَ مِثْلَهُ دَمَا مَسْقُوحًا أَوْ لَحْمَ حَبِيرٍ" (۱) (پس کہہ دیجئے کہ جو کچھ احرام بذریعہ وحی میرے پاس آئے ہیں اس میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کی کھانے والے کے لئے جو اس کو کھائے، یہ کہ وہ مکر وہ یا یہ کہ بتائوں ہو یا تزییر کا گوشت ہو)۔

حضرت ابن عباسؓ نے اس کی تاویل کے بعد فرمایا: اس کے حرام وہ جو کچھ ہے، وہ حلال ہے، مکر وہ و اہل گدھوں کے کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اور کاسانی نے نقل کیا ہے کہ بشر مرسی اس کی مباحث کے قائل تھے، خلاصہ حکام یہ کہ اس سلسلہ میں تین مذاہب ہیں:
 (۱) اہل توحیم یا کرہت تحریمی۔

(۲) کرہت تزیینی۔

(۳) مباحث (۲)۔

= فرماتے ہیں کہ بعدہ صحابہ... (دیکھئے انہی ۱/ ۱۵۸) تو ابن قدامہ کا اس مباحث سے اکثر کی تحریم پر استدلال کیا اس کی دلیل ہے کہ مقصود وہ مکروہ تحریمی ہے جسے بہت سے فقہاء تحریم سے تعبیر کرتے ہیں، اور کاسانی حل البدائع میں لکھتے ہیں (۲/ ۳۷۵) میں لکھتے ہیں ہم لوگ پالتو گدھوں کے گوشت پر حرام کے لفظ کا اطلاق نہیں کرتے ہیں، اس لئے کہ مطلق حرام وہ ہے جس کی حرمت کسی قطعی دلیل سے ثابت ہو اور جس کی حرمت محل اجتہاد ہو (علی خلافی) حرام نہیں کہا جاتا ہے، پس ہم اس کا اکر وہ رکھتے ہیں اور مل طور پر اس کے کھانے سے باز رہنے کو واجب کہتے ہیں اور طاعت و حرمت کے اعتقاد میں توقف کرتے ہیں۔

(۱) سور کا مقام ۱۳۵۔

(۲) البدائع ۵/ ۵۷۵، الدر المنثور علی المشرع للکبیر ۲/ ۱۱۷، انہی ۱/ ۱۵۸، ۱۳۳/ ۱۳۴، الجمع ۳/ ۵۲۵، انہی ۱/ ۱۵۸-۱۶۱، الحلی ۳۰۶/ ۳۰۷۔

دویم قسم: خنزیر:

۴۸- خنزیر کا گوشت، چربی اور اس کے تمام اجزاء حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لیے ہے: "قُلْ لَا أُجِدُّ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ فَاحٍ" (پس نہ دیکھتا ہوں اس میں کوئی وحی، نہ کہ اس میں کوئی وحی ہے)۔ (سورہ بقرہ: ۱۷۳)۔ خنزیر کا گوشت اور اس کے تمام اجزاء حرام ہیں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے لیے ہے: "قُلْ لَا أُجِدُّ فِيهَا أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ فَاحٍ" (پس نہ دیکھتا ہوں اس میں کوئی وحی، نہ کہ اس میں کوئی وحی ہے)۔ (سورہ بقرہ: ۱۷۳)۔

۴۹- گوشت دیکھتے ہیں: صرف گوشت کا، کریم یا، حالانکہ اس کے باقی اجزاء حرام ہیں، اس میں طہر یہاں اختلاف ہے (۴۸) اس لیے

(۱) سورہ البقرہ ۱۷۳۔

صاحب تفسیر المنار (۲/۹۸) اس کی حرمت کے سلسلہ میں شریعت کی حکمت کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "اللہ نے خنزیر کے گوشت کو حرام قرار دیا ہے اس لیے کہ وہ گندہ ہوتا ہے کیونکہ خنزیر کی سب سے زیادہ لذت بخش غذا گندہ چیزیں ہیں اور وہ تمام ممالک میں نقصان دہ ہے جیسا کہ تجربے سے ثابت ہے اور اس کے گوشت کا کھانا مہلک کیزے کی (پیرائش) کا ایک سبب ہے اور کہا جاتا ہے کہ حفت اور غیرت میں اس کا اثر ہوتا ہے۔"

مہلک کیزے پانگل و خبیث کیزے، انگریزی میں اس کا نام (Trichine) ہے وہ اپنے بولنے کے مرحلے میں خنزیر کی آنت میں رہتا ہے اور انسان کی طرف منتقل ہو جاتا ہے اور قلب کی طرف متوجہ ہوتا ہے پھر اس کے بعد وہ پلوں میں بکھرتا ہے خصوصاً سبز پھل اور آکھ کے پلوں میں اور اسی طرح دل اور پیٹ کے ممالک میں داخل ہوتا ہے اور اس کے بچے جسم میں کئی سالوں تک اپنی زندگی کو محفوظ رکھتے ہوئے باقی رہتے ہیں اور اس سے ایک نہایت خطرناک مرض پیدا ہوتا ہے جسے فرانسیسی زبان میں (Trichinose) کہا جاتا ہے جیسا کہ اس کیر کے مناسک پڑا میں ہے (Trichine, etc.)

(۲) "اس میں ظاہر کا اختلاف ہے" کہنا محل نظر ہے اس لیے کہ اس میں کسی کا

کہ جانور کا جو حصہ کھایا جاتا ہے اس میں سب سے بڑا حصہ گوشت ہے اور اس کے باقی اجزاء اس کے تابع کی طرح ہیں پھر گوشت نے بیان کیا کہ خنزیر کے گوشت کو خاص طور پر کریم یا، حالانکہ اس کے باقی اجزاء حرام ہیں تاکہ اس چیز کی حرمت کا اظہار ہو جس کو

- اختلاف نہیں ہے بلکہ ان حرام ظاہری کے کھانے والے (۳۹، ۴۰، ۴۱) میں اس کے تمام اجزاء کے حرام قرار دیے جاتے ہیں اور اس کا نقل کیا ہے اور سے ثابت ملا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں: "خنزیر کے کسی حصہ کو کھانا حرام نہیں ہے نہ اس کا گوشت، نہ چربی، نہ ہڈی، نہ پٹا، نہ نرم ہڈی مثلاً کان، ہونہ کی ہڈی، نہ ہونہ کی ہڈی، نہ ہڈی، نہ سر، نہ دھڑ، نہ بال، نہ ہونہ، نہ ہونہ، نہ ہونہ سب برابر ہے اس کے بال سے قطعاً حرام نہیں ہے نہ شیخ کے زمانہ میں سے استعمال کیا جاتا ہے اور نہ کسی اور چیز میں۔ جن لوگوں نے یہ اجماع نقل کیا ہے ان میں نہ سادہ کی ہیں، چنانچہ وہ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں: "خنزیر کا گوشت تو حرام ہے اس بات پر اجماع ہے کہ خنزیر بچہ تمام اجزاء کے ساتھ حرام ہے اور اگر کسی گوشت کو اس لیے حرام کیا گیا ہے کہ اللہ کا بڑا حصہ اسی سے متعلق ہے" (دیکھئے تفسیر امین علیہ السلام، ج ۲، ص ۹۲) لیکن بعض حوالہ نے دھڑ ظاہری کی طرف اس توں کو منسوب کیا ہے کہ خنزیر کے گوشت کے علاوہ دیگر اجزاء کا کھانا حرام ہے (دیکھئے مطالب اوں) اسی (۳۲۱/۱) پر اکتساب محل نظر ہے اس لیے کہ ابن حزم نے ظاہر یہ کہ ۱۰ م داؤد ظاہری کے مذہب کا احاطہ کیا ہے لہذا یہ بات معقول نہیں معلوم ہوتی کہ وہ اس مسئلہ میں داؤد کے مذہب سے غافل رہ جائیں اگرچہ ان کا مذہب خلاف عی کمال نہ ہو بلکہ یہ بات محل میں نہیں آتی کہ اگر داؤد اس کی حدت کے قائل ہیں تو وہ اجماع کی حکایت کو تسلیم کر لیں جبکہ ابن حزم کی حدت یہ ہے کہ اگر داؤد کا مذہب کسی مسئلہ میں خلاف ہو تو وہ ابن کا مذہب نقل کر دیتے ہیں اور ابن کی مخالفت ظاہر کر دیتے ہیں اور لا ضعیف کی کتاب "شرح اشیل" میں ہے کہ داؤد گوشت کے علاوہ خنزیر کے دیگر اجزاء کے بارے میں اختلاف ہے ہمارے کتاب میں ملے ہیں کہ گوشت پڑے ہوئے اور ہڈی کی طرح ہے جبکہ اس کی چکنا چٹ دور ہو جائے، اور جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ حرام صرف گوشت ہے ابن کی دلیل ان کا یہ گمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول "او لحم خنزیر فاحہ وجس..." میں "فاحہ" کی تفسیر مضاف (یعنی لحم) کی طرف لوتی رہی ہے پھر انہوں نے بحث کے آخر میں فرمایا: ہمارے صاحب کے اثر میں یہ ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ خنزیر کا صرف گوشت حرام ہے وہ منافق ہے (دیکھئے شرح تائیل، ص ۲۲)۔

انہوں نے پابندی نہ سمجھتی اور تمام ہشتوں پر جسے نصیحت کی تھی اور اس کی حرمت کے واقعہ یوں پر تجب کا اظہار کیا تھا^(۱)۔

۵۰۔ واللہ تعالیٰ کے قول: "وَلَكُمْ حُرُوبُ لَانَهُ دَجَسْتُمْ" میں (ف) کی ضمیر عربی زبان میں جس میں قرآن نازل ہوا ہے اس چیز کی طرف لوٹ رہی ہے جو اس کے قریب مذکور ہے^(۲) اور وہ خود بخود یہ ہے جس قدر سے صحیح طور پر ثابت ہوا کہ خیر بعید نہیں ہے۔ جس کو کل ہا کل نہیں ہے، اور جس کا تیز بھی نہیں ہوتا ہے، اور جس کا نام ہے۔ اس سے پرہیز کرنا، جب ہے جس پر اثر یہ نام ہے۔ نہ اس سے اس کا ہر مستثنیٰ ہے، نہ کوئی اور چیز۔

گمراہیوں میں قسم: حشرات (کیڑے مکوڑے):

۵۱۔ حشرات کا اطلاق بھی صرف کیڑوں پر ہوتا ہے اور بھی اس کا اطلاق تمام چھوٹے جانوروں پر ہوتا ہے، خواہ وہ اڑنے والے ہوں یا نہ ہوں، اور یہاں دوسرا معنی مراد ہے جو زیادہ عام ہے^(۳)۔ اور حشرات کی دو قسمیں ہیں:

(۱) تفسیر روح المعانی ۲/۲۳۳

(۲) مگر یہ کہاجائے کہ ضمیر مضاف الیہ کے سوا اور سے زیادہ قریب ذکر کے مجھے اس کی طرف لوٹا ہے اس لئے یہاں پر وہ موضوع سخن نہیں ہے بلکہ یہاں موضوع سخن مضاف ہے لہذا ضمیر اس کی طرف لوٹے گی، مضاف مضاف الیہ اس سے زیادہ قریب ہوا اس کا جواب پیدا کیا ہے کہ یہاں پر ضمیر مضاف الیہ (فقرہ) کی طرف لوٹ رہی ہے اس لئے کہ اس سے نئے معنی کا فائدہ حاصل ہوتا ہے کیونکہ اگر یہاں مضاف کی طرف ضمیر کو لوٹا جائے تو ناکید ہوگی۔

(۳) القاموس اور اس کی شرح جامع المعرک، مادۃ (حشرات) ورنہ جامع المعرک، مادۃ (حشرات) سے مستعار ہوتا ہے کہ بعض لغوی کہتے ہیں کہ ہوام سائب ہے اور مردہ و مردہ جانور جس کا دیر قائل ہو اور وہ جانور جو مردہ ہو تو ہے لیکن اس کا دیر قائل نہیں ہے مثلاً بجز ورنہ کچھ تو اسے ہوام (مردہ) کہاجاتا ہے اور وہ جانور جو قتل کرنا ہے نہ مردہ ہے لیکن وہ دیکھنے سے کھانا ہے تو اسے ہوام

الہی جانور جس میں بے الاغوش ہے اور اس کی مثال میں ہے: سائب، چوہا، چھوہر، کدو، ریوٹ (چوہے کے مانند ایک جانور)، ٹولا، اور تکی ہے۔

ب۔ جانوروں میں بے الاغوش (بی غش) نہیں ہے اور اس کی مثال میں سے چھپکلی، بچھو، عطاء، (چھپکلی کے مشابہ ایک جانور)^(۱)، نکل، مکر، چھپڑی، گہریلا، چوٹی، پسو، ٹڈی، بھڑ، مٹی اور گچہ ہے۔

۵۲۔ حشرات کی اس تقسیم یعنی ہم سائل والا ہونے یا نہ ہونے کا یہاں پر اطلاق کے موضوع میں اس کے ماکوں اعم یا غیر ماکوں اعم ہونے میں کوئی اثر نہیں ہے، لیکن اور سے موضوع میں اس کا اثر ہے اور وہ اس کی نہایت اور طہارت ہے، جس جانور میں چنے والا خون ہے اس کا مردہ پاک ہوگا اور وہ چنے والی چیزیں جو تکلیف مقدور میں ہوں اس سے پاک ہو جائیں گی بخلاف ان جانوروں کے جن میں دم سائل نہیں ہے، اسی بنا پر یہاں اطلاق کے عنوان کے تحت دونوں قسموں کو کھانے کے جواز و عدم جواز کے لحاظ سے ان کے حکم کی یکسانیت کی بنیاد پر جمع کر دیا گیا ہے، اور چونکہ ٹڈی، کدو اور کیڑے میں سے ہر ایک کا خاص حکم ہے، اس لئے ان میں سے ہر ایک کو ملحدہ

= کہاجاتا ہے مثلاً سائب اور چوہا، ریوٹ (چوہے کے مانند ایک جانور) اور گچہ۔

اس سے بیانات معلوم ہوتی کہ حشرات کا خاص اطلاق ہوام پر ہوتا ہے اور عام اطلاق چھوٹے جانوروں پر ہوتا ہے جو ہوام، ہوام اور قلوب تشدید کے ساتھ ہوتا، مثلاً اور قلوب تشدید کی جمع ہوا میں بھی ہم مشدد ہے (کو مثالی ہے اور یہاں تک معنی مراد ہے۔

(۱) عطاء، یعنی کے فقر کے ساتھ چاروں میں والا ایک چھوٹا سا جانور ہے جو چنے کے تل چلتا ہے مصر میں غلیبہ کے نام سے مشہور ہے اور شام کے ساحلوں میں اسے سفیر کہاجاتا ہے اسی کے اقسام میں سے صاب (چھپکلی کے مشابہ ایک جانور جس کا جسم کھردرا اور دم لمبی ہوتی ہے) + چھپکلی ہے (دیکھئے: اعم الوسیط و محکم متن الفقہ) مادۃ (عطاء)۔

ملاحظہ فرما کر بہتر معلوم ہوا۔

بکاف اس ٹھیک کے جسے پانی سے نکالنا ہو کہ اس کی زندگی مذہب جانور کی زندگی کی طرح ہوتی ہے (۱)۔

نڈی:

» کتابلہ نے زندہ حالت میں اسے بھروسے اور پکانے کے سلسلہ میں ان کی مخالفت کی ہے اس سلسلہ میں اس کا مددگار شافعیہ کے ہمارے قول کی طرح ہے۔ اور زندہ بھونٹے اور پکانے کا مباح ہونا ہے۔ اگرچہ اس میں ایذا رسائی ہے، اس لئے کہ یہ ایذا رسائی حاجت کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ اس کی زندگی کبھی نہیں ہوتی ہے، لہذا اس کی موت کا انتظار کرنا ضرور ہوگا (۲)۔

توبہ:

۵۴- کوہ کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب ہے کہ وہ مباح ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”دخلت أنا وخالد بن الوليد مع رسول الله ﷺ بيت ميمونة، فأتني بضرب محنود (۳) فرفع رسول الله ﷺ يده، فقمت، أنحرام هو يا رسول الله؟ قال: لا ولكنه لم يكن بأرض طرمي فاجدني أعافه“ قال خالد: فاحترقته فأكنته ورسول الله ﷺ ينظر“ (میں اور خالد بن ولید رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضرت ميمونة کے گھر میں داخل ہوئے تو ان کے پاس بھنا ہوا گوہ لایا گیا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنا ماتھ کھینچ لیا، میں نے پوچھا: ے اللہ

۵۳- ٹڈی کے حامل ہونے پر امت کا اجماع ہے، اس کی حلت کے سلسلہ میں وہ حدیث وارد ہے جس میں فرمایا: ”أحلت لنا ميتان ودمان، فاما الميتان: فالجراد والبعوض، واما الدمان: فالطحال والكبد“ (۱) (ہمارے لئے وہ مرے، اور خون حامل کئے گئے ہیں، وہ مرے ٹڈی اور مچھلی ہیں اور خون کی اور کبھی ہیں)۔

جمہور کا مسلک یہ ہے کہ ٹڈی کے ذبح کی ضرورت نہیں ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ ان کو ذبح کرنا ضروری ہے اس طور پر کہ سم اللہ پڑھ کر اور نیت کر کے اس کے ساتھ کوئی ایسا عمل کیا جائے جس سے وہ جند مر جائے۔

یہ بات قابل لحاظ ہے کہ شافعیہ نے ٹڈی کے ذبح کرنے اور سے زندہ کاٹنے کو مکروہ قرار دیا ہے، اور اس کی صراحت کی ہے کہ اس کے مر جانے کے بعد اس کے پیٹ کی آلاش کو نکالنے بغیر اس کو بھونا اور کھانا جائز ہے، اور اس سے قبل پاک نہ ہوگا۔

در رنج قول کی رو سے زندہ حالت میں ان کا بھونا اور پکانا ان کے نزدیک حرام ہے، اس لئے کہ اس میں ان کی ایذا رسائی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ٹڈی میں ایسا کرنا جائز ہے جیسا کہ مچھلی میں جائز ہے، لیکن یہ قول ان کے نزدیک ضعیف ہے، اس لئے کہ ٹڈی کی زندگی پدید ہوتی ہے، مذہب جانور کی زندگی کی طرح نہیں ہوتی،

(۱) نہایۃ المحتاج ۱۰۷۸، تحفۃ المحتاج ۱۰۷۸، شرح مشکوٰۃ ۱۰۷۸، حاشیہ البحر علی المحتاج ۳۰۳۔

(۲) اسک میں گذرے ہوئے مراجع (مختصر نمبر ۱۸)۔

(۳) محنود کے معنی بے ہوش ہونے کے ہیں اور حضرت ابن عباس کی حدیث: ”دخلت أنا وخالد بن الوليد“ کی روایت مسلم (۵۳۳/۳) میں لکھی گئی ہے۔

(۱) حدیث: ”أحلت لنا ميتان ودمان...“ کی روایت ابن ماجہ (۱۰۷۳/۳) میں لکھی گئی ہے اور در تلمیذ (۲۷۲/۳) میں دارالکتاب نے حضرت ابن عمر سے مروی ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ موقوف ہے البتہ حکام مرفوع ہے (الکلیں ۲۶، ۲۵/۱) میں دارالکتاب نے۔

اور یہ بھی اتنا ہے کہ راستہ تنزیہی ہو^(۱) اور جو حضرات اسے مکروہ تنزیہی قرار دیتے ہیں اس کی دلیل یہ ہے کہ لباحث اور حرمت کے لامل متعارض ہیں، لہذا احتیاطاً مکروہ تنزیہی ہوگا۔

کیڑا:

۵۵۔ فقہ کی کتابوں میں کیڑے کے بارے میں تفصیلات ملی ہیں، جو متعارف مثال ہیں:

حسیہ فرماتے ہیں کہ بھڑ اور اس جیسے کیڑے جس کے اندر نفث روح نہ ہوا ہو انہیں کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مردار نہیں ہے، اور اگر اس میں نفث روح ہو جائے تو اس کا کھانا جائز نہ ہوگا، اسی بنا پر بچہ یا سرک یا پھلوں کو ان کے کیڑوں کے ساتھ کھانا جائز نہ ہوگا^(۲)۔

۵۶۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر کیڑا وغیرہ کھانے میں مر جائے اور کھانے سے متاثر ہو تو اس کا کھانا حرام ہوگا، اور اس کے ساتھ سے کھایا نہیں جائے گا، اور اسے نکال دینے کے بعد کھانا پینا نہیں جائے گا، اس لئے کہ اس کا مردار پاک ہے۔

اور اگر کیڑا (جو کھانے میں مر گیا ہے) کھانے سے ممتاز نہ ہو بلکہ اس میں مخلوط ہو گیا ہو اور رمل گیا ہو تو کھانے کو پھینک دیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں جو مردہ کیڑا ہے وہ اگرچہ پاک ہے لیکن اس کا کھانا حلال نہیں ہے، لہذا اسے کتے یا بلی یا چوپائے کے سامنے ڈال دیا جائے گا، والا یہ کتل جانے والا کیڑا تھوڑا ہو۔

۵۷۔ اگر مردہ مراد ہو تو کھانے کے ساتھ اس کا کھانا جائز ہے، یہ سب

کے رسول اکرمؐ کیا وہ حرام ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، میں وہ میری قوم کی سرزمین میں نہیں تھا، اس لئے مجھے مایوس ہے، حضرت خالد نے فرمایا کہ میں نے اس کو کھینچا اور کھایا اور رسول اللہ ﷺ دیکھ رہے تھے۔

۵۸۔ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ گوہ حرام ہے، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو حضرت عبدالرحمن بن حسنہ سے مروی ہے کہ: "انہم اصابہم مجاعة فی إحدى العروات مع رسول اللہ، فوجد الصحابة ضباباً فحوشوها وطبخوها، فبینما کانت القدور تغلی بہا، علم بذلك الرسول ﷺ فامرهم باکھاء القدور فالتقوا بہا"^(۱) (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک غزوة میں ان حضرات کو سخت بھوک لگی، تو صحابہؓ نے کچھ گوہ کو پکایا تو انہوں نے ان کا شکار کیا اور پکایا، اسی اثنا میں کہ ہانڈیاں ان کے گوشت کے ساتھ جوش مار رہی تھیں، رسول اللہ ﷺ کو اس کا علم ہو گیا تو آپ نے ہانڈیوں کو اٹھ دینے کا حکم دیا، چنانچہ صحابہؓ نے اسے پھینک دیا)۔ اس کی صراحت کے سلسلہ میں جو حدیث وارد ہوئی ہے، جمہور نے اسے منسوخ قرار دیا ہے اس لئے کہ لباحث والی حدیث بعد کی ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ اس میں موجود تھے اور نبی ﷺ سے ان کی ملاقات صرف مدینہ میں ہے۔

۵۹۔ جن صحابہؓ نے گوہ کو مکروہ قرار دیا ہے، ان میں حضرت علی بن ابی طالب اور جابر بن عبد اللہؓ ہیں اور احتمال یہ ہے کہ ان دونوں کے نزدیک کربست تحریمی ہو، اور یہ اس وقت تحریم کے قول کے منہ مفتوح ہوگا،

(۱) حضرت عبدالرحمن بن حسنہ کی حدیث: "انہم اصابہم مجاعة فی إحدى العروات مع رسول اللہ" کی روایت احمد (۱۹۶/۳ طبع لکھنؤ) اور ابن حبان (سوار) اہم انرجس (۱۰۷۰ طبع انتھیر) نے کی ہے حافظ ابن حجرؒ نے فتح المبارکی میں سے منقول کیا ہے (۱۱۵/۱۱۶ طبع انتھیر)۔

(۱) انکلی لابن جریر ۴/۲۳۱۔

(۲) البدائع ۵/۳۵۶ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۷، انکلی بہامش الفتاویٰ الہندیہ ۳/۵۸۸۔

اس صورت میں ہے جبکہ کیڑ وغیرہ کھانے میں نہ پیدا ہوا ہو، (یعنی اس میں اس کی نشوونما نہ ہوئی ہو) خواہ وہ میوہ ہو یا غلہ یا کھجور، اور اگر وہ اسی میں پیدا ہوا ہو تو ان کے نزدیک اس کے ساتھ اس کا کھانا جائز ہے، خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، اور اس میں مرگیا ہو یا زندہ ہو، الگ تھلک ہو یا مخلوط ہو^(۱)۔

اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت میں وہ لوگ تابع ہونے کے مفہوم کا حاطہ کرتے ہیں۔

ورشافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ کھانے کی چیز مثلاً سرکہ اور میوہ میں پیدا ہونے والے کیڑے کا کھانا تین شرطوں کے ساتھ حارم ہے: اول: یہ کہ کھانے کے ساتھ کھلایا جائے خواہ وہ مردہ ہو یا مردہ نہ ہو، اگر تہہ کھایا جائے تو حلال نہیں ہے۔

دوم: یہ کہ میں تہہ منتقل نہ یا حارے میں اگر تہہ منتقل یا حارے تو اس کا کھانا جائز نہ ہوگا، اور ان دونوں شرطوں میں بھی تابع ہونے کے معنی کی رعایت کی گئی ہے۔

سوم: اگر کھانا سیل ہو تو اس کے مزہ یا رنگ یا ذائقہ میں تبدیلی واقع نہ ہونی ہو، اس میں سے کوئی ایک بدل گئی ہو تو اس کا کھانا اگر چیا جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورت میں وہ ناپاک ہے۔

ور کیڑے پر اس گھن کو قیاس کیا جائے گا جو کھجور اور لوبیا جیسی چیزوں میں پیدا ہوتا ہے جبکہ وہ دونوں پائے جا میں، تو ان کا کھانا حلال ہے جب تک کہ پانی میں تبدیلی پیدا نہ کرے۔ اسی طرح اگر شہد وغیرہ میں چھوٹی چیز جائے اور اس سے پکا یا جائے^(۲)۔

دراجم احمد نے کیڑا لگے ہوئے لوبیا کے بارے میں فرمایا کہ اس سے پرہیز کرنا مجھ کو زیادہ پسند ہے، اور اگر وہ گندہ ہو تو تو مجھے امید

ہے کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہ ہوگا۔ اور انہوں نے کیڑے لگی ہوئی کھجور کے بارے میں کئے گئے سوال کے جواب میں فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے^(۱)، اور نبی ﷺ سے مروی ہے کہ: "انہ فی بصر عقیق فجعل بفتشہ یخرج السوس منه" (آپ کے پاس پرانی کھجوریں لائی گئیں تو آپ ﷺ اس میں تپاش کر کے ان سے کیڑا نکالنے لگے)^(۲)، بن قدامت فرماتے ہیں کہ یہ زیادہ بہتر ہے۔

باقی حشرات:

۵۶- مڑی، کوہ اور کیڑے کے علاوہ باقی حشرات کے حکم کے سلسلہ میں فقہاء کی تین راہیں ہیں:

اول: حشرات کی تمام اقسام حرام ہیں، اس لئے کہ وہ خبیث چیزوں میں شمار کی جاتی ہیں، چونکہ سیم اہلج لوگ اس سے نفرت کرتے ہیں، حنفیہ کا یہی مذہب ہے^(۳)۔

دوم: اس کی تمام قسمیں اس شخص کے لئے حلال ہیں جس کے لئے نقصان نہ ہو، مالکیہ کا مذہب یہی ہے، لیکن انہوں نے حلال ہونے کے لئے نئے کیڑوں کا کھانا ہے، اس میں مڑی کی طرح ان کو ذبح کیا جائے گا۔ اس کی تفصیل آگے آرہی ہے، اگر ان جانوروں میں سے جو جن میں مائل ہے تو ان کا ذبح کرنا ان کے سامنے سے موقوف

(۱) مطالب ولی امی ۱۳/۱۳۱ امی ۶۵/۸۔

(۲) نبی ﷺ کی اس روایت "انہ فی بصر عقیق فجعل بفتشہ یخرج السوس منه" کی روایت ابو ذر اور ابن ماجہ نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے اور سفدی نے کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے (مجموع مسند ۴۲۶/۳ طبع المند سنن ابن ماجہ ۱۰۶/۲ طبع مکتبہ مدنی)۔

(۳) المصنف حاشیہ المند ۵۸/۲۔

(۱) شرح الصبر مع صحابہ المذہبی ۳۲۳۔

(۲) بہار النکاح ۸/۹۷۔

اور دونوں رکوں کو کاٹ کر نیت کے ساتھ بسم اللہ پڑھ کر ہوگا۔

اور مالکیہ نے چوہے کے بارے میں فرمایا کہ اگر ان کا نجاست تک پہنچنا معلوم ہو تو وہ مکروہ ہے، اگر وہ مال تک پہنچنا معلوم نہ ہو تو مباح ہے^(۱)۔

سوم: تفصیل ہے، اس کی بعض قسمیں حرام ہیں، بعض حلال۔

شافعیہ فرماتے ہیں کہ وہ (بلی سے چھوٹا ایک جانور جس کی عمر اور کاب چھوٹے چھوٹے ہوتے ہیں) ہم نہیں (سُوت کے مشابہ ایک جانور) بربوت (چوہے کے مشابہ ایک جانور جس کی اگلی ٹانگیں چھوٹی اور پچھلی بڑی و درم بھی ہوتی ہے) ابن عرس (یولا)۔ رستی مباح ہیں، ہم نہیں تو اس لئے مباح ہے کہ وہ کوہ کے مشابہ ہے، اور باقی دوسرے اس سے کہ وہ خبیث نہیں ہیں^(۲)۔

ورحنا بلہ نے سبکی اور نیولے میں شافعیہ سے اختلاف کیا ہے، اور ان دونوں کو حرام قرار دیا ہے اور وہ (بلی سے چھوٹا ایک جانور) اور بربوت کے بارے میں ان سے دو روایتیں ہیں، باحث والی روایت زیادہ صحیح ہے^(۳)۔

دربہویں قسم: متولدات (دو قسم کے جانوروں کے ملاپ

سے پیدا ہونے والے جانور)، ان ہی میں سے خیر ہے:

۵۷- متولدات سے مراد "جانور ہیں جو دو قسم کے جانوروں سے پیدا ہوں، اور ان کی تین قسمیں ہیں:

(۱) الخرش علی ضیل ۱/۸۸، الدسوقی علی الشرح الکبیر ۵/۴۲، السدی علی الشرح الصغیر ۱/۴۲۳ اس مسئلہ میں حنفی فقہاء مالکیہ کی دوسری تفصیلات بھی ہیں ہمیں دیکھا جائے۔

(۲) بہیۃ النکاح ۲/۴۳۔

(۳) مجمع ۳/۵۲۶، ۵۲۹، طاب ولی النبی ۱/۴۰۹، ۴۳۳۔

پہلی قسم: دو جانور جو دو حال جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوئے ہوں۔ دو بغیر کسی اختلاف کے حلال ہیں۔

دوسری قسم: دو جانور جو ایسے دونوں کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوئے ہوں جو حرام ہیں یا مکروہ تحریمی، یہ بالاتفاق حرام یا مکروہ تحریمی ہیں۔

تیسری قسم: دو جانور جو ایسے دونوں کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوئے ہوں جن میں سے ایک حرام یا مکروہ تحریمی ہو اور دوسرے حلال ہو، خود مباح ہو یا مکروہ تحریمی ہو اس قسم کی مثال میں خیر ہے، اس کے حکم میں تفصیل ہے۔

۵۸- شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ خیر در اس قسم کے دوسرے جانور جن "جانوروں سے پیدا ہوئے ہوں ان میں جو حرام ہیں ان کے تابع ہوں گے^(۱)۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اس تابع ہونے کا اعتبار اس وقت کیا جائے گا جبکہ "دونوں صنفوں سے پیدا ہونے کا حکم ہو، لہذا اگر بڑی بے گناہی اور یہ معلوم میں کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ فتنی کی ہے تو وہ حلال ہے، اس لئے کہ اس کا یقین نہیں ہے کہ اس کی ملاقات کئے سے ہوتی ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی اصل کی صورت کے خلاف بچہ پیدا ہوتا ہے، اگرچہ مرثا تقویٰ کا قاضیہ یہ ہے کہ سے چھوڑ دیا جائے۔

اور ان کے اس قول کی دلیل کہ بچہ دونوں اصولوں میں سے ارڈ کے تابع ہوگا یہ ہے کہ وہ ان دونوں سے پیدا ہوئے ہیں، اس سے اس میں حلت و حرمت دونوں جمع ہو گئیں، لہذا حقیقاً حرمت کے یہود کو ترجیح دی جائے گی، اور یہ فقہی قاعدہ ہے کہ اگر مانع مقتضی پر حرم اور

(۱) نہایۃ المحتاج ۸/۴۳، ۴۶، المجموع ۳/۵۲۷، اسی مع الشرح الکبیر ۶/۶۱۔

میٹھ میں قرض ہو تو حتیٰ حائضہ و عورت کے پناہ کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔

۵۹- ورنہ خفیہ کے نزدیک فحش ماں کے تابع ہے لہذا وہ فحش جس کی ماں گدھی ہے اس کا گوشت کھانا ماں کے تابع ہونے کی بنا پر مکروہ تحریمی ہوگا، اور جس کی ماں گھوڑی ہے اس میں وہ اختلاف جاری ہوگا جو گھوڑے میں ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ اور صاحبین کے نزدیک مباح ہوگا، اور فحش یا جائے کہ وہ گدھے اور گائے سے پیدا ہو ہے یا گھوڑے سے یا گھوڑے سے تو وہ اپنی ماں کے تابع ہونے کی وجہ سے تمام مہلب کے بریک بغیر ہی اختلاف کے حلال ہوگا جیسا کہ پہلے مذکور۔

اور فحش کے بارے میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہی ہر اس جانور کے بارے میں کہا جائے گا جو دو قسم کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہوا ہو^(۱)، پس خفیہ کے نزدیک ماں کے تابع ہونا ہی اصل ہے۔

دور و مختار اور اس پر ابن عابدین کے حاشیہ رد المحتار (۳) سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتبار ماں کا ہے، اگرچہ ماکول اللحم جانور نے ایسے جانور کو جنم دیا جس کی صورت غیر ماکول جانور کی ہے جیسا کہ اگر کوئی بکری سی بھیڑ یا کوئی جنم دے تو وہ حلال ہے^(۲)۔

۶۰- مالکیہ بھی تھوڑے سے اختلاف کے ساتھ اس کے قائل ہیں کہ جانور حکم میں ماں کے تابع ہوگا، چنانچہ وہ اس قاعدے میں یہ شرط

اکلاتے ہیں کہ دو قسم کے جانوروں کے ملاپ سے جو بچہ پیدا ہو وہ حرام جانور کے ہم مثل نہ ہو کہ یہی صورت میں وہ حرام ہوگا خواہ ماں حلال ہی کیوں نہ ہو جیسا کہ گری فخریہ نے، اسی طرح وہ اس حلال جانور کے کھانے کو بھی جائز نہیں دیتے جسے حرام جانور نے جنم دیا ہو جیسے کہ (قاعدہ کے مطابق) بکری جو گدھی سے پیدا ہوئی ہو اور نہ اس کے برعکس صورت کو وہ جائز کہتے ہیں، مثلاً (قاعدہ کے خلاف) گدھی جو بکری سے پیدا ہوئی ہو یمن یہ بچہ جو حلال جانور کی صورت میں حرام ماں سے پیدا ہو اس کی نسل ہوتا اس کے نزدیک اس کی نسل کھانی جائے گی بشرطیکہ وہ حلال جانور کی صورت میں ہو، اس لئے کہ نسل اپنی حرام ماں سے اور ہوتی۔

اور فحش کے بارے میں ان کے بقول ہیں:

بول۔ وہ حرام ہے اور مشہور قول یہی ہے۔

دوم۔ مکروہ ہے^(۱) بغیر اس تفریق کے کہ اس کی ماں گھوڑی ہے یا گدھی، تولد کے قاعدہ کے علاوہ ان امریہ و بدویہ پر غماز کرتے ہوئے جو خصوصی طور پر فحش سے متعلق ہیں۔

۶۱- اور جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ فحش اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ وہ اس کے پیٹ سے نکلنے سے قبل اس کا ترہ تھا، لہذا علت، حرمت اور رتبہ میں اس کا حکم اصل کی طرح ہوگا، اس لیے حکم اصحاب حال کے طور پر اس کے پیٹ سے نکلنے کے بعد بھی باقی رہے گا۔

اور جن حضرات نے اس کو حرام یا مکروہ تحریمی کہا ہے، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَالْخَيْلُ وَالْبَعَالُ وَالْحَمِيرُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ وَرِثَةٌ"^(۲) (اور گھوڑے، اونٹن اور گدھے بھی پیدا سے تاکہ تم ان پر

(۱) المجتہد مشرور، رد المحتار ۳۶۱

(۲) البدائع ۵۷۵

(۳) الدر المنثور مع حاشیہ ابن ملبین ۱/ ۵۵۰، ۵۵۱

(۴) یہاں کے خلاف ہے جو حاشیہ ابن ملبین میں ہے تو یا تو یہ ایبات پر مبنی ہو کہ مشابہت کے علیہ کا اعتبار ہے (جیسا کہ مسکن نے فرمایا) یا ایبات پر مبنی ہو کہ ماں کے تابع ہونا اس شرط کے ساتھ شرط ہے کہ پیدا ہونے والا جانور فحش میں باپ کے مخالف ہو۔

(۱) حاشیہ الدر المنثور علی اشراج المصنف ۳/ ۵۵۱، المجتہد مشرور ۵۵۱، الفرائض علی غیل ۸۶۸

(۲) سورۃ نحل ۸۷

سوار ہو اور زینت کے لئے بھی)۔

اس آیت نے اس کی شخصیات کو بیان کر دیا کہ وہ سواری اور زینت کے کام آتے ہیں، اور احسان جتانے کے مقام میں یہ آیت کھانے کے ذکر سے سبک دیتی ہے، اس سے پتہ چلا کہ وہ غیر ماکول جانور ہیں۔

اور اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بھی ہے جو حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے: ”فرماتے ہیں کہ: ”لحوم رسول اللہ ﷺ یعنی یوم حبر - لحوم الحمر الإنسیة ولحوم البعال، وکل دی ماب من السباع، وکل دی محلب من الطیر“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے (خبر کے دن) پالتو گدھوں کے گوشت کو اور شجروں کے گوشت کو اور ہر ذی ماب دھندے اور ہر ذی محلب پھندے کے گوشت کو حرام قرار دیا)۔

اور حضرت خالد بن ولید کی حدیث یہ ہے کہ: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن لحوم الحمر والخیل والبعال“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے گدھوں، گھوڑوں اور شجروں کے گوشت سے منع فرمایا)۔

(۱) حضرت جابر بن عبد اللہ کی حدیث: ”لحوم رسول اللہ ﷺ یعنی یوم حبر - لحوم الحمر الإنسیة...“ کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن و غریب ہے اور شکاک نے کہا کہ حضرت جابر کی حدیث کی اس صحیحین میں ہے وروہ ابن عیاض کے ساتھ لکھی سند سے ہے جس میں کوئی حرج نہیں ہے (تحت الاحوال ۵/۵۳-۵۴ تاریخ کردہ المستقر ۱۱۶۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ مصر یہ)۔

(۲) حضرت خالد کی حدیث: ”نہی رسول اللہ ﷺ عن لحوم الحمر والخیل والبعال“ کی روایت طحاوی نے مشکل الآثار میں (۱۶۵/۳) طبع دار المعارف نظامیہ) عکرمہ بن عمار کے طریقے سے انہوں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے انہوں نے حضرت جابر سے کی ہے اور انہوں نے فرمایا کہ محدثین حضرت عکرمہ کی حدیث کو جو یحییٰ سے منقول ہے ضعیف قرار دیتے ہیں اور اسے حجت قرار نہیں دیتے اور شکاک نے اس حدیث کی سند و متن پر تحصیل سے کلام کیا ہے جس سے اس کا ضعف واضح ہوتا ہے (مثل ۱۱۲/۸ طبع المکتبۃ الاسلامیہ مصر یہ)۔

اور جن حضرات نے عمر و قیس کی کہ ہے اس کی دلیل آیات و احادیث سابقہ کے درمیان اور اللہ تعالیٰ کے قول: ”قُلْ لَا أَحَدٌ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا“ کے درمیان تعلق دینا ہے، چنانچہ اسوں نے اس آیت کی آیت پر عمل کرتے ہوئے کہا کہ وہ حرام نہیں ہے۔ اور اس کی بابت بھی واضح نہیں ہے اس سے کہ پہلی آیت و احادیث کی ولایت میں اختلاف ہے، اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ وہ مکروہ تہذیبی ہے۔

اور جو لوگ اباحت کے قائل ہیں، ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا“ (اے لوگو! زمین میں موجود ہیں ان میں سے حلال پاک چیزیں کو کھاؤ)۔

نیز فرمایا: ”وَقُلْ لَكُمْ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ“ (حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان سب جانوروں کی تفصیل بتلا دی ہے جن کو تم پر حرام کیا ہے، مگر وہ بھی جب تم کو سخت ضرورت پڑ جائے) اور اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کی حرمت و ضح طور پر بیان فرمائی ان میں شجر کی حرمت نہیں ہے، لہذا وہ حلال ہے۔

اور یہ بتانا کہ چونکہ وہ گدھے سے پیدا ہوا ہے اس لئے اس کا حکم اسی کے مثل ہوگا یہ قول صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جس دن اس میں روم پھونکی گئی گدھے سے الگ اس کا وجود ہو گیا اور اس کا جراثیم رہا (۱)۔

(۱) ابن دلول کو کہ شیخ راغب میں دیکھئے فقرہ ۵۷۵، ۵۷۸، ۵۸۰۔
وہ قسموں کے جانوروں کے ملاپ سے پیدا ہونے والے ان جانوروں کی کچھ صورتوں کے احکام میں فقہاء کا اختلاف قاری و عجیب و غریب نظر آئے گا مثلاً اگر کبریٰ نے خنزیر یا گدھی کو قہم دیا یا گدھی سے خرگوش جلا کر خرگوش سے دھیان یا جانور پیدا ہو جسے دونوں سے مشابہت ہے کہ اس کا سر بیٹے مشابہ ہو یا لی جسم دوسرے کے، اس طرح کی اور دوسری مثالیں۔
تو ہم بھی اس سلسلہ میں یہ کہتے ہیں کہ غلطی منا یتلھذہ یا تصاب (یعنی غلط

تیر ہویں قسم: وہ حیوانات جنہیں اہل عرب اپنے ملک میں نہیں جانتے ہیں:

۶۲- اس قسم سے مراد وہ جانور ہیں جو پہلے اہل عرب کے رہائے، ان کی زبان میں قرآن ماریل ہو ہے، ان کے شہروں میں غیر مشہور تھے، اور اہل جاہل کے شاید تھے جن کو وہ دیکھتے تھے یا نصیبت سمجھتے تھے۔

یہ جواب جاہل کے شاید ہو جن کو انہوں نے پایہ سمجھ دیا حال حال ہے، اور جواب جاہل کے شاید ہو جن کو انہوں نے نصیبت سمجھ دیا، تو وہ حرام پر مکرہ تحریمی ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "یسألونک ماذا أحلّ لهم قل أحلّ لكم الطيبات" (۱) (لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کیا یا جانور ان کے لئے حلال ہے گئے ہیں؟ آپ فرما دیجئے کہ تمہارے لئے کل پاک جانور حلال رکھے گئے ہیں)۔ یعنی تم نے ان کو پایہ سمجھ دیا حال ہے، اس لئے کہ یہی سوال کرنے والے تھے جن کو جواب دیا گیا۔

نیز اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "ونحرم علیہم الفحشاء" (۲) اور گندی چیزوں کو، ان پر حرام فرماتے ہیں (یعنی جس کو انہوں نے نصیبت سمجھ، پس جن لوگوں کا پاکیزہ سمجھنا یا پاک سمجھنا معتبر ہے، وہ

= حیوانات اور نباتات کے دوہان تولیدی عمل) جسے فرانسیسی میں (Hybridation) کہا جاتا ہے، کے بارے میں جو کچھ لکھے ہیں اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ عالم حیوان میں مختلف انواع (Espèces) (مثلاً کبری اور بکری، گدھے اور گائے کے دوہان تولیدی عمل، لیکن ہے، البتہ ایک ہی نوع کی مختلف نسلوں (Races) اور مناصب (Vanetes) کے مابین یہ عمل ممکن ہے (دیکھئے مناسبتیں پڑا اور ملحقہ (Hybndation) اور قسم کے جانوروں کے لحاظ سے پیدا ہونے والے جانوروں کے علم کے سلسلہ میں فقہاء کا کلام ہم نے اسی طرح نقل کر دیا جیسا کہ وہ اپنے مصادر میں لایا ہے، فقہ کے نقل کرے میں اہل علم کو غلط سمجھنے والے اس کے ساتھ اس نوٹ کا بھی اضافہ کر دیا گیا۔

(۱) سورہ مائدہ ۵

صرف اہل نیاز ہیں، اس لئے کہ اللہ کی کتاب ان پر نازل ہوئی اور وہی سب سے پہلے اس کے مخاطب بنے، اور ان میں سے اہل شہر کا اعتبار ہے، اہل باہر یہ کہیں، اس لئے کہ یہ لوگ ضرورت کی بنیاد پر جو پاتے ہیں، کھا لیتے ہیں، مثلاً وہ کچھ بھی ہو۔

یہ جانور کے شہروں میں پایہ جانے والے جانوروں میں سے نہ ہو تو ان کے شہروں میں پائے جانے والے جس جانور سے وہ ریا، ذکر میں مشابہت رکھتا ہو اس کی طرف سے لوٹایا جائے گا پس اگر وہ ان جانوروں کے مشابہ ہو جن کو انہوں نے پایہ سمجھ ہے تو وہ حلال ہوگا، اور اگر وہ ان جانوروں کے مشابہ ہو جن کو انہوں نے نصیبت سمجھا ہے تو وہ حرام ہوگا، اور ان کے پاس جو جانور ہیں اگر ان میں سے کسی کے مشابہ نہ ہو تو وہ حلال ہوگا، اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے تحت، نقل ہے: "قل لا اوجد لہما او حی الہیٰ محرم ما علی طاعہ بضعہ الا ان ینکون مینہ" (۳) (آپ فرمادیجئے کہ جو کچھ احکام پذیر عید وحی میرے پاس آتے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نہ پاتا نہیں کسی کھانے والے کے لئے جو کھائے مگر یہ کہ مراد ہو)۔

یہ منہ کا مذہب ہے (۴)، اور شافعیہ اور حنابلہ نے تھوڑے سے اختلافات کے ساتھ جن کا علم ان کی کتابوں کی مراجعت سے ہوگا اس جیسے حکم کی مراجعت کی ہے (۵)۔

۶۳- اور مالکیہ ہر اس جانور کو حلال قرار دیتے ہیں جس کے حرام ہونے کے سلسلہ میں کوئی نص نہیں ہے (۶)، پس مالکیہ طہیات کی تفسیر

(۱) سورہ مائدہ ۵

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱۹۳

(۳) المنہج فی علی الخطیب ۴۵۷، طالب بولی ۳۱۱، ۳۳۱

(۴) المشرع المشرع ۳۲۲

تحریم کے عارضی اسباب:

الف- حج یا عمرہ کا احرام باندھنا:

۶۵- یہ وہ سبب ہے جو انسان سے تعلق ہے، پس حج یا عمرہ کے احرام کی حالت میں محرم پر خشکی کا شکار کرنا حرام ہے، جب تک کہ وہ شخص محرم رہے اور اپنے احرام سے عاقل نہ ہو، پس اگر محرم اس قسم کے کسی جانور کا شکار کرے یا اسے روک کر رکھے پھر ذبح کرے تو اس کا گوشت خود اس کے محرم قاتل اور دوسروں پر مردار کی طرح حرام ہوگا، خواہ اس نے اس کا شکار محرم کی میں کیا ہو یا اس کے باہر، اس نے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ.." (۱) (اے ایمان والو! شکار کو موت مارو جبکہ تم حالت احرام میں ہو)۔

۶۶- اور خشکی کے شکار سے مراد بھی گنے و ملا خشکی جانور ہے، جو غیر پالتو ہو مثلاً اہرن اور کبوتر۔

اور رہا پالتو جانور جیسے پالتو پرندے اور چوپایوں میں سے مویٹی جانور تو وہ محرم اور غیر محرم سب کے لئے حایل ہیں، اسی طرح پانی کے جانور مطلقاً حایل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "أَحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلْعِيَّانَةِ، وَأَحْلَلْنَا صَيْدَ الْبَرِّ مَا ذُكِّتُمْ حُرُمًا.." (۲) (تمہارے لئے دریا کا شکار پکڑنا اور اس کا کھانا حایل کیا گیا ہے تمہارے انتفاع کے واسطے، اور مسافروں کے واسطے اور خشکی کا شکار پکڑنا تمہارے لئے حرام کیا گیا ہے جب تک تم حالت احرام میں رہو)۔

اور اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے (۳)۔

(۱) سورہ مائدہ ۹۵۔

(۲) سورہ مائدہ ۹۶۔

(۳) البدولی ۲/۲۷۲۔

میں اہل حجاز عرب کے پاکیزہ یا خبیث سمجھنے اور ماں کے جانوروں کے مشابہہ ہونے کو بنیاد نہیں بناتے ہیں، اور اس پر جس چیزوں سے استدلال کیا گیا ہے وہ درج ذیل ہیں آیات کا مجموعہ ہے: اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "أَحْلَلْنَا لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا" (اللہ نے پیدا کیا تمہارے نامے کے لئے جو کچھ بھی زمین میں ہو، وہ سب کا (سب) اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ" (۱) "اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَقَدْ فَضَّلْنَا لَكُمْ مَا حَرَّمْنَا عَلَيْكُمْ" (۲) (حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ان سب جانوروں کی تعمیل تلافی ہے جن کو تم پر حرام کیا ہے) پس ان تینوں آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ حرام وہ ہے جسے پہلی آیت کے عموم سے نص نے مستثنیٰ کر دیا ہے، لہذا اس کے ساتھ مباح قرار دینا یہاں لے عموم میں داخل ہوگا۔

وہ حلال جانور جو کسی عارضی سبب سے حرام یا مکروہ ہو جاتے ہیں:

۶۷- کچھ ایسے عارضی حالات بھی ہیں جو حلال جانوروں کی بعض قسموں کے کھانے کو حرام یا مکروہ بنا دیتے ہیں، خود ان کو شرعاً مقبول طریقہ سے استعمال کیا گیا ہو، لہذا جب حرمت یا مباحیت کے عارضی اسباب ختم ہو جائیں گے تو جانور بغیر کسی حرج کے دوبارہ حلال ہو جائے گا۔ ان عارضی اسباب میں سے بعض وہ ہیں جن کا تعلق انسان سے ہے، اور بعض وہ ہیں جن کا تعلق خود حیوان سے ہے، اور بعض وہ ہیں جن کا تعلق بیک وقت ان دونوں سے ہے۔ اس کا بیان درج ذیل ہے:

(۱) پہلی آیت سورہ بقرہ کی ہے ۲۹، دوسری سورہ احکام ۳۵ کی اور تیسری سورہ احکام ۱۱۹ کی ہے۔

ب۔ حرم کی کے حدود میں شکار کا پایا جاتا:

۶۷۔ حرم کی کے حدود میں مکہ مکرمہ اور حج کے احکام میں مقررہ حدود کی احاطہ کرنے والی زمین داخل ہے، جو حدود حرم کے نام سے مشہور ہے، اور یہ سبب ہے جو خود جانور سے متعلق ہے، اور وہ اس کا منہ دینے والے حرم کی حفاظت میں ہوتا ہے، پس خشکی کے حامل شکار میں سے کوئی جانور حرم میں رہتا ہے یا اس میں داخل ہوتا ہے، اور پتے سے اس کا ٹک نہیں ہے، اگر اس سے قتل یا جانی یا زخمی نہ جائے تو اس کا گوشت مردہ کی طرح حرام ہوگا، خود اس کا قاتل غیر حرم ہو، اور یہ اس جگہ کے احترام کی وجہ سے ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ثابت ہے: "وَمَنْ دَخَلَ كَانَ آمِنًا" (۱) (جو اس میں داخل ہوگا وہ مامون ہوگا)۔

اور حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سے ثابت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "قال رسول الله يوم فتح مكة: إن هذا البلد حرام لا يعضد شوكة، ولا يعضل خلاص، ولا ينفر صيده" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ یہ شہر حرام ہے، اس کا کاش نہیں کاٹا جائے گا اور اس کی تازہ گھاس نہیں اکھاڑی جائے گی اور اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا)۔

یہ سمجھنا سب سے ہے۔

۶۸۔ کچھ حجتیں ہیں جن کی رو سے حرم مدنی کے جانور میں بھی اس تحریم کے جاری ہونے کی رائے پیش کی جاتی ہے، اور وہ رسول اللہ کا شہر (مدینہ منورہ) اور وہ زمین ہے جو نصوص میں مقررہ

(۱) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "إن هذا البلد حرام... کی روایت بخاری، ریخ الباری ۳۳۹۳، طبع انتقادیہ، نور مسلم (۱۶/۴-۱۸/۷) طبع بکھن کے لئے ہے۔

حدود تک مدینہ کا احاطہ کرتی ہے، اور اس سلسلہ میں حضرت علیؓ کی مرفوع حدیث ہے: "المدينة حرم ما بين عير إلى ثور، لا يعضل خلاص ولا ينفر صيده" (۱) (مدینہ حرم سے ثور تک حرم ہے، اس کی تازہ گھاس کو نہیں کاٹا جائے گا اور اس کے شکار کو نہیں بھگایا جائے گا)۔ اور شافعیہ کا بھی ایک قول یہی ہے، اور حکم اور دلیل کے لحاظ سے اس کی تفصیل اور حرمین شریفین کے حدود کا یہ حج و رسید کے عنوان میں ملاحظہ کیا جائے۔

اور حرم کے شکار اور حرم کے شکار کے سلسلہ میں بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ وہ صرف شکار کرنے والے پر بطور سزا کے حرام ہوگا، اور صرف اس کے حق میں مردار کی طرح شمار کیا جائے گا، لیکن بذات خود اس کا گوشت حلال ہوگا، لہذا شکار کرنے والے کے علاوہ حرم کے لئے اس کا کھانا حلال ہوگا، یہ شافعیہ کا ایک مرجوح قول ہے (۲)۔

اور کچھ حضرات کی رائے یہ ہے کہ حرم کا شکار حدود حرم سے دہر صرف شکار کرنے والے پر حرام ہوگا، اور دوسرے حضرات کی رائے یہ ہے کہ یہ شکار اپنے شکاری اور دوسرے محرموں پر حرام ہوگا، جو لوگ حلال ہیں ان پر نہیں (۳)۔

(۱) حضرت علیؓ کی حدیث: "المدينة حرم... کے پہلے حصے (یعنی "المدينة حرم ما بين عير إلى ثور") کی روایت بخاری و نور مسلم نے کی ہے اور دوسرے حصے (یعنی "لا يعضل خلاص ولا ينفر صيده") کی روایت بخاری و نور مسلم نے حضرت علیؓ سے مرفوعاً کی ہے۔ شوکانی لکھتے ہیں کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں اور اس کی اصل صحیحین میں ہے (ریخ الباری ۳۲۸۱۲ طبع انتقادیہ، نور مسلم ۹۹۳-۹۹۵ طبع حبیب المصنف، سنن ابی داؤد ۵۳۲۲ طبع ابن کثیر، سنن ابی داؤد ۵۳۲۲ طبع ابن کثیر، سنن ابی داؤد ۵۳۲۲ طبع ابن کثیر)۔

(۲) المجموع الطحاوی ۳۳۰/۷۔

(۳) المجموع ۳۳۰/۷، شرح البکیر البکیر کے نچے ۲۵۰/۱۱۔

مرہمت کا رضی سبب:

(نجات کھانے والے جانور):

۶۹- یہاں اس جانور کو یاں مرنا مقصود ہے جو مباح الاصل میں،
یعنی کسی عارضی سبب کی بنا پر جو اس نجات کا شکار بنا ہوا ہو، اس کے استعمال سے بھی
مکروہ ہو جاتا ہے، لہذا جب عارضی قسم ہو جائے گا تو مرہمت بھی ختم
ہو جائے گی اور فقہاء نے اس قسم میں صرف نجات کھانے والے
جانوروں کا ذکر کر دیا ہے (۱)۔

قاسمی لکھتے ہیں: جالہ وہ سب یا گائے یا بکری ہے جن کی عام
خوراک نجاستیں ہوں، لہذا اس کا کھانا مکروہ ہوگا، اس لئے کہ روایت
ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن اكل لحوم الإبل
الجلالة" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے نجاست کھانے والے اونٹ کا
گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب اس کی
کنٹر خوراک نجاستیں ہوں تو اس کا گوشت متعیر اور بدبودار ہو جائے گا،
لہذا بدبودار طعام کی طرح اس کا کھانا مکروہ ہوگا۔ اور ایک روایت
میں ہے کہ "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الجلالة أن
تشرب ألبانها" (۳) آپ ﷺ نے نجاست کھانے والی مادہ

(۱) الحدیث: اس کی تعریف گذر چکی (فقہ ۳۱۵)۔

(۲) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن اكل لحوم الإبل الجلالة"
کی روایت دلفی نے عبد اللہ بن عمر سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے
"لہی رسول اللہ ﷺ عن الإبل الجلالة أن يؤكل لحمها ولا
يشرب لبنها، ولا يحمل عليها إلا الأدم، ولا يذكيها الناس حتى
تعذب أو يعذب لها" (رسول اللہ ﷺ نے جلالہ اونٹ کے بارے میں منع
فرمایا کہ اس کا گوشت کھایا جائے، اس کا دودھ پیاجائے ورنہ یہ کہ اس پر نہ لادا
جائے مگر چڑھے اور لوگ اسے ذبح نہ کریں جب تک کہ وہ چالیس دن گھاس
نہ کھالے) اور بخاری نے اسی لفظ کے ساتھ اور الفاظ میں اختلاف کے ساتھ
اس کی روایت کی ہے اور کہا کہ یہ قوی نہیں ہے (سنن دارقطنی ۲۸۳/۴ طبع
دارالمعاش، سنن ابی حنیفہ ۳۳۳ طبع المیزان)۔

(۳) حدیث: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن الجلالة أن تشرب ألبانها"

جانور کا دودھ پینے سے منع فرمایا ہے، اور اس سے کہ جب اس کے
گوشت کا مزید بدل جائے گا تو اس کے دودھ کا مزہ بھی بدل جائے گا۔
اور اس پر ہمارے ہونے کی ممانعت سے تحقق جو روایت ہے وہ اس
بات پر محمول ہے کہ دودھ بدبودار ہو، لہذا اس کے استعمال سے بھی
مازرے کا مالک لوگ اس کی بدبو سے اذیت محسوس نہ کریں۔

"راہب قول یہ ہے کہ اس سے اتفاق حاصل نہیں ہے خود کھانے
کے علاوہ کوئی اور فائدہ ہو، یعنی پرہیزگاروں پر واجب ہے اس سے
کہ ممانعت کسی ایسی علت کی گیا، پر میں ہے جس کا تعلق اس کی ذلت
سے ہو، بلکہ ایسے عارض کی وجہ سے ہے جو اس سے نکال دیا ہے، اس
لئے اس سے اتفاق بذات خود حاصل ہوگا اور ممنوع متعیر ہوگا۔

۷۰- اور اگر اسے نجاست کھانے سے روک دیا جائے اور پاک
چارہ استعمال کر دیا جائے تو مرہمت ختم ہو جائے گی، اور اسے روک کر
رکھنے کی مدت کی تعیین ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں امام محمد سے یہ مروی
ہے کہ اس نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہ سے روک کر رکھنے کی کوئی
مدت مقرر نہیں کرتے تھے، اور فرماتے تھے کہ اس وقت تک قید کر کے
رکھا جائے جب تک کہ پاکیزہ نہ ہو جائے، امام محمد اور امام ابو یوسف کا
بھی یہی قول ہے۔

اور امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ اسے تین
دن مقید رکھا جائے گا، اور ابن رستم نے امام محمد سے نجاست کھانے
والی اونٹنی، گائے اور بکری کے بارے میں نقل کیا ہے کہ یہ سب جانور
اس وقت جالہ شمار کئے جائیں گے جب وہ بدبو دار ہو جائیں اور متعیر
ہو جائیں اور ان کی بدبو محسوس کی جائے، تو ایسے یہی جانور کا گوشت
اور دودھ استعمال نہیں کیا جائے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب وہ ان
کی خوراک مخلوط نہ ہو، اور عام طور پر وہ صرف نجاست اور پانہ

کی خوراک گذر چکی۔

گوشت پائیز ہو جائے تو بغیر درست کے حلال ہوگا، اس لئے کہ نہایت کی جو حدیث ہے جی تفرہ و در اہل ہوئی، اور چارہ کھانے کی حدت متعین نہیں ہے، اور ہوت میں چالیس دن گائے میں تین دن، بکری میں سات دن اور مرغی میں تین دن کی تعین، یہ حالات کی بنیاد پر ہے، گوشت پر پائیز ہونے کا حکم لگانے کے لئے، صمائی پانا حلال نہیں ہے، اور جب نجاست کھانے والے جانور کا کھانا حرام یا مکروہ ہوگا، تو اس کے تمام اجزاء مثلاً اس کے اڑے اور دودھ کا استعمال بھی حرام یا مکروہ ہوگا، اور بغیر کسی حائل اور واسطے کے ان پر سو رہنا مکروہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے پسینے کا مٹی حکم ہے جو اس کے دودھ و گوشت کا ہے۔

۷۳- اور حنا بلہ نے امام احمد سے دقول نقل کئے ہیں:

(۱) یہ کہ نجاست کھانے والا جانور حرام ہے، ان کا رائج مذہب یہی ہے، اور ان کے اصحاب کی بھی یہی رائے ہے۔

(دوم) یہ کہ وہ مکروہ ہے (۲)، اور اس کی کراہت کس طرح دور ہو سکتی ہے؟ اس سلسلہ میں امام احمد سے دو روایتیں منقول ہیں:

(۱) یہ کہ نجاست کھانے والے جانور کو مطلقاً تین دنوں تک باہر سے نہ کرکھا جائے گا۔

(دوم) یہ کہ پندرہ کو تین دن، بکری کو سات دن، اور ان کے علاوہ (۳) دن اور گائے وغیرہ جیسے بڑے جانور کو چالیس دن محبوس رکھا جائے گا۔

۱۰۔ مالکیہ سے صریحت کی ہے کہ نجاست کھانے والے پندہ سے اور مویشی جانور مباح ہیں، لیکن ان میں رشد نے کہا کہ امام مالک نے نجاست کھانے والے جانور کو کھانا دینا حرام ہے (۴)۔

(۱) مہیۃ المحتاج ۱۳۷۸-۱۳۸۰

(۲) ایضاً ۱۱۱، ۳۷، اعلیٰ لابن جریر ۴/۱۰۳

(۳) شرح المغیرہ ص ۱۱۵، شرح الکبیر ص ۱۱۵، شرح الدوسقی ۱۱۵،

۱۱۔ جن حضرات نے نجاست کھانے والے جانور کو حرام قرار دیا ہے ان کی دلیل دو حدیث ہے جو حضرت ابن عمرؓ سے ثابت ہے کہ اس نے فرمایا: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن اکل الجلالة والیانہا“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے نجاست کھانے والے جانور اور اس کے پائیز کھانے سے منع فرمایا ہے)۔

۱۲۔ تیس دنوں تک انہیں محبوس رکھنے کی ہے۔ یہ ہے حضرت ابن عمرؓ جب اسے کھانا چاہتے تھے تو تین دنوں تک اسے محبوس رکھتے، اور پائیز کھاتے تھے (۲)۔

اور ابوہریرہؓ کو چالیس دن تک محبوس رکھنے کی ہے دو حدیث ہے جو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن الإبل المجلالة فی بؤکل لحمها، ولا بشرب لبنها، ولا بحمل علیها إلا الإدم“ (۳) ”ولا یؤکھا الناس حتی تعلف لربعین لیلۃ“ (۴) (رسول اللہ ﷺ نے

۱۱۔ مہیۃ المحتاج ۱۳۷۸-۱۳۸۰، ابی ابی العین الجعدی ۱/۵۲، ۵۳

(۱) حدیث یہی رسول اللہ ﷺ عن اکل الجلالة والیانہا کی روایت ابوہریرہؓ (۳۸۸-۳۹۰ طبع عزت عبدالماس) اور ترمذی (۳۷۰/۳) طبع القطبی نے کی ہے اور اسے ابن عمرؓ نے بھی (۵۶۳/۳) طبع کردہ ایضاً (۱) میں اس کی سند میں اختلاف ذکر کیا ہے اور اس کا یکساں ذکر کیا ہے اور اسے قویٰ قرار دیا ہے۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ کے بڑے کی روایت درج ذیل الفاظ کے ساتھ: ”کان یحبس الدجاجة المجلاة ثلاثاً“ ابن ابی شیبہ (۳۳۵/۸) طبع الدار المستقر نے کی ہے اور ابن عمرؓ نے فتح الباری (۳۸۸/۹) طبع المستقر میں اسے منقول قرار دیا ہے۔

(۳) الاقدم، ہمزہ ووردل کے ضمن کے ساتھ ادم کی جمع ہے یعنی ہمزہ

(۴) حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث کے انہوں نے فرمایا: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن الإبل المجلاة“ کی روایت دارقطنی (۲۸۳/۳) طبع دارالکتاب اور بیہقی (۳۳۳/۸) طبع دائرة المعارف اصفہانی نے کی ہے اور بیہقی نے کہا کہ یہ حدیث قویٰ نہیں ہے۔

حرام میں^(۱) تو ان طرح دو جزء بھی جسے اس کے زندہ ہونے کی حالت میں جدا کیا گیا ہو (حرام ہوگا)، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة“^(۲) (زندہ چوپائے کا جو حصہ کاٹ لیا جائے وہ مردار ہے)۔

بسمردار کا جدا کیا ہوا عضو:

مردار کے جدا کئے ہوئے عضو کا حکم حلال اور حرام ہونے میں بغیر کسی اختلاف کے پورے مردار کے حکم کی طرح ہے۔

ج ذبح کئے جانے والے حلال جانور سے ذبح کے دوران ذبح کے مکمل ہونے سے قبل جدا کردہ عضو کا حکم:

اس کا حکم زندہ جانور سے جدا کئے گئے جزء کے حکم کی طرح ہے، جس پر ایک آدمی نے ذبح کے واسطے سے بھری کے مقوم اور مری (مردہ) کے بعض حصے کو کاٹ دیا اور دوسرے آدمی نے اس کے است یا سرین کو کاٹ دیا تو کاٹا ہوا حصہ مایک اور اس کا کھانا حرام ہے، جس طرح زندہ جانور سے کاٹا گیا حصہ مایک اور حرام ہے، اس میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہے۔

و ذبح کی تکمیل کے بعد ممر روح نکلنے سے قبل حلال ذبیحہ سے جدا کردہ عضو کا حکم:

جمہور کے نزدیک اس کا کھانا حلال ہے، اس لئے کہ اس کا حکم

نجات کھانے والے وقت کا کاشت کھانے اور اس کا ہضم پینے اور اس پر چیزوں کے مٹاؤ کوئی وجہ لادنے سے منع فرمایا اور لوگ ان پر سو رہے ہوں جب تک کہ نہیں چالیس دنوں تک چارہ نہ کھلایا جائے۔

چانور کے جزء اور اس سے جدا ہونے والا حصہ:

جدا کئے گئے عضو کا حکم:

۷۴۔ جانور کا جو عضو جدا کیا جائے یعنی اس سے کاٹ کر الگ یا جائے حالات کے اعتبار سے اس کے کھانے کی حلت اور حرمت کا حکم شرعی لگ لگ ہوتا ہے، اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

نف۔ زندہ جانور کا جدا کیا ہوا عضو:

زندہ جانور سے جدا کیا گیا عضو کھانے کی حلت اور حرمت کے سلسلہ میں مردار کی طرح سمجھا جائے گا، لہذا زندہ مچھلی یا زندہ بڑی کے جسم کا کوئی حصہ کاٹ کر الگ کر لیا جائے تو جمہور کے نزدیک اسے کھانا جائز ہے، اس لئے کہ ان دونوں کا مردار کھانا جائز ہے۔

مردی کے بارے میں مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر جدا کرتے وقت ذبح کی نیت نہ ہو یا جان بوجھ کر بسم اللہ نہ کہی گئی ہو تو جدا کردہ عضو حرام ہوگا، اور گردن کی نیت و رتیبہ کے ساتھ جدا کیا ہو اور وہ جدا کیا گیا عضو ہوتو حلال ہے، اور اگر بار بار یا باجماع یا اس طرح کا کوئی اور عضو ہوتو حلال نہیں ہے۔

اور خشکی کے وہ تمام جانور جن میں جبنہ و ملاخون ہو ان کے جسم سے جدا کیا ہوا حصہ حرام ہوگا، خواہ اس کی اصل حلال ہو جیسے موٹی جانور یا حرام ہو جیسے خنزیر، اس لئے کہ ان دونوں کے مردار بالاتفاق

(۱) مواہب الجلیل ۲۲۸/۳، کھلی لاہور ۲۷۲/۳۔

(۲) عیونۃ ما قطع من البهيمة... کی روایت احمد (۵/۲۱۸، طبع المیوہ، المودود (۲۷۲/۳ طبع عزت عید دہلی) ۱۰، ترمذی (۳۳/۷۳ طبع استنبول) نے کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

ذبیحہ جانور کے حکم کی طرح ہے، کیونکہ زندگی کا باقی ماندہ حصہ بہت ہی جلد ختم ہونے والا ہے، لہذا اس کا حکم موت کے حکم کی طرح ہوگا (۱)۔

۷۵- شکار کئے گئے جانور سے آلہ شکار کے ذریعہ جدا کئے گئے عضو کا حکم:

شکار کیا ہوا جانور اس عضو کے جدا کئے جانے کے بعد مستقل طور پر زندہ رہ سکتا ہو یا اس کی زندگی مذیوح جانور کی زندگی جیسی ہو، پس پہلی حالت میں وہ زندہ جانور سے جدا کیا ہوا عضو ہوگا، لہذا وہ اس کے مردہ کی طرح ہوگا اور دوسری حالت میں وہ ذبح کے ذریعہ جدا کیا ہوا عضو ہوگا، اس کے بارے میں نقطہ نظر مختلف ہے، اس لئے کہ اس کی دو صفتیں ہیں جو تقریباً باہم متعارض ہیں:

(پہلی صفت) یہ ہے کہ وہ ایسا عضو ہے جو ذبح کے عمل ہوئے سے قبل جدا کیا گیا ہے اس لئے اس کا حکم زندہ جانور سے جدا کئے گئے عضو کے حکم کی طرح ہوگا، لہذا وہ حال نہ ہوگا۔

(دوسری صفت) یہ ہے کہ ذبح مذیوح جانور کے حال ہونے کا سبب ہے، اور جدا کردہ عضو اور جس جانور سے الگ کیا گیا ہے وہ دونوں مذیوح ہیں، کیونکہ شکار کے ذریعہ ذبح کرنا شکار کردہ پورے جانور کا ذبح کرنا ہے، نہ کہ بعض کا، لہذا عضو حال ہوگا جیسا کہ باقی حال ہے، اسی بنا پر اس مسئلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے (۲)۔

دیکھئے ”صید“۔

مذیوح جانور کے اجزاء کا حکم:

۷۵- اس میں کوئی شک نہیں کہ جب حال جانور کو ذبح کیا جائے گا تو اس کا کھانا فی جملہ مباح ہوگا البتہ اس کے بعض اجزاء کے کچھ خاص اقسام میں مثلاً بچہ، ٹانگوں، دانتوں، حرم ہے، اور یہ وہ خوب ہے جو ذبیحہ سے بچے اور جو ذبح کی جگہ میں باقی رہے اور جو جانور کے اندر معلقوم اور نگلا سے مراد نہ رہے بین جو خوب رکوں، گوشت، کھجی، بکی، اور دل میں باقی رہ جائے اس کا کھانا حلال ہے، یہاں تک کہ اگر گوشت پٹایا جائے اور شراب میں سرقی ظاہر ہو تو وہ نہ مباح ہوگا، نہ حرام۔

۷۶- رخصیہ، نیکہ دینے کی عید کی کچھ چیزیں اس کا ذکر کیا ہے جو مکروہ ہیں حرام ہیں، تنفیہ اور دوسروں نے جو کچھ کہا ہے اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۷۶- تنفیہ نے فرمایا (۱) کہ جانور کے اجزاء میں سے سات چیزیں حرام ہیں: بچہ، ٹانگوں، جانور کا ذکر، انگیں، قبل، (یعنی ماہ و پور کی شرمگاہ جس کا نام حیار کھا جاتا ہے) نندہ (گوشت کی وہ گرہ جو کسی بیاری سے جسم میں ابھرتی ہو)، اور مثانہ (جو چھٹاب جمع ہونے کی جگہ ہے)، بہت۔

۷۷- ان کی نظر میں یہ حرمت اللہ تعالیٰ کے اس قول کی بناء پر ہے: ”وَبَحَلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَبَحْرَهُمْ عَلَيْهِمُ الْحَبَاتُ“ (۲) (اور وہ (نبی) پاکیزہ چیزوں کو ان کے لئے حلال قرار دیتے ہیں اور گندی چیزیں ان کو ان پر حرام مانتے ہیں)۔

۷۸- یہ ساتوں چیزیں وہ ہیں جنہیں سلیم، طبع لوگ خبیث سمجھتے ہیں، لہذا وہ حرام ہوں گی، اور حدیث سے بھی ان کی خباثت اور گندی معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ اوزاعی نے واصل بن ابی جمیل سے در

(۱) المحلل لاسن حرم ۷/۲۳۹، اسی میں قدس سرہ اعلیٰ لشرح الکبیر ۱/۵۳، حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۹۷۔

(۲) اس دوسرے نقطہ نظر کی تاکید اس سے ہوتی ہے کہ اگر ذبح کرے میں بکری کا سر، نکل جو ہو جائے تو بکری حلال ہوتی ہے۔

(۱) البدائع ۵/۶۱، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۷۔

(۲) سورہ صافات ۱۵۷۔

نہوں نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”کرو رسول اللہ ﷺ من الشاة الذکوة والاضین، والقبل، والعدف، والصرارہ، والمنة، والدم“^(۱) (رسول اللہ ﷺ نے بکرے کے ذر، شیش، قبل، عدف، بیت، منانہ اور خون کو پسند فرمایا ہے)۔

اور اس نرست سے مر قطع ہو پر عمرہ و تحریک ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے نرست میں خون کے ساتھ چھ چیزیں کو جمع فرمایا۔ اور جثہ الاخریٰ فی نص سے حرام ہے۔

۷۷- اور امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: خون حرام ہے، اور چھ چیزیں کو میں مکروہ سمجھتا ہوں، تو امام ابو حنیفہ نے دم مسسوح کو حرام کیا، اور اس کے مذکورہ و مکروہ بنا، اس لئے کہ مطلق حرام وہ ہے جس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو، اور دم مسسوح کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہے، ”وہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے:“فل لا احد فیما اوحی الی محرم ما علی طاعم یطعمہ الا ان یتکون مہنتہ او ذما مسسوحا“۔“^(۲) (آپ کہہ دیجئے کہ جو کچھ حرام پر ریحہ و فی میرے پاس آئے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام نہ دیکھتا ہوں کسی کھانے والے کے لئے جو اس کو کھائے کر یہ مکروہ ہو یا یہ کہ رہتا ہوں ہو)۔ اور اس کی حرمت پر اجماع بھی معتقد ہو چکا ہے اور اس کے علاوہ دیگر جہان حرمت دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے بلکہ حجتہ سے ثابت ہے یا کتاب اللہ کے خلاف سے جس میں تاویل کا احتمال ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وینحرہ علیہم“

(۱) مجاہد کی حدیث: ”کرو رسول اللہ من الشاة“ کی روایت سے پہلی روایت طبع دائرۃ المعارف ایشیائے اربعہ کی ہے اور اسے منقطع ہونے کی وجہ سے معطل کیا ہے پھر حضرت ابن عباسؓ کے واسطے سے اس کی روایت کی ہے اور سے صحیح تر رویا ہے۔

(۲) سورۃ الباقہ ۳۵۔

الحیات“ (اور وہ گندی چیزیں کو اس پر حرام کرتا ہے) یا اس چھ چیزیں کی حرمت اس حدیث سے ثابت ہے جس کا اثر و پر کیا، اس بناء پر امام ابو حنیفہ نے اس دونوں کے درمیان منف میں فرق کیا ہے، چنانچہ اسوں نے خون کو حرام کیا اور باقی کو مکروہ و مکہ ہے اور ایک توں یہ ہے کہ چھ اجزاء میں نرست تفریق ہے، لیکن ریح توں جیسے کہ ریحنا میں ہے یہ ہے کہ نرست تحریک ہے۔

۷۸- اس تفصیل کے ساتھ یہ بات پیش نظر رہے کہ دم مسسوح کا حرام ہوا مشق علیہ ہے جیسا کہ پہلے مذکور۔

اور مالکیہ میں سے ابن حنیفہ نے اس چیز میں کے کھانے کا ثقیل ہونا روایت کیا ہے حرام ہونا نہیں، ایشیں، کھ، عدف، تلی، رگیں، ہت، خون، نر، منانہ اور قلب کے دونوں کا^(۳)۔

۷۹- اور حنابلہ نے قلب کے کان اور عدف کے کھانے کو مکروہ کہا ہے، عدف کو تو اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس کے کھانے کو پسند فرمایا۔ یہ روایت امام احمد بن حنبل کے شیخ عبد اللہ نے ان سے نقل کی ہے، اور قلب کے کھانے کو اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا ہے، یہ بات ابو طالب حنبل نے نقل کی ہے^(۳)۔

جانور سے جد ہونے والی چیزیں کا حکم:

۸۰- نجاست کے عنوان کے تحت یہ بات ثابت ہے کہ جانور سے

(۱) البدیع ۵/۱۱۱، الدر المختار مع شریح ابن ماجہ ۵/۱۱۱۔

(۲) البدیع ۵/۱۱۱، الدر المختار مع شریح ابن ماجہ ۵/۱۱۱۔

(۳) مطالب ولی امی ۱/۱۱۱، لیکن ابن قدامہ نے ایشیں (۸۹/۱۱۱) میں کہہ عدف

اور قلب کے کھانے کا مکروہ ہے اس روایت کی وجہ سے جسے عدف سے روایت کیا ہے وہ غلط ہے ہیں کہ عدف اللہ ﷺ سے مراد چھ چیزیں کو مکروہ قرار دیا ہے (اور وہ میں سے ان دونوں کو بھی ذکر کیا، اور وہ میں وجہ یہ ہے کہ طہیعت میں سے گن کرتی ہے اور اسے جہت گنعتی ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ امام احمد نے اسی بنا پر اسے مکروہ کہا ہے نہ کہ عدف کی وجہ سے اس نے کہ اس

جد ہونے والی چیزیں جو بننے والی ہوں اور فحشے اور انڈے اور تیش (ماقص خلقت بچہ) کبھی ما پاک ہوتے ہیں اور کبھی پاک ہوتا ان میں سے جو چیز کسی مذہب میں ما پاک ہوئی اس مذہب کی رہ سے ا سے کھانا جائز نہ ہوگا اور جو چیز پاک ہوئی ا سے کھانا کبھی جاہ ہوگا اور کبھی نہیں اس سے کہ پاک ہونے سے کھانے کا حال ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ پاک چیز کبھی مضری گندی ہوتی ہے لہذا اس کا کھانا حال نہیں ہوتا ہے۔

اور ہمارے لئے یہاں یہ کافی ہے کہ جس چیز کے بارے میں کثرت سے سوال ہوتا ہے اس کی کچھ مثالیں بیان کر دیں:

۱۔ ل۔ نڈے:

۸۱۔ اٹھ اگر حال جانور کے پیٹ سے اس کی زندگی میں نکالا یا شرعی طریقے پر اس کے ذبح کے بعد نکالا یا اس کے مرے کے بعد نکالا اور وہ جانور ایسا ہے جس میں ذبح کی ضرورت نہیں ہے جیسے مچھلی تو اس کا ہڈی بالاتفاق حلال ہے، والا یہ کہ وہ خراب ہو گیا ہو اور مالکیہ نے خراب ہڈی کے تفسیر یہ بیان کی ہے کہ وہ جانور سے جدا ہونے کے بعد عھوت کی وجہ سے خراب ہو گیا ہو یا خون میں یا یا گوشت کا لقمہ اس میں ہو یا مردہ بچہ نہ لیا ہو۔

اور مثالیہ سے اس کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ وہ اس طرح متعیر ہو گیا ہو کہ بچہ بننے کے قابل نہ رہا ہو، لہذا ان کے نزدیک اس کا خون اس جانور کا نہیں ہوگا، اگرچہ یہ لوگ یہ کہیں کہ وہ بچہ بننے کے لائق ہے۔

۸۲۔ اگر حال جانور کے مرے کے بعد اس کے پیٹ سے اٹھا نکالا ہو، شرعی طریقے پر ذبح کی نوبت نہ آئی ہو اور وہ جانور ایسا ہو جس میں ذبح کی ضرورت پڑتی ہے، مثلاً مرغی، تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کے بارے میں تو اس کا کھانا ہے مگر یہ حدیث مکرر ہے۔

وہ حال ہے خواہ اس کا چھکا سخت ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔

۸۱۔ مثالیہ فرماتے ہیں کہ حال نہیں ہے۔

۸۲۔ مثالیہ فرماتے ہیں کہ صرف وہ حال ہے جس کا چھکا سخت ہو گیا ہو۔

۸۳۔ رزینی نے امام ابو یوسف اور امام محمد سے یہ نقل کیا ہے کہ اگر وہ جانور ایسا ہے تو ما پاک ہوگا لہذا اس کے مرے ایک صرف اس صورت میں حال ہوگا بہر حال۔

۸۳۔ اور اٹھ ایسے جانور سے نکالا ہے جو حال نہیں ہے تو حنفیہ کے مذہب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہ جانور بننے والا خون رکھتا ہو جیسے ہتکبرا کو اتواں کا اٹھ اس کے گوشت کے تابع ہو کر نجس ہوگا، اور اس کا کھانا جائز نہ ہوگا۔

اور اگر دم سائل والا جانور نہ ہو جیسے کہ بھڑ تو اس کا اٹھ اس کے گوشت کے تابع ہو کر پاک و حلال ہوگا، اس لئے کہ وہ مردہ نہیں ہے۔

اور مالکیہ کے مرے ایک مردہ یا ذبح شدہ جانور سے نکالا ہو اور ہڈی حال ہوگا، اس لئے کہ جو جانور اٹھ اڑتے ہیں ان کے نزدیک حلال اور حرام ہونے کی تقسیم نہیں ہے، بلکہ ان سب کا کھانا مباح ہے، سوائے اس کے جو زہر یا ہو جیسے کہ چھپکلی کہ وہ جس کے سے مضر ہو اس پر حرام ہوئی، اسی طرح اگر اس کا اٹھ مضر ہو تو حرام ہے ورنہ نہیں، و یا ان کے زہر ایک اعتبار ضرر کا ہے اور نوہی نے صراحت کی ہے کہ حرام مردہ جانور کا اٹھ پاک اور حلال ہے، اس کا پاک ہونا تو اس لئے کہ وہ پاک جانور کی اصل ہے (۱) اور اس کا حال ہونا اس لئے کہ وہ گندہ نہیں ہے، لیکن ابن القری "الربض" میں لکھتے ہیں کہ

(۱) یعنی اس لئے کہ مثالیہ کے نزدیک خنزیر یا کتے سے علاوہ ہر جانور کے مرے حلال ہیں اور ان کے مرے سے کھانا پاک ہے جب تک کہ وہ زہر جیسا کہ نجاسات کے باب میں اس کی صفاحت کی گئی ہے۔

حرام جانور کے انڈے میں تردد ہے^(۱)۔

اور حنا بلہ نے صراحت کی ہے کہ حرام جانور کا انڈا ناپاک ہے، اس کا کھانا حلال نہیں اور اس پر جن چیزوں سے استدلال کیا ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ انڈا جانور کا جزء ہے، تو جب جانور حرام ہوگا تو اس کا جزء بھی حرام ہوگا^(۲)۔

دوم - دودھ:

۸۴ - دودھ گرز مرد جانور سے نکلا ہے تو وہ کھانے کے حلال، مکروہ اور حرام ہونے میں اس کے گوشت کے تابع ہے، اور حرام سے آدمی مستثنیٰ ہے، اس کا دودھ مباح ہے، اگرچہ اس کا گوشت حرام ہے، کیونکہ اس کے حرام ہونے کی وجہ اس کا اکرام ہے نہ کہ اس کی خباثت، اس پر حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ سب کا اتفاق ہے۔

وہ حنفیہ حرام یا مکروہ سے گھوڑے کا استثناء یا ہے، اس قول کی بنیاد پر جو امام ابوحنیفہ سے نقل یا آیا ہے کہ وہ حرام ہے یا مکروہ ہے تو اس اعتبار سے اس کے دودھ کے سلسلہ میں اختلاف میں ہیں:

(۱) یہ کہ گوشت کے تابع ہے، اس لحاظ سے وہ حرام یا مکروہ ہوگا۔

(دوم) یہ کہ مباح ہے، وہ بتی صحیح ہے، اس لئے کہ گھوڑے کا حرام یا مکروہ ہونا اس کے گوشت کے جہاں ہوئے لی وجہ سے ہے، اس کے گوشت کی نجاست کی وجہ سے نہیں، اور گوشت جہاں نہیں ہے۔

(۲) بعض نے کہا کہ گھوڑے کی بدلت، اس کے کھانے کی ممانعت کے سلسلہ میں امام (رحمہ اللہ) کو نہایہ انتہاء اور الجحری صراحت کے خلاف ہے اگرچہ ہم اس کی طہارت کے قائل ہیں اور غرضب متافعی کی کتابوں میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو اس صراحت کے خلاف ہو، اسکی مطالبہ ۱/ ۵۷۰۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/ ۱۹۳، البدائع ۵/ ۳۳۳ تبیین الحقائق ۲۶۱/ ۱، الخرش علی غلیظ ۱/ ۸۵، نہایہ المحتاج ۱/ ۲۲۶-۲۲۷، المجموع غلووی ۲/ ۵۵۶، اسکی مطالبہ ۱/ ۵۷۰ مطالبہ بولی انبی ۱/ ۲۲۳-۲۲۴۔

اور عشاء، حائض اور زہری سے یہ دھتوں ہے نہ انہوں نے پاتو گدھوں کے دودھ کے سلسلہ میں رخصت دی ہے، مرد جانور جانور کے دودھ کے بعد اس سے دودھ نکلا ہے تو وہ حلال ہے، اس پر سب کا اتفاق ہے۔

۸۵ - مرد و عورت سے نکلا ہے تو جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ انسان مرنے کے بعد ناپاک نہیں ہوتا ان کے نزدیک وہ حلال ہے^(۱)، اسی طرح بعض وہ حضرات جو اس کے قائل ہیں کہ وہ مرنے کے بعد ناپاک ہو جاتا ہے، مثلاً امام ابوحنیفہ، اس کے نزدیک بھی حلال ہے، ماہ جوہر، و مرد آدمی کی نجاست کے قائل ہیں بین فرماتے ہیں کہ مرد و عورت کا دودھ پاک و حلال ہے۔ اس میں صائیں کا اختلاف ہے۔

۸۶ - مرد و عورت کا دودھ حلال مرد و جانور سے نکلا ہے مثلاً مینڈھا، تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ پاک اور حلال ہے۔

۸۷ - صائیں، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ وہ حرام ہے اس لئے کہ مہنتن کے ناپاک ہونے کی وجہ سے ناپاک ہو گیا ورنہ مرنے سے مرد جانور کا مہنتن ہے جو موت کی وجہ سے ناپاک ہو گیا۔

جو لوگ اس کی طہارت و رباحہ کے قائل ہیں ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْفِيكُمْ فِيهَا فَمِ مَّنْ يَطُوبُ مَن تَبْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَّنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ" (۲) اور تمہارے لئے سویشی میں بھی غور و کار ہے، ان کے پیٹ میں جو کدہ اور خون ہے اس کے درمیان میں سے صاف و رنگے میں آسانی سے اترنے والا دودھ ہم تم کو پیئے کو دیتے ہیں)۔

(۱) بیات لحوظہ کی جائے کہ مالکیہ متافعیہ اور حنابلہ میں سے ہر ایک کے دھتوں ہیں و سب کا راجع قول مرد آدمی کا پاک رہنا ہے۔ حنفیہ کے بھی دھتوں ہیں و ان کا راجع قول ناپاک رہنا ہے۔

(۲) سورہ نحل ۶۶۔

کے نزدیک وہ پاک اور حلال ہے خواہ دودھت ہو یا بٹہ والا ہو، اس نے اس کو دودھ پر قیاس کیا ہے جیسا کہ پہلے گذر۔
 اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر دودھت ہو تو اس کے ہری حصہ کو، حلال اور حلال ہے اور اگر سیال ہو تو وہ پاک ہے، اس سے کہ موت کی وجہ سے اس کا برتن پاک ہو گیا، لہذا اس کا کھانا حرام ہے^(۱)۔

اس سے معلوم ہوا کہ حلال جانور کے دودھ سے بنایا گیا پیو کر ایسے جانور کے کھانے سے منہمک کیا گیا ہو جو شرعی طریقہ پر بنایا گیا ہو تو وہ بالاتفاق پاک اور حلال ہے، اور اگر مردہ جانور کے کھانے سے منہمک ہو تو اس میں اختلاف ہے۔

چہارم: نین (مادہ جانور کے پیٹ میں پرورش پانے والے بچے):

۸۶- حلال جانور کا نین اگر مردہ یا مردہ جانور سے نکلا ہو تو صرف اسی صورت میں حلال ہوگا جبکہ اس کو ذبح کرنے کا موقع ملے، اور شرعی طریقہ پر ذبح کیا جائے۔

۱۔ اگر ایسے جانور سے نکلا ہو جس کو شرعی طریقہ پر بنایا گیا ہو، تو ذبح اختیاری ہو یا غلط، اری تو یہاں، حلال ہیں:

(پہلی حالت): یہ ہے کہ نین روح سے قبل نکلے، اس طور پر کہ وہ منہمک خون ہو یا گوشت کا لقمہ ہو یا ناقص خلقت نین ہو تو (ان صورتوں میں) جمہور کے نزدیک حلال نہ ہوگا، اس سے کہ وہ مردہ ہے، یہ نیکہ موت میں پہلے سے زندہ کا ہوا اثر طبعی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَكُتْمُ أَمْوَاتِهِمْ فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّكُمُ ثُمَّ"

(۱) البدائع ۵/۳۵۸ شرح علی غلیل ۸/۵۸، نہیہ المحتاج ۴/۴۷۰، معنی جامعہ الشرح الکبیر ۸/۸۹۔

اور وہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے دودھ کی صفت خالص بیان فرمائی ہے، لہذا وہ طرف کی نجاست کی وجہ سے پاک نہ ہوگا، اور دوسری صفت "سائغاً" (خلق سے نیچے آسانی سے اترنے والی) یہ سائغائی ہے اور اس کا تقاضا ہے کہ حلال ہو اور تیسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ذریعہ ہم پر حساب جتایا ہے، اور احسان حلال کے ذریعہ ہوتا ہے نہ کہ حرام کے ذریعہ^(۱)۔

سوم- رُحْمَ (بکری کے دودھ پیتے بچے کی آنت سے نکالی ہوئی چیز):

۸۵- رُحْمَ (۲) ایک سفید مضر وی مادہ ہے جو چوڑے کے برتن میں ہوتا ہے اور اسے بکری کے دودھ پینے والے بچے یا حمل کے پیٹ سے نکالا جاتا ہے، اس میں سے تھوڑا سا تار دودھ میں ملا جاتا ہے تو وہ منہمک ہو جاتا ہے، اگر گار حاکم کرینے میں جاتا ہے، بعض شجر میں لوگ سے (رُحْمَ) کہتے ہیں، رُحْمَ کے چڑے ہی کو، جو کہتے ہیں، جب جانور کھس چکا ہے۔

تو رُحْمَ اگر ایسے جانور سے لیا جائے جسے شرعی طریقہ پر بنایا گیا ہو تو حلال، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک پاک اور حلال ہے اور اگر رُحْمَ مردہ جانور سے یا غیر شرعی طریقہ پر ذبح کئے گئے جانور سے لیا گیا ہے تو جمہور کے نزدیک وہ پاک اور حرام ہے، اور امام ابوحنیفہ

(۱) البدائع ۵/۳۳۸ حاشیہ ابن مایہ ۵/۵۸۳، ۲۱۶، ۱۹۳، تجرید الحقائق شرح کنز الدقائق ۲/۶۱، الحرقی علی غلیل ۸/۵۸، المعنی مع جامعہ الشرح الکبیر ۸/۶۱، الشرح الکبیر حاشیہ امی ۳/۳۵۳، مطالب ولی امی ۱/۲۳۳، نہیہ المحتاج ۴/۴۷۰۔

(۲) الصفحة ۸۷ کے کمرہ فون کے سکون، قاعد کے فو ورواعی مملکتی تشدید کے ساتھ ہی اور ہیر تشدید کے بھی اور اس میں منہمک (حیم) کے کمرہ فون کے سکون کے ساتھ بھی کہا جاتا ہے۔

یُخَيِّطُكُمْ“ (۱) اور تم محض بے جان تھے سو تم کو جاندار کیا پھر تم کو موت دیں گے، پھر زندہ کریں گے۔

پس اللہ تعالیٰ کے قول ”کُنْتُمْ فُتُوٰا“ (تم مرد تھے) کے معنی یہ ہیں کہ تم بغیر زندگی کے مخلوق تھے اور یہ ان میں روح چسکے جانے سے قبل کی حالت ہے۔

(دوسری حالت) یہ ہے کہ وہ روح کے بعد نکلے، اس طور پر کہ کامل خلقت نہیں ہو (خود اس کے بال نکلے ہوں یا نہ نکلے ہوں) اس حالت کی بھی چند صورتیں ہیں:

(پہلی صورت) یہ ہے کہ وہ زندہ نکلے اور زندگی پامال ہو تو اس صورت میں اس کو ذبح کرنا واجب ہے، تو اگر ذبح سے قبل مر جائے تو وہ بالاتفاق مردار ہے۔

(دوسری صورت) یہ ہے کہ وہ زندہ نکلے اور زندگی مذکور جیسی ہو، تو اگرچہ اس کو ذبح کر کے کا موقع مل جائے اور اس کو ذبح کر دیں تو بالاتفاق حلال ہو جائے گا، اور اگر ذبح نہ کیا گیا تو بھی مٹا نہیں دینا چاہیے اور نہ جانے کی ضرورت ہوگا، اس لئے کہ مذکور کی زندگی نہ ہوے کی طرح ہے، تو گویا یہ ایسا ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کی وجہ سے مر گیا ہو۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اگر مرد نکلے اور اتنا طاقت نہ ملے کہ اس کو ذبح کیا جائے اور وہ مر جائے تو حلال ہے، اور یہ صاحبزادوں کے اس قول پر ترجیح ہے کہ جن میں کا ذبح اس کی ماں کے ذبح سے ہو جاتا ہے۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر ماں کے ذبح میں حلیہ کریں نہیں وہ اس سے قبل ہی مر جائے تو حلال ہوگا، اس لئے کہ ایسی صورت میں اس کی زندگی زندہ نہ ہوے کے درجہ میں ہے اور گویا کہ وہ اپنی

ماں کے ذبح کی وجہ سے مردہ نکلا، لیکن انہوں نے اس صورت میں اس کے حلال ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کے جسم پر بال نکل آئے ہوں، اگرچہ پورے طور پر نہ نکلے ہوں اور اس کے سر اور آنکھ کے بال کا ہونا کافی نہیں۔

(تیسری صورت) یہ ہے کہ مرد نکلے اور معلوم ہو کہ اس کی موت اس کی ماں کے ذبح سے قبل ہوئی ہے، تو اس صورت میں بالاتفاق حلال نہ ہوگا، اور ماں کے ذبح سے قبل اس کی موت واقع ہونے کا پتہ چند امور سے چل سکتا ہے: ایک یہ ہے کہ وہ اس کے پیٹ میں حرکت کر رہا ہو اور ماں کو مار دجائے تو جنس کی حرکت ختم ہو جائے، پھر اس کو ذبح کیا جائے اور وہ مردہ نکلے اور دوسرے یہ ہے کہ اس کا سر مردہ نکلے پھر اس کی ماں کو ذبح کیا جائے۔

(چوتھی صورت) یہ ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کی کچھ مدت بعد نکلے، اس لئے کہ ذبح کرنے والے نے اس کے نکالنے میں سستی اور تاخیر کی تو ایسی صورت میں بھی وہ بالاتفاق حلال نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں شک ہے کہ اس کی موت اس کی ماں کے ذبح کی وجہ سے ہوئی ہے یا اس کے نکالنے میں تاخیر ہو جانے کی وجہ سے دم گھٹ جانے سے ہوئی ہے۔

(پانچویں صورت) یہ ہے کہ وہ اپنی ماں کے ذبح کے فوراً بعد مردہ حالت میں نکلے اور یہ پتہ نہ چلے کہ اس کی موت ذبح سے قبل ہوئی ہے، جس مناسب زمانہ یہ ہو کہ اس کی موت ذبح کے جب واقع ہوئی ہے، کسی اور سے سبب سے نہیں، اسی صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالکیہ، امام حنفیہ، امام مالکیہ، امام شافعیہ اور حنابلہ اور صحابہ وغیرہم میں سے جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ مالکیہ سے ہوں نکلنے کی شرط لگانی

دیکھ کر ہری آیات میں آیا ہے (۱)۔

۸۹- اور سنت نبوی میں جو وارد ہے ان میں سے ایک روایت وہ ہے جسے ابو قتیبہ نے روایت کیا ہے: ”قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بَلَوْضُ نَهْيًا مَحْصَةً، فَمَا يَحِلُّ لَنَا مِنَ الْمَيْتَةِ؟ فَقَالَ إِذَا لَمْ تَصْطَبِحُوا وَلَمْ تَغْتَسِقُوا وَلَمْ تَحْتَضُوا بَقِلًا فَشَأْنُكُمْ بَقِيًّا“ (۲) (وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! ہم ایسی زمین میں ہیں جہاں ہمیں شہیہ بھوک لاحق ہوتی ہے تو مردار میں سے ہمارے لئے کیا حلال ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہیں صبح و شام کھانے پینے کی معمولی چیز ساگ سبزی بھی نہ ملے تو تم مردار کھا سکتے ہو)۔

تشریح: کیا مقصود ہے؟ اور جس صورت کی میوہ پر حرام مباح ہوئی ہے، اس کی حد کیا ہے؟ ملاحظہ فرمائیے کہ یہ جو حرام چیزیں مباح ہو جاتی ہیں ان کی تفصیلات یہ ہیں: اور متعدد حرام چیزیں موجود ہوں تو ان (کے استعمال) کی ترتیب یا بھوک اور پیٹ کھانا تو شہ کے طور پر ان میں سے ساتھ رکھنا چاہئے یا نہیں؟ اور ان کے علاوہ تشریح: سائل میں مذکور اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

مردار وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد کیا ہے:

۹۰- مردار وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد کیا ہے؟ اس میں فقہاء کا

(۱) یہی حکمت سے پر آیات مروجوں میں ان کے ششائی احکام کے علاوہ کی بنیاد تھی، یعنی وہ قاعدہ جس کو فقہاء نے اپنے قریب ضرورت جمع لکھو دلت سے تعبیر کیا ہے (الاشادہ لفقہاء ابن تیمیہ رحمہ اللہ ج ۱ ص ۸۱، ج ۲ ص ۱۸۱) اور اس کی وجہ سے شریعت تمام استثنائی ظروف و حالات سے ہم آہنگ ہو گئی لیکن ضرورت کے کچھ تقبی حدود اور معیار ہیں چنانچہ یہاں تک کہ ضرورت کے کچھ تقبی حدود مباح کرنے کا ارادہ کیا جائے وہ حقیقت میں بھی ضرورت ہو (کنز الدقائق)۔

(۲) حضرت ابو قتیبہ کی حدیث: ”إِذَا لَمْ تَصْطَبِحُوا وَلَمْ تَغْتَسِقُوا“

ہونے کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا: ”فَمِنْ أَصْطَرٍ غَيْرِ بَاعٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ“ (پھر جو شخص ک بالکل بے قرار ہو جائے بشرطیکہ طہارت نہ ہو اور نہ حد سے تجاوز کرنے والا ہو تو اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان کرنے والا ہے)۔

۸۸- پس اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَمِنْ أَصْطَرٍ“ کے معنی یہ ہیں کہ جسے ضرورت مردار وغیرہ کے کھانے پر مجبور کر دے، مثلاً اس طور پر کہ اگر وہ اسے نہ کھائے تو اس کو اپنی جان یا بعض اعضاء پر ضرر لاحق ہونے کا اندیشہ ہو۔

(دور باقی) وہ ہے جو مردار کے کھانے میں دوسرے پر ریائی کرے، اس طور پر کہ دوسرے مضر پر اپنے آپ کو ترجیح دے اور وہ کہہ، مردار وغیرہ کھا جائے مردار بھوک کی وجہ سے مر جائے۔

دوسرے قول یہ ہے کہ باقی وہ ہے جو شہ وغیرہ میں ممان ہو، اس سلسلہ میں اختلاف آگے آئے گا (فقہ ۱۰۰)۔

(عادی) وہ ہے جو اس مقدار سے زیادہ کھالے جس سے جان بچ جاتی ہے اور ضرورت جمع ہو جائے یا آسوی کی حد سے ریاد کھالے، اس میں اختلاف ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

(درجہ شدت کی بھوک ہے اللہ تعالیٰ کے قول میں ”فَمِنْ مَحْصَةٍ“ کی قید اس حالت کو یاں کرے کے لئے ہے جس میں خطر رکاوٹ طر سے ہوتا ہے، اور اس کا مقصد اس حالت سے پرہیز کرنا نہیں ہے جس میں بھوک نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ بھوک کے علاوہ دوسری حالت میں جو شخص مضطر ہو اس کے لئے بھوک کے مضطر کی طرح کھانا حلال ہے۔

(المتی نف لللاثم) وہ ہے جو گناہ کی طرف مائل ہو، یعنی جس کا مقصد حرام کا ارتکاب کرنا ہو اور یہی وہ اور بنامت عدوان ہے جس کا

يَطْوَفُ بِهِمَا^(۱) (پیشہ صفا اور مردہ و مٹھلہ یا دگاردہ مدی میں سو جو شخص حج کرے بیت اللہ طایا عمرہ کرے اس پر اور بھی ٹاڈ نہیں، اس دنوں کے درمیان طواف کرنے میں)۔

ہیں صفا اور مردہ کے درمیان سعی کرنے سے گناہ کی نفی ایک عام معصوم ہے جسے اس دلیل سے خاص کیا گیا ہے جو اس کے وجوب پر فرضیت پر اہانت کرتی ہے^(۲)۔

مباح کرنے والی ضرورت کی حد:

۹۲- جو بکر حصاں لکھتے ہیں: آیت میں مذکور ضرورت کا معنی یہ ہے کہ اس کو کھانا چھوڑنے کی وجہ سے اپنی جان یا بعض اعضاء پر ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو اس کے تحت "معنی" آتے ہیں:

(۱) یہ کہ ایسی صورت پیش آئے کہ اس کو مردہ کے علاوہ کچھ اور نہ ملے۔

(۲) یہ کہ مردہ کے علاوہ (کھانے کی) دوسری چیز موجود ہو لیکن اس سے اس کے کھانے پر ایسی دشمنی کے ساتھ مجبور کیا جائے کہ وہ اس سے اپنی جان یا بعض اعضاء کے تلف ہونے کا خطرہ محسوس کرے، اور ہمارے نزدیک آیت سے یہ دونوں معنی مراد ہیں، اس لئے کہ اس میں ان دونوں کا احتمال ہے^(۳)۔

۱۔ رحمت اگر کو خطرہ کے معنی میں داخل ہے، اس کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہوتی ہے: "إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ امْنِي الْحَطَا وَالسَّيِّئَاتِ وَمَا اسْكُرَ هُوَ عَلَيْهِ"^(۴) (پیشہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۸۔

(۲) الدر المنثور ج ۱ ص ۲۱۵، شرح القیر ۱ ص ۳۲۳-۳۲۴، حاشیہ فقہوی علی شرح القرطبی علی فیصل ۲۲۶/۲، نہایۃ المحتاج ۵۰/۸، مجمع ۵۳۰/۳۔

(۳) احکام القرآن للجصاص ۱۵۰/۱۔

(۴) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ امْنِي الْحَطَا وَالسَّيِّئَاتِ وَمَا اسْكُرَ هُوَ عَلَيْهِ" کی روایت من ماجہ (۱/۶۵۹) ص ۶۵۹۔

خلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ مقصود کھانے اور نہ کھانے کا جوڑ ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کے قول: "فَلَا تَمُوتُ عَلَيْهِ" (میں اس پر کوئی ٹاڈ نہیں ہے) سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے اور یہ قول بعض مالکیہ شافعیہ و زہابہ کا ہے۔

اور دوسرے فقہاء فرماتے ہیں کہ منظر کے لئے مردہ وغیرہ کے مباح ہونے کا مقصد یہ ہے کہ اس کا کھانا واجب ہے، خیرہ یا مہی مذہب ہے، مالکیہ شافعیہ و زہابہ کا رائج قول بھی یہی ہے۔

۱۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ"^(۱) نیز ارشاد ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا بِأَيْدِيكُمْ أَلْسِنَ الْفِيلَكَةِ"^(۲) (۱) اور اپنے آپ کو اپنے ہاتھوں یا ہی میں مت مارو)۔

۲۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص (حالت خطرہ میں) مردہ وغیرہ کے کھانے کو چھوڑ دے یہاں تک کہ مر جائے وہ اپنی جان کو قتل کرنے والا ہے، اپنے آپ کو مہاکت میں لے لے، الا شام یا جائے گا، اس سے کہ کھانے سے دور رہنا ایسا فعل ہے جو انسان کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

۹۱- جو حضرت، جب بوئے کے قابل ہیں ان کا قول اللہ تعالیٰ کے قول: "فَلَا تَمُوتُ عَلَيْهِ" (اس پر کوئی ٹاڈ نہیں ہے) کے منافی نہیں ہے، اس سے کہ کھانے میں گناہ کی نفی عام ہے، جو مردہ وجوب کی دونوں حالتیں اس میں داخل ہیں، لہذا اگر وجوب کے ساتھ اس کی تخصیص کے ساتھ میں کوئی تریہ پایا جائے گا تو اس پر عمل یا جائے گا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "إِنَّ الصَّغَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ

= روایت احمد (۲۱۸/۵) طبع لکھنؤ (۱) کی ہے جس سے مجمع المروءہ میں فرمایا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (۵۰/۵) طبع تھانی)۔

(۱) سورہ بقرہ ۳۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۹۵۔

اپنے تجربے پر عمل نہیں کرے گا۔ اور میں حیرت سے کہہ رہا تھا کہ یہ عمل
کرے گا۔ خاص طور پر بسبب؟ کہ سوچو دیکھو؟
مثلاً فرماتے ہیں کہ ضرورت صرف یہ ہے کہ تلف ہو جانے کا
امیہ ہو، اس سے کم نہیں، یہی صحیح مذہب ہے۔ اور ایک تو یہ ہے کہ
تلف اور ضرر دونوں کا خوف اس میں داخل ہے، اور ایک تو یہ ہے
کہ ضرورت یہ ہے کہ تلف ہونے کا یا ضرر پہنچنے کا یا مرض لاحق ہونے
کا؛ رہو یا ساتھیوں سے اس طرح کٹ جانے کا خوف ہو کہ اس کی
وجہ سے ملاکت یا شدت ضرر کا امیہ ہو (۲)۔

ان محرمات کی تفصیل جو ضرورت کی وجہ سے مباح ہو جاتی
ہیں:

۹۳- سابقہ آیات میں ذیہا، کے حرم ہونے کا تذکرہ ہے یعنی
مرد، خون، خنزیر کا گوشت اور وہ جانور جس کے ذبح کرتے وقت
غیر اللہ کا نام پڑا ہو، گلا گھونٹ کر مارا ہو، چوٹ کھا کر، دھپ سے
کر کر، اور بے جانور کے ہینگ سے مر ہو، اور جسے مرد نے کھایا
ہو، اور جسے بچوں کے استخوانوں پر ذبح کیا گیا ہو، ضرورت کے وقت
یہ تمام چیزیں بالاتفاق مباح ہو جاتی ہیں۔

اسی طرح مرد و مردہ جانور جو حائل نہیں ہے، مضط کے سے اس
کے کھانے تک رسائی حاصل کرنے کے سے ذبح کے وسیعہ یا
بغیر ذبح کے اسے قتل کرنا جائز ہے۔ اسی طرح حیوانات کے علاوہ وہ
چیزیں جو نجاست کی وجہ سے حرام ہیں وہ بھی حائل ہو جاتی ہیں، اور
اس کی مثال تریاق ہے جس میں شراب اور سامپ کا گوشت ہوتا ہے۔
لیکن وہ چیزیں جو اس بنا پر حرام ہیں کہ ان کے کھانے سے انسان

اللہ تعالیٰ نے میری مت سے ملٹی، اور بھول، اور اس عمل کو معاف کر دیا
ہے جس پر سے مجبور کیا جائے (۱) اور ”در مختار“ کی عبارت سے معلوم
ہوتا ہے کہ ضرورت میں ملاکت کا امیہ اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنے یا
روزہ رکھنے سے عاجز ہونے کا امیہ یشہ داخل ہے (۱)۔

اور مالکیہ کی کتاب ”الشرح الصغیر“ میں ضرورت کی تفسیر یہ کی گئی
ہے کہ ملاکت یا شدت ضرر کا امیہ یشہ ہو (۲)۔

اور ابن شافعی نے ”نہیۃ الملتصق“ میں اس کی تفسیر یہ دی ہے کہ
موت یا مرض کا امیہ یشہ ہو یا ان کے علاوہ ایسی تکلیف کا امیہ یشہ ہو
جس کی وجہ سے تنہم مباح ہو جاتا ہے، اسی طرح چلنے سے عجز
ہو جانے یا ساتھیوں سے پیچھے رہ جانے کا امیہ یشہ ہو، اور اس کی
وجہ سے ضرر لاحق ہو، اسی طرح بھوک اگر اسے اس وجہ شدت
میں ڈال دے کہ وہ اس پر صبر نہ کر سکے (اسے بھی ضرورت میں
شامل کیا ہے)۔

اور جس تکلیف کی وجہ سے شافعیہ کے نزدیک تیمم کرنا مباح ہوتا
ہے وہ مرض کا لاحق ہو جائے یا اس کا نہ ہو جائے یا مستحکم ہو جائے یا اس کی
شدت کا یہ ہو جائے یا کسی ظاہری عضو میں کسی قاحش عیب کا لاحق
ہو جائے، بخلاف اس قاحش عیب کے جو کسی باطنی عضو میں لاحق ہو،
اور ظاہری عضو وہ ہے جو کام کرنے کے وقت خلاء ہوتا ہے، مثلاً پتہ، دھڑ
دونوں ہاتھ، اور باطنی عضو وہ ہے جو اس کے برعکس ہوتا ہے۔

اور اس سلسلہ میں شافعیہ سے مروی ہے کہ حائل؛ کہہ کے قول پر
عتماد کیا جائے گا اور اگر مضط سلم طلب کا جائز ہو تو وہ اپنے سلم کے
مطابق عمل کرے گا، اور اگر محض تجربہ کار ہے تو ریلی کے قول کی رو سے

تجربہ کار کے کہے کی ہے اور ابن حجر نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (فیض الہدیٰ
۲/۱۷۷ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

(۱) الدر المختار ۵/۵۷۳۔

(۲) الشرح الصغیر ۱/۲۳۳۔

(۱) نہیۃ الملتصق ج ۱/۵۰، الطحطاوی علی من کا سم ۱/۹۱-۹۳۔

(۲) المعجم ۳/۵۳۱۔

ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مضطر کے لئے حرمت کے مباح ہونے کے لئے مختلف مذاہب کے فقہاء نے جن شرعی شرائط کا حوالہ کیا ہے اس کی دستاویزی تائید:

(۱) وہ عام شرائط جو فطرہ کی تمام حالتوں میں فقہی مذاہب کے درمیان متفق علیہ ہیں۔

(۲) وہ عام شرائط جن کا بعض مذاہب نے اعتبار کیا ہے اور دوسرے مذاہب نے نہیں کیا ہے، اس کا بیان درج ذیل ہے:

(اول) وہ عام شرائط جو متفق علیہ ہیں:

۹۶- مضطر کے لئے مرد، بالغ، غیرہ کے مباح ہونے کے واسطے عام طور پر تین شرطیں ملحوظ رکھی گئی ہیں:

(اول) یہ کہ وہ حامل کھانا نہ پائے، خواہ ایک ہی قلم کیوں نہ ہو، اگر وہ ایک قلم بھی حامل کھانا پائے گا تو پہلے اس کا کھانا واجب ہوگا، پھر اگر اس سے کام نہ چلے تو اس کے لئے حرام حامل ہوگا۔

(دوم) یہ کہ وہ موت کے اس درجہ پر پہنچ نہ ہو گیا ہو کہ اسے کھانا کھانے سے قاصر نہ ہو اگر وہ اس حالت میں پہنچ گیا ہے تو اس کے لئے حرام حامل نہ ہوگا^(۱)۔

(سوم) یہ کہ وہ کسی مسلمان یا ذمی کامل یعنی حامل کھانا نہ پائے، اس شرط میں قدرے تفصیل ہے، جس کا بیان درج ذیل ہے:

۹۷- حنفی فرماتے ہیں کہ اگر مضطر بھوک کی وجہ سے موت کا خوف محسوس کرے اور اس کے اس ساتھی کے پاس کھانا ہو جو خود مضطر کی حالت میں نہیں ہے تو مضطر کے لئے جائز ہے کہ وہ اس سے قیمتا اتنی مقدار میں لے لے جس سے اپنی بھوک کو مٹا سکے، اگر اس کے پاس فی الحال قیمت ادا کرنے کے لئے کچھ نہ ہو تو وہ قیمت اس کے ذمہ

(۱) نہایۃ المحتاج ج ۸/۱۵۰۔

ملاک ہو جاتا ہے مثلاً مرد، تو خد ورت کی وجہ سے وہ مباح نہیں ہوتیں، اس سے کہ اس کا کھانا موت میں حلدی نہ آ رہا ہو، ثانی ہے جو کبیر الکبار میں سے ہے اور اس پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے۔

۹۴- اور شراب کے بارے میں اجتہادات مختلف ہیں، حنفیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص پیاس سے خوف محسوس کرتا ہو اور اس کے پاس اس کے علاوہ کچھ نہ ہو تو وہ سے پے گا بین اتنی مقدار پے گا جس سے پیاس دور ہو جائے اگر یہ معلوم ہو کہ اس سے پیاس دور ہو جائے گی^(۲)۔

اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ مضطر پیاس کو رفع کرنے کے لئے حاصل شراب نہیں پے گا^(۳)، سے صرف وہ شخص پے گا جس کے حق میں قلم نہ کوئی نہ پہنچے، ایک فی ہر مرد و عورت سے حلق سے مارنے کے لئے شراب کے پے کچھ نہ پائے^(۴)۔

مضطر کے لئے مرد و بالغ غیرہ کے مباح ہونے کی شرائط:

۹۵- فقہاء نے مضطر اور اس کے استثنائی احکام کی بحث کے ذیل میں ان شرائط کو جن کی بنیاد پر یہی مضطر کے لئے مرد و بالغ و عورت حرام ہیں یہ مباح ہو جاتی ہیں شرط کے عنوان سے کر نہیں لیا ہے، بلکہ تلاش کرنے والا ان شرائط کو مسائل اور احکام کے درمیان مختلف مقامات میں پاتا ہے۔

مضطر کے حالات اور اس کے احکام سے فقہاء نے جو بحث کی

(۱) ابن ماجہ ج ۵/۴۱۵، ابی داؤد ج ۲/۳۶۷۔

(۲) مثلاً لیسے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر اس کی پیاس اتنی ہو کہ جائے کہ ہلاکت کے قریب ہو جائے تو اس صورت میں اس کے لئے اس کا پینا حلال ہے (نہایۃ المحتاج ج ۸/۱۲)۔

(۳) الشرح المنیر مع حاشیۃ المدنی ج ۱/۳۳۳ نہایۃ المحتاج ج ۸/۱۵۰، مطالب ولی ج ۱/۲۱۱، احکام القرآن للجصاص ج ۱/۱۵۰، ابی داؤد ج ۲/۳۶۷۔

دین میں حیثیت سے لازم ہوئی، اور قیمت اس پر اس لئے لازم ہوئی کہ فقہاء کے نزدیک عام مقررہ قاعدوں میں سے ایک قاعدہ یہ ہے: "الاصطرا لا یبطل حق الغیر" (۱) (فطر اور جہرے کے حق کو باطل نہیں کرتا)۔

اسی طرح وہ اس پانی میں سے جو جہرے کی ملکیت ہے اتنی مقدار لے لے گا جس سے پیاس دور ہو جائے۔ اور اگر پانی کا مالک سے روکے تو مضطرب اس سے بغیر اختیار کے لڑائی کرے گا۔ اس لئے کہ اس حال میں روکے والا ساتھی ظالم ہے۔ اس پر اس ساتھی کو جو بھوک پیاس کا خوف ہو تو اس کے لئے کچھ حصہ چھوڑ دے گا (۲)۔

اور کسی حال چیز کے موجود رہتے ہوئے جو کسی ایسے آدمی کی ملکیت ہو جو خود کو حالت فطر میں نہیں ہے، اور مضطرب اس کے لیے پر خود کو حالت کے ذریعہ، قیادہ ہو تو اس کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ حرام چیزوں مثلاً مرد اور شراب کے ذریعہ بھوک اور پیاس کو دور کرے۔

مالکیہ نے اس حال میں کھانے والے سے اسے دشمنی دینے کے بعد اختیار سے روکے کو جائز قرار دیا ہے، جسکی دینے اور روکے کی صورت یہ ہے کہ مضطرب سے بتا دے کہ وہ حالت فطر میں ہے اور اگر وہ سے (کہا) نہیں دے گا تو وہ اس سے لڑائی کرے گا۔ اس کے بعد اگر مضطرب سے قتل کرے تو اس کا خون باطل ہوگا، اس لئے کہ اس پر اپنے کھانا مضطرب پر شریعتی کرنا واجب تھا اور اگر کھانے کا مالک مضطرب کو قتل کرے تو اس پر قصاص واجب ہوگا (۳)۔

۹۸- شافعیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ مضطرب جہرے کا کھانا پانے تو اگر کھانے والا غائب ہو اور مضطرب اس کے جہرے کو کچھ اور نہ پانے تو وہ اس میں سے کھا لے گا، اور اگر وہ چیز مٹتی ہے تو قدرت حاصل ہو جانے کی صورت میں اس کے مثل تاوان دے گا، اور اگر وہ چیز قیمتی (یعنی غیر مثل) ہو تو اس کی قیمت تاوان دے گا، تاوان کا حکم مالک کے حق کے تحفظ کی خاطر ہے، اور اگر اس کا مالک موجود ہو (کتو اگر وہ خود بھی مضطرب ہو اور کھانا اس کی ضرورت سے فاضل نہ ہو تو اس پر پینے مضطرب کے لئے اس کا شریعتی کرنا لازم نہ ہوگا، بلکہ وہ خود اس کا زیادہ مستحق ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "ابداً بنفسک" (۴)۔

(اپنی ذات سے شرم نہ کرے)۔ لیکن اگر پہلا مضطرب مسلمان اور دوسرا ہمدردی و امت پر چلنے کو برداشت نہ کرتا ہو تو اسے اپنے اوپر ترجیح دینا جائز ہے، اور اگر کھانے کے مالک کو اپنی جاں بچانے کے بعد کھانے کے بعد کچھ بچ جائے تو پہلے کے لئے اسے شریعتی کرنا اس پر لازم ہوگا۔

اور اگر کھانے کا مالک جو حاضر ہے مضطرب نہ ہو تو مضطرب کو کھانا اس پر لازم ہوگا، اور اگر وہ اس سے روکے یا دشمنی کے بہت زیادہ معاوضہ طلب کرے تو مضطرب کے لئے اس پر غلبہ پا کر چھین لینا جائز ہے، اور چہ اس کے نتیجے میں کھانے والے کا قتل ہو جائے۔ اس صورت میں روکنے والے کا خون رائگاں ہوگا اور اگر مالک اپنے کھانے سے دفع کرنے میں مضطرب کو قتل کر دے تو اس پر قصاص لازم ہوگا۔

اور اگر مالک مضطرب سے کھانا روکے، اور مضطرب بھوک کی وجہ سے مر جائے تو روکے والا قصاص یا بیت کا ضامن نہ ہوگا، اس سے کہ اس

(۱) مطالب ولی، المی ۳۲۳-۳۲۴ جلد دوم صفحہ ۳۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ۲۱۵، ۲۱۶۔ اور اگر مالک نے اپنے حق سے روکے کے لئے بھیاں استعمال کرے تو ظاہر یہ ہے کہ اسکی صورت میں مضطرب کے لئے پانی جان سے دفاع کرنے کے لئے بھیاں کے ذریعہ اس کا مقابلہ کرنا جائز ہے، کیونکہ۔

(۳) شرح المنیر مع حاشیہ المصنف ج ۱ ص ۳۲۳۔

(۱) یعنی وہ اس کے سوا کچھ نہ پائے خواہ مردی کیوں نہ ہو۔
(۲) حدیث: "ابداً بنفسک" کی روایت مسلم (۲/۳۴۳ طبع مجلس) اور شافعی (۵/۲۰۵ طبع المکتبۃ النجاریہ) میں ہے۔

نے کسی مہلک فعل کا کتاب نہیں لیا ہے، اور اگر مالک نے کھانے کو نہیں روکا لیکن اس نے شمن طلب کیا، خود شمن مثل سے تھوڑا زیادہ ہی ہو، تو مضطر کے لئے اس شمن پر اسے قبول کرنا لازم ہے، اور اس کے لئے اس سے زنا جائز نہیں ہوگا۔

اور اگر مالک نے سے کھا دیا، معاوضہ کا درخواست نہیں کیا تو رائج قول کی رو سے اس کو معاوضہ نہیں ملے گا، اسے چشم پوشی پر محمول کیا جائے گا جو عام طور پر کھانے کے سلسلہ میں ہوتی جاتی ہے۔ بالخصوص مضطر کے حق میں، ایک قول یہ ہے کہ شمن مثل اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے اس کی وجہ سے ملاکت سے نجات پائی، لہذا مالک اس سے بدل لے گا، اور اگر عوض کے ذکر کے سلسلہ میں، جنوں میں خداف ہو جائے تو قسم کے ساتھ مالک کی بات مانی جائے گی، اس لئے کہ اگر اس کی بات نہ مانی جائے تو لوگ مضطر کو کھلانے سے عرض کریں گے، اور اس سے نقصان ہوگا^(۱)۔

(دوم) وہ عام شرائط جو مختلف فیہ ہیں:

۹۹- مضطر کے لئے مردہ وغیرہ جیسی حرام چیزوں کے کھانے کو مباح کرنے والی بعض شرائط میں فقہاء، مذہب کا اختلاف ہے:

ثانیہ سے یہ شرط کافی ہے کہ مضطر خود، معصوم، مدہم ہو، اور اگر مضطر بیمار ہو جس کا خوب شرعاً رانگ ہے، مثلاً حربی، مرتد، اور نماز کا تارک جو قتل کا مستحق ہے، تو اس کے لئے مردہ وغیرہ جیسی حرام چیزوں کا کھانا جائز نہیں جب تک کہ وہ توبہ نہ کر لے، لیکن جس کا خون ایسا رانگ ہو کہ اس کی توبہ سے بھی اس کا خون معصوم نہیں ہوگا، مثلاً رانی شخص، ورنہ کہ زنی میں کسی کو قتل کرے، ملا جس پر حاکم نے قدرت پائی ہو، اور ہا گیا ہے کہ وہ جب تک توبہ نہ کرے مردہ نہیں کھائے گا،

اگرچہ اس کی توبہ اس کی جان بچانے کے لئے مفید نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے لئے مردہ کے کھانے کا حلال ہونا اس کی توبہ پر موقوف نہیں ہے^(۱)۔

۱۰۰- «ثانیہ» رانگیہ نے یہ شرط یہ گائی ہے کہ مضطر اپنے سفر یا اپنی اقامت میں مافراں نہ ہو، اور اگر یہ ہو تو جب تک وہ توبہ نہ کر لے اس کے لئے مردہ وغیرہ کا کھانا حلال نہ ہوگا۔

«راپہ» سفر یا اقامت میں مافراں وہ شخص ہے جس نے اپنے سفر یا اقامت میں معصیت کی نیت کی ہو، یعنی جس نے معصیت کی خاطر سفر یا اقامت کیا ہو، مثلاً کوئی شخص اپنے شہر سے اکر رنی کے ارادے سے نکلا، اسی طرح وہ شخص جس نے اپنے سفر یا اقامت سے مباح مردہ کا قصد کیا، پھر سے معصیت سے بدل دیا، مثلاً کسی شخص نے تجارت کے لئے سفر یا اقامت کی پھر اسے خیال ہو کہ اس سفر یا اقامت کو اکر رنی کے لئے استعمل کرے۔

«دو شخص سفر کے» اور اس معصیت کرے (مردہ وہ شخص ہے جس نے جائز سفر یا اقامت کے لئے مردہ ان مارکوں کے وقت سے تاں کر لیا، مگر کے چندہ وغیرہ شخص ہو یا چوری وغیرہ کر کے مافراں کی) تو ایسے شخص کے لئے مردہ وغیرہ کے کھانے کا حلال ہونا اس کی توبہ وغیرہ پر موقوف نہ ہوگا، اسی کے مثل وہ شخص ہے جو اقامت کی حالت میں مافراں ہو، مثلاً کوئی شخص اپنے شہر میں کسی جائز مقصد سے مقیم تھا اور اس نے اس نوعیت کی مافراں کی جس کا «پر ذکر آیا ہے، تو اگر اسے اضطرار کی حالت پیش آجائے تو اس کے لئے حرام چیز کا کھانا مباح ہوگا، اور توبہ پر موقوف نہ ہوگا^(۲)۔

(۱) نہایہ الکتاب ج ۸/۱۲۰، حاشیہ: «بیر علی علیہ السلام» ج ۳/۳۰۸۔

(۲) نہایہ الکتاب ج ۸/۱۵۰، حاشیہ: «بیر علی علیہ السلام» ج ۸/۱۸۸، مطابقت اولیٰ اشیاء ج ۱/۳۱۸-۳۱۹۔

سطحہ ۱۰۱، اطلاق ۱-۲

اور سفر معصیت کرنے والے کو روکنے کی وجہ یہ ہے کہ مرد ار کا کھانا رخصت ہے، اور جس شخص کا سفر یا اقامت معصیت کے لئے ہو وہ رخصت کا اہل نہیں ہے، اور نئے مذکورہ کھانے میں معصیت پر حد ہوگی، لہذا یہ جائز نہ ہوگا۔

۱۰۱- بین حنفیہ اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ مضط میں عدم معصیت کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ نصوص مطلق اور عام ہیں (۱)۔

اطلاق

تعریف:

۱- لغت میں اطلاق کا معنی ہے: چھوڑنا، آھٹا، اور قید نہ کرنا (۲)۔
فقہاء اور اصولیوں کے نزدیک اطلاق کی تعریف مطلق کے یوں سے اخذ کی جاتی ہے۔ جس مطلق اطلاق کا اہم مفعول ہے اور مطلق وہ ہے جو بلا کسی قید کے ماہیت پر ولایت کرے، یا وہ ہے جو کسی ایسی صفت کے ساتھ مقید نہ ہو جو دوسرے تک متعدی ہونے سے روکے (۲)۔

اسی طرح اطلاق کا مفہوم ہے: لفظ کو اس کے معنی میں استعمال کرنا، معنی خود بخود معنی ہو یا مجازی (۳)۔

اسی طرح وہ نفاذ کے معنی میں بھی آتا ہے، پس تصرف کے اطلاق کا مطلب اس کا نفاذ ہے (۴)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- عموم:

۲- اطلاق اور عموم میں یہ تعلق ہے سے خارج کرنے کے سے مطلق

(۱) المصباح المیر، المعربۃ: (۱) (۱)۔

(۲) حاشیہ الشہاب المصباح علیٰ فیضان القرآن، ۳/۳۳، شرف مطابعات اصول ۹۲۲/۳، جمع الجوامع ۲/۳۳، مسلم الثبوت ۱/۳۶۰، نظم المسالک ۲/۱۰۱، ابن بطال المکی ۱/۱۰-۱۱، فتح کردہ دار المعرفہ، جامع المسود، التنبیہ ۳/۵۰، طبع مصطفیٰ النجفی، حاشیہ ارد علیٰ قصص ۲/۱۱، طبع بیروت۔

(۳) کتاب اصطلاحات الفنون ۳/۹۲۲۔

(۴) النجفی علیٰ التلخیص، کلیاتی وغیرہ ۲/۳۱، الفروق الفرائی ۲/۳۷۔

حکام القرآن مجلہ ۱۳، ۱۳۷۱۔

إطلاق ۳-۴

اور نکرہ کے درمیان فرق کی وضاحت سے ہوگی، تو بعض اصولیین کی رائے یہ ہے کہ نکرہ اور مطلق کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اس سے کہ تمام علماء اپنی کتابوں میں مطلق کی مثال نکرہ سے دیتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۱)۔

اور تیسرے ائمہ میں ہے کہ مطلق اور نکرہ کے درمیان عام خاص میں جو کچھ نسبت ہے اس لئے کہ یہ دونوں مشترک تحریر رقبہ (کوئی عام آزاد کرنے) میں صادق آتے ہیں اور نکرہ عام ہو تو صرف نکرہ پایا جاتا ہے، مطلق نہیں پایا جاتا، بشرط جب وہ سیاق فہم میں واقع ہو اور "اشتر اللحمہ" (کشت خیر) جیسی مثال میں صرف مطلق پایا جاتا ہے نکرہ نہیں پایا جاتا (۲)۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ نکرہ مطلق ہو اور اگر نکرہ میں کوئی قید لگا دی جائے تو مطلق کے خلاف ہو جائے گا۔

شن مطلق و مطلق شن:

۴- اشی المطلق مطلق ہونے کی حیثیت سے کسی شن کا نام ہے، اور یہ وہ ہے جس پر کسی لازمی قید کے بغیر شن کا نام صادق آتا ہے، اسی قبیل سے فقہاء کا یہ قول ہے کہ مطلق پانی سے حدیث رنج ہوتا ہے، یعنی ایسے پانی سے جس میں کسی چیز کی قید نہ ہو، اس سے اس سے گلاب کا پانی، زعفران کا پانی، اور کسی درخت یا پھل سے نچڑا ہوا پانی نکل جائے گا، ان طرح، فقہاء کے نزدیک مستعمل پانی نکل جائے گا، اس لئے کہ وہ ایسے پانی ہیں جن میں قید لازم ہے، اس قید کے بغیر ان کو پانی نہیں کہا جاتا، اس کے خلاف سمندر کا پانی، کنویں کا پانی اور آمان کا پانی وغیرہ ہے، اس لئے کہ ان میں جو قید ہیں لازم نہیں ہیں،

(۱) البدخشانی علی منہاج الوصول فی علم الأصول ۲: ۶۰ طبع مسیح، جامعہ اسلامیہ
ابن کثیر ص ۵۵۸ طبع دارالمدینۃ، جامعہ اسلامیہ، کتاب النکاح ص ۲۳۳۔
(۲) تیسیر التحریر ص ۳۲۹ طبع معینی، جامعہ اسلامیہ۔

اور عام کے درمیان تحقق کی وضاحت ضروری ہے، پس مطلق شیعہ کے اعتبار سے عام کے مشابہ ہوتا ہے جس سے آمان ہوتا ہے کہ وہ عام ہے (۱)۔

بین یہاں پر عام اور مطلق کے درمیان فرق ہے، پس عام کا عموم فرد کو شامل ہونے والا ہوتا ہے (یعنی اس میں تمام افراد داخل ہیں)، اور مطلق کا عموم بطور ہل کے ہوتا ہے (یعنی اس میں کسی ایک غیر مضمین فرد پر حکم ہوتا ہے)، تو جن حضرات نے مطلق پر عموم کے نام کا اطلاق کیا ہے تو وہ اس اعتبار سے ہے کہ اس کے قیود کی جگہ غیر محدود ہے۔

اور ان دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ شامل ہونے والے کا عموم کلی ہے جس میں ہر فرد پر حکم لگایا جاتا ہے، اور ہل کا عموم کلی ہے اس اعتبار سے کہ اس کے مفہوم کا نفس تصور اس میں شرکت کے واقع ہونے سے مانع نہیں ہے، بین اس میں ضرور پر حکم نہیں لگایا جاتا، بلکہ یہ فرد پر لگایا جاتا ہے جو اس کے فرد میں سے غیر مضمین ہوتا ہے، اور ہل کے طور پر ان سب کو شامل ہوتا ہے، اور ایک فرد میں ایک سے زیادہ افراد کو شامل نہیں ہوتا۔

اور تہذیب الفروق میں انہابی کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے کہ عام کا عموم سب کو شامل ہونے والا ہے، بخلاف مطلق کا عموم جیسے رطل (مرہ) کسد (شیر) وراثت کہ یہ بدلیت کے طور پر ہیں، یہاں تک کہ اگر اس پر حرف فی لام استغراق، داخل ہو تو وہ عام ہو جائے گا (۲)۔

ب- تنکیر (نکرہ بنانا):

۳- اطلاق اور تنکیر کے درمیان جو فرق ہے اس کی وضاحت مطلق

(۱) کشف الاستراد ۱/ ۳۷۱۔
(۲) جامعہ المسند علی فقہ ۱۱۴، طبع علی بن عبدہ بن الامام احمد ص ۱۱۱، تہذیب الفروق ص ۲۲، منہاج کرمہ دارالعرف۔

۱. طاق ۵-۷

اور اس قدر کے بغیر بھی ان کا استعمال ہوتا ہے، اس لئے وہ سب مطلق
یابی ہیں۔

اور مطلق اسی نام ہے مبی کا اس حیثیت سے کہ اس میں طلاق یا قید کا کوئی شرط نہیں ہے، وہ مبی ہے جس کو کسی بھی چیز پر صاف آتا ہے خود وہ مطلق ہو یا مقید، اس قید سے متباعد کا قول مطلق الاء ہے، پس اس میں پاک پانی خود پاک ہونے کے ساتھ، ہرے کو پاک کرنے والا پانی یا ناپاک پانی اس کے علاوہ مقید پانی (مثلاً گلاب اور زعفران کا پانی) اور مطلق پانی سب داخل ہیں۔

لہذا ہی مطلق، مطلق معی سے (جس میں مقید بھی داخل ہے) حاس ہے۔ اور اسی کے مثل وہ ہے جو اجماع المطلق اور مطلق الجمع اور الظہارۃ المطلقہ اور مطلق الظہارۃ وغیرہ میں کہا جاتا ہے (۱)۔

رہنما کے مرقع:

۵۔ علماء اصول مختلف مواقع پر اخلاق سے بحث کرتے ہیں، ان میں سے ایک مطلق کو متعین پر محمول کرنے کا مسئلہ ہے، اور دوسرے امر کے متعین کا مسئلہ ہے کہ آیا وہ تکرار کے لئے ہے یا نہیں؟ اور آیا وہ کام کو فوراً انجام دینے کے لئے ہوتا ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

فقہاء کے نزدیک طلاق کے مواقع:

طہررت میں نیت کا اطلاق:

نہ۔ وضو و غسل:

۶۔ رُہنما ہے، اے مطلق طہارت یا مطلق ہشو کی نیت لی،

() کثرت اصطلاحات فقہونہ (مطلقاً) : شاہ و نظام الملک علی بن محمد ۵۸۲ھ
کثرت اصطلاحات / ۲۶، ۲۳، ابن جلیلی / ۲۰، جویریہ / ۱۸،
تقدیر / ۱۸۔

رفعِ حدّث اور نماز وغیرہ کے مباح کرنے کی نہیں تو حدّث کے ختم ہونے یا نہ ہونے کے سلسلہ میں دورا میں ہیں:

۱۔ یہ کہ حدیث ختم نہ ہوگا اس سے کہ اس نے اس کی نیت ہی نہیں کی ہے، «یہ جمہور کی ایک رائے ہے اور یہ بد لوگ ہیں جو طہارت کے صحیح ہونے کے لئے نیت کی شرط گاتے ہیں اور اس کی علت یہ بیاں کرتے ہیں کہ طہارت کی دو قسمیں ہیں، حدیث سے طہارت اور نہایت سے طہارت، تو اگر کوئی مطلق طہارت کی نیت کرے تو یہ حدیث کو رفع نہیں کرے گی، اور جمہور کی یہ اوجھڑ رائے یہ ہے کہ (اس سے) حدیث رفع ہو جائے گا، اس لئے کہ طہارت اور وضو کا استعمال اگر مطلق ہو تو اس سے شرعی طہارت اور شرعی وضو مراد ہوتا ہے، اس لئے وہ شرعی وضو کی نیت کرنے والا قرار پائے گا (۱)۔

مختار کے مذہب کا اس مسئلہ میں کوئی غلط نہیں، اس سے کہ ان کے ایک وضو میں نیت سنت ہے، شرط میں ہے (۲)۔

۷۔ - جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ تحیم کرنے والے نے گڑھ کو جابر کرنے کی نیت کی ہے اور اسے مطلق رکھا ہے اور اس ماز میں فرض یا نفل ہونے کی قید نہیں لگائی ہے تو اس اطلاق کے ساتھ وہ نفل شمار ہوا ہے، اور ثامیہ کا ایک ضعیف قول ہے کہ اس سے نفل نماز حائز نہ ہوگی (۳)۔

(۱) خطبہ ۱۳۶ طبع لیبیا، ٹرٹنی ۱۳۰۰ھ طبع دارحدی الشریعہ علی النہایہ
۱۳۵۰ھ طبع الحلی، اصفہان ۱۱۲۲ طبع الدیلمی، اصفہان ۱۳۶۰ھ طبع الدیلمی علی
ظہیر ۱۳۳۰ھ طبع دارالحدیث، کربلا ۱۳۲۸ھ

(۲) الاشياء والافعال لابن نجيم رحمہ اللہ ۷۵۱ طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۱ھ
مرآۃ المفاتیح رحمہ اللہ ۵۶ طبع دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۱ھ
دار الفکر، بیروت، طبع ۱۴۰۱ھ۔

(٣) الطحاوي على مرئىف القحطاج، ص ٦٠-٦١، الصلاة على المذمومين، ٤٣، الد حولى

ب۔ ثقل مطلق :

۹۔ فتواء کا اس پر اتفاق ہے کہ نفل نماز کی نیت میں مطلق نیت کرنا کافی ہے ^(۱)۔ اور بعض شافعیہ نے تجویز المسجد اور وضو کی دو رکعتوں (تجویز الوضوء)۔ احرام کی دو رکعتوں طواف کی دو رکعتوں، صلاۃ الخلاء، اور مغرب اور عشاء کے درمیان ہفتہ کی نماز اور سفر میں بکٹے کے وقت گھر میں پڑھی جانے والی نماز اور مسافر جب کسی منزل پر ہوں۔ اور اس سے رحلت ہونا چاہے اس وقت کی نماز کو بھی نفل مطلق میں شامل پایا ہے ^(۲)۔

ج۔ سٹن موکدم اور وقتیہ سٹیشن:

۱۰۔ سنن مؤکدہ اور وقتیہ سنت نمازوں میں مطلق نیت کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی دو را میں ہیں:

ہول: یہ کہ اس سنت مؤکدہ کی ادائیگی کے لئے مطلق نیت کرنا کافی نہیں ہے، یہ باللیہ، ثانیہ، اور ثالثہ کاتب ہے، صرف وہ نفل مستثنیٰ میں ہیں بعض حضرات کے نزدیک نفل مطلق کے ساتھ لاحق یا آیا ہے، اور نہ کا ذکر ابھی اوپر گذرا (۲)۔

یہ قول حنفیہ کی ایک جماعت کا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ فرضیت کے وصف کی طرح سنت اصل نماز پر یک زائد وصف ہے، لہذا وہ مطلق نماز کی نیت سے حاصل نہ ہوگی (۲)۔

اور اس تقیم سے فرض نماز کے سلسلہ میں مقبلا کی دو را میں ہیں:

ایک یہ کہ فرض نماز صحیح ہے، یہ حدیث کا قول ہے، اور ثانیہ کا ایک قول ہے جسے امام الحرمین و غریبی نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ ہر ایک طہارت ہے جس سے نفل صحیح ہے، لہذا فرض بھی صحیح ہوگا جیسے کہ پانی کی طہارت^(۱)، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ صلاۃ (نماز) اسم جفر ہے جس میں فرض و نفل دونوں داخل ہیں۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے فرض نماز خارج نہیں، یہ بالکلیدۃ

حنا بد کا قول ہے اور ثانیہ کا ایک قول ہے^(۲)۔

نمزمیں نیت کا طلاق:

عق فرض نماز:

۸۔ محبوبہ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ فرض کی نیت میں تعمین شرط ہے۔ اور مطلق نیت کرنا کافی نہیں ہے۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح واجب خواہ جہت ہو یا نہ ہو یہ جہد کو ثابت ہو، اسی طرح جہد و شغل کی نیت میں تعمین شرط ہے، جہد ہو یا نہ ہو اس کے یہ خلاف ہے۔

۹۔ امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ فرض نماز کی نیت میں تعمین شرط نہیں ہے (۳)۔

(۱) تبیین الحقائق شرح کفر المدقات ۹۹، امدادی ۵۳، الزرقانی علی فطیل
۱۹۵۱، الإصناف ۹/۴، مطالب بولی ۳۰۰۔

(۲) الجمل علی المسیح ۳۳۲۔

(۳) الزرقانی علی فطیل مع مہذبه الجبائی ۱۹۵۱، شرح فتاویٰ دارالولایت ۱۶۷ طبع
دارالفک انصی ۱۶۶، مطالب بولی انصی ۱۹۹، شرح الروض ۳۲۲،
الجمل علی المسیح ۳۳۲۔

(۴) تبیین الحقائق شرح کفر المدقات ۹۹۔

= صل لدرجہ ۱۵۳، الجہوج ۲۲۲، المثنیٰ ۲۵۲۔
 (۱) الطہر وی علی مراقی الخلاح ص ۶۰-۶۱، المثنیٰ ۲۵۲، الجہوج ۲۲۲۔
 (۲) المثنیٰ ۲۵۲، البدوقی ۱۵۳، التوضیح والحوکد لأصولہ ص ۱۹۹، طبع السنہ
 محمدیہ کتبات الختصاص ۱۵۳، الجہوج ۲۲۲۔
 (۳) ابن ماجہ ص ۲۷، طبع بولہ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق مع حاشیہ
 مصنفی ۱۹۹، طبع کردہ دار المعرفۃ الشاہ و الخفایہ لابن نجیم ص ۳۲، طبع
 کردہ زمکاتہ الاملاہ، اردکانی علی فطیل مع حاشیہ التانی ۱۵۵، طبع دار الفکر
 البدوقی ۱۵۳، طبع دار الفکر حواشی ابن علی علی شرح المروض ۱۳۳، طبع
 مکتبۃ الانصاف ص ۲۰، طبع بولہ۔

ہو (۱) عین مالکۃ اور حائل کہتے ہیں کہ بہت یہ ہے کہ سے عمرہ کی طرف بھیجے، اس لئے کہ جمع افضل ہے۔

اور عین سے قبل جو کچھ کیا ہے وہ ٹافیر اور حائل کے نزدیک لغو ہے (۲) اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک جو شے اس نے دے کے اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ عین اس کا اس میں اختلاف ہے کہ نیت کس چیز کی طرف بھیجی جائے گی، تو حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر متعین نہیں ہے تو حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر طواف کی طرف بھیجی جائے گی، عین "لہاب" اور اس کی شرح میں یہ ہے کہ اگر طواف سے قبل طواف عرفہ کرے تو اس کا احرام حج کے لئے متعین ہو جائے گا، اگرچہ اس نے اپنے طواف میں حج کا ارادہ نہ کیا ہو (۳)۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ پھر طواف قدیم کے بعد ہو تو اسے حج کی طرف پھر واجب ہوگا (۴)۔

۱۳- اور اگر حج کا احرام ہو اور متعین نہ کیا ہو (کہ فرادہ ہے یا قرآن یا تمتع) اور یہ احرام حج کے مینوں میں نہ ہو (چونکہ یہ حائل کے نزدیک مکرہ دیا ممنوع ہے) تو ان کے نزدیک اس میں حکم مختلف نہیں ہے کہ نیت کو عمرہ کی طرف پھرنا بہتر ہے (۵)۔

اسی طرح مالکیہ کے نزدیک اگر عین سے قبل طواف کرے تو بغیر اشہر حج میں احرام کا حکم اشہر حج میں احرام کے حکم سے ملگ نہیں ہے، (یعنی نیت کا حج کی طرف پھرنا واجب ہے) اور وہ طواف فاضلہ کے لئے اپنی سعی کو مؤخر کرے گا اور اگر اس نے طواف نہ کیا ہو تو حج کی

دوم: یہ کہ مطلق نیت کے ساتھ صحیح ہے، حنفیہ کے صحیح قول میں سے ایک یہی ہے، اور بعض حنفیہ نے اس کو قول معتد بہا ہے، اور "الخیل" میں ہے کہ وہ عام، شائع کا قول ہے ہر صاحب فتح القدر نے حج ترمذیہ ہے، و محققین کی طرف سے منسوب کیا ہے (۱)۔

روزہ میں نیت کا طاق:

۱۱- روزہ میں مطلق نیت کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی رائے میں ہیں: وہ: مطلق نیت کے ساتھ روزہ صحیح نہیں ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا قول ہے اس سلسلہ میں اس کا استدلال یہ ہے کہ وہ واجب روزہ ہے، لہذا اس کے لئے نیت کی تعیین ضروری ہے۔

دوم: یہ کہ روزہ صحیح ہے، یہ صاحب کا قول ہے، امام احمد سے ایک روایت ہے اور شافعیہ کا ایک قول شافعیہ سے صاحب "التمیہ" نے عین کی سے نقل کیا ہے، اور اس کے لئے اس کا استدلال یہ ہے کہ پڑھنے سے جو متعین نہ ہو اس میں واجب ہے، لہذا اس کے لئے نیت کی تعیین ضروری نہ ہوگی (۲)۔

احرام کی نیت کا طاق:

۱۲- اگر حج کا ارادہ کرنے والے نے صرف احرام کی نیت کی اور سے مطلق رکھا یعنی اس نے قرآن یا تمتع یا فرادہ کی نیت نہیں کی تو بغیر کسی اختلاف کے یہ جائز ہے، اس لئے کہ احرام ابہام کے ساتھ صحیح ہے، لہذا طاق کے ساتھ بھی صحیح ہوگا اور اسے اس کا اختیار ہوگا کہ وہ

احرام کی تینوں قسموں میں سے جس کی طرف چاہے، سے بھیجے، اگرچہ احرام کے اہل شروع کرے سے قبل ہو، حج کے مینوں میں

(۱) ابن ماجہ میں ۲۷۹-۲۸۰، ترمذی میں شرح کرم اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۹۹۔
(۲) المغنی ۵۵۳، المروۃ ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ۳۶، طحاوی ۹۲۳۔

(۱) ابن ماجہ میں ۲۷۹، ۲۸۰، الترمذی علی لیل ۲۵۶، ۲۵۷، طحاوی ۲۵۶، ۲۵۷، المغنی ۵۵۳، المروۃ ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ۳۶، طحاوی ۹۲۳۔
(۲) ابن ماجہ میں ۲۷۹، ۲۸۰، الترمذی علی لیل ۲۵۶، ۲۵۷، طحاوی ۲۵۶، ۲۵۷، المغنی ۵۵۳، المروۃ ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ۳۶، طحاوی ۹۲۳۔
(۳) ابن ماجہ میں ۲۷۹، ۲۸۰، الترمذی علی لیل ۲۵۶، ۲۵۷، طحاوی ۲۵۶، ۲۵۷، المغنی ۵۵۳، المروۃ ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ۳۶، طحاوی ۹۲۳۔
(۴) ابن ماجہ میں ۲۷۹، ۲۸۰، الترمذی علی لیل ۲۵۶، ۲۵۷، طحاوی ۲۵۶، ۲۵۷، المغنی ۵۵۳، المروۃ ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ۳۶، طحاوی ۹۲۳۔
(۵) ابن ماجہ میں ۲۷۹، ۲۸۰، الترمذی علی لیل ۲۵۶، ۲۵۷، طحاوی ۲۵۶، ۲۵۷، المغنی ۵۵۳، المروۃ ۵۰۲، الاشیاء والظاہر لابن نجیم ۳۶، طحاوی ۹۲۳۔

اطلاق ۱۳-۱۵

نیا دوشیح میں یا نہیں؟^(۱) اور مضاربہت اور کاست میں، عامل، مالک، مکمل، موقوف، موقوفہ، موقوفہ کے سلسلہ میں اختلاف کی بحث میں^(۲)، قرار مطلق میں^(۳)، وقف مطلق میں^(۴)، بکبارہ رطابق میں^(۵)، جوارو کے موقوفہ رطابق^(۶)، وصیت اور وقت میں طلاق^(۷)، قضاء، حکم کی تعریف کے باب میں اور کیا وہ اشاعے اہرام ہے یا طلاق؟ غیر کی طرف سے تصرفات میں طلاق^(۸)، مطلق کو عرف کی جیاد پر مقید کرنا، سیوطی نے اپنی کتاب طحاویہ و نظائر کی پانچویں بحث کو، اس چیز کے سے خاص کیا ہے جو شریعت میں مطلق آتی ہے اور اس سلسلہ میں شریعت میں ولعت میں کوئی ضابطہ نہیں ہے^(۹)، مطلق کو مقید پر محمول کرنا^(۱۰)، مطلق کو اس چیز کے ساتھ مقید کرنا جس سے عام میں تخصیص کی جاتی ہے^(۱۱)، ہذا مطلق اور اس سے حائل ہوا^(۱۲) ان مسائل میں سے ہر مسئلہ کی تفصیل اس کے باب میں ہے۔

طرف نیت کا پھیرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس نے حج کا اہرام اس کے وقت سے قبل باندھ لیا ہے^(۱)۔

ثانفیعہ کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے حج کے مہینوں سے قبل اہرام باندھا ہے تو اگر وہ اس اہرام کو عمرہ کی طرف پھیر دے تو صحیح ہے۔ اور اگر حج کے مہینوں کے داخل ہونے کے بعد حج کی طرف پھیر دے تو اس سلسلہ میں، بقول میں صحیح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگا بلکہ اس کا اہرام عمرہ کا شمار ہوگا اور عمرہ اہرام تو یہ ہے کہ حرام مبہم طور پر منعقد ہوگا اور اسے اختیار ہوگا کہ حج کے مہینوں کے داخل ہونے کے بعد اسے حج (اخر اولیا) قرآن کی طرف پھیر دے، پس اگر اس نے حج کے مہینوں سے قبل اسے حج کی طرف پھیر دیا تو یہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نے حج کے مہینوں کی آمد سے قبل حج کا اہرام باندھ لیا^(۲)۔

۱۴- کیا طلاق بطل ہے یا تمییس؟ اس سلسلہ میں ۱۰ میں ہیں: وہ یہ کہ تمییس بطل ہے، یہ تاہلہ کا قول ہے، چنانچہ انہوں نے تمییس کے تحب ہوئے کی صراحت کی ہے، امام مالک اسی کے قائل ہیں، اور یہی قول بعض ثانفیعہ کا ہے۔

۱۵- کیا طلاق بطل ہے یا ثانفیعہ کا قول طہر یہی ہے^(۳)۔

بحث کے مقامات:

۱۵- اوپر طلاق کے سلسلہ میں جو بحث آئی اس کے علاوہ مقدمات اور علماء اصول اس کے بارے میں درج ذیل مقامات پر بحث کرتے ہیں: ملک مطلق اور ملک مقید^(۴)، حقوق مطلق نام پر واقع ہوں تو

(۱) حرر کا فی علی ص ۳۵۶۔

(۲) فروض ص ۶۰۳۔

(۳) فروض ص ۶۰۳، اجماع ص ۲۸۲۔

(۴) ابن ماجہ ص ۸۱۲۔

(۱) قواعد ابن جبہ ص ۶۸۱۔

(۲) طحاوی و نظائر ابن کثیر ص ۹۳۔

(۳) قواعد ابن جبہ ص ۱۸۳۔

(۴) ابن ماجہ ص ۳۸۱، ۵۳۶، ۳۲۶۔

(۵) قواعد ہندیہ الکبریٰ ص ۱۳۳۔

(۶) الخرش ص ۲۹۸۔

(۷) ابن ماجہ ص ۳۶۱، ۵۳۶۔

(۸) قواعد طحاوی و نظائر ابن کثیر ص ۱۵۹۔

(۹) تمییز الخیر ص ۱۵۹، طحاوی و نظائر ابن کثیر ص ۱۵۹ کے بعد کے صفحات۔

(۱۰) مسلم المصنوع ص ۱۱۱، ۳۶۶۔

(۱۱) طحاوی و نظائر ابن کثیر ص ۱۵۵، المدخل ص ۱۱۱، غیبی ص ۱۳۱۔

(۱۲) قواعد و الخوارزمی و اصولہ ص ۲۱۲۔

اطمینان ۱-۵

پرفنس کو سکون ہوتا یہ اطمینان ہے اس شمار سے یقین طمیں سے
زیادہ قوی ہے (۱)۔

اطمینان نفس:

۴- نفس کا اطمینان اس کی قدرت سے ہم ہے، اس سے کہ وہ
قلب کے اعمال میں سے ہے جس پر اسے قدرت نہیں ہے، لیکن
انسان سے مطالبہ کیا جائے گا کہ وہ اس کے اسباب حاصل کرے۔

جن چیزوں سے اطمینان حاصل ہوتا ہے:

۵- تلاش و جستجو سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اہل تہذیب و
شرعاً اطمینان حاصل ہوتا ہے:

الف- اللہ تعالیٰ کا ذکر: اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "الَّا
بِذِکْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ" (۲) (خوب سمجھ لو کہ اللہ کے ذکر سے
لوگوں کو اطمینان ہو جاتا ہے)۔

ب- دلیل: دلیل بھی شرعی ہوتی ہے، خود قرآن سے ہو یا
حدیث سے، اور کبھی عقلی ہوتی ہے، یعنی کسی مستطیط غلطی پر قیاس کرنا یا
حالات کے قرآن میں سے کسی قوی تر چنے کا پایا جانا، اور کبھی تجربہ
صالح کی خبر ہوتی ہے (۳)۔

ج- اصحاب حال: اسی بنا پر مستوران شخص کی شہادت قابل
قبول ہے، اس لئے کہ مسلمانوں میں اصل عدالت ہے (۴)، جیسا کہ
فقہ کی کتابوں میں کتاب الغیبات میں اس کی تفصیل درج ہے۔
د- متعین مدت کا گذر جانا: اس لئے کہ عین پر یک سال اس

(۱) ساجد مراحج۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۳۱۰-۳۱۳۔

(۴) حاشیہ اقلیوی ۳/ ۲۲۰۔

اطمینان

تعریف:

۱- لغت میں اطمینان کا معنی سکون ہے، کہا جاتا ہے: "اطمینان
القلب" (قلب مطمئن اور ساکن ہو گیا)، اس میں قلق نہ رہا، اور
"اطمینان لہی المكان" (کسی جگہ اقامت اختیار کی)۔

فقہاء بھی انہیں دونوں مفہوم میں اسے استعمال کرتے ہیں، چنانچہ
رکوع و سجود میں اطمینان کا مطلب اعضا کا اپنی جگہ برقرار رہنا،
حرکت نہیں کرنا ہے (۵)۔

متعلقہ غلط:

نف- علم:

۲- علم یقین کے ساتھ کسی چیز کے بارے میں۔ یہاں اعتقاد، سنا ہے
جیسا کہ وہ ہے اور اطمینان اس علم سے سکون پایا ہے، اس بنیاد پر کبھی
علم پایا جائے گا اور اطمینان نہیں ہوگا۔

ب- یقین:

۳- یقین کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس کے خلاف ممکن نہیں ہے
اور اس خیال پر نفس کو سکون ہوتا یہ یقین ہے اور افسوس غائب کی بنیاد

(۵) سبب العرب، القاموس المکیط، أساس البلاغ، المغرب: دار (طبع، علم،
بصر، دستور و علماء ۳۸۳ طبع مؤسسۃ دار طبعی بیروت، الخروق فی
الافتاء مستطریضہ ص ۳ طبع دارالافتاء فی بیروت۔

اطمینان ۶-۷

اطمینان کے اثرات:

۷- اطمینان پر بطرح کے اثرات مرتب ہوتے ہیں:

۱۔ اطمینان کی بنیاد پر جو کام کیا جائے گا شرعاً صحیح ہوگا۔ پس وہ برتن جن میں سے بعض پاک ہیں اور بعض ناپاک جو شخص ان میں تحریر کرے پھر اس کا قلب کسی برتن کے پاک ہونے پر محسوس ہو جائے اور وہ غصہ کر لے تو اس کا غصہ صحیح ہو جائے گا جیسا کہ فقہاء نے کتاب الطہارۃ میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۲۔ ہم: جو اس اطمینان کے خلاف ہو وہ باطل اور بے کار ہے، اس کی کوئی قیمت نہیں۔ اور اس پر مبنی تمام تعمرات باطل ہوں گے، تو جو شخص جنت قلمہ کی تحریر کرے اور اس کا دل کسی ایک طرف مصمن ہو جائے کہ قلمہ ہی طرف ہے، اور پھر دوسری طرف نماز پڑھ لے تو اس کی نماز باطل ہے، جیسا کہ فقہاء نے کتاب الصلاۃ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

۳۔ اگر کسی انسان کا دل ایمان پر محسوس ہو پھر اسے اس ایمان کے خلاف کسی عمل پر مجبور کیا جائے تو اس سے اس کو کچھ نقصان نہیں پہنچے گا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِلَّا عَنْ اُنْكُرِهٖ وَفُلْيَةٍ مِّطْمَئِنٍّ تَالِیْمَانِ، وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِاِنْكُہِرٍ صُلْبٍ فَعَلِیْہِمُ عَصَبٌ مِّنَ اللّٰہِ وَلِہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ“ (۴) (جو شخص ایمان لانے کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کرے مگر جس شخص پر رندہ اتنی لی جائے بڑے طیکہ اس کا قلب ایمان پر مصمن ہو، لیکن جو شرح صدر کے ساتھ عمر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا، ان کو بدی نہ ہوگی)۔

قرطبی فرماتے ہیں کہ اس بات پر اہل علم کا اجماع ہے کہ جس

طرح گذر جائے کہ وہ اپنی بیوی سے جماع نہ کر سکے اس سے حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ مباشرت سے دائمی طور پر عاجز ہے (۱)۔ اسی طرح ترغیث کے سلسلہ میں انتظار کی مدت گذر جائے (اس لوگوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں) تو حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ بے ہرزہ لوٹ کر نہیں آئے گا (۲) اور حدود میں شدت کی ہوائیگی میں تاخیر کرنے سے حکماً اطمینان حاصل ہو جاتا ہے کہ شاہد نے حسد کی بنیاد پر شہادت دی ہے۔

۴۔ ستر عائدہ نزی: جو لوگ اس کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس سے حکماً اطمینان حاصل ہوتا ہے کہ اس میں کسی ظلم یا بے نیکی کا دخل نہیں ہے، اس لئے کہ بیانیف قلوب کے لئے ہے جیسا کہ تقسیم وغیرہ میں ہوتا ہے (۳)۔

حقی اطمینان:

۶- یہ نماز میں ہوتا ہے اور اس کی حد رکوع، سجود اور قیام میں ایک تسبیح کے بقدر ہے، (ابن ماجہ جو روح کا ماکن ہو جائے اور عضو کا اپنی جگہ میں رہتا ہے)۔

۷۔ یہ صبور کے نزدیک ہے اور بعض صبیح کے نزدیک سنت ہے (۴)۔ اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں ”کتاب الصلاۃ“ کے تحت ہے اور یہ کہ وہ بچہ کو بچ کرے کے بعد جب تک اس کی حرمت بند نہ ہو جائے اس کے عضو کو کھڑے کھڑے نہ مٹا جائے، اس لئے کہ یہی اس کی روح کے نکلنے کی علامت ہے، جیسا کہ فقہاء نے کتاب اللہ باری میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(۱) ہمیں ۲۸/۲۸

(۲) ہمیں ۲۸/۲۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) ہمیں ۲۸/۲۸، ترمذی کا فی خان ۱۵۵/۳۔

(۴) ہمیں ۲۸/۲۸، عراقی الاصل ۱۳۵ طبع المکتبۃ الاحمدیہ۔

(۱) التاویلی المہذبہ ۲۸/۲۸

(۲) سورۃ النحل ۱۰۶۔

ترشا، اور تقليم (کاٹنے) سے مراد اس حصہ کو زائل کرنا ہے جو انگلی کے سرے سے مس کرتے ہوئے بڑھ جائے، اور مستحب یہ ہے کہ دائیں ہاتھ سے شروع کیا جائے، پھر بائیں ہاتھ، پھر دائیں پیر، پھر بائیں پیر (۱)۔

بن قدامہ فرماتے ہیں: ایک حدیث میں یہ مروی ہے: ”میں قصاص خمارہ معالفا لم یرو فی عیبہ دمدہ“ (۲) (جو شخص مخالف مشرب سے پناہ مانگے گا اس کی آنکھوں میں آشوب پشم نہ ہوگا)۔ اور بن بدین نے اس کی تفسیر اس طرح کی ہے کہ وہ اس کے شہر سے شروع کرے پھر رومیہ کی انگلی کا ناخن کاٹنے پھر انگوٹھ کا، پھر بندہ کا پھر شہادت کی انگلی کا۔

اور ناخن کاٹنے کے سلسلہ میں حدیث کی تفسیر کا اعتبار ناخن کے لمبا ہونے پر ہے، البتہ جب ناخن بہا ہو جائے تو اسے کاٹ دے گا، یہ اشخاص اور حالات کے متبادر سے ٹک لگ جاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ ہر جمعہ کو ناخن کاٹنا مستحب ہے (۳)، اس لئے کہ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے وہ نبی ﷺ سے نقل کرتے ہیں: ”انہ وقت لہم فی کل اربعین لیلة تقليم الاظفار وخذ الشارب وحلق العانة“ (آپ ﷺ نے ان لوگوں کے لئے ہر چوبیس دن میں ناخن کاٹنے، مونچھ کاٹنے، اور مونے زیر ناف کو مونڈنے کا وقت مقرر فرمایا)، اور حضرت انسؓ کی ایک روایت یہ ہے: ”وقت لنا فی قص الشارب و تقليم الاظفار وحلق“

(۱) المجموع مسعودی ۲۸۵/۱ تاریخ کردہ المکتبۃ التقریہ مدینہ منورہ تحت الاخوی ۳۰/۸ طبع المکتبۃ ابن ماجہ بن ۶۰/۵، انصی ۱/۷۷۔

(۲) حدیث: ”میں قصاص خمارہ معالفا لم یرو فی عیبہ دمدہ“ کے بارے میں حواشی نے ”التقاصد الجسد“ میں فرمایا کہ مجھے یہ حدیث نہیں ملی، رخص ۳۲۳ طبع الدعائی ک۔

(۳) المجموع مسعودی ۲۸۵/۱، فتح الباری ۲۸۳/۱۰، تحت الاخوی ۳۸/۸، کشف القناع ۲۸۵/۱ طبع دار الفکر بیروت۔

العانة، ونصف الإبط الا تترك أكثر من أربعين يوماً“ (۱) (آپ ﷺ نے مونچھ کاٹنے، ناخن تراشے، مونے زیر ناف کے مونڈنے اور بغل کے بال کاٹنے کا وقت مقرر فرمایا کہ کم چوبیس دنوں سے زیادہ نہ چھوڑیں)۔

مطابق فرماتے ہیں کہ ناخن کاٹنے کی کیفیت اور اس کے سے کی ان کی تعیین کے سلسلہ میں نبی ﷺ سے کچھ ثابت نہیں ہے۔

دشمن کے شبہ میں مجاہدین کے لئے ناخن کا بڑھنا: ۳- مجاہدین کے لئے مناسب ہے کہ وہ دشمن کی سر زمین میں اپنے ناخن بڑھائیں اس لئے کہ وہ ایک ہتھیار ہے، امام احمد فرماتے ہیں کہ دشمن کی سر زمین میں اس کی ضرورت پڑ سکتی ہے، یہ دیکھتے ہیں کہ جب آدمی بن یا کوئی ”رتیبہ کما“ پڑتا ہے تو گھر اس کے ناخن نہ ہوں تو وہ اسے کھول نہیں سکتا؟ اور وہ فرماتے ہیں کہ حکم بن عمرو سے روایت ہے: ”أمرنا رسول الله ﷺ ألا نحصى الاظفار فی الجهاد، فإن القوة فی الاظفار“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ جہاد میں ہم ناخن کو زیادہ چھوڑ نہ کریں، اس لئے کہ طاقت ناخن میں ہوتی ہے)۔

حج میں ناخن کا کاٹنا اور اس میں جو کچھ واجب ہوتا ہے: ۴- جو شخص احرام کا ارادہ رکھتا ہو اس کے لئے ناخن کاٹنا مستحب ہے۔

(۱) حدیث: ”وقت لہم...“ اور ایک اور روایت جو حضرت انسؓ سے مروی ہے اس میں یوں ہے ”وقت لنا...“ کی روایت مسلم (۲۲۲/۱) طبع المکتبۃ نے کی ہے۔

(۲) انصی ۳۵۳/۸ طبع اسود بن ابی طالب بن ۶۰/۵، حدیث: ”انہ“ رسول اللہ ﷺ ألا نحصى الاظفار فی الجهاد، فإن القوة فی الاظفار“ (رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم جہاد میں ناخن بڑھائیں،

ماخن سے ذبح کرنا:

۷۔ شافعیہ: ”حسابہ کا مذہب“ مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ ماخن وروانت سے ذبح کرنا مطلقاً حرام ہے، ہر انہوں نے فرمایا کہ ان چیزوں سے ذبح کیا گیا جانور مردہ ہے اس کا کھانا جائز نہیں، اس لئے کہ وہ قتل کرنے والا ہے، ذبح کرنے والا نہیں ہے۔ اور اس لئے بھی کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”ما اہلہ الدم و ذکر اسمہ اللہ فکل، لیس الظفر والس“ (۱) (جو مٹی خوب بیاے ہر جس پر اللہ کا نام لیا جائے اسے کھا بیش طیکہ و ماخن وروانت نہ ہو)۔

۸۔ حنفیہ نے اسی طرح ایک قول فی رد سے مالکیہ نے ان سے اتفاق کیا ہے، نہ ہا مخن اور وروانت جسم سے نکلے ہوں، اکھڑے ہوئے نہ ہوں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا قول ہے کہ: ”اہلہ الدم“ (۲) (خون اچھی طرح بیاے)، اور شافعیہ نے جس روایت سے استدلال کیا ہے اسے نہ اکھڑے ہوئے وروانت اور ماخن پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ جب شہ کے لوگ بہادری ظاہر کرنے کے لئے ایسا کرتے تھے، وہ مری وچہ یہ ہے کہ (جسم سے کچھ ہونے کے بعد وہ دونوں اکھڑے ہوتے ہیں، اس لئے ان سے مقصد حاصل ہو جائے گا جو خون کا کھانا ہے تو وہ چتر اور لوہے کی طرح ہو گئے، بحالیف ان کے جو کھڑے ہوئے نہ ہوں، اس لئے کہ وہ باء سے قتل کرتے ہیں، لہذا وہ

(۱) حدیث: ”ما اہلہ الدم و ذکر اسم اللہ فکل، لیس الظفر والس“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ص ۳۳۷ طبع استغبر) نے کی ہے۔
(۲) حدیث: ”اہلہ الدم“ کی روایت سنائی (۷/۳۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) اور ابوداؤد (۳/۲۵۰ طبع عزت حمید دہلی) نے اسی معنی میں کی ہے، جامع الاصول کے محقق عبد القادر مہاروی نے کہا کہ اس حدیث کا مدعا کہ بنی ہاشم پر ہے جو مری بن قنری سے روایت کرتے ہیں و مری بن قنری کو ابن حبان کے علاوہ کسی نے نقل نہیں کیا ہے وہی نے کہا کہ وہ غیر معروف ہیں تاکہ ان سے روایت کرنے میں مفرد ہیں (جامع الاصول تحقیق عبد القادر مہاروی ص ۳۳۷ تا ۳۴۰ فتح کردہ مکتبۃ المکتبۃ المکی)۔

چوٹ لہا کر مرنے والے جانور کے معنی میں ہو جائے گا۔

۸۔ مالکیہ کی ایک رائے کے مطابق ماخن اور وروانت سے ذبح کرنا

مطلقاً جائز ہے خواہ وہ جسم سے نکلے ہوں یا جلد ہوں۔ (۱)

ماخن کے پالش کا حکم:

۸۔ حدیث سے طہارت حاصل کرنے کے لئے حدیث ہنر میں تمام اعضاء و عضو پر اور حدیث اکبر میں پورے جسم پر پانی پہنچانا واجب ہے، اور جو چیز ان اعضاء تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو اس کو دور کرنا بھی ضروری ہے اور انہیں میں سے ماخن بھی ہے، اس لئے اگر (بغیر کسی عذر کے) پالش وغیرہ جیسی چیز ماخن تک پانی کے پہنچنے سے مانع ہو تو غصہ اور اسی طرح غسل صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت علیؓ نے نبی ﷺ سے نقل کیا ہے کہ: ”من قوک موضع شعرة من جنابة لم یصبہا الماء، فعل به من النار کذا وکذا“ (۲) (جو شخص

(۱) تمبین الحقائق ۲۹۱/۵ طبع دار المعرف، ابن طاہرین ۸۷۵، اشع ۵۳۸ طبع المباحث، شرح النجیح، جامع البیہرۃ ۲۹۰/۳، الصلوی علی المشرع المفسر ۲/۸۷ طبع دار المعرف۔
(۲) ابن طاہرین ۱۰۳ طبع بلاق، اشع ۱۲۲، ۱۲۳، المجموع ۳۸۷، ۳۲۶، کشاف القناع ۱۳۷ طبع انصار الدین، الجمل ۱۳۹۹ طبع رزاقیہ، المراتب، جامع المدنی ۹۰ طبع دار الفکر، حدیث: ”من قوک موضع شعرة من جنابة لم یصبہا الماء فعل به من النار کذا وکذا“ (جس نے جنابت والے جسم میں ایک بال کے برہ بھی جگہ سوکھی چھوڑ دی جہاں پانی نہیں پہنچا تو اسے آگ میں ایسا ایسا کیا جائے گا) کی روایت ابن ماجہ (۱۹۶/۱ طبع المصنف) اور ابوداؤد (عون المعبود ۱۰۳ طبع الہند) نے کی ہے، سنن ابی داؤد کی اسناد میں عطاء بن ہشام ہیں جنہیں ابوداؤد نے نقل کیا ہے اور یحییٰ بن یحییٰ نے کہا کہ اس کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جائے گا، ان کے علاوہ دیگر حضرات نے بھی ان کے بارے میں کلام کیا ہے آخری عمر میں ان کی حالت بدلتی تھی۔ امام احمد بن حنبل سے نقل ہے کہ جس نے ان سے شروع و دور میں سنا تو وہ صحیح ہے اور جس سے آخر و دور میں

جنابت کے ایک بال کی جگہ کو پانی پہنچائے بغیر چھوڑ دے تو اس کے ساتھ آگ سے ایسا ایسا کیا جائے گا (یعنی دھماکا جائے گا)۔

”وعن عمر رضی اللہ عنہ ان رجلاً توصاً فترک موضع ظفر علی قدمیہ، فابصرہ النبی ﷺ فقال: ارجع فاحسن وضوءک“ (حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے وضو کیا اور اپنے دو ہوں میں ناخن کی جگہ کو چھوڑ دیا تو نبی ﷺ نے سے دیکھ کر یہ تو فرمایا: وہ بارہا اور اچھی طرح وضو کر)۔ دیکھئے: مصباح ”وضوء“ ”شمس“۔

طہارت پر ناخن کے اندر جمع ہونے والے میل کچیل کا اثر:
۹- اگر ناخن کے درمیان میل ہو جو اس کے اندر داخل ہو تو اس میں پانی کے پہنچنے سے مائع ہو تو مالکیہ اور حنفیہ کا مذہب صحیح قول کی رو سے یہ ہے کہ وہ طہارت سے مائع نہیں ہے، اور اس کی علت انہوں نے ضرورت بیان کی ہے، اور یہ کہ اگر اس کا دھونا واجب ہوتا تو ہی ﷺ اسے ضرور بیان فرمادیتے۔ ”وقد عاب النبی ﷺ کوہم یدخلون علیہ قلحاً ورفع احدہم ہیں اصلہ وظفرہ“ (۱) (اور انہوں نے اپنے پاس ان کے اس حال

= سنا تو وہ کچھ بھی نہیں ہے۔

(۱) حدیث ”مجمع فاحس وضوءک“ کی روایت مسلم (۲۱۵/۱) طبع مجلس اے کی ہے۔

(۲) قلح کا معنی دائیوں کی زدوں کی ہے (المصباح المہر) حدیث ”وقد عاب النبی ﷺ کوہم یدخلون علیہ قلحاً ورفع احدہم ہیں اصلہ وظفرہ“ کی روایت بخاری نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مرفوعاً درج ذیل لفظ کے ساتھ کی ہے ”مالی لا یلہم ورفع احدکم ہیں اصلہ وظفرہ“، یعنی نے کہا کہ اس میں شاکہ بن زید جبرہ بن حبان نے کہا کہ اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے (کشف الاستار ۱۳۹/۱ طبع مؤسسۃ المرسلین جمع طرہ ۲۳۸)۔

میں داخل ہونے کو محبوب تر اور پاک ان کے وابت زرد ہوں اور اس کے ناخن کا میل ان کے پورے ”ناخن کے درمیان ہو“، یعنی اس کے ناخن کا میل ان کے ناخن کے اندر تھا اور آپ تک اس کی بدبو پہنچ رہی تھی تو آپ ﷺ نے اس کی بدبو کو اس کے سے محبوب تر دیا لیکن ان کی طہارت کو باطل تر نہیں دیا۔ اگر یہ چیز طہارت کو باطل کرنے والی ہوتی تو یہ زیادہ ہم تھی اس سے اس کا یہ زیادہ ضروری تھا۔

”دھونا بل فرماتے ہیں، ایک رے خفیہ کی بھی یہی ہے، اور شافعیہ کے مذہب سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ طہارت اس وقت تک صحیح نہ ہوگی جب تک کہ ناخن کے اندر کے میل کو دور نہ کر دے، اس لئے کہ دھونا کا ایک حصہ ہے جو ایک چیز سے چھپ رہا ہے جو اس کی غائت (اور اس کے منہ) سے نہیں ہے، مگر وہ اس حصہ تک پانی کے پہنچنے سے مائع ہے حالانکہ اس تک پانی کا پہنچنا ممکن ہے (۱)۔

ناخن پر جنابت:

۱۰- اگر کوئی شخص ماہانہ طور پر کسی کے ناخن پر جنابت کرے اور ناخن اکٹار دے اور دوسرا ناخن نکل آئے، تو مالکیہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں اور شافعیہ کی بھی ایک رائے یہی ہے کہ اس میں تکلیف کا اتنا اثر ہے، مگر وہ یہ ہے کہ (ناخن کے اکٹارنے سے لے کر) اس کے شفیہ ہونے تک ڈکھ کی اہمیت اور وہ ایک قیمت میں جو کچھ شرف ہو ہے اس خفیہ کے بارے میں ایک عامل آدمی جو فیصلہ کرے۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں ”اور شافعیہ کی بھی دوسری رائے یہی ہے

(۱) انہی ۱۲۳/۱ ابن ماجہ بن ۱۰۴، ابو داؤد ۱۰۵۱، ص ۱۹۹، (۲) السنن ۱۸۸، المجموع الموعود ۱۸۸۔

کہ اس میں کچھ نہیں ہے، بین نر اس کی جگہ پر دھرمنا من نہ آئے تو اس میں تاویہ ہے اور اس کی مقدمہ پانچ سو ہے۔
 ورنہ بعد فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ماحن پر جنایت کرے اور وہ ماحن دوبارہ نہ اٹھے، یا اٹھے لیکن وہ کالا ہو تو اس میں انگلی کی دیت کا پانچ سو حصہ ہے، حضرت ابن عباس سے یہی منقول ہے، اور اس ماحن میں جو دوبارہ تو نکلا لیکن چھوٹا نکلا یا بدلی ہوئی حالت میں نکلا یا سفید نکلا پھر کسی سبب سے کالا ہو گیا تو اس میں ایک عادل آدمی فیصلہ کرے گا۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ جان بوجھ کر زیادتی نہ ہو، اگر جان بوجھ کر ہو تو اس میں قصاص ہے (۱) دیکھئے: ”تسلسلہ“ ”ارش“۔

ماخن کے ذریعہ زیادتی کرنا:

۱۱۔ قتل کا ارادہ چونکہ ایک مخفی چیز ہے، اس لئے فقہاء اس آگے کو دیکھتے ہیں جو قتل میں استعمال کیا گیا ہے، تو امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ قتل عمد میں قصاص صرف اس صورت میں ہے جبکہ ہتھیار سے ہو یا ہتھیار کے قائم مقام مثلاً دھاردار کڑی یا دھاردار بڑا پتھر وغیرہ سے ہو، اور صہور ثقب، کا مذہب بن میں امام ابو یوسف اور امام محمد بھی ہیں، یہ ہے کہ عمد قتل کرے، الا کہ وہ ہے جس سے عام طور پر قتل واقع ہو جائے، مثلاً پتھر، بڑی کڑی، اور وہ چیز جو قتل کرے۔ اس سلسلہ میں ان ثقب، کے رمیہ ان ضابطوں میں بن کا اس سلسلہ میں غنہ کیا گیا ہے قدرے تفصیل، اختلاف ہے، اس کے لئے (جنایت اور قصاص کے مسائل) کی طرف رجوع کیا جائے، اس

بنیاء پر اگر وہ ماحن جو جسم سے متصل ہے یا جد ہے نر سے قتل اور جنایت کے لئے تیار کیا گیا ہو تو وہ چیزوں میں شامل ہے جن سے عام طور پر موت واقع ہو جائی رتی ہے، اور اس سے حضرت کے نزدیک قتل عمد ثابت ہوگا، اختلاف امام ابوحنیفہ کے بین نر و قتل کے لئے تیار نہ کیا گیا ہو اور اس سے قصد امارت و شبہ عمد ہے جس میں قصاص نہیں ہے بلکہ اس میں دیت ملحوظ ہوگی (۱)۔

ماخن کی طہارت اور اس کی نجاست:

۱۲۔ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ انسان کا ماحن پاک ہے خواہ وہ مرد ہو یا مردہ، اور خواہ ماحن اس کے جسم سے متصل ہو یا علیحدہ، اور ایک مرجوح قول کی رو سے حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ آدمی کے تر، ماپاک ہیں، بعض حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کافر موت کی وجہ سے ماپاک ہو جاتا ہے نہ کہ مسلمان، اور ان کے نزدیک یہ اختلاف نبی ﷺ کے علاوہ لوگوں کے بارے میں ہے، لیکن ان کا صحیح قول وہ ہے جو جمہور کے موافق ہے۔

اور جانور اگر نجس الحین (ذات کے لحاظ سے ماپاک) ہے مثلاً خنزیر، تو اس کا ماحن ماپاک ہے، اور اگر وہ ایسا جانور ہے جس کا عین پاک ہے تو اس کی زندگی میں اس کے جسم سے متصل ماحن بھی پاک ہے، اور اگر اسے دغ کر دیا جائے تو بھی وہ پاک ہے، اور اگر وہ مر جائے تو اس کے مرار کی طرح اس کا ماحن بھی ماپاک ہے، اسی طرح اگر ماحن اس کی رمد کی میں جد ہو جائے تو وہ بھی ماپاک ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ما أبیس من حی فہو

(۱) ابن ماجہ بن ۵۳۰۵ طبع بروق، اسی ۷۳۷ طبع السیوطی، حاشیہ المدسوقی ۲۳۳، ۲۳۵، المحتاج مع حاشیہ ۲۳۶، حاشیہ البیہ کی ۱۰۲۴۱۰۲۱۰۲۱۰ طبع مکتبہ الکلیات قادیان۔

(۲) ابن ماجہ بن ۵۳۵۳، ۵۳۷۱ مطالب ولی اسی ۱۱۶/۶ طبع المکتب لوسلای، المدسوقی ۲۷۷ طبع دار الفکر، قادیان وغیرہ ۳۶۸ طبع عینی، حاشیہ، حاشیہ لوسلای ۲۶۹۔

اظہار ۱-۲

میت (۱) وہ مضمون جو کسی زندہ سے جدا کر لیا جائے وہ مردہ (کے علم میں) ہے۔

وہ حیثیت کا مذہب یہ ہے کہ ختمیر کے مٹا ہوا، مٹا جا خورہں کا نام نہ ملحق پاک ہے، خود وہ دھال کا ہوا حرام کا اور خواہ زندہ کا ہوا مردہ کا، اس لئے کہ اس میں زندگی نہیں ہوتی ہے، اور موت کی وجہ سے صرف وہی چیز پاک ہوتی ہے جس میں زندگی ہو نہ کہ جس میں زندگی نہ ہو (۲)۔

اظہار

تعریف:

۱- اظہار کا معنی لغت میں بیان کرنا اور خفا کے بعد ظاہر کرنا ہے، قطع نظر اس سے کہ ظاہر کرنے والے تصرف کا کسی کو علم ہو یا نہ ہو۔ اور فقہاء بھی اس لفظ کو مذکورہ بالا معنی ہی میں استعمال کرتے ہیں (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- انشاء:

۲- سبب اظہار کا معنی خفاء کے بعد ظاہر کرنے کے معنی میں ہو تو انشاء بہت سے مقامات پر موقع پر مشابہت ظہار کا نام ہوتا ہے (۲)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أَلَا أَدْلِكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ نَجَسٌ؟" (۳) (کیا میں تمہیں کسی چیز نہ بتاؤں کہ اگر تم اس پر عمل کرو تو تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو؟ آپس میں سلام کو خوب پھیلاؤ)، یعنی ایک دوسرے کو کثرت سے سلام کرو، تو انشاء اظہار سے خاص ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، المفردات فی غریب القرآن للراغب "مستنبطی دارالظہار"۔

(۲) الفروق فی اللغة لأبی ہلال اسکری ص ۲۸۰۔

(۳) حدیث "أَلَا أَدْلِكُمْ" کی روایت مسلم (۱/۳۳۷ طبع مبنی علی) کے کی ہے۔

(۱) حدیث "أَلَا أَدْلِكُمْ" کی تخریج اس معنی کے ساتھ اظہار کی بحث (فقہ حنفی ص ۷۷) میں گذر چکی۔

(۲) رد المحتار مع الدر المختار ۲۰۳ طبع مصطفیٰ النجفی، حاشیہ الدرر مع الشرح المکبیر ۱/۳۵۱، النجفی ۲/۳۷۷، الوصاف ۲/۲۳۲-۲۳۳، ۳۳۷، المروض ۱/۱۵۱، مفتی الحاج ۸۰-۸۱۔

اظہار ۳-۶

ب- جہر:

۳- جہر کا معنی اظہار میں مباہلہ کرنا ہے اور اس کو عام کرنا ہے۔ یا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اگر تم کسی معاملہ کو ایک دو آدمی کے سامنے کہلو گے تو کہو گے: "اظہر قہ لہما" (میں نے اس کو ان دونوں کے سامنے ظاہر کر دیا)، اور "جہوت بہ" (میں نے اس معاملہ کا کھل کر اظہار کیا) صرف اس صورت میں کہو گے جبکہ تم ایک بڑی جماعت کے سامنے اس کا اظہار کرو^(۱)، اسی بنا پر علماء فرماتے ہیں: "الجمهور بالمدعویۃ" (کھلم کھلا دعوت دینا) اور اس سے ان کا مقصد جماعت کے سامنے اس کا اعلان کرنا ہوتا ہے، تو جہر اظہار سے خاص ہے، اس نے کہ جہر اظہار میں مباہلہ کرنے کا نام ہے۔

دو اظہار کی قسمیں کرتے ہیں:

قسم اول: اظہار طلقی: یہ اس وقت ہوتا ہے جب نوبت ساکن یا تہیں کے بعد رت، یل حروف میں سے کوئی حرف آئے (ح، ح، ح، ح، ح)۔

قسم دوم: اظہار شکوی: یہ اس وقت ہوتا ہے جب میم ساکن کے بعد (میم اور واو) کے علاوہ حروف تہجی میں سے کوئی حرف آئے، اور حرف تہجی میں اصل اظہار ہے، لیکن بعض حروف (خاص طور پر نون اور میم) میں کبھی انعام ہو جاتا ہے۔ اسی بنا پر اظہار و انعام کے اعتبار سے اس کے احکام کو بیان کرنے کا اہتمام کیا ہے، جس کی تفصیل علم تجوید میں ہے۔

ج- عادت:

۴- عادت، اسرار (پوشیدہ رکھے) کی ضد ہے اور وہ اظہار میں مباہلہ کرنا ہے، اسی بنا پر فقہاء فرماتے ہیں کہ نکاح کا اعلان کرنا محبت ہے، مقبہ، عادت نکاح کہتے ہیں اظہار نکاح نہیں کہتے، اس لئے کہ نکاح کا اظہار اس پر کوہ ہٹانے سے ہو جاتا ہے، اور اعلان نکاح جماعت کو اس کی خبر دینے سے ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار:

۶- جب اللہ تعالیٰ کسی آدمی پر کوئی انعام فرمائے تو مناسب یہ ہے کہ اس پر اس کا اثر ظاہر ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ النبی میں فرمایا: "وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ"^(۱) (اور اپنے رب کے انعامات کا تذکرہ کرتے رہا سمجھے)، اور اس لئے کہ ناسی نے مالک بن اصفہ شہمی سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: دخلت علی رسول اللہ ﷺ فرأني سبي الهيئة، فقال النبي ﷺ: هل لك من شيء؟ قال: نعم من كل المال فدا ناسي الله، فقال: إذا كان لك مال فليج عليك"^(۲) (میں رسول اللہ ﷺ کے پاس گیا

شرعی حکم:

ظہر کا حکم اس کے موقع کے اعتبار سے الگ الگ ہوتا ہے جس کی تفصیل رت، یل میں ہے:

عہ، تجوید کے نزدیک اظہار:

۵- عہ، تجوید بولفظ ظہر بولتے ہیں تو اس سے ان کی مراد یہ ہوتی ہے کہ حرف کو اس کے مخارج سے غنہ اور انعام کے بغیر نکالا جائے، اور

(۱) شرونی ص ۲۸۰۔

(۱) سورہ نجا ۱۱۔

(۲) دیکھیے بغیر قرطبی اور غیر انہیں، آیت "وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ" کے دلیل میں، مالک بن اصفہ شہمی کی حدیث، وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے اور الفاظ انہیں کے ہیں اور زمرہ کی حدیث ہے، ہر کہ یہ حدیث صحیح ہے (سنن ابی داؤد ۱۹۶۸، طبع المکتبۃ المصریہ، بیروت، تحت الاحوال ۱۳۳، ۳۵، تاریخ کردہ المکتبۃ المستقر)۔

اظہار ۷-۸

تو آپ نے مجھے بری عزت میں دیکھا تو نبی ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے پاس کچھ ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ میں ہر قسم کا مال اللہ نے مجھے دے رکھا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب تمہارے پاس مال ہو تو اس کا اثر تجھ پر نظر آتا چاہئے، اور نبی نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اِنَّ اللہَ جَمِیلٌ یَّحِبُّ الْجَمَالَ، وَیَحِبُّ اَنْ یُّرَى اَثَرُ نِعْمَتِهِ عَلٰی عَبْدِهِ“ (۱) (بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، اور اسے پسند ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر نظر آئے)۔

آدمی کا اپنے حقیقی عقیدہ کے خلاف اظہار کرنا:

۷۔ اصول ایمان مثلاً اللہ پر اس کے فرشتوں پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر، قیامت کے دن پر، تقدیر پر ایمان کے بارے میں انسان کے دل میں جو باتیں پوشیدہ ہوں اس کے خلاف عقیدے کا اظہار و حال سے خالی نہیں دیا تو وہ ان باتوں پر ایمان کا اظہار کرے اور کفر کو چھپائے رکھے، ایمان کے کفر کا اظہار کرے اور ایمان کو چھپائے رکھے۔

۸۔ پس اگر ان امور پر ایمان کا اظہار کرے، کفر کو پوشیدہ رکھے تو یہ نفاق ہے جو منافق کو، نخی طور پر جہنمی بنائے گا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اِنَّ حَذَّاءِکَ الْمَافِقُوْنَ فَالَوْ اَشْهَدَ اَنْکَ نَرْسُوْهُ اِلَیْہِ، وَاللّٰہُ یَعْلَمُ اَنْکَ نَرْسُوْہُ وَاللّٰہُ یَشْہَدُ اَنَّ الْمَافِقِیْنَ لَکَاذِبُوْنَ“ (۲) (جب آپ ﷺ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم کو ایسی چیزیں ہیں کہ آپ بیشک اللہ کے رسول ہیں، اور یہ تو اللہ کو معصوم ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، اور

اللہ تعالیٰ وہی دیتا ہے کہ یہ منافقین جھوٹے ہیں)۔ اس کی تفسیل اللہ تعالیٰ ”ذائق“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

ب۔ لیکن اگر اس اصول کے بارے میں کفر کا اظہار کرے، اور ایمان کو دل میں پوشیدہ رکھے تو یہ دو حالتوں سے خالی نہیں ہے: پہلی حالت: جس چیز کا اس نے اظہار کیا ہے وہی تو یہ ضابطہ و رغبت ہے۔ تو اس پر اس کے ظاہر حال کے خلاف سے حکم لگایا جائے گا اس لئے کہ فتنی احکام ظاہر پر جاری ہوتے ہیں۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ حالت گمراہی میں اس نے کفر کا اظہار کیا بعد اس کا قلب ایمان پر مہمسن ہے، یہی صورت میں ایمان کے احکام اس پر حسب سابق باقی رہیں گے (۱) جیسا کہ فقہائے اہل سنت کی تفسیل ”رأۃ“ اور ”اکراہ“ کی بحث کے ذیل میں ذکر کی ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”مَنْ کَفَرَ بِاللّٰہِ مِنْۢ بَعْدِ اِیْمَانِهٖ اِلَّا مِنْۢ اُکْرَہٗ وَقُلُوْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِیْمَانِ وَلٰکِنْ مِنْۢ شَرَحٍ بِالْکُفْرِ صَدُوْرًا لِّعِیْہِمۡ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰہِ، وَلَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ“ (۲) (جو شخص ایمان لانے کے بعد اللہ کے ساتھ کفر کرے مگر جس شخص پر زبردستی کی جائے بشرطیکہ اس کا قلب ایمان پر مہمسن ہو، یمن مان جو جی کھوں نہ کفر کرے تو ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہوگا، ان کو بری سزا دیں گی)۔

مائدین کا اپنے مقصد کے خلاف اظہار کرنا:

۸۔ اگر مائدین مال کے سلسلہ میں کسی عقد کا اظہار کریں حالانکہ ان کا ارادہ کچھ اور ہو، یا کسی جمع کا کوئی شمن ظاہر کریں حالانکہ ان کا ارادہ اس

(۱) حدیث: ”اِنَّ اللہَ جَمِیلٌ...“ دیکھئے التیسرے جلد شرح جامع المنیر للفتاویٰ ص ۵۰، اور یہاں لکھا کہ حدیث صحیفہ ہے اس لئے کہ سلی اصولی صحیفہ ہیں لیکن ابوہریرہؓ کے نزدیک اس کے ساتھ ہیں۔

(۲) سورہ منافقین ۱۔

(۱) تفسیر القرطبی ۱۰/۱۸۳ طبع دارالکتب المصریہ مصر ۱۳۵۸ھ طبع ۲۰۴۰م
المنان طبع ہندوستان ۲۹۹۷ھ طبع بولاق۔
(۲) سورہ نحل ۱۰۶۔

شمن کا نہ ہو، یا کوئی ایک دوسرے کے لئے کسی حق کا قہر کرے حالانکہ مخفی طور پر وہ اس ظاہر کی قہر کے باطل ہونے پر متفق ہوں، تو بعض فقہاء مثلاً: صاحب الامام ابو یوسف اور امام محمد بن الحسن فرماتے ہیں کہ ظاہر باطل ہے، اور بعض دوسرے فقہاء مثلاً امام ابو حنیفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ظاہر صحیح ہے، اور فقہاء نے اسے کتاب المہیوت میں ”بیع الخلفہ“ (زبردستی کی جانے والی بیع) پر حکام کرتے ہوئے تفصیل سے بیان کیا ہے^(۱)، اور معاصر فقہاء نے اس ظاہر کی مقصد امام مقصد صوری رکھا ہے۔

حمید کے ذریعہ شارع کے قصد کے خلاف (کسی تصرف) کا اظہار:

۹- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر ایسا تصرف جس کا مقصد دوسرے کے حق کو باطل کرنا یا اس میں شبہ پیدا کرنا یا باطل کو مزین کرنا ہونا جائز ہے، خواہ اس کا ظاہر جیسا بھی ہو^(۲)۔

اور اس کے علاوہ وہ ظاہر کی تصرفات جس کا مقصد شارع کے مقصد کے خلاف ہوں گے جواز میں اختلاف ہے، بعض فقہاء اسے حال سمجھتے ہیں اور دوسرے حضرات اسے حرام قرار دیتے ہیں^(۳)۔ اس کی تفصیل ہمیں حمید کے زیر ایک کتاب الفکر، لاباحہ میں ملے گی، اور فقہاء، کے زیر ایک مختلف بحثوں کے، اور ان، انشاء اللہ اس کی تفصیل ”ذیل“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

(۱) ابن کثیر، قدس سرہ ۲۱۳ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۱۳۳۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۹۰۔

(۳) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مکتب النور، بیروت، محمد بن الحسن، ابنی ۵۳ اور اس کے بعد کے صفحات، اقلیہ بیروت ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲۔

جن چیزوں میں اظہار شروع ہے:

۱۰- ان قبیل سے کوہ پر تہج کے سبب کو ظاہر کرنا ہے، اس سے کہ تہج ان صورت میں قبول کی جاتی ہے جبکہ اس کی وضاحت کر دی گئی ہو (مسم نہ ہو)^(۱)، اور یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہے^(۲)، جیسا کہ فقہاء نے کتاب التعمار میں اس کو یاد کیا ہے۔

اور ان قبیل سے حد، تکم کرنے کو ظاہر کرنا ہے، تاکہ زہد متحقق ہو، واللہ تعالیٰ کے اس قول پر عمل ہو: ”وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمَوْمِنِينَ“^(۳) (اور ان دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے)۔

اور ان قبیل سے استثناء، قہر اور تعلیقات کو ظاہر کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے کتاب الاقراء اور کتاب لایا میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اور ان قبیل سے طلب شہد کو اس پر کوہنا کو ظاہر کرنا، اسی طرح محتجین جن میں کوہنا ضروری ہے، دیکھئے ”اشباہ“۔

اور ان قبیل سے یہ ہے کہ اگر کسی خاص شخص پر حجر کا حکم کیا گیا ہو تو اس کا اظہار کیا جائے تاکہ لوگ اس کے ساتھ معاملہ کرنے سے پرہیز کریں، جیسا کہ فقہاء نے کتاب التعمار اور کتاب الحجر میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اور ان قبیل سے فقہاء مؤمنین کا استفتاء ظاہر کرنا ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کے ہدف میں فرمایا: ”يَحْسِبُهُمُ انْجَاهًا اَعْيَاءٌ مِنَ الضَّعْفِ“^(۴) (ما، قہ ان کو تو مگر خیر سمجھتا ہے ان کے سوال سے بچنے کے سبب سے)۔

(۱) اس کا مطالب ۱۵۴۵، مسلم، بیروت ۲/۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) جبکہ شاذ میں لکھا جاتا ہے کہ اظہار کیا جائے جس سے کسی شہادت نہ کر دی جائے۔

(۳) سورہ نور ۶۱۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۷۳۔

اظہار ۱۱-۱۲

میں سے کسی چیز کا اظہار جاری نہیں^(۱) جیسے کہ فقہاء نے کتاب اجر یہ میں اس کا ذکر کیا ہے، «ورن مور کا پوشیدہ رکنا» جب ہے مثلاً زوجین کے درمیان اور اہل تعلقات، اس کا اظہار جاری نہیں، جیسے کہ فقہاء نے باب العاشرۃ میں اس کا ذکر کیا ہے، «ور جو عورت عدت گزار رہی ہے جب تک وعدت میں ہے اس کے سامنے پیغام نکاح کا اظہار جاری نہیں، جیسا کہ فقہاء نے باب حدۃ میں اس کا ذکر کیا ہے۔»

اور صدقہ کرنے والا اگر ان لوگوں میں سے ہے جن کی اقتداء کی جاتی ہے یا صدقہ کے ظہر کرنے میں صدقہ وغیرہ جیسے عمل ثیر پر دھروں کی ہمت افزائی کرنا ہو تو اس کے لئے صدقہ کا ظہر کرنا مشروٹ ہے، جیسا کہ فقہاء نے اس باب کتاب الصدقات میں کیا ہے، «ور جیسا کہ یہ شرعی آداب کی کتابوں میں مذکور ہے۔»

اور اہل قبیل سے ہشتوب عیدوں، ختن، ٹائیوں اور بچے کی ولادت کے موقع پر خوشی و مسرت کا اظہار ہے، «ور مسلمان اور بنیوں کی»، قات کے وقت خوشی کا اظہار کرنا ہے، «ور رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت کے وقت وہب کا اظہار کرنا ہے جیسا کہ شرعی آداب کی کتابوں میں اس کا ذکر ہے، «ور مستقاء کی نماز کے لئے نکتے وقت کمتری و عادی کی کا ظہر کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے صلاة الاستسقاء میں اس کا ذکر کیا ہے، «ور مجاہدانہ ثمن کے مقابلے میں اپنی قوت اور طاقت کا ظہر کرنا ہے، مثلاً، «صفوف کے درمیان اس کا آرا پر چلنا وغیرہ ہے جیسا کہ فقہاء کی کتابوں کے ابواب، بابا، وغیرہ میں اس کا بیان ہے۔»

۱۰ مورچین کا ظہر جاری ہے:

۱۱- اسی میں سے میت پر بخیر آوار کے رنر اور ارمیت شہ نہ ہو تو تین دنوں تک سوگ منا کر غم کا اظہار کرنا ہے، اور اگر میت شوہر ہو تو بیوی پر سوگ منانا واجب ہے، جیسا کہ پہلے گذرا۔

۱۲ مورچین کا ظہر جاری نہیں:

۱۲- اسی میں سے تمام منکرات کا اظہار ہے^(۱)، اور جسم کے کامل متر حصے کا ظہار ہے، اور ذمیوں کے لئے اپنے صلیب، ناقوس اور شاپ

(۱) اہل بی ۳۲۴ ۳۲۶ ۳۲۷

(۱) جیہ عظم الدین ۳۲۴ ۳۲۵

ب- قضا:

۳- مامور بدی: نیکی کے لئے یا تو وقت مقرر ہوتا ہے جیسے نماز اور حج وغیرہ، یا اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں ہوتا، تو تناسل ہے مامور بد کو اس کے مقررہ وقت کے گزر جانے کے بعد انجام دینے کا^(۱) اور عادیہ نام ہے مامور بد کو اگر اس کے لئے وقت مقرر ہو تو اس کے وقت میں وہ مورد کرنے کا، اگر گھر اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہ ہو تو کسی وقت میں وہ مورد کرنے کا۔

ج- ستمناف (نئے سرے سے کرنا):

۴- ستمناف کا استعمال صرف اس صورت میں ہوتا ہے جب عمل یا تصرف کو شروع سے لوٹا جائے مثلاً نئے سرے سے وضو کرنا^(۲) اور عادیہ کا ستمناف صرف کو اس کے شروع سے لوٹنے یا اس کے اثناء میں سے کسی جزاء کے لوٹنے کے لئے ہوتا ہے، مثلاً اعضاء وضو میں سے کسی عضو کو دوبارہ وضو۔

شرعی حکم:

۵- عادیہ تو پختہ فعل میں کسی غلطی کی وجہ سے ہوتا ہے یا اس میں کسی فعل کے جبر ہوتا ہے۔

۱- تو اگر پختہ فعل میں کسی غلطی کی بنا پر ہو تو اس کا حکم اس غلطی کے اعتبار سے لگ لگ ہوتا ہے، پس اگر وہ غلط تصرف کو قاسد کرے، لا ہو، وہ تصرف واجب ہو تو اس تصرف کا عادیہ واجب ہوگا، مثلاً کسی شخص سے وضو کر کے نہار پڑا جلی، پھر معلوم ہوا کہ پانی ناپاک تھا تو وہ وضو، نماز، زکوٰۃ کو لوٹے گا^(۳)۔

(۱) مجموعہ صلی الخرج ۱۶۶، ابن ماجہ ۵۸۵، ۵۸۷، طبع مول یزاق۔

(۲) مجموعہ ص ۳۸۸۔

(۳) نفس مع الشرح الکبیر ۲۸۸، طبع مطبعہ اسلامیہ۔

لیکن اگر وہ تصرف واجب نہ ہو، وہ فعل بد نکلیہ اس کے منعقد ہونے سے مانع ہو مثلاً منعقد ہونے کے شرط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو دوبارہ اس کے کرنے کو عادیہ نہیں کہ جائے گا اس سے کثرتی اعتبار سے اس کا جو بھی نہیں ہو۔

۲- اگر فعل واجب نہ ہو، اس کا شروع کرنا صحیح ہو پھر اس میں ایسا غلط پیدا ہو یا جس نے اسے فاسد کر دیا تو اس کے عادیہ کے واجب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ اس کا اس بات میں اختلاف ہے کہ کسی عمل کے شروع کرنے سے وہ لازم ہو جاتا ہے یا نہیں، جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ شروع کرنے سے عمل لازم ہو جاتا ہے (مثلاً حنفیہ، مالکیہ) تو انہوں نے اعادہ کو واجب قرار دیا ہے، اور جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ شروع کرنے سے عمل لازم نہیں ہوتا (جیسے کہ شافعیہ اور حنابلہ) تو اس نے اعادہ کو لازم قرار دیا ہے، مثلاً ایک شخص نے نہار شروع کی چہرہ دھو کر، یا پاؤں روڑہ شروع کیا پھر کسی مذر کی وجہ سے یہ جبر کی مذر کے روبرو توڑ دیا تو حنفیہ اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ وہ اس کا عادیہ کرے گا، اور شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اس پر عادیہ نہیں ہے۔

اور ان میں سے جن حضرات نے اعادہ کو مستحب کہا ہے انہوں نے علماء کے اختلاف سے نکلنے کے لئے اسے مستحب قرار دیا ہے^(۱)۔

۱- اور اگر غلط فعل کو قاسد کرنے والا نہ ہو، اور اس فعل سے نہایت تحریکی ہوتی ہو تو ایسی صورت میں تصرف کا عادیہ واجب ہوگا، اگر نہ نہایت تحریکی ہوتی ہو تو تصرف کا عادیہ مستحب ہوگا، پس جو شخص

(۱) تخریج الخرج علی الاصول ص ۳۸، طبع دوم، الاصابہ شیلی الخ ۶۶۰،

۳۵ تاریخ کردہ دار المعرفہ بیروت، اس کتاب شرح، ص ۱۵۱،

۳۰ تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ص ۲۵۶، تاریخ کردہ

دار المعرفہ

نماز کے اعادہ کی وجہ سے ان کا اعادہ نہیں کیا جائے گا (۱)۔

امداد کے اسباب:

امداد کے اسباب اربعہ ہیں:

الف۔ صحت کی شرائط کے مکمل نہ پائے جانے کی وجہ سے کسی عمل کا صحیح نہ ہونا:

۶۔ مثلاً کسی شخص نے وضو کیا اور وضو وضو میں سے کسی ایک سے نہ ہوگا۔ وضو چھوڑ دیا جس کا وضو واجب ہے (۲)۔

۷۔ جو وضو غلط ہو اور غسل میں نیت کو شرط قرار دیتے ہیں اس کے لئے ایک جس شخص نے بغیر نیت کے وضو یا غسل کر لیا (۳)۔

۸۔ جن لوگوں نے کچھ چیزیں ایسی کیں ہیں جن سے نیت سمجھ کر صلوٰۃ الخوف پڑھ لی، پھر پتہ چلا کہ وہ نیت میں ہیں (۴)۔

ب۔ عمل کے واقع ہونے میں شک کا ہونا:

۹۔ مثلاً کوئی شخص پانچوں نمازوں میں سے ایک نماز کو بھول گیا اور اسے یاد نہیں کہ وہ کون سی نماز ہے تو وہ احتیاطاً پانچوں نمازوں کو پڑھائے گا، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی ادائیگی میں شک واقع ہو گیا (۵)۔

وضو میں موالاة (پے در پے عمل کرنا) یا ترتیب کو چھوڑ دے تو جو فقہاء اس دونوں کو سنت قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اس کا اعادہ سنت ہے (۱)۔

ب۔ اگر نماز عادیہ وغیرہ کی صحت کے متعلق یہ حال سے خالی نہیں یا تو کسی مشرک یا سبب کی وجہ سے ہوگا یا غیر مشرک یا سبب کی وجہ سے۔ پس اگر کسی مشرک یا سبب کی وجہ سے ہو مثلاً شائبہ حاصل کرنا تو عادیہ مستحب ہوگا بشرطیکہ اس میں اعادہ مشرک یا سبب سے وضو کر کے اس سے عبادت کرے یا پھر کوئی نماز پڑھنا چاہتا ہے تو پھر عادیہ وضو کرنا (۲)۔ اور جماعت کے ساتھ اس نماز کا اعادہ اس نے کیا یا جدا تھا (۳)۔

۱۰۔ اسی طرح اگر کسی نے اپنے گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی اور پھر وہ تینوں مسجدوں (مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) میں سے کسی ایک مسجد میں گیا اور اس نے لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے پایہ تو اس سے ان کے ساتھ اس نماز کا اعادہ کرنا یا نہیں کرنا اس نے جماعت کے ساتھ نماز پڑھی، پھر اس تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد میں لوگوں کو جماعت سے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو ان کے ساتھ اس نماز کے عادیہ میں سے کسی ایک کے رہنا یا نہ رہنا (۴)۔

۱۱۔ اگر عادیہ کسی غیر مشرک یا سبب کی وجہ سے ہو تو ضرور ہوگا مثلاً ان کے لئے قیامت، کہ صلیہ اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے قیامت کے لئے ایک

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۷ طبع سوم بلاق، مرقی المفلح ص ۱۸۹ طبع ابن ماجہ ص ۱۸۹ طبع بلاق، ۳۱۸ ص ۱۸۹ طبع المصنف ص ۱۸۹، ۱۲۰ ص ۱۸۹ طبع فی سواہب الجلیل ص ۲۵۱ طبع کردہ دار الفکر۔

(۲) المجموع ص ۳۳۳ طبع ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم بلاق، مرقی المفلح ص ۲۶ طبع بلاق، ۳۱۸ ص ۱۸۹ طبع فی سواہب الجلیل ص ۲۵۱ طبع ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۱ طبع ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۱ طبع ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم۔

(۱) المجموع ص ۳۳۳ مرقی المفلح ص ۱۸۹ طبع ابن ماجہ ص ۱۸۹، ۱۲۰ ص ۱۸۹ طبع فی سواہب الجلیل ص ۲۵۱ طبع ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۱ طبع ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۱ طبع ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۱ طبع ابن ماجہ ص ۱۱۱ طبع سوم۔

ج۔ عمل کے واقع ہونے کے بعد اس کو باطل کرنا:

۸۔ مثلاً ان عبادات کا اعادہ جو ائمہ لوکی وجہ سے باطل ہوئی ہوں جب تک کہ اس کا سبب باقی ہو (یعنی عبادت کا سبب)۔ یہ مالتیہ اور حنفیہ کا مذہب ہے۔ ورنہ ائمہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ ائمہ اعمال کو کبھی باطل نہیں کرتا، البتہ اگر اس حالت میں موت آجائے (تو اعمال باطل ہو جائیں گے)۔

اس بنا پر جس شخص نے ظہر کی نماز پڑھی، پھر مرتہ ہو یا پھر عصر سے قبل مسدود ہو یا تو اس پر ظہر کا لوٹنا واجب ہوگا۔ اس لئے کہ اس کا سبب (جو وقت ہے) اب تک باقی ہے، اور جس شخص نے حج یا پھر مرتہ ہو گیا پھر اسی سال یا چند سال کے بعد مسلمان ہو گیا تو اس پر حج کا لوٹنا واجب ہوگا، اس لئے کہ اس کا سبب جو بیت اللہ ہے، باقی ہے (۱)۔

د۔ مانع کا زائل ہو جانا:

۹۔ مثلاً وہ شخص جس نے (کسی ایسے دشمن کے موجود رہنے کی وجہ سے جو اس کے درمیان واپسی کے درمیان حامل تھا) تیمم کر کے نماز پڑھی اس کے لئے ظہر کر کے نماز کا اعادہ حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، اور مثلاً جس شخص نے تیمم کر کے نماز پڑھی اگر وہ وقت کے اندر اپنی پالے تو حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے نماز کا اعادہ مستحب ہے (۲)۔ دیکھئے: "تیمم"۔

اور اگر کسی ایسے عمل سے مانع ہو جس کا کوئی بدل نہیں ہے مثلاً وہ شخص جس کے بدن پر نجاست ہو اور اس کے پاس اس کو پاک کرنے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۰۳ طبع قول بولاق جامعۃ الدینیہ ص ۳۰۷ طبع کردہ دبر الفکر الشاہ و الظاہر ابن کیم ص ۷۷ نہایت المحتاج ص ۳۹۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، کتاب المحتاج ص ۸۱، طبع کردہ مکتبۃ المدینہ۔
(۲) جامعۃ الخطاوی علی الدر المختار ص ۲۶۱، کتاب المحتاج ص ۷۷۔

کے لئے کوئی چیز نہ ہو یا اس کے پڑے میں نجاست ہو اور اس کے پاس اس کے علاوہ کوئی دوسرا کپڑا نہ ہو ورنہ کوئی ایسی چیز ہو جس سے نجاست کو دور کر سکتے ہوں میں نماز پڑھے گا، ورنہ حنفیہ کے نزدیک نہ وقت کے اندر اس کا اعادہ واجب ہے نہ وقت کے بعد، اور اس کے علاوہ اگر مرنے میں کون مانع کے زائل ہو جانے کے بعد مطلقاً اس کا اعادہ کرے گا (۳)۔ جیسے کہ فقہاء نے کتاب المصلاۃ میں نماز کے شرائط پر حکام مرتبے ہوئے اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۱۰۔ صاحب حق کا حق ضائع کرنا:

۱۰۔ اگر کسی مسجد کے کچھ مخصوص لوگ ہوں اور کچھ مسافر اس میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھ لیں تو اس مسجد والوں کے لئے اذان کا اعادہ مکروہ نہیں ہے، اور اگر اس مسجد والوں نے اذان و اقامت کے ساتھ اس میں نماز پڑھ لی تو دوسروں کے لئے اس میں اذان کا اعادہ مکروہ ہے (۴)۔ اور اگر مقرر مؤذن کے علاوہ کسی دوسرے نے اذان دی پھر مقرر مؤذن حاضر ہوا تو اسے اذان کے اعادہ کا حق ہے (۵)۔

۱۱۔ واجب کا ساتھ ہونا:

۱۱۔ اگر کسی غیر مقصد خلل کی وجہ سے کسی عمل کا عذر ہو جائے تو وہ واجب پہلے عمل سے ساتھ ہوگا یا دوسرے عمل سے؟ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ واجب دوسرے عمل سے ساتھ ہوگا، اس لئے کہ وہی عمل خلل اور نقص سے خالی اور مکمل ہے، اور یہ شخص، سعید بن المسیب

(۱) مرتب الخطاوی ص ۱۲۹ طبع بولاق ص ۱۳۱ھ۔

(۲) کتاب المحتاج ص ۲۵۰، الفتنی ص ۲۵۳-۲۵۴، المجموع ص ۶۶۳۔

(۳) بدائع الصنائع ص ۱۵۳۔

(۴) کتاب المحتاج ص ۱۷۱ طبع المطبعۃ العامۃ الشرقیہ۔

مسجد میں تمہارا نذر بیوقوف جماعت کے ساتھ غیر نمائندہ ہے، کیونکہ یہ تمہارے لیے نفل شمار ہو جائے گی۔

اور جہاں تک اعادہ میں نیت کا مسئلہ ہے تو ابن عابدین فرماتے ہیں کہ (اگر لوٹائی جانے والی نماز فرض ہے) تو دہرے عمل سے فرض کی نیت نہ کرے گا، اس لئے کہ اس نے پہلے جو "یا ہے و فرض ہے، اس لئے اس کے اعادہ کا مطلب اس کو اسی طرح دوبارہ کرنا ہے" کہ اس قبول کے مطابق کہ فرض دہرے عمل سے ساتھ ہوتا ہے تو یہ خلاف ہے۔

اور اس قول کے اعتبار سے فرض پیلے عمل سے ساقط ہوتا ہے تو بارہ عمل کے عکدار کا مقصود پیلے عمل کے نقص کی جمانی کرنا ہے، جس پر بلا فرض ناقص ہے اور ہر فرض کامل، ذات کے اعتبار سے کامل کے وصف کے ساتھ پیلے عمل کے مشابہ ہے، اور ہر عمل نفل ہو تو لوٹانی جانے والی نماز کی چاروں رکعتوں میں قراءت کا واجب ہو مالا لازم آئے گا، اور یہ بھی لازم آئے گا کہ اس میں جماعت شروع نہ ہو، بخلاف نماز نے ان میں سے کسی چیز کا ذکر نہیں کیا ہے۔

۱۔ راجہ کی ماں کے فرض ہونے کا یہ مصعب نہیں ہے کہ پہلی نماز سے فرض ساتھ نہیں ہوا ہے، اس سے کہ مر " یہ ہے کہ وہ اولیٰ گئی کے بعد فرض ہوئی، اولیٰ گئی سے پہلے فرض پہلی نماز ہی ہے، اور اس کا حاصل یہ ہے کہ پہلی کے فرض ہونے کا حکم عدم اعادہ پر موقوف ہے، اور اس کے بہت سے نکاح ہیں، مثلاً، وہ شخص جس پر سجدہ کا سہو واجب ہو اور وہ سلام پھیرے تو اس سلام کی وجہ سے اس کا نماز سے نکاحا موقوف رہے گا، اور جیسے کہ کسی قاضی نماز کے یہ ہونے کی صورت میں مختصراً نماز کا فساد موقوف رہتا ہے (۲)۔

اور عن کا قول ورنہ یہ فائدہ سب ہے جیسا کہ ان علامہین نے فرمایا،
اور انہوں نے پر یہ اس الاسود کی حدیث مرفوعہ سے استدلال کیا ہے
کہ: "بداحت الى الصلاة لوجود الساس فصل معهم،
وہی کنت قد صليت مكن لك ما فله وهذه مكتوبة" (۱)
(جب تم نماز کے رہے، اور لوگوں کو نماز پڑھتے ہو پادشاهان کے
ساتھ نماز پڑھو، ورنہ تم نے نماز پڑھ لی تھی تو وہ تمہارے لئے نفل
ہو جائے گی ورنہ پڑھیں۔)

ہر شخص فقیر، نڈر، تے ہیں کہ وہ سب پر اٹھل سے ساتھ ہوتا ہے۔
اس سے کہ وہ صحیح ہو ہے باطل نہیں ہے البتہ اس میں کچھ خلل
ہے اور عموماً اس کے اسی نقص "خلل کی برائی کے لئے مشروء ہے۔
یہ قور حضرت علیؑ سے مرہی ہے، سنیاں ڈری، استاق، ثانیہ اور
دنا بدہ بھی قول ہے۔

من حضرت کا استدلال سابقہ حدیث کی ایک دہریہ امت سے ہے جس میں یہ ہے کہ: "اذا صليتما في رحالكما، ثم اتيتما مسجد جماعة، فصليا معهم، فبها لكم مائة" (۲)

() یحییٰ بن اسود کی حدیث: "إذا جئت إلى الصلاة" کی روایت نام
مالک، سنائی اور حاکم نے اس کی سند سے ابن القفلکے ساتھ کی ہے۔ "إذا جئت
لصلی مع الناس وإن كنت قد صليت" (جب تم آؤ تو لوگوں کے ساتھ
نماز پڑھو، اگرچہ تم نے نماز پڑھ لی ہو) جامع الاصول کے محقق عبد القادر
ابن زوطا نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (الموطا ۱/۱۳۲ طبع عینی، بیروت
القضائی ۴/۱۱۲ طبع المطبعة الانزیریہ المستورک ۱/۲۳۲، جامع الاصول
تفہیم مجروحہ، دہرہ الماتی ۵/۱۵۰ تا ۱۵۱)۔

[illegible]

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۸ طبع اول بلاق، النسخہ ۱۳۲۲ طبع جدید ص۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/ ۸۷ ص ۸۷

متعلقہ الفاظ:

الف- عمری:

۲- عمری: مستعیر (عاریت پر لینے والا) کو زندگی بھر بغیر کسی عوض کے
منفعت کا مالک بنانا ہے۔ لہذا یہ خاص ہے۔

اعارہ

ب- اجارہ:

۳- اجارہ عوض کے ساتھ منفعت کا مالک بنانا ہے، جو لوگ کہتے ہیں
کہ اجارہ تملیک ہے، ان کے نزدیک تملیک منفعت میں جارہ اور
اجارہ دونوں شریک ہیں، البتہ اجارہ میں تملیک عوض کے ساتھ
ہے، جب کہ اجارہ میں تملیک بغیر کسی عوض کے ہے^(۱)۔

ج- انتفاع:

۴- عین کے استعمل اور اس کی آمدنی میں نفع اٹھانے والے کا حق انتفاع
کہلاتا ہے اور منتفع کو اس کا حق نہیں ہے کہ وہ اسے کسی دوسرے کو اجارہ پر
یا عاریت پر دے اور منفعت انتفاع سے عام ہے، اس لئے کہ
صاحب منفعت کو اس میں پورا حق ہے، دوسرے کے وسیع نفع اٹھانے کا
حق ہوتا ہے مثلاً بیک وہ اسے عاریت پر دے کیا اجارہ پر دے^(۲)۔

اس کی مشروعیت کی دلیل:

۵- اجارہ کی مشروعیت میں اہل کتاب ملت اور جماعہ قیاس
ہے، کتاب اللہ میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”وَيَسْمَعُونَ
الْمَاعُونَ“^(۳)۔

چنانچہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ

(۱) شرح الصغیر ص ۵۷۰۔

(۲) حاشیہ المرقا فی ص ۳۲۶، شرح الصغیر ص ۵۷۰، اللہ جل جلالہ ص ۳۳۳۔

(۳) سورہ ماعون ص ۷۔

تعریف:

۱- عارہ لغت میں تعاون سے ماخوذ ہے، اور تعاون کا معنی باری
باری لینا و رلونا ہے۔

اور عارہ اجارہ کا مصدر ہے، اور اس سے اسم عاریۃ ہے، اور اس کا
اصل ق فاعل (یعنی عاریت دینے پر ہوتا ہے اور عاریۃ کی معنی چیز ہے
بھی، اور استعارہ کا معنی عاریت طلب کرنا ہے^(۱)۔

دوسرے معنی میں فقہاء اس کی جو تعریفیں کی ہیں وہ ایک
دوسرے سے قریب ہیں، حنفیہ فرماتے ہیں کہ عارہ بلا معاوضہ منافع کا
مالک بنانا ہے^(۲)۔

دوسرے لکھنے والے نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ قبیح اور پر
بغیر کسی عوض کے منفعت کا مالک بنانا ہے^(۳)، اور شافعیہ فرماتے
ہیں کہ عارہ شرعاً کسی چیز کے مین کو باقی رکھتے ہوئے اس سے
انتفاع کو مباح کرنا ہے^(۴) اور حنابلہ اس کی تعریف یوں کرتے ہیں
کہ وہ مال کے اعیان میں سے کسی عین سے انتفاع کو مباح کرنا
ہے^(۵)۔

(۱) تاج المردیۃ مادہ (عود)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۰۲/۳۔

(۳) شرح الصغیر ص ۵۷۰، المرقا فی ص ۳۱۶۔

(۴) شرح المصباح اور اس کے حواشی ص ۱۵/۵۔

(۵) اہل ص ۲۲۰/۵ طبع المباحث۔

اس کا شرعی حکم:

۶- اعارہ کے جواز پر علماء کے جہات کے باوجود اس کے حکم کے بارے میں ان کا اختلاف ہے جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعارہ دراصل شطب ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قبول ہے: ”وَالْعَلُّوْا الْحَرَجَ“^(۱) (اور بھلائی کرو)۔ اور نبی ﷺ کا فرمان ہے: ”کل معروف صدقہ“^(۲) (ہر صدقہ قبول ہے)۔ اور یہ واجب نہیں ہے، یہ تکہ یہ ایک طرح کا حساب ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ”اذا اقدت زکاة مالک فقد قصبت ما علیک“^(۳) (جب تم نے اپنے مال کی زکاة ادا کر دی تو تم پر جو واجب تھا اسے ادا کر دیا)۔ اور آپ ﷺ کا فرمان ہے: ”لیس فی المال حق سوی الزکاة“^(۴) (مال میں زکاة کے علاوہ کوئی حق نہیں ہے)۔

اور ایک قول یہ ہے کہ اعارہ واجب ہے۔

وجوب کے قائلین نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ: ”لَوْنِلَّ الْمُصَلِّیْنَ الدِّیْنُ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الدِّیْنُ هُمْ یُزَادُونَ وَیَسْعَوْنَ الْمَاعُونَ“^(۵) (سو ایسے نمازیوں

سے دونوں نے فرمایا کہ ماعون سے مراد عواری ہیں اور حضرت ابن مسعود نے عواری کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ ماندی، تر ازہ، پورے دل ہیں۔

ورسنت وہ روایت ہے جو نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا: ”والعاریۃ موداة، والذین مقصی والمصحۃ مردودہ، والرعیم عارم“^(۱) (عاریت پرلی ہوئی چیز لوٹانی جائے گی، ین، ایا جائے گا، وودھ کے سے دیو جائے والا جانور لوٹایا جائے گا، اور بوشمس کذلت لے وہ ضامن ہوگا)۔ اور صفوان بن امیہ نے روایت کی ہے کہ: ”انسی سبت استعار مہ اور عاریوم حبس لقتال اعصابا یا محمد! لال، بل عاریۃ مضمونہ“^(۲) (نبی ﷺ نے غزوہ خنین کے دن ان سے کچھ زرہیں عاریت پر لیں تو انہوں نے پوچھا کہ اے محمد ﷺ کیا یہ غصب کے طور پر ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلکہ ایسی عاریت ہے جس کی ضمانت لازم ہے)۔

اور عاریت کے جواز پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔

در قیاس یہ ہے کہ جب ایمان (اصل میں) کا سبب راجح ہے تو منافع کا سبب بھی جائز ہوگا، اسی بنا پر ایمان اور منافع دونوں کی بصیرت کرا جائے^(۳)۔

(۱) سورۃ فتح ۷۷۔

(۲) حدیث: ”کل معروف صدقہ“ کی روایت بخاری (فتح الہری ۱۰/۳۳۷ طبع انتقیری) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”اذا اقدت زکاة مالک...“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۳/۲۳۵-۲۳۶ طبع کردہ انتقیری) اور ابن ماجہ (۵۷۰ طبع مجلس) کے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

(۴) حدیث: ”لیس فی المال حق سوی الزکاة“ کی روایت ابن ماجہ (۵۷۰ طبع مجلس) نے کی ہے اور ابن جریر نے (۱۶۰/۴ طبع دار الفکر) میں اسے معلول کہا ہے۔

(۵) سورۃ ماعون ۷۷۔

(۱) حدیث: ”العاریۃ موداة“ کی روایت ابو داؤد (۸۲۵ طبع عزت عید دہلی) نے حضرت ابو امامہ سے کی ہے اور ترمذی نے اس کی مختصر روایت کی ہے اور ابی ہریرہ سے حدیث حسن ہے (تحفۃ الاحوذی ۳/۲۸۱-۲۸۲ طبع کردہ انتقیری)۔

(۲) حدیث: ”کل عاریۃ مضمونہ“ کی روایت ابو داؤد (۸۲۳ طبع عزت عید دہلی) امام احمد (۳۰۱ طبع المیزان) اور بیہقی (۲۸۹ طبع دائرۃ المعارف احسان) نے کی ہے اور بیہقی نے اس کے شوبہ کی بنا پر اسے قوی قرار دیا ہے۔

(۳) الاختیار ۵۵۴، الشرح المشر ۵۷۰، المنی ۵/۲۲۰۔

کے سے بڑی شرابی ہے جو پنی نماز کو جلا بیٹھے ہیں جو ایسے میں کہ ریوکاری کرتے ہیں ورنہ متے کی چیزیں کورہ کتے ہیں۔

بہت سے صحابہ سے مروی ہے کہ ماعون، ماندی، رڈا، دل و غیرہ کو عاریت پر دینا ہے۔ صاحب "الشرح الصغیر" فرماتے ہیں: اور کبھی عاریت پر دینا جب ہوتا ہے مثلاً وہ شخص جو اپنی کسی چیز سے مستغنی ہو تو اس پر ہم کسی چیز کا عاریت پر دینا و سبب ہے جس میں کسی مہتمم جب کی رد کی کا تلفظ ہو و اس جیسی چیز کی کوئی امت نہ ہو۔ اسی طرح کسی ایسے حال جو روک دینے کے لئے جس کی موت کا اندیشہ ہو پھر عاریت پر دینا و سبب ہے "و یہ بات جو مالکیہ سے منقول ہے و ہر سے مذہب کے قواعد کے بھی خلاف نہیں ہے۔

ور کبھی عاریت پر دینا حرام ہوتا ہے مثلاً کوئی چیز کسی ایسے آدمی کو عاریت پر دینا جس کی وجہ سے اس کی معصیت میں تمنا ہو۔
ور کبھی مکروہ ہوتا ہے مثلاً کوئی چیز کسی ایسے آدمی کو عاریت پر دینا جو کسی مکروہ عمل میں اس کے لئے مہین ہو (۱)۔

مارہ کے رکان:

۱۔ مالکیہ، شافعیہ، و حنبلیہ فرماتے ہیں کہ عاریت کے ارکان چار ہیں: معیر (عاریت پر دینے والا) مستعیر (عاریت پر لینے والا) معار (عاریت پر دی گئی چیز) و (مقدار عاریت کا) صیغہ، خفیہ کا مذہب (جیسا کہ وہ تمام حقوق میں فرماتے ہیں) یہ ہے کہ اس کا رکن صرف صیغہ ہے و اس کے علاوہ جو کچھ ہے اس کا نام اضراف مقدار کہنا جاتا ہے جیسا کہ عاریت پر لی گئی چیز کو کمال عاریت کہنا جاتا ہے۔

لب معیر (عاریت پر دینے والا) اس میں شرط یہ ہے کہ وہ عاریت پر دی جائے و الٹی میں تصرف کرنے کا مالک ہو، صاحب

(۱) فتح القدیر ۴/ ۳۳۳ شرح المغیر ۴۰۳، نہایۃ المحتاج ۵/ ۱۱۷۔

انتیاء و جس کا تصرف صحیح ہوتا ہے، لہذا کسی مجبور یا مجبور علیہ کا عاریت صحیح نہ ہوگا ورنہ اس شخص کا عاریت صحیح ہوگا جو انتقاء کا مالک تو ہو مین منفعت کا مالک نہ ہو مثلاً کسی موقوفہ مدرسہ کے رہنے والے۔

"و خفیہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ وہ بچہ جسے تصرف کی اجازت حاصل ہے اگر اپنا مال عاریت دے تو عاریت صحیح ہوگا۔"

ب۔ مستعیر (عاریت پر لینے والا): وہ عاریت طلب کرنے والا ہے و اس میں شرط یہ ہے کہ وہ اس کا مال ہو۔ عاریت پر دی جائے و ہر اس سے تصرف کے طور پر دی جائے و یہ کہ وہ متعین ہو جس گھر کوئی شخص اپنی چٹائی بیٹھے و لوں کے سے چہرے تو یہ عاریت نہیں ہے بلکہ صرف بااحت ہے۔

ج۔ مستعار (عاریت پر لی جائے و لی چیز۔ محل): یہ وہی ہے جسے معیر مستعیر کو فائدہ اٹھانے کے سے دیتا ہے و اس میں شرط یہ ہے کہ وہ کامل انتقاء ہو، ایسا انتقاء جو چنے میں کے باقی رہنے کے ساتھ مہاجہ و مقصود ہو، البتہ وہی جس سے انتقاء کی صورت میں اس کا میں ختم ہو جائے مثلاً کھانا تو وہ عاریت میں ہے، اسی طرح عاریت اگر کسی حرام انتقاء کے لئے ہو تو جائز نہیں، باقی و مفسد لوگوں کو انتیاء عاریت دینا و جس چیز میں کوئی نفع نہ ہو اس کا عاریت صحیح نہیں ہے (۲)۔

۱۔ صیغہ: یہ ہر وقت یا اشارہ یا عمل ہے جو عاریت پر دلا مت کرے اور یہاں لکھیہ اور نا بلکہ کے ر ایک ہے۔

۲۔ شرائط: صحیح قول یہ ہے کہ جو شخص بولے پر قار ہو اس کی طرف سے لفظ کا ہونا ضروری ہے یا نیت کے ساتھ کتابت کا ہونا ضروری ہے اور شرائط کے صحیح قول کے علاوہ ایک قول میں یہ ہے کہ عاریت عمل کے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۴/ ۳۳۳

(۲) الشرح المغیر ۴۰۳، فتح، کلیلی ۳/ ۳۸۷، تہذیب حاشیہ ۳/ ۳۸۷

ذریعہ بھی جائز ہے۔

در حنفیہ کے نزدیک عمارہ کا رکن معبر کی طرف سے قول کے ذریعہ صحیح ہے، و قول میں قول کا ہونا ضروری نہیں ہے، خلاف عام فہم کے کہ اس کے نزدیک قول میں بھی قول کا ہونا رکن ہے اور یہی قیاس کا تقاضا ہے، و در حنفیہ کے نزدیک عمارہ میں ایسے قیاس سے منعقد ہو جاتا ہے جو اس پر ولایت کرے، و یہ ولایت محال ہو^(۱)۔

وہ چیزیں جن کا عمارہ جائز ہے:

۸۔ سہراپے عین کا عمارہ جائز ہے جس کے عین کے باقی رہتے ہوئے اس سے مہرغ منفعت حاصل کی جائے مثلاً گھر، حمام، نیمہ منقولہ، چوپائے، کپڑے پہنے کے زیورات، قیمتی کے لئے برحانور، و شکار کے لئے کتا وغیرہ، اس سے کہ بی بی علیہ السلام نے حضرت صفوان سے پسہ ر میں عاریت لی تھیں^(۲)، ورنہ مال، و برحانور کے عمارہ کا ذکر آیا ہے، و حضرت بن مسعودؓ نے مائری، و ترارہ کی عاریت کا ذکر کیا ہے، لہذا ان چیزوں میں حکم ثابت ہوگا، و ان کے مایہ و مادی چیزیں گرای طرح کی ہوں تو ان کو مذکور دینے میں یہ قیاس یا جائے گا، اس لئے بھی کہ مالک کے لئے جس چیز سے قاعدہ اٹھانا جائز ہے وہ اسے عاریت بھی دینے کا اختیار رکھتا ہے، بشرطیکہ اس سے کوئی مافع نہ ہو، و اس سے بھی کہ وہ یہ اعیان ہیں جنہیں اجاردینا جائز ہے، لہذا ان میں عاریت دینا بھی درست ہوگا، و مرن کرے کے لئے یا زمین حاصل کرے کے لئے، و مرن کو عاریت پر بیجا جائز ہے، و مرن نہیں خرچ کرے کے لئے عاریت پر یا تو یہ قریض ہے، و

(۱) حاشیہ من مایہ بن ۵۰۳/۳ اور اس کے بعد کے صفحات البدیع ۵۸۹/۳ طبع لاہور، شرح المغیر ۵۸۱/۳، انہی ۵۲۳/۳، مہدیہ لکھنؤ ۵۱۶/۱۳۳۔

(۲) حدیث ۳۵۸۸۸، انوار من صفوان، کی تخریج (نفرہ نمبر: ۵) میں مذکور ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے، و مرن میں عاریت نہیں ہوتی۔

و در حنفیہ فرماتے ہیں کہ مرن (مشتہک غی) کا عاریت بھی جائز ہے، و مرن کا مکمل تقسیم ہونا نہ ہو، و مرن جو مرن کی شریک کو عاریت پر اس کی اجنبی کو، و مرن کو عاریت یک فرد کی طرف سے ہو یا زیادہ افراد کی طرف سے، اس لئے کہ عین کی جہت عاریت کو نافذ نہیں کرتی، حنفیہ کے مایہ و مرن، مال مذہب کے رکن اس کا کیا حکم ہے، ہمیں معلوم نہیں ہو گا^(۱)۔

لزوم اور عدم لزوم کے اعتبار سے عمارہ کی حقیقت:

۹۔ عمارہ جب اپنے ارکان اور شرائط کے ساتھ مکمل ہو جائے تو کیا وہ اس طرح لازم ہو جائے گا کہ معبر کی طرف سے اس میں رجوع صحیح نہ ہو یا لازم نہ ہوگا؟

جہود فقہاء، (حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ) کا مذہب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ معبر جب چاہے اپنے عمارہ میں رجوع کر سکتا ہے، خود عمارہ منقطع ہو یا کسی عمل یا وقت کے ساتھ مقید ہو، البتہ حنبلیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی کو عاریت کوئی شیئی سے نفع کے لئے دی کہ اس نفع کے دوران اگر عاریت میں رجوع کیا جائے تو اس کی وجہ سے عاریت پر لینے والے کو ضرر ہوگا تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ رجوع سے مستحکم کو ضرر ہوگا، و مستحکم کو ضرر پہنچانا جائز نہیں، مثلاً کوئی کسی کو تختہ عاریت پر دے تاکہ وہ اس سے اپنی (سورٹ، مالی) کشتی میں پیوہ لگائے، پس اس نے اس سے پیوہ لگایا، و اس سے سمندر میں ریا، و پانی میں لے گیا تو کشتی جب تک سمندر میں ہو تو معبر کے لئے تختہ کو واپس بیجا جائز نہیں، ہاں دریا میں داخل

(۱) ابن ماجہ بن ۵۸۱/۳، انہی ۵۲۳/۳، شرح المغیر ۵۸۱/۳، مہدیہ لکھنؤ ۵۱۶/۱۳۳۔

ہونے سے قبل اور اس سے نکلنے کے بعد وہ واپس لے سکتا ہے اس لیے کہ اس میں کوئی ضرر نہیں ہے۔

در حقیقہ شافیہ و حجابہ فرماتے ہیں کہ معیر اگر اپنے امارہ میں رجوع کرے تو اس کا عمارہ باطل ہو جائے گا اور میں عاریت لینے والے کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے کی ارض راجع ہو، مثلاً کسی شخص نے پناہ تیر رکھنے کے لئے دھڑے کی دیوار عاریت لی اور اس پر شہد تیر رکھ پھر معیر نے دیوار فرحت رزی تو خریدار کو اسے اٹھانے کا حق نہیں ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ اسے اٹھانے کا حق ہوگا، لیکن اگر فرحت رزی کنندہ نے بیع کے وقت یہ شرط لگا دی کہ شہد تیر باقی رہے گا (تو پھر اٹھانے کا حق نہ ہوگا) اور اٹھانے کے قول کو صاحب خلاصہ اور صاحب ہذا یہ منہ دے پسند یا ہے۔ اور تنویر البصائر میں اسی کو قول معتد کہا گیا ہے اور ان حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ وارث کو یہ حق ہے کہ وہ پناہ کو شہد تیر اٹھانے کا حکم دے، خواہ جس حال میں ہو (۱)۔

در مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر معیر نے کوئی زمین قبیحہ کے لئے یا درخت لگانے کے لئے عمارت عاریت پر لی ہے اور اب تک چوبیس نہیں لگا رہا تو اس میں معیر کو عمارہ میں رجوع کرے کا حق ہے اور راجع قبول کی رو سے اس پر کچھ۔ جب نہیں ہوگا اور رجوع قبول کی رو سے معیر کے لئے لازم ہے کہ وہ ایک معتاد مدت تک زمین کو مستعیر کے ہاتھ میں باقی رکھے اور پھر اگلے رقبہ کرے کے بعد اگر معیر رجوع کرے تو بھی اسے اس کا حق ہے اور اس کے نتیجے میں مستعیر کو زمین سے بے غل کرے گا تو وہ عمارت پر ہی مدت میں ہو، اس لئے کہ مستعیر نے مدت کی شرط کو چھوڑ کر کوئی ایسی چیز لی ہے لیکن اس صورت

(۱) ابن ماجہ ص ۱۸۳ تحت الحجاج ۲۸/۵ نہلیہ الحجاج ۳۰/۵، ابن

میں معیر پر یہ لازم ہوگا اور ایک قول کی رو سے مستعیر نے جو کچھ شرف یا بے یعنی ان سامانوں کی قیمت جو قبیحہ میں لگا دیا ہے یا درخت لگانے کی ضروری معیر اس کو دے گا۔

اور ایک قول کی رو سے اگر قبیحہ اور درخت لگانے کا زمانہ نہ ہو یا ہو تو اس پر قیمت کا اور ضروری ہے، اس سے کہ چودہ اور عمارت زمانہ کے دراز ہونے کی وجہ سے بدل جاتے ہیں، اور ایک قول کی رو سے قیمت اس وقت اے گا جب کہ وہ سامان جن کے وریہ مستعیر نے عمارت بنائی ہے اس کی طبیعت میں ہو اور اس نے سے شریعہ نہ ہو یا وہ مباح چیزوں میں سے ہو اور مستعیر نے سامان شریعہ نہ عمارت بنائی ہے تو معیر اس کے اخراجات دے گا اور یہ سب صحیح عمارہ میں ہے اور اگر عمارہ فاسد ہو گیا ہو تو مستعیر پر اجرت مثل واجب ہے اور معیر اسے اس کی عمارت اور پودے کی قیمت ادا کرے گا (۲)۔

در مالکیہ کا مذکور ہے کہ عمارہ میں کسی عمل یا مدت کی قید لگانا غلطی ہو تو وہ لازم ہو جائے گا اور کام ختم ہونے یا مدت پوری ہونے سے قبل رجوع کرنا جائز نہ ہوگا، مستعیر کو کوئی چیز نہیں بھی ہو، خواہ زراعت یا رہنے یا اس میں کسی چیز کے رکھنے کے لئے زمین ہو یا سواری، بار برداری وغیرہ کے لئے کوئی جانور ہو یا کوئی دھار سامان ہو۔

در آخر عمارہ میں کسی عمل یا مدت کی قید نہ ہو اس طور پر کہ اسے مطلق رکھا گیا ہو تو لازم نہ ہوگا اور اس کے مالک کو اختیار ہوگا کہ جب چاہے اسے لے لے اور معتد قبول کی رو سے وہ عمارہ اس مدت کے لئے لازم نہ ہوگا جس مدت کے لئے اس بھی چیز کے عمارہ کا عادی قصد کیا جاتا ہے اور غیر معتد قبول کی رو سے اتنی مدت کے لئے ہی مستعار کا مستعیر کے ہاتھ میں باقی رہنا لازم ہوگا جس کے لئے عادی

اجرت کا ہے اور میت کا کوئی مال نہیں ہے اور دوسرے مذاہب کے تو یہ بھی اس کے خلاف نہیں ہیں^(۱)۔

رجوع کے اثرات:

۱۰۔ حنفی فرماتے ہیں کہ اگر معیر اپنے عمارت میں رجوع کر لے تو عمارت باطل ہو جائے گا اور اگر حنفی مستعار مستعیر سے ملے لینے کی صورت میں اسے نقصان پہنچے تو وہ مستعیر کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے گی جیسا کہ ”پر گزر“ اور انہوں نے عمارت پر لی جانے والی قسم کی چیز سے تعلق مخصوص حرام کرتے ہیں۔

چنانچہ انہوں نے قیاس اور رخصت لگانے کے لئے زمین کو عمارت پر لینے کے بارے میں فرمایا کہ اگر کسی نے زمین کو تعمیر یا رخصت لگانے کے لئے مطلقاً عمارت پر دیا تو یہ عمارت صحیح ہے، اس لئے کہ منفعت معلوم ہے اور اسے یہ حق ہے کہ جب چاہے رجوع کر لے اور معیر مستعیر کو بھی حق اور عمارت کے اکھاڑنے کا حکم دے البتہ اگر اکھاڑنے میں زمین کو نقصان پہنچے تو ایسی صورت میں ان دونوں کو چھوڑ دیا جائے گا اور اکھڑے ہوئے ہونے کی صورت میں ان کی جو قیمت ہو وہ معیر مستعیر کو ادا کرے گا تاکہ اس کی زمین کو نقصان نہ پہنچے، یا مستعیر اپنی لگائی ہوئی عمارت کو رخصت کو عمارت کو معیر کو ضامن بنائے تعمیر لے لے گا اور حاکم شہید نے ”کریا“ ہے کہ مستعیر کو یہ حق ہے کہ وہ معیر کو ان دونوں کی اس قیمت کا ضامن بنائے جو ان کی اس کے کام ہونے کی حالت میں ہے اور وہ دونوں اس کے ہوجا میں گئے اور اسے یہ بھی اختیار ہے کہ وہ انہیں اکھاڑ لے، پس اگر کھڑا زمین کے لئے مستعمل ہو تو اس صورت میں اختیار معیر کو ہوگا اور اس میں اس

اس جیسی چیز مستعار لی جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ زمین اگر عمارت اور چوہ لگانے کے لئے عمارت پر لی جائے اور یہ دونوں کام انجام پا جائیں تو عمارت باطل ہوگا۔

وراثت میں رجوع کا تشناہ کیا گیا ہے ان کے مطابق اگر چیزوں کے عمارت میں رجوع کے جوڑ کی دلیل یہ ہے کہ عمارت معیر کی طرف سے حساب ہے اور مستعیر کی طرف سے فائدہ اٹھا رہا ہے لہذا اسے لازم کرنا مناسبت نہیں ہے^(۲)۔

اور حنفی فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے کسی وارث کو اپنی گھر بنانے والی زمین میں کوئی مکان بنانے کی اجازت دی پھر مورث کا انتقال ہو گیا تو اگر تقسیم نہیں ہوئی یا وہ مکان اس کے حصے میں نہیں اٹھا تو باقی وارثوں کو اس کا حق ہے کہ وہ اس سے اس کے توڑنے کا مطالبہ کریں اور اگر کسی نے کوئی گھر بنانے والی زمین مستعار لیا اور مالک کی اجازت کے بغیر اس میں کوئی عمارت بنائی یا زمین والے نے اس سے کہا کہ اپنے لئے بنا لو پھر معیر نے اس زمین کو اس کے حقوق کے ساتھ بیچ دیا تو بنانے والے کو اپنی عمارت کے توڑنے کا حکم دیا جائے گا۔

اور ثانیہ درناہدے دیکر یہاں ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی میت کو دفن کرے کے لئے کوئی مکان عمارت پر دیا تو اس کے لئے رجوع کرنا جائز نہ ہوگا، البتہ جب دونوں کا اثر اس طرح مٹ جائے کہ اس میں کچھ بھی باقی نہ رہے اس وقت اس کے لئے رجوع کرنا جائز ہوگا اور عمارت ختم ہو جائے گی۔

اور رجوع نہ کرنے میں وارثوں کا حکم اپنے مورث کے حکم کی طرح ہے اور اس کے لئے کوئی اجرت نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں میت کی تکریم کا لحاظ کیا گیا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ عرف کا فیصلہ عدم

(۱) ابن ماجہ ص ۱۸۳، شرح الکبیر ص ۳۹۹، شرح المنیر ص ۵۷۳،
نہایہ المحتاج شرح المنہاج ص ۱۲۹، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰۔

بہایہ المحتاج شرح المنہاج ص ۱۲۹۔

میں ہے اور ان سب نے پہلے قول کو مقدم کیا ہے اور بعض حضرات نے اسے تزم کے ساتھ کہا ہے اور اس کے علاوہ دیگر اقوال کو "قیل" (کہا گیا ہے) سے تعبیر کیا ہے، اسی بنا پر اسے مصنف (ابن عابدین) نے اختیار کیا ہے اور یہی قدری کی روایت ہے اور دوسرے اقوال حاکم شہید کی روایت ہے^(۱)۔

«رکاضی زکریا انساری» "المنہج" میں فرماتے ہیں کہ اگر تعمیر درخت لگانے کے لئے کسی نے کوئی زمین عاریت پر دی، خود ہی مدت کے لئے ہو، پھر مستعیر کے عمارت بنانے یا درخت لگانے کے بعد اس نے رجوع کر لیا تو اگر اس نے اس کے اکھاڑنے کی شرط لگائی تھی تو اکھاڑنا لازم ہوگا، اور اگر شرط نہیں لگائی تھی تو اگر مستعیر اکھاڑنا پسند کرے تو بلا معاوضہ اکھاڑے گا اور زمین کو برہنہ کرنا اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے اپنے اختیار سے اکھاڑا ہے اور اگر وہ اکھاڑنا پسند نہ کرے تو معیر کو تین ماہ کا اختیار ہوگا، اس یہ کہ مالک ہونے کے وقت اس کے اکھاڑے جانے کے مستحق ہونے کی صورت میں اس کی جو قیمت ہو وہ ادا کر کے اس کا مالک بن جائے، اور اگر اسے یہ کہ اسے اکھاڑے اور نقصان کا ضامن ادا کرے، اور نقصان یہ ہے کہ کھڑے ہونے کی صورت میں جو قیمت ہو اور کھڑے ہوئے ہونے کی صورت میں جو قیمت ہو ان دونوں کے درمیان جتنا فرق ہو اتنا ضامن ادا کرے گا اور تیسرے یہ کہ اجرت کے ساتھ اسے دینی رہنے دے^(۲)۔

اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے درخت لگانے اور عمارت بنانے کے لئے کوئی زمین کسی کو عاریت پر دی اور مستعیر پر کسی معین وقت یا اس کے رجوع کرنے کے وقت اکھاڑنے کی شرط لگادی، پھر

طرف اشارہ ہے کہ مطلق عاریت میں کوئی ضمان نہیں ہے اور حاکم شہید سے یہ مراد ہی ہے کہ اس پر قیمت ہے اور انہوں نے اس طرف بھی اشارہ کیا ہے کہ عاریت جس کا مدت مقرر ہو اس کے وقت کے گزر جانے کے بعد کوئی ضمان نہیں ہے۔ پس معیر عمارت یا درخت کو کھڑے گا الا یہ کہ کھڑا زمین کے لئے مضرت ہو تو ایسی صورت میں معیر اس دونوں کے کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضامن ہوگا، اس قیمت کا نہیں جو ان کے کھڑے ہونے کی حالت میں ہو۔

اور اگر معیر نے اشارہ کے لئے وقت مقرر کر لیا تھا اور وقت سے قبل رجوع کر لیا تو وہ مستعیر کو اس کے اکھاڑنے کا حکم دے گا اور مدت اور درخت میں اکھاڑنے کی وجہ سے جو نقصان ہو وہ مستعیر کے لئے اس کا ضامن ہوگا لیکن کیا وہ ان کے کھڑے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضامن ہوگا یا کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضامن ہوگا؟

کنز اور ہدایہ کی صراحت کی رو سے وہ اس قیمت کا ضامن ہوگا جو کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں ہو اور بحر میں محیط کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے کہ کھڑے ہونے کی حالت میں جو قیمت ہو اس کا ضامن ہوگا الا یہ کہ مستعیر اسے اکھاڑ لے اور اس میں کوئی ضرر نہ ہو، پس اگر معیر ضامن بنے تو وہ اس قیمت کا ضامن ہوگا جو کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں ہو اور مجمع الانہر کی عبارت یہ ہے: اور ہم نے اس پر ضمان کو لازم کیا، اس سلسلہ میں ایک قول یہ ہے کہ اکھاڑنے کی وجہ سے جو نقصان ہو وہ اس کا ضامن ہوگا اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ ان دونوں کی قیمت کا ضامن ہوگا اور وہ ان کا مالک ہو جائے گا اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر ضرر پہنچے تو مالک کو نقصان اور قیمت کے ضمان کے درمیان اختیار ہوگا اور یہی کے مشابہ در انہار، انوار، اور المصنوع

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۵۰۳ طبع بوق۔

(۲) محل علی شرح المنہج ص ۳۳۳۔

معیر نے رجوع کرنا تو مستعیر پر کھانا ملازم ہوگا اور اگر معیر نے ایسی شرط نہیں لگائی تو مستعیر پر کھانا ملازم نہ ہوگا والا یہ کہ معیر اس کے لئے نقص کا ضامن ہو، پس اگر مستعیر اس حال میں کھانے سے انکار کرے جس میں اسے کھانے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اور معیر اس کو درخت اور عمارت کی قیمت ادا کر دے تاکہ وہ اس کا مالک ہو جائے تو مستعیر کو اس پر مجبور کیا جائے گا اور اگر معیر قیمت ادا کرنے اور نقص کا تالا دینے سے انکار کرے اور مستعیر کھانے سے انکار کرے اور قیمت دے تو کھانا نہیں جائے گا۔ اور اگر وہ دونوں چاہتے ہیں تو یہ تو سے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے گا اور معیر کو اپنی زمین میں اس طرح تصرف کر کے اختیار ہوگا کہ رحمت کو ضرر نہ پہنچے (۱)۔

اس سلسلہ میں ان کی دلیل یہ ہے کہ معیر اور مستعیر دونوں کے مصالح کی رعایت کرنا ممکن ہے اور وہ اس طور پر کہ معیر اپنے رجوع کرنے کی تاریخ سے لے کر ہیتی کے کاٹنے تک زمین کی حالت میں لے لے اس طرح اس کا ضرر ختم ہو جائے گا اور کاشت زمین میں کٹنے تک باقی رہے گی اور اس میں مستعیر کی مصلحت ہے، لہذا کٹنے سے قبل کھانا کر اسے ضرر نہیں پہنچایا جائے گا اور مطلق عمارہ میں اگر کھانے کی وجہ سے کاشت میں نقصان ہو تو شافیہ کے نزدیک یہی زیادہ صحیح قول ہے، اس لئے کہ کاشت محترم ہے اور اس کی یک مدت ہے جو ختم ہونے والی ہے اور وہ اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے گی۔ اور مطلق عمارہ کے سلسلے میں مالکیہ کے مبنی قول ہیں: ایک تو یہی ہے۔

اور اگر ایک زمین مستعیر کے قبضہ میں اتنی مدت تک باقی رہے کہ حقیقی مدت کے لئے عمارت بنی جاتی ہے۔

اور تیسرا یہ کہ زمین مستعیر کے قبضہ میں باقی نہیں رہے گی۔ یہ عمارت بنی جاتی ہے اور عمارت حسن میں کسی عمل یا مدت کی قید ہو اس میں عمل یا مدت کے مکمل ہونے سے قبل رجوع نہیں کیا جائے گا۔

۱۱۔ راجع کے مقابلہ میں شافیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مستعیر پر کوئی اجرت نہیں ہے، بلکہ زمین اس کے قبضہ میں کٹنے تک بغیر کسی اجرت کے باقی رہے گی، اس لئے کہ زمین کی منفعت کٹنے تک ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ معیر کو کھانا کھانے کا اختیار ہے، اس لئے کہ اجرت ختم ہوئی۔

اور حنبلیہ کا مذہب رجوع کے عدم جواز کے سلسلہ میں حنفیہ جیسے ہے لیکن مؤخر مآتے ہیں کہ اگر ہیتی ایسی ہے جو بہتر ہونے کی حالت میں کافی جاتی ہے تو جس وقت اس کا کاٹنا ممکن ہو معیر کے لئے رجوع کرنے کا حق ہے اور حنفیہ نے اس نوعیت کی ہیتی کا ذکر نہیں کیا ہے، مثلاً:

کاشت کے لئے زمین عاریت پر دینا:

۱۱۔ زراعت کے لئے عاریت پر دی گئی زمین سے ہیتی کے تیار ہونے سے قبل رجوع کرنے کے نتیجہ میں مرتب ہونے والے حکم میں مقبوض کا خیار، تفصیل ہے۔

حنفیہ کا مذہب اور شافیہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا مقدم قول جو ان کا مذہب ہے اور مالکیہ کا غیہ مقدم قول یہ ہے کہ زمین کو کاشت کے لئے عاریت پر دینے والا اگر ہیتی کے مکمل ہوئے اور اس کے کاٹنے سے قبل رجوع کرے تو اسے مستعیر سے واپس لینے کا حق نہیں ہے، بلکہ وہ زمین اس کے قبضہ میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رہے گی، اور حنفیہ کے نزدیک یہ حکم بطور احسان ہے، خواہ عمارہ مطلق ہو یا مقید۔

برہنہ ۱۰ ریز جو (۱) (جو کاٹ کر جانوروں کو بطور چارہ دیا جاتا ہے)۔

چوپائے اور اس جیسے جانور کا انارہ:

۱۲- حنفیہ فرماتے ہیں کہ چوپائے کا انارہ یا تو مطلق ہوگا یا مقید، جس سے مطلق ہو اس طور پر کہ مثلاً اس نے اپنے چوپائے کو عاریت پر لیا اور کسی جگہ کی ہفت، سواری، ہر کسی مخصوص بہتہ کے لئے، یا تہہ کردہ نہیں یہ تو مستعیر کے سے جہز ہے کہ وہ جس وقت ہر جس جگہ چاہے اس کا استعمال کرے اور سے اختیار ہے کہ وہ اس پر بہتہ لائے یا سو رہو، اس سے کہ مطلق میں اصل یہ ہے کہ وہ اپنے اطلاق پر باقی رہے، اور اس نے سے عاریت کے منافع کا مطلق مالک بنایا ہے، لہذا سے یہ حق ہے کہ جس طرح وہ مالک بناتا ہے اسی طرح اس سے قاعدہ اٹھائے، البتہ اس پر کوئی ایسا بوجھ نہیں لادے گا جس سے اسے ضرر ہو اور عرف سے زیادہ اسے استعمال نہ کرے یہاں تک کہ اگر اس نے ایسا کیا اور جانور ہلاک ہو گیا تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ عقد عارہ اگر چہ علی الاطلاق منعقد ہوا ہے لیکن مطلق میں دلائل عرف و عادت کی قید ہوتی ہے جیسا کہ صراحت کی وجہ سے قید ہوتی ہے۔

اور مستعیر عاریت پر اپنے کو تہہ کردہ پر اپنے مالک نہیں ہے، جس سے اگر اس سے چارہ کے طور پر لیا اور مستاتہ کے پر لیا اور وہ اس کے پاس خاک ہوئی تو مستعیر کو یا مستاتہ کو ضامن بنائے گا میں نہ مستاتہ کو ضامن بنائے تو وہ مستعیر سے وصول کر لے گا۔

اور اگر معیر عاریت میں کوئی قید لگائے تو اس کے قید کا اعتبار یا جائے گا، پس اگر مستعیر اس کی خلاف ورزی کرے اور چوپایہ خاک ہو جائے تو وہ بالاتفاق ضامن ہوگا اور اگر وہ اس کی خلاف ورزی کرے

(۱) المدخل ۱۸/۳۹۰، من مایون ۲۲/۳۵۲، ۲۲/۵۷۲، شرح المغیر ۳۷۷، طبع دار المعارف، القوانین العہدیہ ۲۳۵، ۲۳۶، نہایۃ المحتاج ۱۳۹/۵، ۱۳۹/۵، ۲۳۰/۵۔

اور جانور صحیح سالم رہے تو اس صورت میں وہ مطلق نظر میں: مالکیہ، ثانیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ شرط مسافت یا بوجھ سے بونیا وہ ہو مستعیر اس کی تہہ کا ضامن ہوگا (۱) اور اس کے مدزد کے سائد میں تجربہ اور مبارک رہنے والوں کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

۱۳- حنفیہ نے اس سے زیادہ تہہ کردہ کتاب لا عارۃ میں تو نہیں یہ ہے لیکن "کتاب لا جارۃ" میں انہوں نے اس مسئلہ کو ذکر کیا ہے۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ مستاتہ نے چوپائے پر اس سے زیادہ بوجھ لایا جس پر انہوں کا اتفاق تھا اور چوپایہ صحیح سالم رہا تو اس پر صرف تہہ کردہ تہہ واجب ہوئی اگرچہ اس کے سے تہہ پر دینے والے کی رضامندی کے بغیر زیادہ بوجھ لادنا جائز نہیں ہے (۲)۔

۱۴- حسب کہ انارہ اور اجارہ دونوں میں منفعت کی تسلیک ہوتی ہے اور اجارہ میں تہہ کا بیما تقسیم شدہ ہے اور عارہ میں غیر تقسیم شدہ ہے، یہ نکتہ وہ احسان اور تفرق کے باب سے ہے، تو نیا وہ بوجھ کے مقابلہ میں تہہ کا واجب نہ ہونا انارہ میں بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

پس اگر کسی نے کسی انسان کو کوئی چوپایہ اس شرط کے ساتھ عاریت پر لیا کہ مستعیر اس پر خود سوار ہوگا تو اسے اس کا حق نہیں ہے کہ اسے دوسرے کو عاریت پر لے، اس سے کہ مقید میں اصل قید کا اعتبار کرنا ہے والا یہ کہ قید کا اعتبار کرنا مشور ہو جائے، اور اس قید کا اعتبار کرنا ممکن ہے، اس لئے کہ وہ مقید ہے، کیونکہ چوپائے کے استعمال میں لوگوں میں فرق ہوتا ہے، پس اگر مستعیر نے اس قید کی خلاف ورزی کی اور چوپائے کو عاریت پر دے دیا اور وہ ملاک ہو گیا تو وہ ضامن ہوگا۔

(۱) المدخل فی الوالتی ۳۲/۱، نہایۃ المحتاج ۵۷۲، ۲۸، ۲۳۲۔
(۲) ابن ماجہ ۱۰/۳۷۰، المدخل ۳۹۰، ۳۹۱، کنز کی رائے یہ ہے کہ یہ احکام اپنی تفصیلات کے ساتھ ہوں، ہر کوں اور عقل و حمل کے تمام سے مسائل پر جاری ہو سکتے ہیں۔

۱۳۔ رہ کی تعلیق اور مستقبل کی طرف اس کی اضافت:

۱۳- جمہور فقہاء مالکیہ اور شافعیہ (سوائے زرخشی کے) اور ایک قول کی رہ سے حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مستقبل کی طرف اعمارہ کی اضافت اور تعلیق جائز نہیں، اس لئے کہ یہ متدلائم نہیں ہے، پس معجب جب چاہے رجوع کر سکتا ہے۔

اور حنفیہ کے دوسرے قول کی رہ سے اس کی اضافت نہایت جارحانہ ہے تعلیق جائز نہیں۔

بعض مالکیہ اور شافعیہ نے کچھ مسائل ذکر کئے ہیں جن سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ وہ تعلیق ہے یا اضافت ہے، مثلاً ان کا یہ قول کہ مجھے آج تم اپنا چوپایہ عاریت پر دو تو میں کل تمہیں اپنا چوپایہ عاریت پر دوں گا اور حقیقت یہ ہے کہ یہ اجارہ ہے، اعمارہ نہیں (۱)۔

اور اعمارہ کی اضافت یا تعلیق کے حکم کے سلسلہ میں حنابلہ کی کوئی صراحت ہمیں نہیں مل سکی، اگرچہ انہوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ اعمارہ میں اصل یہ ہے کہ وہ لازم نہیں ہے۔

نارہ کا حکم اور اس کا اثر:

۱۴- (زرخشی کے علاوہ) حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول اور یہی حسن، نجفی، جعفر بن عبدالحزیز، ثوری، ابراہیم اور ابن شہر آشوب سے مروی ہے کہ اعمارہ سے منفعت کی ملیت حاصل ہوتی ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ میر نے مستعیر کو منافع حاصل کرنے پر مسلط کر دیا ہے اور منافع کو مستعیر کی طرف اس طرح پہنچا ہے کہ اپنا قبضہ اس سے اٹھ لیا ہے اور اس طرح مسلط کرنا تسلیم ہے، نہ کہ اباحت، جیسا کہ اصحاب میں ہوتا ہے۔

(۱) البدیع ۳۸۹/۸، طبع دارالامان ابن ماجہ ۵/۲۳۲، ۲۳۳، الشرح المستعیر ۵۷۳، المرقی علی ہامش المروسی ۳۲۹۔

شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے رُخنی کا مذہب ہے اور اس میں عمارہ اور رجوع سے بھی یہی مروی ہے اور اس حق کا مذہب بھی یہی ہے کہ اعمارہ سے منفعت مباح ہوتی ہے اور یہ اس سے کہ عقد مدت کے بغیر جائز ہو جاتا ہے اور اگر منفعت کی تسلیم ہوتی تو جارحانہ کی طرح بغیر مدت کے جائز نہ ہوتی۔

اس طرح اعمارہ کا باطل سے صحیح ہو جاتا ہے جب کہ تسلیم لفظ باطل سے منع نہیں ہوتی اور اختلاف کا اثر اس صورت میں ظاہر ہو گا کہ اگر مستعیر نے کسی مستعار کو کسی عمارت پر دیا جو اس کی طرح اس کا استعمال کرے تو اس کا اعمارہ صحیح ہو گا یا نہیں؟ تو مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا قول مختار یہ ہے کہ اس کا اعمارہ صحیح ہے، خواہ عمارہ میں یہ قید لگا دے کہ مستعیر اسے خود استعمال کرے گا، اس لئے کہ یہی قید لگا کر جس سے استعمال میں کوئی فرق نہ ہوتا ہو، بے کار ہے اور شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مباح ہے۔

دوسرے میں ہے کہ مستحق یہ قول کی رہ سے مستعیر بھی مستعار کو باطل سے رجوع کرتا ہے اور یہی قول مختار ہے، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ وہ امانت نہیں رجوع کرتا ہے، اس کا نتیجہ ہے کہ اگر اس نے کسی مستعار کو کسی اجنبی کے ہاتھ سے بھیجا اور وہ مالک ہوئی تو، دوسرے قول کی رہ سے ضامن ہو گا، پہلے قول کی رہ سے نہیں، وہی معجب کے سے امانت مثل ہوتی۔

جو حضرات اباحت کے قائل ہیں اور شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے رُخنی ہیں، ان کے مذہب کے مطابق اگر مستعیر نے کسی مستعار کو عاریت پر دیا تو عاریت کے مالک کے سے رجوع مثل ہے اور وہ پہلے مستعیر اور دوسرے مستعیر میں سے جس سے چاہے مطالبہ کر سکتا ہے، اس لئے کہ مستعیر اصل نے دوسرے کو معیر کا مال لینے پر اس کی اجازت کے بغیر مسلط کر دیا ہے اور اس سے کہ دوسرے

مستعیر نے منفعت کو اس کے مالک کی اجازت کے بغیر حاصل کیا، پس اگر مالک نے پہلے مستعیر کو ضامن قرار دیا تو دوسرے مستعیر سے وصول کرے گا، اس لئے کہ منافع ہی نے حاصل کیا ہے، اس سے ضمان بھی ہی پر ہوگا، اور اگر مالک نے دوسرے کو ضامن قرار دیا تو وہ پہلے سے وصول نہیں کرے گا، الا یہ کہ دوسرے کو حقیقت حال کا علم نہ ہو تو اس صورت میں احتمال ہے کہ ضمان پہلے پر ثابت ہو، اس لئے کہ اس نے دوسرے کو دھوکہ دیا اور عین اس طرح اس کے سپرد کیا کہ وہ بغیر کسی عوض کے اس سے منافع حاصل کرے اور اگر عین دوسرے کے ماتھے میں ضمان ہو جائے تو حال میں اس پر ضمان ثابت ہوگا، اس سے کہ اس پر اس شرط کے ساتھ قبضہ یا ہے کہ وہ اس کا ضامن ہو، پس اگر مستعیر پہلے سے وصول کرے تو پہلا دوسرے سے وصول کر لے گا اور اگر دوسرے سے وصول کرے تو دوسرا اسی سے وصول نہیں کرے گا^(۱)۔

بارہ کا ضمان:

۱۵- فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ عاریت اگر مستعیر کی جانب سے کسی تعدی کی بنیاد پر تلف ہو جائے تو وہ اس کا ضامن ہوگا، اس لئے کہ اُردو ممانت ہے جیسا کہ حنفیہ کہتے ہیں تو تعدی کی وجہ سے ممانت کا ضامن بنایا جاتا ہے، اور وجہ یہ کہ ہمیں غائب نہ کیا جاسکتا ہو یعنی چھپا کر نہ رکھا جاسکتا ہو مثلاً جادو وغیرہ منقولہ اور جانوروں کے بارے میں مالکیہ کا مذہب بھی ایسا ہی ہے، بخلاف ان چیزوں کے جنہیں چھپا کر رکھا جاسکتا ہو مثلاً کپڑے اور زیورات کہ دوسرے حال اس کا ضامن ہوگا، الا یہ کہ وہ اس سے پہلے سے اس کی ضمانت دے دے۔
(۱) رد المحتار ۳۸۹۸/۸، لاقتیاد ۱۱۸/۳، المشرح المستعیر ۵۷۰/۳، حاشیہ منہاجین ۵۰۳/۳، بہارہ المحتاج ۱۱۹/۵، اسکی الطالب ۳۸۳/۳، انہی ۳۲۷/۵، وقایع ۳۰۵/۱ طبع دارالمعرف

بات پر بندہ قائم نہ رہے کہ وہ عین اس کی طرف سے ہی سبب کے بغیر تلف یا ضائع ہوئی ہے اور دوسرے ممانت میں نہ مذکور چیزوں کے علاوہ میں کوئی ضمان نہیں ہے۔

» ضمانت عین اور ممانت کے درمیان ایک مستعیر عین مستعیر کے مالک ہو جانے کی وجہ سے ضامن ہوگا خود ممانت کی قفوت، وہی کی وجہ سے ہو یا اس سے اس نے یا کسی دوسرے نے تلف یا ہو کر چھپ کر کوئی کسی کے بغیر ہو » راہوں نے فرمایا کہ عین مستعیر اگر اجازت یافتہ استعمال سے تلف ہو مثلاً عرف و عادت کے مطابق اس نے کپڑا پہنایا سواری پر سوار ہوا تو وہ کسی چیز کا ضامن نہ ہوگا، اس سے کہ یہ تلف ایسے سبب سے ہوا ہے جس کی اجازت تھی۔

» حنفیہ کی دلیل درج ذیل حدیث ہے: "البس علی المستعیر غیر المغفل ضمان" (۱) (وہ مستعیر جو غافل نہ ہو اس پر ضمان نہیں ہے)۔ "عل" کے معنی ضمان کے ہیں، اور ممانت کی وجہ یہ ہے کہ ضمان یا تو عقد کی وجہ سے واجب ہوتا ہے یا قبضہ کی وجہ سے یا اجازت کی وجہ سے اور یہاں ان میں سے کوئی چیز نہیں ہے، عقد تو اس لئے نہیں ہے کہ جس لفظ سے عاریت منعقد ہوتی ہے اس سے ضمان نہیں سمجھا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ بغیر عوض کے منافع کا مالک بنانے یا منافع کو مباح کرنے کے لئے ہے جیسا کہ فقہاء نے کہا ہے اور جو چیز منافع کا مالک بنانے کے لئے وضع کی گئی ہو اس میں عین کا کوئی ذکر نہیں ہوتا کہ اس کے مالک ہو جانے کی صورت میں ضمان واجب کیا جائے اور قبضہ سے اس وقت ضمان واجب ہوتا ہے جب کہ قبضہ ظلم

(۱) حدیث: البس علی المستعیر غیر المغفل ضمان، فی ۱۰ اہد و قلعی (۳۱ طبع دارالمکاشف) نے لکھی ہے، لہذا اس کی سند میں عمرو بن عبد الجبار اور عبیدہ بن حسان ہیں جن کے بارے میں قلعی نے کہا کہ وہ دونوں ضعیف ہیں اور انہوں نے کہا کہ کاظمی شریح سے ۶۰ اہد مروی ہے وہ مرفوع نہیں ہے۔

یہ حقیقی اتلاف میں کو تلف نہ کر کے ہوتا ہے مثلاً چپے پر اس ہو جھ کے لانا نے سے اس کا ملاک ہو جانا جو اس جیسا جانور نہیں اٹھا سکتا ہے یا یہ کام میں استعمال کرنے سے اس کا ملاک ہو جانا جس میں اس جیسا جانور استعمال نہیں کیا جاتا ہے، و معنوی اتلاف مثلاً (میر کے) طلب کرنے یا مدت کے گزر جانے کے بعد رہائیاں و ردائیاں رکنا یا حفاظت کا چھوڑ دینا یا اس کے استعمال میں شرعی ممانعت نہ رہنا وغیرہ ہے۔ یہ اگر مستقیم نے عاریت کو مدت گزرنے کے بعد یا مدت گزرنے سے قبل مالک کے مانگنے کے بعد رکھا تو وہ ضامن ہوگا، اس لئے کہ اس وقتوں میں اس کا لوٹنا واجب ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”العاریۃ مؤذاة“^(۱) (عاریت اور برائی جائے) اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”عمی البد ما أخذت حتی ترقۃ“^(۲) (باتھنے جو کچھ لیا ہے اس پر اس کا ضمان ہے یہاں تک کہ وہ اسے لوٹا دے)۔

اور دوسری: یہ ہے کہ عقد کا حکم مدت کے گزرنے پر طلب کرینے سے ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد مستعیر کے قبضہ میں عین کی حیثیت یہی ہوگئی جو مال مصلوب کی ہوتی ہے اور مال مصلوب اگر موجود ہو تو اس کا واپس کرنا واجب ہے اور بلاک ہو جائے تو اس کی قیمت کا ضمان واجب ہے۔

اور مالکیہ نے اس کی صراحت نہیں کی ہے کہ ان کے نزدیک ملاک ہونے سے کیا مراد ہے؟ لیکن جو پائے کے نگارہ سے متعلق ان کے سابق حکام سے سمجھ میں آتا ہے کہ اس سے مراد "تین مائلف ہونا" ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مستعیر اگر یہ دعویٰ کرے کہ ملاکت "رضیاع" اس کی تعمیری یا حفاظت میں اس کی کوئی غرضی وجہ سے نہیں ہوتی ہے تو

(۱) حدیث: "العاریۃ من ذلک" کی تخریج (مقررہ: ۵) میں کہ جلی۔

(۲) حدیث "علی البدن احب" کے ہم معنی حدیث "خ" بھی یہی
گزری۔

وہودی کے ساتھ ہو رہا ہے، وہ صورت نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی جازت ہے اور جہاں تک جازت کی بات ہے تو وہ اس لئے کہ اس کی طرف ضماں و نسبت بنا وضع کے خلاف ہے، اس لئے کہ اس میں کے قبضہ کرنے میں مالک کی اجازت ضماں کی نفی رقی ہے تو پھر اس کی طرف ضماں کی نسبت کیوں کر کی جاسکتی ہے؟

در ثانیہ: درجابہ کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے جو حضرت صفوان کی حدیث میں ہے: "ہل عارۃ مضمونہ" (۱) (بلکہ عاریۃ ہے، وضاب کے ساتھ ہے)۔ در ثانی ﷺ کے اس قول سے ہے: "علی البدن ما احدثت حتی تؤدی" (۲) (ہاتھ نے جو کچھ لیا ہے اس پر اس کا ضمان ہے یہاں تک وہ اسے ادا کر دے)۔ در اس سے بھی کہ اس نے غیہ کی مملوک مہنی کو تنہا اپنے ذاتی نفع کے سے یا ہے، درخیر استحقاق کے لیا ہے اور تلف کرنے کی جازت نہیں ہے، لہذا اس کا ضمان واجب ہوگا جیسے کہ غاصب اور وہ مہنی جو عام طریقے پر لٹی مٹی ہو۔

اور مالک یہ ہے نہ چیز م کا چھپا، مسمن ہے، مرن کا چھپا، مسمن
 نہیں ہے، ان دونوں کے درمیان فرق کرے جس ضمانت ملتا۔ ایٹ
 کو تیر م پر محمول یا ہے نہ کا چھپا، مسمن ہے، مرن کا چھپا، ایٹ
 کو تیر م پر محمول یا ہے نہ کا چھپا، مسمن نہیں ہے (۳)۔
 پھر حنفی کے نزدیک کلف سے کبھی تحقیق ہوتا ہے اور کبھی معنوی۔

() حدیث: "اہل عاہلہ مضجورہ" کی تخریج (فقرہ نمبر: ۵) میں گذریگی۔

(۲) حدیث ہے: "علی البدن ما أعطت حسنی نوزدی" کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۸۲ ص ۸۳ مطبع کردہ استقبہ) اور ابو داؤد (۸۲۲ ص ۸۲۳ طبع عزت عبید دماس) نے حضرت سمرہؓ سے کی ہے۔ لفظ نوزدی نے کہا کہ یہ حدیث صریح ہے مبارک پوری کہتے ہیں کہ حسن کا سامع سمرہ سے ثابت ہے۔
نہیں اس میں مشہور اختلاف ہے۔

[illegible]

یہی کہ ساتھ اس کی بات مان لی جائے گی، والا یہ کہ اس کے جھوٹ پر کوئی دلیل یا قرینہ قائم ہو جائے اور اس میں وہ چیزیں جس کا چھپانا ممکن ہو، وہ جن کا چھپنا ممکن نہ ہو، وہ وہی نہیں ہیں^(۱)۔

ضمان کی نفی کی شرط:

۱۶- ضمیمہ ثانیہ در حنا بد فرماتے ہیں، "مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے کہ جس میں ضمان واجب ہے، ضمان کی نفی کی شرط لگائی جائے تو بھی اس سے ضمان ساقط نہ ہوگا، در حنا بلکہ میں سے ابو حفص سلمیٰ فرماتے ہیں کہ ساقط ہو جائے گا، اور ابو الخطاب فرماتے ہیں کہ امام احمد نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، "یہی قول قناد" وغیرہ کا ہے، اس سے کہ عاریت پر، یہ گے سامان کے تلف کی احوال سے، وہی جائے تو اس کا ضمان واجب نہ ہوگا، لہذا یہی حکم اس صورت میں ہوگا جب اس کے ضمان کو ساقط کر دیا جائے، ایک قول یہ ہے کہ قناد اور غزیری کا مذہب یہ ہے کہ اس کا ضمان واجب نہ ہوگا، البتہ اگر اس کے ضمان کی شرط لگا دی جائے تو ضمان واجب ہوگا، اس لئے کہ نبی ﷺ نے حضرت صفوان سے فرمایا: "ہل عارۃ مصمومہ"^(۲) (بلکہ عاریۃ اور ضمان کے ساتھ ہے)۔

اور ضمان کے ساقط نہ ہونے پر اس بات سے استدلال کیا گیا ہے کہ جس عقد میں ضمان واجب ہوگا، شرطی وجہ سے اس میں کوئی تہدیی نہیں ہوتی ہے، مثلاً، وہ چیز جس پر بیع یا بیع قاسد فی وجہ سے قبضہ کیا گیا اور جو عقد ہانت ہے، وہ بھی ایسا ہی ہے، (یعنی شرط سے اس میں بھی کوئی تہدیی نہیں ہوتی) مثلاً، وہ بیعت، شریعت، اور ضمانت۔

مالکیہ کا، اور قول یہ ہے کہ سقوط کی شرط لگانے سے ضمان نہ

ہوگا، اس لئے کہ یہ لحاظ سے عمل خیر ہے: عاریت ایک عمل خیر ہے اور ضمان کا ساقط نہ ہونا، اور عمل خیر ہے اور اس لئے بھی کہ مومن اپنی شرط کا پابند ہوتا ہے، اور حنفیہ نے سراسر اس کی ہے کہ ضمان کی شرط عدم ضمان کی شرط کی طرح باطل ہے، بحاف "جوہرہ" کے کہ اس میں ضمان کی شرط کی وجہ سے اس کے یقینی طور پر قائل ضمان ہو جانے کی سراسر نفی ہے۔

۱۷- ضمیمہ کے راجح قول کی رو سے مذہب یہ ہے (اور اکثر حنفیہ کا بھی یہی قول ہے) کہ اگر کسی عین کو اس کے تلف ہو جانے کی صورت میں متعین مقدار میں اس کے ضمان کی شرط کے ساتھ عاریت پر دیا تو یہ شرط قاسد ہوگی، عاریت قاسد نہ ہوگی۔ ضمیمہ میں سے زرقی نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں توقف کیا گیا ہے^(۳) اور یہاں پر حنا بلکہ کا مذہب مذکور نہیں، اس لئے کہ وہ مطلقاً ضمان کے قائل ہیں۔

ضامن قرار دینے کی کیفیت:

۱۷- ضمیمہ، مالکیہ اور حنا بلکہ کا مذہب اور معتقد قول کے مقابلہ میں ضمیمہ کا، اور قول یہ ہے کہ عین ریشمی ہے تو اس کا ضمان اس کے مثل واجب ہوگا، اور تلف ہونے کے دن اس کی جو قیمت ہے، وہ واجب ہوگی۔

۱۸- ضمیمہ کا اصح قول یہ ہے کہ عاریت میں جب ضمان واجب ہوگا تو تلف ہونے کے دن اس کی جو قیمت ہے اس سے ضمان واجب کیا جائے گا، ثلوث و قیمت والی ہو یا مثلی، اس لئے کہ عین کے مثل کو اس کے ایک جزء کے استعمال کے ساتھ وہیں کرنا دشوار ہے، پس یہ ایسا ہو گیا کہ اس کا مثل مفقود ہے، اس لئے قیمت کے ذریعہ ضمان و

(۱) البدیع ۱/۸۶-۳۹۰ طبع دار امام الشریعہ ۱۳۷۳ھ۔

(۲) حدیث: "ہل عارۃ مصمومہ" کی تخریج (خبر نمبر: ۵) میں گذر چکی۔

(۳) الشرح للکبیر ۳/۳۶۳ اس کی خطاب ۳/۳۶۸، یعنی ۵/۲۲۲

ابن ماجہ ۱/۶۹۳، الجہیزہ ۱/۵۱۱، السنن ۵/۵۸

کیا جائے گا اور عاریت کا ضمان نہ آخری قیمت سے لیا گیا جائے گا اور نہ قبضہ کے دس کی قیمت سے (۱)۔

معیر اور مستعیر کے درمیان اختلاف:

۱۸- یہ بات پہلے گذر چکی کہ حسیہ فرماتے ہیں کہ عاریت امامت میں سے ہے لہذا اس کا ضابطہ نہیں بنایا جائے گا۔ اسی طرح مالک یہ ان چیزوں کے بارے میں فرماتے ہیں جنہیں چھپا کر رکھنا ممکن نہیں اور اس پر انبساط ہے یہ تفریق کی ہے کہ تعدی و زیادتی کے بغیر ان میں ضابطہ جب نہیں ہوگا اور میں جو کچھ دعویٰ کرے گا قسم کے ساتھ اس کی ہوتی تسلیم کی جائے گی۔

دوسری مقبوض کے عاریت یا غیر عاریت قرار دینے کے لیے اس میں اس بات میں کہ اس میں تعدی ہوتی ہے یا نہیں؟ عرف و عادت کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

چنانچہ حنفیہ فرماتے ہیں کہ اگر چوپائے کے مالک اور مستعیر میں اختلاف ہو جائے کہ اسے کس کام کے لیے عاریت پر دیا ہے؟ اور یہ کہ سواری یا بار برداری کی وجہ سے جانور زخمی ہو گیا ہو (یعنی اس کی ٹانگوں میں عیب پیدا ہو گیا ہو) تو جانور کے مالک کے قول کا اعتبار ہوگا، اور اس اپنی جگہ فرماتے ہیں کہ مستعیر کے قول کا اعتبار یا جائے گا اور اس کی دلیل یہ ہے کہ چوپائے کا مالک مستعیر پر ضمان کے سبب کا دعویٰ کر رہا ہے اور وہ استعمال میں مخالفت کر رہا ہے، مستعیر اس کا منکر ہے لہذا اس کا قول معتبر ہوگا۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ استعمال کی اجازت چوپائے کو

طرف سے مستعار ہوتی ہے اور اگر وہ اصل اجازت کا منکر کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا، اسی طرح اس صورت میں بھی ہوگا جب کہ وہ اس طریقہ پر اجازت کا منکر کرے جس طریقہ پر مستعیر نے اس سے نفع اٹھایا ہے۔

۱۹- ”بلوہیہ“ میں ہے کہ اگر باپ اپنی بیٹی کے سے سامان چیزیں یا زکوٰۃ کے اس کی موت ہو جائے اور اس کے ورثین اگر سامان چیزیں کو آپس میں تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو اگر باپ نے اس کے سے سامان چیزیں اس کی مرضی میں خریدے اور اس کے باقی ہو جانے کے بعد اور اپنی صحت کی حالت میں وہ سامان اس کے سپرد کیا ہو تو وارثوں کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا بلکہ وہ لڑکی کے لیے خاص ہوگا۔

تو اس سے پتہ چلا کہ اس کے عاریت ہونے کے سلسلہ میں یحییٰ کے ساتھ مالک کے قول کا قبول کیا جا سکتا ہے بلکہ اس صورت میں ہے جب کہ عرف اس کی تصدیق کر دے۔

اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہ دو امین جو امامت کو اس کے مستحق تک پہنچانے کا دعویٰ کرے اس کا قول یحییٰ کے ساتھ قبول کیا جائے گا جیسے کہ مواء جب کہ وہ بیعت کے لوہانے کا دعویٰ کرے اور وکیل اور ماطر، یہ دونوں یہ اس کے مستحق کی زندگی میں ہو یا اس کی موت کے بعد، اگر اس صورت میں جب کہ کسی کو این پر قبضہ کرنے کے سے وکیل بتایا گیا ہو، اگر وہ موقوف کی موت کے بعد یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اس پر قبضہ کیا اور اس کی رد میں سے دے دیا تو بینہ کے بغیر اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا (۱)۔

۲۰- اگر کسی نے اپنی بیٹی کو اس مقدور میں چیزیں دی جو اس جھکی ٹی کو دیا جاتا ہے، پھر اس نے کہا کہ میں نے اسے بطور عاریت کے سامان دیا تھا تو اگر لوگوں کے درمیان یہ عرف جاری ہو کہ باپ سامان چیزیں

(۱) الدلّٰل ۱/۸، ۵۰۷، نہایہ المحتاج ۵/۱۲۱، المغنی ۵/۲۳۳، نیل المصاب ۳/۳۷، طبع ۱۳۸۱، شرح المغیر ۳/۵۷۳، القوانین ۲/۲۸۸۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، طبع ۱۳۸۱۔

تین عرف میں استعمال کی جاتی ہے، در ثبوت اس کے خلاف ہو اور اس نے تو زیا ہوئے اس پر ضمان لازم ہوگا (۱)۔

اور اگر عین کے عاریت یا اجارہ پر ہونے میں مالک اور نفع اٹھانے والے کے درمیان اختلاف ہو جائے تو دیکھا جائے گا: اگر اختلاف اتنی مدت کے گزرنے سے قبل ہو جس میں اس جیسی چیز کی اجرت ہوتی ہے تو سامان اس کے مالک کو لوٹا دیا جائے گا، ورنہ تاجر نے یہاں صراحت کی ہے کہ عاریت کے دعویٰ سے قسم لی جائے گی۔

در اثر اختلاف اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد ہو جس مدت میں اس جیسی چیز کی اجرت واجب ہو سکتی ہے تو حنفی، شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مالک کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا۔ اس لئے کہ قاعدہ اٹھانے والے نے انتفاع کا حق مالک سے حاصل کیا ہے، اس لئے کہ ظاہر اس کے حق میں شہادت دے رہا ہے، اس لئے کہ تقسیم کے سلسلہ میں مالک کا قول معتبر ہوگا، عین تہمت اور کرنے کے لئے قسم لی جائے گی۔

۱۹- اور اگر ان دنوں میں عین کے تلف ہونے کے بعد اس کے عاریت یا اجرت پر ہونے میں اختلاف ہو تو شافعیہ اور حنبلہ کا مذہب جیسا کہ دین قدس سے کہا، یہ ہے کہ اگر ان دنوں میں اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد اختلاف ہو جس مدت کے لئے اجرت ہو سکتی ہے اور چاہے مالک ہو گیا ہو، اجرت اس کی قیمت کے قدر ہوگی ان دنوں میں سے مالک جو دعویٰ کر رہا ہے وہ اس سے کم ہو جس کا اعتراف سواہر ہونے والا کر رہا ہے تو اس صورت میں مالک کا قول بغیر یحکم کے قبل یا جائے گا، خود وہ جار دہا دعویٰ کرے یا عار دہا، اس لئے کہ ایسی صورت میں ایسی چیز پر یحکم کا کوئی قاعدہ نہیں ہے جس کا اعتراف اس کے لئے یا جار رہا ہے، اس میں یہ قضا ہے کہ وہ

بطور ملک کے دیتا ہے، بطور عاریت کے نہیں دے اس کے عاریت ہونے کے سلسلہ میں اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ ظاہر اس میں تکذیب کر رہا ہے، در عرف ایسا نہ ہو یا کبھی کبھی ہوتا تمام سامان کے بارے میں اس کا قول قبول کیا جائے گا صرف اس جیسی بڑی کے سامان چیز سے زائد کے سلسلہ میں نہیں، ورنہ توئی ان پر ہے۔ در تمام چیز اس سے زیادہ ہو جو اس جیسی بڑی کو، یا حاکم ہے تو بالاتفاق اس کا قول قبول کیا جائے گا۔

در مالک کا مذہب اس باب میں حسب کی طرح ہے کہ مستعیر کا قول یحکم کے ساتھ قبول کیا جائے گا اس لئے کہ اسوں نے فرمایا کہ عاریت پر دیا ہوا سامان اگر ہلاک ہو جائے اور اس کی مانت یا عیب وار ہونے کے سبب کے سلسلہ میں معیر اور مستعیر کا اختلاف ہو جائے، پس معیر کہے کہ یہ تیری کوتاہی کی وجہ سے ہلاک ہوا ہے یا عیب وار ہوا ہے اور مستعیر کہے کہ میں نے کوئی کوتاہی نہیں کی ہے تو اس صورت میں قسم کے ساتھ اس کی تصدیق کی جائے گی کہ اس کی کوتاہی کی وجہ سے ہلاک یا عیب وار نہیں ہوا ہے اور اگر وہ قسم کھانے سے انکار کرے تو انکار کی وجہ سے اس پر تاوان عار دہ ہوگا اور مدتیٰ پر یحکم نہیں لوئے گی، اس لئے کہ یہ یحکم تہمت ہے۔

در حسب مستعیر پر سامان واجب ہوگا تو مالک ہونے کی صورت میں اس پر اس کی پوری قیمت واجب ہوگی، یا صحیح سامان ہونے کی حالت میں ورنہ عیب وار ہونے کی حالت میں اس کی قیمت میں جو فرق ہو ہے وہ اس پر حسب ہوگا۔

در عاریت پر لی گئی چیز اگر کسی مالک کے مال ہو مثلاً کلبازی وغیرہ اور مستعیر سے معیر کے پاس ہوئی ہوئی حالت میں لے کر آئے تو یہ اس کو ضمان سے خارج نہیں کرے گا، والا یہ کہ وہ ثبوت پیش کرے کہ اس نے اس میں مستعیر کو ہی طرح استعمال کیا ہے جس طرح اس جیسی

(۱) المشرح للکثیر ۲۳۶-۲۳۷

سے یمین کے بغیر نہ لے، اس لئے کہ وہ ایک ایسی چیز کا دعویٰ کر رہا ہے جس میں اس کی تصدیق نہیں کی جاسکتی اور سوار نے وہ اس کے لئے اس چیز کا اختلاف کر رہا ہے جس کا وہ دعویٰ کر رہا ہے، اس سے اس سے اس کے دعویٰ پر قسم لی جائے گی، اور اگر مالک جس کا دعویٰ کر رہا ہے وہ زیادہ ہو، وہ مالک نے دعویٰ کیا کہ وہ عاریت پر ہے تاکہ اس کے لئے قیمت ہو، جب ہو، اس نے اس کے اشتقاق کا انکار کیا اور سوار نے اس کے لئے دعویٰ کیا کہ وہ کریم پر ہے یا کریم اس کی قیمت سے زیادہ ہو، پس مالک نے دعویٰ کیا کہ اس نے اسے اس کے لئے دیا ہے تاکہ اس کے لئے کریم ہو، جب ہو، سوار نے دعویٰ کیا کہ وہ عاریت پر ہے تو وہ صورتوں میں مالک کے قول کا اعتبار ہوگا، لہذا اگر وہ قسم کھالے تو جس چیز پر اس نے قسم کھائی ہے اس کا مستحق ہوگا۔

ور حنفیہ اور مالکیہ کے قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ اس صورت میں اس شخص کا قول معتبر ہو جو اعادہ کا دعویٰ کر رہا ہے، اس لئے کہ وہ اسے اس کا کر رہا ہے اور جہاں تک ضمان کی بات ہے تو اجارہ اور اعادہ میں بہر حال ضمان نہیں ہے۔

پس اگر عین لوٹائے جانے سے قبل اس طرح تلف ہو جائے جس کی بنیاد پر عاریت میں ضمان واجب ہوتا ہے تو حنفیہ اور مالکیہ کا اس کے لئے ضمان واجب ہونے پر اتفاق ہے، اس لئے کہ عاریت اور مال مضمون ہونا میں صواب ہونا میں صواب ہے (۱)۔

اور اگر ان دونوں میں اختلاف ہو جائے، اور مالک غصب کا دعویٰ کرے، ورنہ غصب سے والا عارہ کا قائل، شمال سے قبل ہو اور چو پایہ ملاک ہو، یہ ہو تو فائدہ حاصل کرے، اس لئے کہ قول معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ ضمان کا انکار کرتا ہے اور اصل و مدہ کا یہی ہونا ہے اور اگر شمال

کے بعد ہو تو مالک کا قول اس کی یمین کے ساتھ معتبر ہوگا، اس سے کہ ظاہر یہ ہے کہ بلاکت استعمال کرنے کی وجہ سے آئی ہے (۲)۔

اور شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اختلاف اگر عقد کے بعد ہو اور چو پایہ ہو، ہو، اس کا کوئی حصہ ملک نہ ہو، تو اختلاف کا کوئی معنی نہیں میں مالک اپنا چو پایہ لے لے گا، یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا، بس چو پایہ مالک ہو جائے اس سے کہ قیمت مستعیر پر، جب ہوتی ہے جیسا کہ غاصب پر، اسب ہوتی ہے۔

اور اختلاف اتنی مدت کے گزر جانے کے بعد ہے جس میں اسے ہو آتی ہے تو اختلاف اس کے وجوب میں ہے، اقول، مالک کا معتبر ہوگا، اس لئے کہ وہ سوار کی طرف ملکیت کے منتقل ہونے کا انکار کر رہا ہے اور سوار اس کا دعویٰ کر رہا ہے اور قول منکر کا معتبر ہو کر رہا ہے، اس لئے کہ اصل منتقل نہ ہوا ہے، پس اس سے قسم لی جائے گی اور وہ اسے اس کا مستحق ہوگا (۳)۔

عاریت کا ختمہ:

۲۰۰- (قاضی حسین کے علاوہ) شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب اور مالکیہ کا راجح قول یہ ہے کہ عاریت پر لئے گئے جانور وغیرہ کا وہ نفقہ جس سے اس کی بقاء ہے مثلاً اعادہ کی مدت میں کھانا تو وہ اس کے مالک پر ہوگا، اس لئے کہ وہ اسے مستعیر پر ہو تو کر یہ ہوگا، مرہمات وہ کر یہ سے رہا، وہ ہوتا ہے تو ایسی صورت میں عاریت بطلانی سے نکل کر کر یہ میں داخل ہو جائے گی اور وہ کر یہ ہے کہ وہ نفقہ ملک کے حقوق میں سے ہے۔

اور حنفیہ کا مذہب اور مالکیہ کا غیر معتقد قول اور جسے شافعیہ میں سے

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۲۴۴، مجمع الفصولات ص ۶۲۔

(۲) انصاف ص ۲۳۳، طبع المایض، ابن ماجہ ص ۶۸۔

(۳) ہدایہ المحتاج ۵/۱۳۰، اسی ۵/۳۳۶۔

اور جگہ اس کے لوٹانے پر ہو جائے اس سے کہ جس چیز کا لوٹنا لازم ہوتا ہے اس کا اس کی جگہ پر لوٹنا، جب ہوتا ہے جیسے کہ غصب کی ہونی تہ (۱)۔

مستعیر جس چیز سے بری ہوتا ہے:

۲۲- فقہاء کے دہریوں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مستعیر نے اگر چہ پاپہ کو اس کے مالک یا مالک کے اس وکیل کے سپرد کیا ہو اس پر قبضہ کرنے کے لئے وکیل بنیاداً ہوتا اس صورت میں وہ اس سے بری ہو جائے گا، لیکن اگر اس نے اسے دہریوں کو اس کے واسطے سے لوٹایا اور مالک اور وکیل کے علاوہ کسی اور کے سپرد کیا تو اس سلسلہ میں اختلاف اور تحصیل ہے:

حنفی ائمہ اس لئے قول میں درمیانہ فرماتے ہیں کہ اگر مستعیر نے چہ پاپہ کو اپنے خادم کے ذریعہ یا کسی ایسے آدمی کے ذریعہ جو اس کی کفالت میں ہے لوٹایا تو اگر چہ پاپہ مالک ہو جائے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے، اس لئے کہ لوٹانے میں اس شخص کا قبضہ جو اس کے عیال میں ہے اس کے اپنے قبضہ کی طرح ہے، جیسا کہ حفاظت میں رہنے کفالت افراد کا قبضہ اپنے قبضہ کی طرح ہوتا ہے اور ظاہر عرف بھی ہے کہ مستعیر مال کے مستعار کو اس کے ذریعہ لوٹنا ہے جو اس کی کفالت میں ہے اور اسی لئے وہ ان کی کفالت کرتا ہے، اس لئے ولایت اس کے مالک کی طرف سے اس کی اجازت ہوتی۔ اسی طرح اگر اس نے اسے صاحب چہ پاپہ کے خادم کو لوٹایا، مرد خادم وہ ہے جو اس کی نگرانی کرتا ہے تو وہ اس صورت میں احتسابنا بری ہے، رقیوں (قاتلینا) یہ ہے کہ چہ پاپہ جب تک اپنے مالک کے پاس نہ پہنچے

تقاضی حسین سے بھی اختیار کیا ہے یہ ہے کہ نقد مستعیر پر ہے، اس لئے کہ چہ پاپہ کے مالک سے ایک بھلائی کی ہے، لہذا یہ مناسب نہیں کہ اس پر سختی کی جائے۔

و بعض فقہاء نے فرمایا کہ نقد ایک دو رات مستعیر پر ہے اور طویل مدت میں مستعیر پر ہے جیسا کہ مواقع میں ہے اور عبد الباقی زرقانی نے اس کے برعکس کہا ہے (۲)۔

عاریت کے لوٹانے کا خرچ:

۲۱- تینوں مذاہب کے فقہاء اور مالکیہ کا قول اظہر یہ ہے کہ عاریت کے لوٹانے کا خرچ مستعیر پر ہے اس لئے کہ حدیث ہے کہ: "علی البدن ما اخلت حتی تؤدی" (۳) (ہاتھ نے جو کچھ لیا ہے اس کی ذمہ داری اس پر ہے یہاں تک کہ وہ لوٹ کر دے) اور دہریہ یہ ہے کہ عارہ یک عزت کی بات ہے، پس اگر (لوٹانے کے) خرچ کی ذمہ داری مستعیر پر نہ ڈالی جائے تو لوگ عاریت نہیں دیں گے، اس سے اس قاعدہ کی تفسیق ہے کہ: "کل ما کاں مضمون العین لہو مضمون الرد" (ہر وہی جس کا عین قابل ضمان ہو اس کا لوٹنا بھی قابل ضمان ہوتا ہے)۔

در مستعیر کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ اسے اس جگہ لوٹا دے جہاں سے اس نے لیا ہے، الا یہ کہ انہوں کا اتفاق اس کے مالک کو کسی

(۱) یہ بات نقلی نہیں کہ اس اختلاف کا عمل وہ جانور ہے جس پر خرچ نہ کرے کی صورت میں وہ ہلاک ہو جائے، لیکن ان چہروں کا امداد جن پر خرچ نہ کرے سے وہ تلف نہ ہوں بلکہ ضائع ہوں اتفاق پر موقوف ہو تو یہ اتفاق مستعیر پر ہوگا، اگر چہ اتفاق کے ذریعہ ضائع ہوا ہے ورنہ واپس کر دے (مثلاً گاڑی اگر اس میں ہلرول ڈالا جائے گا تو تاکہ اٹھایا جائے گا ورنہ نہیں) (کھلی)، نیز دیکھئے اس مطالب ۲۹/۳۲ شرح الکبیر ۳۱/۳۲ تفسیر واردات ۵۰۶/۔

(۲) حرمۃ علی البدن اخلت، "کی تخریج (فخر نمبر: ۱۵) میں گذریگی۔

(۱) حاشیہ من ملبوین ۵۰۵/۳، شرح الکبیر ۳۱/۳۲، زرقانی ۱۳۶/۶، مغنی المحتاج ۵/۲۳، انصاری ۵/۲۳۲۔

جائے وہ بری نہ ہو جیسے کہ امین جب مال امانت کو لوٹائے تو جب تک وہ مال مالک کے قبضہ میں نہ پہنچ جائے وہ ضمان سے بری نہیں ہوگا۔
اور تحسبات میں یہ ہے کہ چوپائے والا چوپائے کی اس کے چہرے کے ذریعہ حفاظت کرتا ہے اور اگر مستعیر چوپائے کو اس کے مالک کے پر دے دے تو مالک سے اس کے چہرے کے پر دے کا عرف طریقہ یہ ہے کہ چوپائے والا چوپائے کو قلم دیتا ہے کہ وہ اسے مستعیر کے پر دے دے اور فراغت کے بعد وہ اسے ہی چوپائے کو اس سے واپس لینے کو کہتا ہے، اس لئے مستعیر کو (مالک کی طرف سے) جانور کو چہرے کے سپرد کرنے کی دلالت اجازت حاصل ہوگئی۔

یہ اس صورت میں ہے جبکہ مستعیر نفیس چیز نہ ہو اس لئے کہ نفیس ہونے کی صورت میں مالک کے سپرد کرنا ضروری ہے، ورنہ تو وہ بری نہ ہوگا (۱)۔

اور شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ اگر معیر غائب ہو یا اس کے سفید یا سفید ہونے کی وجہ سے اسے مجبور کیا گیا ہو تو حاکم کو لوٹانا جائز ہے، پس اگر چوپائے کو صلیب میں لٹا دیا، رکھنے والے وغیرہ کو اس گھر میں لوٹایا جہاں سے لیا تھا تو وہ بری نہ ہوگا مگر اس صورت میں جب کہ مالک کو اس کا علم ہو جائے یا کوئی ثقت آدمی اسے اس کی خبر دے۔

اسی طرح شافعیہ کے نزدیک اس کے لڑکے یا بیوی کو لوٹانے سے بری نہ ہوگا حتیٰ کہ اس صورت میں بھی جب وہ مالک یا اس کے وکیل کو نہ پائے بلکہ ان دونوں کی طرف لوٹانے کی صورت میں ضمان ان دونوں پر واجب ہوگا، پس اگر ان دونوں سے چہرہ لگاؤ کی طرف بھیج دیا اور جانور تلف ہو گیا تو ضمان ان دونوں پر واجب ہوگا، اس سے کہ تلف نہ ہونے کے قبضہ میں ہونے کی حالت میں واقع ہوا

الموسم ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ابن ماجہ ۵۰۵، الحاکمی ۱۳۱، ابن ماجہ ۵۰۵، الحاکمی ۱۳۱

ہے، یہاں تک کہ اگر ان دونوں نے تاوان دیا تو وہ دونوں مستعیر سے وصول نہیں کریں گے اور اگر مستعیر نے تاوان دیا تو وہ ان دونوں سے وصول کرے گا (۱)۔

اور حنابلہ کا مذہب اس بات میں شافعیہ کی طرح ہے کہ اگر مال مستعار کو اس جگہ لوٹا دیا جہاں سے لیا تھا یا اس کے مالک کی ملک کی طرف لوٹا، یا تو بری نہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے اسے اس کے مالک کی شخص کی طرف نہیں لوٹایا جو اس میں اس کا نائب ہے جیسا کہ اگر وہ اسے کسی اجنبی کو دے دے۔

اور اگر اسے اس شخص کی طرف لوٹایا جس کے ہاتھوں اس کے حاصل کرنے کی اس کی عادت ہے مثلاً اس کی بیوی جو اس کے ہاں میں تصرف کرتی ہے یا چوپائے کو اس کے چہرے کے پر دے دے تو اس مذہب کی رو سے قیاس یہ ہے کہ وہ بری ہو جائے گا۔ یہ قاضی کا قول ہے اور اسے انہوں نے بیعت پر قیاس کیا ہے، اور امام احمد نے اس کے بارے میں فرمایا کہ اگر امانت رکھنے والے نے اسے اس کی بیوی کے سپرد کر دیا تو وہ اس کا ضامن نہ ہوگا، اس لئے اسے عرفا اس کی اجازت حاصل ہے، یہ اس صورت کے مشابہ ہے کہ اگر اسے صرف اس کی اجازت دے دے (۲)۔

(۱) الحاکمی ۲۹۲، ۲۹۳

(۲) الحاکمی ۲۲۳، طبع المبرک

اور کھلی کی رائے یہ ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف کی بنیاد صرف کے خلاف ہے جہاں پر عرف یہ ہو کہ اس کا قبضہ حاکمیت اور امانت میں مستعیر کے قبضہ کی طرح ہے مثلاً وہ بیٹا جو باپ کی کفالت میں ہے اور خاص نوکر خود مستعیر کے دینے کی طرح ہے اور جہاں پر عرف ہو کہ اس کا قبضہ مالک کے قبضہ کی طرح ہے مثلاً بیوی اور جو لڑکا باپ کی کفالت میں ہے یا خاص نوکر تو اس کا وصول کس مالک کے وصول کرنے کی طرح ہے پس اگر معیر کو ان لوگوں پر اطمینان نہ ہو تو اسے چاہئے کہ وہ عقد عارہ میں اس کی سرمت کر دے کہ صرف اسی کو سپرد کیا جائے یا اسے جس کے پردے کے جائے کی اس کی خواہش ہو۔

وہ جن چیزوں سے ختم ہوتا ہے:

۲۳- ورنہ ذیل اسباب سے اعمارہ ختم ہو جاتا ہے:

(۱) وہ اعمارہ جس میں عت متعین ہو اس میں عت پوری ہو جائے۔

(۲) معیر کے لئے جن حالات میں رجوع کرنا جائز ہے، ان حالات میں وہ رجوع کر لے۔

(۳) فریقین میں سے کوئی ایک بھٹو ہو جائے۔

(۴) رفاقت یا فساد کی وجہ سے اس پر تخریب یا جائے۔

(۵) فریقین میں سے کسی ایک کی موت ہو جائے۔

(۶) عاریت پر دی گئی شئی ہلاک ہو جائے۔

(۷) اس کا کوئی دوسرا مستحق نکل آئے (۱)۔

وہ عاریت میں دوسرے کا حق ثابت ہو جانا اور شئی مستعار جس میں دوسرے کا حق ثابت ہو اس کا تلف ہو جانا اور اس میں نقصان کا ہونا:

۲۴- فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جس مال مستعار کا مالک مستحق بھریا ہو تلف ہو جائے یا اس میں نقص پیدا ہو جائے تو مستحق معیر سے رجوع کرے گا یا مستعیر سے۔ "رضان" اس پر ثابت کیا جائے گا؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی رائے میں ہیں:

اس: یہ کہ مستحق مستعیر سے رجوع کرے گا اور اس سے یہ حق نہیں ہے کہ وہ معیر سے رجوع کرے، یہ معیر اور مالکیہ کا قول ہے۔

معیر سے اس کی عت یہ بیان کی ہے کہ مستعیر اپنے لئے لیتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ عقد تمثیل ہے اور معیر اپنے لئے عمل کرنے

وہ نہیں ہے۔ لہذا "دوسرا" حق کا امداد نہیں ہے اور اس سے دھوک ثابت نہ ہوگا (۱)۔

۱- ہم: یہ کہ معیر یا مستعیر دونوں سے رجوع ترسکتا ہے، یہ ثانیہ اور متبادل کا قول ہے معیر سے تو اس لئے رجوع ترسکتا ہے کہ اس نے "بھریا" کو اسے "زیادتی" کی "مستعیر" سے اس سے کہ اس نے غیر کے مال پر ("اور مستحق ہے") اس کی جائزت کے بغیر قبضہ کیا ہے۔

لیکن فقہاء کا اس میں اختلاف ہے۔ ضابطہ ثبوت اس پر ہوگا؟ ثانیہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے مستعیر سے وصول کیا تو وہ معیر سے وصول نہیں کرے گا، اس لئے کہ تلف یا نقص مستعیر کے فعل سے ہوا ہے اور اسے اس کے مال میں کچھ دھوک نہیں دیا گیا ہے کہ وہ معیر سے رجوع کرے اور اگر اس نے معیر کو اس کا ضامن بنادیا تو جن حضرات نے عاریت کو مضمون (قابل ضمان) قرار دیا وہ کہتے ہیں کہ معیر کو یہ حق ہے کہ وہ مستعیر سے رجوع کر لے اس لئے کہ وہ ضامن تھا اور جن حضرات نے عاریت کو غیر مضمون (نا قابل ضمان) قرار دیا ہے، انہوں نے اسے اس کا حق نہیں دیا ہے کہ وہ مستعیر سے کوئی چیز رجوع کرے، اس لئے کہ اس نے اسے استعمال پر مسلط کیا ہے۔

اور متبادل فرماتے ہیں کہ اگر اس نے مستعیر کو ضامن قرار دیا تو بھت اس نے تاوان دیا اسے معیر سے وصول کر لے گا، اس لئے کہ اس نے اسے دھوک دیا اور اس سے تاوان دینا یہی صورت میں ہے جب کہ مستعیر حقیقت حال سے وقف نہ ہو اور اگر وہ حقیقت حال سے وقف ہو تو پھر اس پر ضمان ثابت ہوگا، اس سے کہ وہ بصیرت کے ساتھ (اس میں) داخل ہوا ہے اور اگر مالک نے معیر کو ضامن بنادیا تو اگر مستعیر اس سے وقف نہیں تھا تو معیر کسی سے وصول نہیں کرے گا ورنہ وہ مستعیر سے وصول کرے گا (۲)۔

(۱) البحر الرائق ۷/۳۲۳، المبدیہ ۵/۱۱۵، مجمع کردہ ۱۰/۱۰۰۔

(۲) الاام ۳/۲۵۷، کتاب الفحاح ۳/۱۱۰۔

(۱) ابن ماجہ ۵۰۶۳، المشرع الکبیر ۳۳۳، نہایہ الحاج ۵/۱۳۰۔
۳، معنی ۵/۲۳۳۔

نفاع پر عاریت کے تحقق کا اثر:

۲۵- حبابہ نے صرحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز عاریت پر لی پھر اس سے نفع ھدیا پھر کوئی دوسرا اس کا مستحق نکل آیا تو اس کے مالک کے سے شدت مثل ہوگی جس کا مطالبہ دوسرے یا مستحق سے کرے گا لہذا اگر اس نے مستحق کو صاف بتایا تو مستحق نے جو تاواں دیا وہ ہے دوسرے سے وصول کر لے گا اس لئے کہ اس نے سے وجہ دیا اور تاواں دلویا، اس لئے کہ مستحق نے اس شرط پر عاریت لی تھی کہ اس پر کوئی شدت نہ ہوگی اور اگر مستحق نے دوسرے سے وصول کیا تو وہ کسی سے وصول نہیں کرے گا^(۱) اور دوسرے مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

اعانت

تعریف:

۱- اعانت لغت میں غوں سے ماخوذ ہے اور وہ اسم ہے، اس کا معنی کسی معاملہ میں مدد کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "عنتہ اعانتہ" (میں نے اس کی مدد کی) اور "استعنتہ واستعنت بہ لعاسی" (میں نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)، جیسا کہ کہا جاتا ہے: "رحل معول" (میرے مدد کرنے والے لوگوں کی بہت مدد کرنے والا ہے)^(۲)۔

نارہ کی وصیت:

۲۶- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اعارہ کی حیثیت صحیح ہے اگر منفعت کا بدلہ ترک کے ایک تہائی کے قدر ہو اور یہ سمجھا جائے گا کہ یہ منفعت کی وصیت ہے، اور ابن ابی لیلیٰ اور ابن شرمہ کے اس کی مخالفت کی ہے^(۳)۔

محتاجۃ الفاظ:

۲- لغات: جنتی یا تنگی کی حالت میں اعانت، مدد فرمات کرنا ہے^(۴)، اور اعانت میں یہ شرط نہیں ہے کہ شدت و تنگی کی حالت میں ہو۔
۳- استعانت: مدد طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استعنت بفلان لعاسی و عاوسی" (میں نے فلان سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی اور اعانت کی)^(۵)۔

اور حدیث میں ہے: "اللہم إنا نستعینک ونستغیرک"^(۶) (اے اللہ! بے شک ہم تجھ سے مدد چاہتے ہیں، اور مغفرت چاہتے ہیں)۔



(۱) لسان العرب، المصباح مادہ (عون)۔

(۲) المصباح الحیر، لسان العرب مادہ (خوٹ)۔

(۳) الجہیر کہ لسان العرب مادہ (عون)۔

(۴) حدیث: اللہم إنا نستعینک ونستغیرک، کونین لے صلب الرامی میں ذکر کیا ہے اور اس کی بہت اور کتب سے نقل کی طرف سے ہے، ص ۳۵۵ ۳۶۰ طبع دار الفکر۔

(۵) کشف القناع ص ۷۳ لغزوع ۹۳۶/۲، الحنفی ۲۳۳/۵۔

(۶) کشف القناع ص ۷۳ لغزوع ۹۳۶/۲، الحنفی ۲۳۳/۵ طبع المرافض الدینی ص ۲۳۳ ۲۳۵۔

اعانت ۴-۷

شرعی حکم:

۴- اعانت کا شرعی حکم اس کے حالات کے لحاظ سے الگ الگ ہوتا ہے، پس کبھی تو اعانت واجب ہوتی ہے اور کبھی مقبہ اور کبھی مباح یا مکروہ یا حرام۔

نے ان سے فرمایا کہ تم نے ان میں تمہارا استعمال کیوں نہیں کیا؟^(۱)
اسی طرح اللہ ہمے کی مدد کرنا ہے، جب کہ وہ ملاکت سے دوچار ہو، اور بچے کو کچھ غیرہ سے بچانے کے لئے اس کی مدد کرنا^(۲)۔

ب- مال کو بچانے کے لئے اعانت:

۶- دوسرے کے مال کو خواہ وہ کم ہو یا زیادہ، ضائع ہونے سے بچانے کے لئے اعانت کرنا واجب ہے، یہاں تک کہ اس کے لئے نماز توڑی جاسکتی ہے^(۳)۔

اور (ایسی صورت میں) نمازی اپنی نماز پر ہٹا کرے گا یا اسے نئے سرے سے پڑھے گا^(۴) اس سلسلہ میں اختلاف ہے جس کے سے مطابقت المسألة (ماز کو باطل کرنے والی چیزیں) کی طرف رجوع یا جائے۔

ج- مسلمانوں سے ضرر کو دفع کرنے کے لئے اعانت:

۷- مسلمانوں سے ضرر عام یا ضرر خاص کو دفع کرنے کے لئے ان کی مدد کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ"^(۵)

(۱) حضرت عمرؓ کے امیر مہملہ وضعہم فہم السلاح کو، م الاموال سے کتاب الخراج میں ذکر کیا ہے اور اس کی اسناد ذکر نہیں کی ہے اور سرخص سے اسے الموسط میں بھی ذکر کیا ہے (المنہاج للفقہ الکبیر ۱/۶۵ طبع مطبعہ الادب الموسط ۱/۶۶، نیز دیکھئے المنہاج ۲/۶۰۲ طبع المیزان، جامعہ الدینی ۳/۳۲، المصل ۵/۷ طبع (جوامع المحدث العربی)۔

(۲) جامعہ الدینی ۲/۲۸ طبع دار الفکر، قطاب ۳/۶۶ طبع بیروت، ابن ماجہ ۲/۲۸۰۔

(۳) جامعہ الدینی ۲/۲۸ طبع دار الفکر، قطاب ۳/۶۶ طبع بیروت، ابن ماجہ ۲/۲۸۰۔

(۴) سورۃ مائدہ ۲۸۔

وجوب اعانت:

نف- مضطر کی اعانت:

۵- فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص کھانے اور پینے کے لئے مجبور و مضطر ہو جائے تو اسے اتنی مقدار میں کھانا چھادے کہ اس کی مدد کرنا واجب ہے جس سے وہ اپنی زندگی کی حفاظت کر سکے۔ اسی طرح اس کو ہر اس چیز سے نکال کر اس کی اعانت کرنا واجب ہے جس سے اس کی ملاکت ہوتی ہو یعنی باہر دنیا جتنا ہیں اگر کوئی شخص اس پر قادر ہو، اس کے علاوہ کوئی اور قادر نہ ہو تو اعانت کرنا اس پر حلیٰ نہیں، واجب ہوگا، اور اگر وہاں اس کے علاوہ دوسرا آدمی بھی اس پر قادر ہو تو قادر لوگوں پر یہ واجب کفایہ ہوگا۔

پس اگر ان میں سے کوئی اس کو ادا کرے گا تو باقی لوگوں سے یہ واجب ساقط ہو جائے گا ورنہ وہ سب کے سب گنہگار ہوں گے، اس لئے کہ روایت ہے کہ کچھ لوگ پانی کے ایک چشمہ کے پاس آئے، اور انہوں نے پانی والوں سے درخواست کی کہ وہ ان کے لئے کٹریں سے ایک ڈبہ پانی نکالیں تو سب لوگوں نے انکار کیا تو انہوں نے ان سے درخواست کی کہ وہ نہیں ایک ڈبہ ہی دے، یہ تو انہوں نے دے دیا، انکار کیا، انہوں نے ان سے کہا کہ تماری اور تماری سواریوں کی گردن کٹنے کے قریب ہیں، (یعنی پیاس کی وجہ سے مرنے کے قریب ہیں) تب بھی انہوں نے دینے سے انکار کیا تو انہوں نے (وہیں آکر) حضرت عمرؓ سے اس کا انکار کیا تو حضرت عمرؓ

اعانت ۸

(ورینگی، رتقوی میں یک و عمرے کی اعانت کرتے رہے اور ناد و زیادتی میں یک و عمرے کی اعانت مت کرے)۔

اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته" (۱) (مسلمان مسلمان کا بھائی ہے وہ نہ اس پر ظلم کرتا ہے اور نہ اس کے کو اس پر ظلم کرنے کا موقع دیتا ہے اور جو شخص اپنے بھائی کی مدد میں لگا ہو اللہ اس کی حاجت میں نکارتا ہے)۔

اور جہاں بھی تربت یا حرفت کا رابطہ ہو تو اس کے درمیان تعاون کا جوہر زیادہ تاکید کے ساتھ ہوگا (۲)۔ دیکھئے "عائتہ"۔

چوپایوں کی اعانت:

۸۔ فقہاء نے صرحت کی ہے کہ حادروں پر موچیں یا تربت کر کے ان کی سیم ضرورت پڑتی ہے یعنی چارہ نہیں کھاتا اور ان کی نگرانی کے ذریعہ ان کی بدکرداری سے بچا ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ: "ان النبی ﷺ قال: علمت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت، فدخلت فيها النار، لا هي اعلمتها وسقتها، إذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارص" (۳) (نبی ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت کو ایک بلی کے

(۱) حدیث: "المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۷۵ طبع استقبر) نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے دیکھئے جوہر لا لیل ۲۵۱/۱، قلیوبی وغیرہ ۲۳/۳، اعانت اللہ لکھنؤ ۱۸۹۲ء۔

(۲) ابن ماجہ ج ۵/۱۳۳، الدرستی ۲۸۲/۳، اعانت اللہ لکھنؤ ۱۸۹۲ء۔
(۳) حدیث: "علمت امرأة في هرة سجنها..." کی روایت بخاری ورمسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے اتفاقاً مسلم کے ہیں (فتح الباری ۵/۲۷۵ طبع استقبر، صحیح مسلم ۴/۱۷۰ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

معاملہ میں مذاب یا یا جسے اس نے بدمعہ رکھا تھا یہاں تک کہ وہ مرنے لگے، پس وہ اس کی وحہ سے جہنم میں داخل ہوئی، جب اس نے سے بدمعہ بر لکھا تو نہ کھایا نہ پیایا" (۱)۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ قال: بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش وجد بئرا، فدخل فيها فشرب، ثم خرج فإذا كلب يلهث يأكل الثرى من العطش، فقال الرجل: لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي بلغ بي، فدخل البئر فملأ خفه، ثم أمسكه بفيه فسقى الكلب فشكر الله له، فغفر له، قالوا: يا رسول الله! وإن لنا في البهائم أحرا؟ فقال: في كل ذات كبد رطبة أحرا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسی اثنا میں کہ ایک شخص ایک رستے سے گذر رہا تھا کہ اسے سخت پیاس لگی، اس نے ایک گڑھ دیکھا، پس اس میں اترا اور پانی پیا، پھر نکلا تو اچانک ایک تانپ رہا تھا اور پیاس کی وجہ سے تڑپتی لگا رہا تھا تو اس آدمی نے سوچا کہ اس کتے کو اسی طرح پیاس لگی ہے جس طرح مجھے لگی تھی، پس وہ گڑھ میں اترا اور اپنے سارے کو پانی سے بھر لیا، پھر اسے اپنے منہ سے قدام لیا اور کتے کو پلایا، اللہ تعالیٰ نے اس کے اس عمل کو قبول فرمایا اور اس کی مغفرت فرمادی، صحابہ نے پوچھا اے اللہ کے رسول! کیا تانپے سے چوپایوں میں بھی جہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہر ترکیمہ لے میں جہ ہے)۔

(۱) حدیث: "بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۷۵ طبع استقبر) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے دیکھئے المغنی ۷/۳۳۲-۳۳۵ طبع مکتبۃ المدینہ، الاستقبر ۲۳/۳، حلیۃ الدرستی ۲۲/۲ طبع دار الفکر، نہایہ ۱/۲۹۷ طبع مکتبۃ المدینہ، الکلب لا سلامی۔

مستحب اعانت:

۹- غیر واجب بھائی کے کام میں اعانت مستحب ہے۔

مکروہ اعانت:

۱۰- مکروہ عمل پر اعانت کا حکم یہی ہے جو اس عمل کا ہے، لہذا مکروہ ہو کی مثال پانی میں فضول خرچی کرنے پر اعانت یا زہم کے پانی سے احتیاج کرنے میں اعانت یا مباح امر میں مباح پر اعانت، اس طور پر کہ شریعتی مقرر کردہ مقدار سے زیادہ اس کا استعمال کرے مثلاً سیہ (حقل) کو زیادہ مال دے دے، اس سے بچنے کو جو با شعور نہیں ہے کوئی سی پیہ دے جس میں وہ بھی طرح تصرف نہیں کرتا^(۱)۔

حرام پر اعانت:

۱۱- حرام پر اعانت کا حکم یہی ہے جو حرام کا ہے، مثلاً شراب نوشی پر اعانت اور ظالم کی اس کے ظلم پر اعانت، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے، "و فرماتے ہیں کہ "سمعت رسول اللہ ﷺ يقول انما جبريل فقال: يا محمد بن الله عروحل لعم الخمر وعاصرها و معتصرها وشاربها وحامها والمحمولة اليه و بائعها و مبتاعها و سافرها ومستقيها"^(۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میرے پاس جبریلؑ نے دے دیا اے محمد! بیشک اللہ عزوجل نے

(۱) ابن ماجہ میں ۸۹۸ طبع بوق۔

(۲) حدیث "انما جبریل" کی روایت احمد اور حاکم نے حضرت ابن ماجہ سے مروی ہے اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی نے اس کو ثابت کیا ہے اسی طرح احمد کے محقق احمد شاہ کرے کہا کہ اس کی اسناد صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۲۲ طبع دار لطاف مصر، احمد رک ۵۴۵)۔

شراب، اس کے بچڑنے والے، شراب بنانے والے، اس کے پینے والے، اس کے اٹھانے والے اور جس کے پاس وہ اٹھ کر لے جاتی جائے، اس کے بیچنے والے، اس کے خریدنے والے، اس کے پانے والے، اور جس کو پانی جائے سب پر نعت فرمائی ہے)۔

(اور ظالم کی اعانت کے سلسلہ میں) حضرت ابن عمرؓ رسول اللہ ﷺ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من اعان علی خصومة بظلم (أو بعين عيني ظلم) لم يزل في سخط الله حتى يبرح"^(۱) (جو شخص کسی ظلم کرنے میں ظلم کی اعانت کرے (یا ظلم پر اعانت کرے) تو وہ شخص ہمیشہ اللہ کے غضب میں رہے گا یہاں تک کہ وہ اس سے باز آجائے)۔

اور عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: "مثل الذي بعين قومه علی غیر الحق كمثل بعير تروى في بئر فهو يبرح منها بذيبة"^(۲) (جو شخص باحق اپنی قوم کی اعانت کرے اس کی مثال اس اونٹ کی ہے جو کسی کنویں میں گر جائے، پس اس کو اس کی

(۱) حدیث "من اعان علی خصومة بظلم..." کی روایت ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے، اور ابن ابی شیبہ کی اسناد میں مطر بن یحسان الوراق ہیں جن کے بارے میں منذری نے کہا کہ اسے بہت سے لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے اسی طرح اس کی اسناد میں ابوداؤد ثمالی بن یحییٰ ثقفی ہیں جو مجاہد دیوبند ہیں (عون المجرب ۳۳۳ طبع المکتبۃ السنن ابن ماجہ ۸۴۷ طبع مکتبۃ المصنوع)۔

(۲) حدیث "مثل الذي بعين قومه علی غیر الحق كمثل بعير تروى في بئر فهو يبرح منها بذيبة" کی روایت ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے اور منذری نے اس کی سند ابوداؤد کی طرف سے ہے متاوی ہے کہا کہ اس میں قطعاً ہے اس لئے کہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعودؓ نے اپنے والد (ابن مسعود) سے نہیں سنا ہے (سوار و ملان ۲۹۰، ۲۹۱ طبع المکتبۃ الطبعیہ، الترغیب والترہیب ۲۲۶ طبع ۱۰۵۰ فیض القدیہ ۵ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

وم کے ذریعہ کھینچا جائے۔

ب۔ نفقہ کے ذریعہ اعانت:

۱۳۔ فقہاء نے سراحٹ کی ہے کہ (دین کے ختلاف کے باوجود) بیوی کے لئے اور ولادت کی رشتہ ریزی رکھنے والوں کے لئے خود اور اس کے بچے کے نفقہ واجب ہے، اس سے کہ خصوص مطلق میں اور اس لئے بھی کہ بیوی کا نفقہ اہل اس (رو کے رکھنے) کا بدلہ ہے اور اس میں دین کے اختلاف سے کوئی فرق نہیں پڑتا ہے۔

یعنی ولادت کی رشتہ داری میں تزیت کے رشتہ کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ جزیت ذات کے معنی میں ہے وراثت کا نفقہ غر کے باوجود واجب ہوتا ہے تو اسی طرح جزء کا نفقہ بھی واجب ہوگا، اس کی تفصیل "نفقہ" کی اصطلاح میں ہے (۱)۔

ج۔ حالت انتظار میں اعانت:

۱۴۔ مصنف اصرار مضمون ہوتا ہے کہ کھانا پینا خرچ کر کے اس کی اعانت واجب ہے تو وہ مسلمان ہو یا دمی یا معذور، پس وہ شخص جس کے پاس پچا ہوا کھانا پینا ہے اصرار مضمون کو یہ سے باز رہے (خواہ مصنف کا خیر یوں نہ ہو) تو اس کے سے ہتھیار سے یا ہتھیار کے اس سے لڑائی کرنا جائز ہے (۲)، اس اختلاف اور تفصیل کے ساتھ جو فقہی مذاہب کے درمیان ہے، اس کے لئے "انتظار" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

اعانت کے اثرات:

اعانت پر کچھ اثرات مرتب ہوتے ہیں جن میں سے بعض درج

- (۱) الاختیار ۳۴۱، بلو لسانک ۲۸۲، منشی الہی ج ۳ ص ۳۶۳، ص ۳۴۷، منشی ۶۰۱/۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔
- (۲) ابن ماجہ ۲۸۳، السنن ۱۱۶/۲، جامع ترمذی ۱۱۸، منشی الحج ۳۰۸، ۳۰۹، مطالب علی ۱۹/۱، ص ۱۹۔

اور ایک حدیث میں ہے: "من اعان علی قتل مسلم بشر کلمۃ لقی اللہ عزوجل، مکتوب میں عیبہ اس میں رحمة اللہ" (۱) (جو شخص کسی مسلمان کے قتل پر ایک معمولی جملہ سے اعانت کرے گا تو وہ اللہ عزوجل سے اس حل میں ملے گا کہ اس کی ہونے تکھوب کے درمیان لکھا ہوگا: یہ اللہ کی رحمت سے مایوس ہے)۔

ایک حدیث میں ہے: "انصر اخاک ظالماً أو مظلوما قالوا یا رسول اللہ! ہذا نصرہ مظلوماً فكيف نصرہ ظالماً؟ قال: تأخذ فوق یدیه" (۲) (اپنے بھائی کی مدد کر، تو وہ ظالم ہو یا مظلوم، صحیح ہے۔ روایت یہ: اب اللہ کے رسول مظلوم ہونے کی حالت میں تو ہم اس کی مدد کریں گے بین ظالم ہونے کی حالت میں ہم اس کی مدد کس طرح کریں گے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اس کے ہاتھوں کو پکڑ لو گے یعنی اسے ظلم سے روک دو گے)۔

کافر کی اعانت:

غ۔ نفی صدقہ کے ذریعہ اعانت:

۱۴۔ غیر حربی کافر کو صلی صدقات دینا جائز ہے (۳)، دیکھئے: "صدقہ" کی اصطلاح۔

(۱) حدیث: "من اعان علی قتل مسلم بشر کلمۃ" کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے اور حافظ ابی ہریرہ نے ائروکد میں کہا کہ اس کی اسناد میں یزید بن ابی بیداد ہے جسے ضعیف قرار دیتے ہیں (ترجمہ و تخریج نے) مبالغہ کیا یہاں تک کہ کہا گیا کہ کیا وہ موضوع حدیث ہے (سنن ابن ماجہ ۲/۴۷۳، مطبوعہ مجلس المدینۃ العلمیۃ، فیض احمدیہ ۲/۴ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔

- (۲) حدیث: "انصر اخاک ظالماً أو مظلوماً" کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۸۸ طبع استغیر) کے حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔
- (۳) ابن ماجہ ۲/۴۷۳، منشی الحج ۳۱۳، ص ۳۱۳۔

ذیل ہیں:

ظہور پر کہ ہوا کسی ناجائز اعانت پر اس کو منسب نہ آئے۔

» روایتی تہذیب و حریم میں اعانت پر ہوتا ہے اس کے بارے

میں بہت سے آثار وراثتیں، اس میں سے ایک روایت یہ ہے جو

حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ

لِكَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَعَادَكَ اللَّهُ مِنْ إِمَارَةِ

السَّعْهَاءِ، قَالَ: وَمَا إِمَارَةُ السَّعْهَاءِ؟ قَالَ: أُمَرَاءُ يَكُونُونَ

بَعْدِي، لَا يَهْتَلُونَ بِهَلْبِي وَلَا يَسْتَنُونَ بِسُنَّتِي، فَمَنْ

صَدَقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَنَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ، فَأُولَئِكَ لَيْسُوا

بِمِي وَلَا سِتٍّ مِنْهُمْ وَلَا يَرْدُونَ عَنِّي حَوْضِي، وَمَنْ لَمْ

يَصْدَقَهُمْ بِكَذِبِهِمْ وَلَمْ يَنْصَحْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ، فَأُولَئِكَ مَنِي

وَأَنَا مِنْهُمْ، وَسَيَرْدُونَ عَنِّي حَوْضِي، يَا كَعْبُ بْنُ عَجْرَةَ،

إِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لِحِمِّ بَتٍ مِنْ سَحْتٍ، النَّارُ أُولَى بِهِ، يَا

كَعْبُ بْنُ عَجْرَةَ، النَّاسُ غَادِيَانِ، فَمَنْ نَافَعَ نَفْسَهُ فَمَعْنَفَهَا،

وَمَنْ نَفَعَ نَفْسَهُ فَمَوْبِقَهَا" (۱) (بی طبع) نے حضرت کعب بن عجرہ

سے فرمایا کہ اللہ تمہیں احقوں کی حکومت سے بچائے، انہوں نے

پوچھا کہ احقوں کی خدمت کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ

میرے بعد کچھ مراد ہوں گے جو میری ہدایت سے رہنمائی حاصل

نہیں کریں گے، نہ میری سنت کی پیروی نہیں کریں گے، تو جو لوگ

ان کے محبوبوں میں ان کی تصدیق کریں گے اور ان کے ظلم پر ان کی

اعانت کریں گے تو ایسے لوگ نہ میری جماعت کے ہیں نہ میں ان

میں سے ہوں اور نہ وہ میرے حوض پر پہنچ سکیں گے، اور جو لوگ ان

(۱) حضرت جابر بن عبد اللہ کی یہ حدیث کہ بی طبع ہے، بحریہ سے مروی

کہ: "أَعَادَكَ اللَّهُ مِنْ إِمَارَةِ السَّعْهَاءِ" کی روایت امام احمد اور بخاری

سے کی ہے، بی طبع ہے کہ ان دونوں کے رجال صحیح کے رجال ہیں

(مسند احمد بن حنبل ۳۲۱ طبع لیبیہ، کشف الاستادین زوائد الجوز ۲/۲۳۱

طبع مؤسسۃ المرسال، مجمع الزوائد ۵/۲۳۲ طبع کردہ مکتبۃ القدوسی۔

غ- عانت پر جر:

۱۵- عانت پر اللہ یہ تو اثر ہی ہوگا اور وہ سب بہر تخب اعانت پر

ہے یہ وہی ہوگا تو عانت تہجمات میں سے ہے اور اصل یہ ہے کہ

اس میں حدت کا تحقیق نہیں ہوتا، خواہ اللہ ین کے ساتھ احسان ہو،

مثلاً، ٹکے کا اپنے والد کی عانت کرنا یا لوگوں کے ساتھ احسان

ہو مثلاً قرض، صدقہ، وکفالت کے درمیان کی مدد کرنا (۱)۔

اور عانت کرنے والا کبھی بعض ایسے اعمال پر اللہ تعالیٰ ہے

جن میں عانت کرنے والا خاص کر، اور اگر ہے مثلاً عانت جو

کتاب و سنت کی رو سے مشروع ہے۔ اس کی تفصیل کے لئے فقہ کی

کتابوں کے ان ابواب اور اصطلاحات کی طرف رجوع کیا

جائے (۲)۔

ب- عانت پر سزا:

۱۶- علماء نے فعل حرام پر اعانت کی متعین سزائیں، کر نہیں لی ہیں،

مگر انہوں نے کہا ہے کہ ان گناہوں میں جن میں حدود مشروع نہیں

ہیں، سزا دی جائے گی (۳)، اس لئے کہ مقصد عناصر کو روکنا عقل کی رو

سے پسندیدہ ہے (۴)، لہذا احکام پر واجب ہے کہ وہ مقصد عناصر اور

سزا پر اس کی عانت کرنے والوں کو روک کر نفاذ کو دفع کرے، اس

(۱) الاختیار ۱/۱۱۸، ۱۶۶، ۱۵۶، ۲۸ طبع اعراف النبی ۳/۵۳۲،

۵۹ طبع اعراف، جوہر و الکلیل ۳/۵۵، ۱۲۵، ۲۱۱ طبع صراط،

مہایہ الکتاب ۳/۳۹۳، ۴/۵۱، ۳/۹۶، ۱۳ طبع مصنفی لعلی۔

(۲) الاختیار ۳/۵۰، ۵۶، ۵۹ طبع اعراف، جوہر و الکلیل ۲/۱۲۵، ۱۲۵،

مہایہ الکتاب ۵/۲۵۸۔

(۳) الاحکام اصطلاحیہ، ص ۲۳ طبع مصنفی لعلی۔

(۴) اعلام الموقعین ۲/۱۰۲ طبع مکتبۃ الدین۔

کے جھوٹ پر ان کی تصدیق نہیں کریں گے اور ان کے ظلم پر ان کی امانت نہیں کریں گے تو وہ لوگ میرے ہیں، میں ان کا ہوں اور وہ عتدیب میرے حوض پر تھیں گے، اے عب بن جرح دا پیشہ وہ گوشت حنت میں، غل نہیں ہو سکتا جو مال حرام سے تیار ہوا ہو، آگ علی اس کے زیادہ لائق ہے، اے کعب بن جرح دا لوگ و بطرح کے نکلنے والے ہیں، میں کوئی پتہ نہیں کوثر یہ راز اور لے دلا ہے اور کوئی اپنے نفس کو فروخت کر کے اسے ہلاک کرنے والا ہے۔

۱۷۔ بعض فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ تیم پر امانت کرنے والے کا حکم بعض حالات میں اصل کے حکم کی طرح ہوگا، جیسے کہ چاسوں اور ہتھیار پیش کرنے والا اور قتل کرنے کے لئے پکڑنے والا اور اس کا مددگار اور اس طرح کے لوگ، اس سلسلہ میں جنایات اور میرٹ وغیرہ کے مباحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

ج- ضامن:

۱۸۔ جو شخص واجب امانت کو چھوڑ دے تو کبھی اس پر ضمان عام ہوتا ہے، مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی انسان کسی مضطرب حالت میں چھوڑ دے، جس اس سے کھانے کو روکے یہاں تک کہ وہ مرجائے تو اگر اس کا یہ رائہ نہ ہو تو اس پر ضمان واجب ہوگا، اگر اگر اس کا رائہ دھارے کا ہو تو شافعیہ و مالکیہ کے نزدیک یہ قتل عمد ہے۔

و حنفیہ و حنابلہ سے صراحت کی ہے کہ مضطرب ضمانت کے قریب پہنچ جائے والوں سے ایسا کہنا اور پانی جو اس نے اٹھانا یا ہو اس کے روکنے والے سے جنگ کرنا جائز ہے، اس لئے کہ روایت ہے کہ: "ان قوما وردوا ماء فسالوا اهلہ ان یدلوہم علی البئر فابوا، فسالوہم ان یعطوہم دلواً فابوا ان یعطوہم، فقالوا لہم: ان اعافنا واعافا مطایما فداکادت ان تقطع

فابوا ان یعطوہم فداکروا دلوک لعمر دعی اللہ عنہ، فقال لہم عمر: فہلا وصعتم فہم السلاح؟" (۱) (کچھ لوگ پانی کے قریب آئے، اور پانی والوں سے یہ درخواست کی کہ وہ ان کے لئے کنڈیں سے ایک دلو پانی نکال دیں تو لوگوں نے اس سے انکار کیا، انہوں نے اس سے درخواست کی کہ وہ نہیں دیکھ رہے ہیں، میں تو اسوں نے اس کو دلو دینے سے بھی انکار کیا تو انہوں نے اس سے کہا کہ ہماری اور ہماری سوریوں کی گردنیں کٹنے کے قریب ہیں (یعنی چاس کی وجہ سے ہم مرنے کے قریب ہیں) تب بھی انہوں نے دینے سے انکار کیا (واہس آکر) انہوں نے حضرت عمر سے اس کا ذکر کیا تو حضرت عمر نے ان سے فرما دیا کہ تم نے ان میں ہتھیار کا استعمال کیوں نہیں کیا؟)۔

اس میں اس کی دلیل ہے کہ مضطرب سے پانی کو روک دیا جائے تو وہ اس پر ہتھیار کے وسیعہ جنگ فرماتا ہے، جب کہ حنفیہ نے پو سے اور جو کے کی ضمانت کا سبب بننے والے پر ضمان کے سبب ہونے کی صراحت نہیں کی ہے، اگرچہ ان کے قواعد سے یہ معلوم ہوتا ہے، دیکھئے: "ضیال"۔

کسی نے دیکھا کہ تلوار سے کسی انسان کو ٹھیکہ رکھا ہے یا اس کا علم ہو اور وہ اس سے نکالنے پر قادر ہو، ورنہ نکالے تو حنابلہ میں سے ابو الخطاب کا مذہب یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا، یعنی حمود کے "جو نے ضمان کو براہ راست عمل کرنے یا سبب بننے کے ساتھ مربوط کیا ہے۔

جیسا کہ شافعیہ کے نزدیک بکری اسی نے والا اس صورت میں ضامن ہوگا، جب وہ اندھے یا اس جیسے لوگوں کو تنبیہ کرنا چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کے نتیجے میں اسے یا اس کے کپڑے کو ضرر پہنچے

(۱) اس کی روایت (تقریباً ۵۵) میں گذر چکی۔

جائے (۱)۔

ی کے ساتھ تعمرات کے بعض عقود میں ضمان واجب ہوتا ہے، مثلاً مہول کے حکم سے کفالت کے مترادف مہول اور، ین کی انگلی سے عاجز رو جائے تو ضیل صائم ہوگا اور نکاح میں کوئی سرزد ہونے یا تعدی کی صورت میں وکیل صائم ہوگا (۲)، حالانکہ کفالت عادات میں سے ہے دیکھئے: ”کفالہ“، ۱۰۵۔

اعتبار

تعریف:

۱- اعتبار لغت میں نصیحت حاصل کرنے کے معنی میں ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول میں ہے: ”فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ“ (۱) (سو!، اٹھ منہ و جہرت حاصل کرو)۔ ضیل کہتے ہیں: جہرت کے معنی گزشتہ باتوں سے جہرت حاصل کرنا ہے، یعنی نصیحت حاصل کرنا اور اعتبار حکم کے مرتب ہونے میں کسی چیز کو شمار کرنے کے معنی میں (۲) ہے (۳) اور فقہاء سے اعتاق معنی میں استنباط کرتے ہیں۔

۲- اصطلاح میں: یہ جانی ہے اس کی تعریف کرتے ہوئے یہاں ثابت شدہ حکم میں عور کرنا ہے، اس حد کی وجہ سے وہ حکم ثابت ہو ہے؟ اور پھر اس کے نظیر کواں کے ساتھ لاحق کرنا ہے اور یہ عین قیاس ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

۲- اعتبار قیاس کے معنی میں ہے جس کا شرعاً حکم دیا گیا ہے، جس قیاس شرعی سے عبادت کے ثبوت کے قائلین نے اللہ تعالیٰ کے اس

اعتاق

دیکھئے: ”عتاق“۔



(۱) الدرر النوری ۲۳۲/۳ طبع دار الفکر، جلد ۷/۵ طبع دار احیاء التراث، بیروت ۱۴۱۹/۹ طبع مکتبہ القیوم، قلیو بی و میرہ ۱۴۱۲، اوسط ۱۶۶۱/۲۳ طبع مصر۔
(۲) الاختیار ۱۶۶۱/۲۳، قطاب ۱۸۱، ۹۶/۵ طبع دار الفکر، حواش ائمہ ۱۴۵۷/۵، ۲۹۳ طبع دار احیاء التراث، بیروت ۱۴۵۷/۵، ۵۳۲/۳۔

(۱) سورۃ حشر ۲۔
(۲) المصباح المہیر، لسان العرب۔
(۳) التعلیقات للبحر جانی ۲۳ طبع مصطفیٰ لیلی، کوفہ، ۱۴۵۳/۵ طبع دار الکتب المصری، بیروت، الملوخ ۵۳۴ طبع مسجد، بیروت ۱۴۲۲/۳ طبع بلاق۔

قول سے استدلال کیا ہے: "لَا غَبْرُ وَلَا أُولَى الْأَبْصَارِ" (سو
 سے دانش مند و امرت حاصل رہ) تو اللہ نے ہمیں اعتبار کا حکم دیا
 ہے اور اعتبار کسی بھی کو اس کی نظیر کی طرف لوٹنے کا نام ہے، اور یہی
 قیاس ہے، لہذا اس نص سے قیاس مامور پہ ہوا اور یہاں قیاس کے
 تحت ہونے پر بہت سے دلائل ہیں، اس کے بیان تفصیل اور اس پر
 ہونے والے اعتراضات کے سلسلہ میں اہل ضمیمہ کی طرف رجوع
 کیا جائے (۱)۔

اعتبار

تعریف:

۱- اعتبار لغت میں ٹھوڑی کے نیچے ٹھکے پر بغیر سر پر عمامہ پہنیے کو کہتے
 ہیں، خود اس کے مارے کو اپنے چہرے پر باقی رکھے یا نہیں (۱)۔
 "حنفیہ میں سے صاحب مرقی صراح نے اس کی تعریف اس
 طرح کی ہے: "مذہب کو رد مال سے بوجھنا ہے، یہ عمامہ کو اپنے سر پر
 لپیٹنا" اس کے سچ کے مدد کو کھانا ہو چھوڑ دینا ہے، یعنی عمامہ سے کھانا
 ہوا نہ نہ رکھنا ہو" ایک قول یہ ہے کہ اپنے عمامہ کے درپردہ نقاب
 ڈالے اور اپنی ماک کو چھپالے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۳- احکام میں شمار کے مقدمات کے بہت سے میدان ہیں، جن کا
 ذکر بعد اصول قیاس کی تعریف اور اس کے حکم کی بحثوں میں ملت کے
 مسابک میں، مصالح مرشد، حکم جہن میں سوت کے میل میں تفصیل
 کے ساتھ کرتے ہیں۔ اس کی تفصیل "اہل ضمیمہ" میں دیکھی جائے۔

اس کا شرعی حکم:

۲- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ نماز میں اعتبار مکر وہ تحریمی ہے، اور
 اس کی ملت انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ یہ کیا کام کرنا ہے جو شریعت
 کی طرف سے وارد نہیں ہے اور انہوں نے کہا کہ: رسول اللہ ﷺ
 نے مار میں اعتبار سے منع فرمایا ہے (۳)۔

"وہ تابلہ سے یہ منقول ہے کہ کسی عیسیٰ قیصر کا یہ ان مکر وہ تحریمی ہے
 جس کے مار میں پہننے کی عادت اور وہ سچ نہ ہو، یہ جس میں اس شہر کی



(۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱

پوشاک و رفیشن کی خداف و رری ہو جس شہر میں وہ ہو، پس اگر اعتداء کا وقت نہ ہو تو یہ س کے نزدیک نماز میں عمرہ و تہجد بھی ہوگا (۱)۔

۳- درنہار کے باج زندہ مردہ کے سر پر اس طرح غلامہ لینا کہ سچ کا حصہ صاف ہو تو (۲) اس کے سر پر (تکب) فقہاء سے اس سلسلہ میں کوئی صرح منقول نہیں ہے، لیکن جن حضرات نے میت کے لئے غلامہ کو مکروہ قرار دیا ہے (جیسا کہ حنفیہ کا رائج قول ہے) تو وہ اس کے لئے غلامہ کو سر پر اس طرح پہننے کو بد رچہ اولی مکروہ قرار دیں گے (کسر کے سچ کا حصہ کھا رہے) (۲) فقہاء نے "کتاب الجنائز" میں میت کے من پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

اعتداء

تعریف:

۱- لغت اور اصطلاح میں اعتداء کا معنی ظلم کرنا اور حد سے تجاوز کرنا ہے (۱) کہا جاتا ہے: "اعتداء علیہ" جب کوئی کسی پر ظلم کرے، اور "اعتداء علی حقہ" یعنی اس نے ماحل اس کی طرف تجاوز کیا۔

اجمائی حکم:

۲- اعتداء (ریاقتی کرنا) حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ" (۲) (اور حد سے مت نکلو، واقعی اللہ تعالیٰ حد سے نکلے والوں کو پسند نہیں کرتے)، اور ریائی کے تعدد اثرات ہوتے ہیں۔

جس اور ریائی کرنے والا جانور ہے تو اس کے مالک پر سزا ضمان ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "جرح العجماء جبار" (۳) (جانوروں کی زیادتی معاف ہے)۔ اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ اس کا مالک سستی کرنے والا ہو۔



(۱) المصباح المیزان العربیہ (۱۰۵۵)۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۰۔

(۳) حدیث: "جرح العجماء جبار" کی روایت بخاری، مسلم، عروہ، مالک نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ لفظ عجماء عام ہوتا ہے ہیں (صحیح البخاری ۵/۲۳ طبع انتہی صحیح مسلم ۳/۳۳ طبع عیسیٰ عیسیٰ، مؤلف ۸۶۸-۸۶۹ طبع عیسیٰ عیسیٰ)۔

(۲) مطابقت اور فہم ۳۵۰ طبع المکتب الاسلامی۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵۷۸، تہذیبی المبدیہ ۱۵۸، مرقاۃ المفاتیح ۱۲۷۲۔

مجبور کرے گا اور حاکم مناسب سمجھے تو تعزیر بھی کرے گا۔

زیادتی کو دفع کرنا:

۳- اگر زیادتی واقع ہو تو جس پر زیادتی کی جارہی ہے سے یہ حق ہے کہ جہاں تک اس سے ہو سکے اس کا انکار کرے، خود یہ دفعہ اپنے بدن کے ذریعہ ہو جیسا کہ فقہاء نے کتب فقہ کی کتاب "اصیال" اور "ابہاء" میں اس کی تفصیل دے رکھی ہے یہ انکار اس کے ذریعہ ہو، مثلاً یہ کہ مسلمان اپنا کچھ ماں دے کر کنڈر سے مصحت کریں تاکہ وہ اسلامی شہر میں داخل نہ ہوں، جیسا کہ یہ کتب فقہ کی کتاب "ابہاء" میں مذکور ہے، مثلاً یہ کہ اسی طرح کوئی شخص دوسرے آدمی کو اپنا کچھ مال دے کر اپنی عزت و آبرو کی حفاظت کرے (۱) جیسا کہ فقہاء نے رشوت پر کلام کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔

۱۰ مسلمانوں سے زیادتی کو دفع کرنا ہر اس مسلمان پر واجب ہے جو اس پر قادر ہو جیسا کہ فقہاء نے کتاب "ابہاء" میں اس کا ذکر کیا ہے۔

اعتداد

۱۱ کہیے: "عدت"۔

اس کو ابھر رہا ہے اور یہ دینی کرنے والا نہ ہو جہاں تک آدمی کی بات ہے تو اس میں بڑے اور چھوٹے کے درمیان فرق کیا جاتا ہے، اس سے کہ بڑے پر بڑا و رضا و ہوں ثابت ہوتے ہیں، چھوٹے پر رضا تو ثابت ہوتا ہے، نہ ثابت نہیں ہوتی اور یہ تمام باتیں کتب فقہ کی کتاب "ابہاء" میں مفصل مذکور ہیں۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ زیادتی جس چیز پر واقع ہو اس کے لحاظ سے حکم لگ ہوتا ہے۔

پس اگر زیادتی اس کی جا یا جان سے کم یعنی اس کے جسم پر واقع ہو تو اگر یہ زیادتی قصداً ہو تو قصاص کے شرائط پائے جانے کی صورت میں اس میں قصاص ہے اور اگر غلطی سے ہو تو اس میں مال کے ذریعہ ضامن ہے جیسا کہ کتاب "ابہاء" میں تفصیل سے مذکور ہے۔

اور اگر زیادتی مال پر واقع ہو تو اس صورت میں معاملہ یا تو بطور چوری کے ہوگا، ایسی صورت میں ہاتھ کاٹنا واجب ہے، دیکھئے: "سرقت"۔

یا بطور غصب کے ہوگا، اس صورت میں ضمان دے کر تعزیر دینا واجب ہے جیسا کہ اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں غصب، ضمان اور تعزیر کے مباحث میں مذکور ہے۔

۱۲ اگر کسی حق پر زیادتی واقع ہو تو یا تو وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہوگا مثلاً عقیدہ کی حفاظت، عقل، عزت و آبرو، اسلام کی حریم وغیرہ دینی حفاظت تو اس کی مزاحمت یا تعزیر ہے، جیسا کہ ان کے جواب میں اس کا تذکرہ ہے۔

یا وہ بندے کا حق ہوگا مثلاً باپ کا اپنے چھوٹے لڑکے کو پرورش کے لئے اس کی مطلقہ ماں کے سپرد نہ کرنا اور اس طرح کی ۱۰۰ مری صورتیں، تو اس صورت میں سے حق کی ۱۰۰ گنی پر یا اس کے ضمان پر

(۱) معنف عبدالمراق ۳۹۸، کھلی ۹، ۵۸، احکام القرآن مجلد ۳۳۳

کو جو بغیر کسی عوض کے تھا، ویسے ہوئے آدمی کی رضا مندی کے بغیر وہ پس لیا ہے (۱) یعنی موبوبہ کی مرضی کے بغیر، اور اعتصار مالکیہ کی باتوں میں عام ہے اور ۱۰۰۰ سے فقہاء اسے "الوجوع فی الہیۃ" (یعنی مہ کو وہیں لینے) سے تعبیر کرتے ہیں۔

اعتصار

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ موبوبہ کے مہ پر قبضہ کر لینے کے بعد واجب کو رجوع کرنے کا حق نہیں ہے، سوے والدین کے مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک ان کے لئے اور شافعی کے نزدیک ان دونوں کے لئے اور اصول کے لئے مہ میں رجوع کرنا جائز ہے۔ اور جو لوگ مہ کو ممنوع کہتے ہیں ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو ثابت ہے اور وہ رسول اللہ کا یہ قول ہے: "العائد فی ہبہ کالکلب یعود فی قبضہ" (۲) (اپنے مہ کو، پس لینے والا اس کے کی طرح ہے جو اپنی تے کو چاٹ لے)۔

اور (والدین کے) استثناء پر استدلال رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہے: "لا یحل لرجل أن یعطی عطیۃ أو یهب ہبۃ یرجع فیہا إلا الوالد فیما یعطی ولده، ومثل الذی یعطی العطیۃ ثم یرجع فیہا کمثل الکلب یرجع، فإذا شیع لقاء، ثم عاد فی قبضہ" (۳) (کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کوئی عطیہ دے یا کوئی مہ کرے پھر اسے وہیں لے لے سوائے والد کے

(۱) خطاب ۳/۳۱، المشرح المیز ۳/۱۵۱۔

(۲) حدیث ۴۰۰۰ العائد فی ہبہ کالکلب یعود فی قبضہ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۲۵ طبع استقبر) نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

(۳) اکالی ابن عبد البر ۳/۱۰۰۳ طبع اولہ الاذاع فی کل اللہ فی طبع ۳/۱۰۸ طبع مصنفی النسخ، مثنیٰ لفتح ۳/۲۰۲ طبع دارالحدیث، المشرح تفسیری وادوات ۲/۵۲۵، المثنیٰ ۵/۱۷۱ طبع المیزان، حدیث: "لا یحل

تعریف:

۱- اعتصار "عصر" سے اشتغال کے وقت پر ہے اس کا معنی رہانہ و رقبہ کرنا ہے، اور اس کا ایک معنی انگوڑیہ دکانیں کرنا بھی ہے، اور "عصر العطیۃ" کے معنی ہیں: اس نے عطیہ کو وہیں لے لیا، اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا یہ قول اسی معنی میں ہے: "إن الوالد یعصر ولده فیما أعطاه، ولیس للولد أن یعصر من والده" (۱) (والد نے اپنی اولاد کو جو کچھ دیا ہے وہ اسے وہیں لے سکتا ہے اور اولاد کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنے والد سے اسے لے لے، پس حضرت عمرؓ نے مال کو اس کے ہاتھ سے نکلا کر لینے کو اعتصار سے تشبیہ دی (۲)۔

اور جہاں تک فقہاء کے استعمال کا تعلق ہے تو جیسا کہ مالکیہ میں سے بن عمرؓ نے ذکر کیا ہے: عطیہ دینے والے شخص کا اپنے اس عطیہ

(۱) حضرت عمرؓ کے اثر "إن الوالد یعصر ولده..." کی روایت بخاری نے عبدالرزاق کے طریق سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "کعب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، یفرض الرجل من ولده ما أعطاه ما لم یهد أو یسجد، أو یضع فیہ ید" (حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ والد نے اپنی اولاد کو جو دیا ہے اس میں سے جو چاہے وہ لے سکتا ہے جب تک کہ وہ نہ مرجائے، یا وہ خرچ نہ کر دے یا اس میں ہوری نہ ہو جائے) (المسنن الکبریٰ للبخاری ۱/۱۷۹)۔

(۲) لسان العرب، المیزان، المصباح المیزان، المغرب فی ترتیب العربیۃ مادہ عصر۔

جو پڑ کے کو کوئی عطیہ دے (کہ اس کے لئے اپنے پیسہ کو واپس لے لیا جائز ہے) اور اس شخص کی مثال جو عطیہ دے کر واپس لے لیتا ہے اس کتے کی سی ہے جو کھانا ہے کچھ جب آسودہ ہو جاتا ہے تو کتے کرتا ہے پھر پیٹنے کو چاہتا ہے۔

اور والد کے طرہ اصول ثامیہ کے: ایک والد ہی کے حکم میں ہیں یمن حنیہ (کریست تخریج کے ساتھ) وہاں کے لئے قبضہ سے پہلے اور قبضہ کے بعد سہ میں رجوع کرنے کا حق دیتے ہیں۔ یمن کبھی کسی مانع کی وجہ سے یہ حق ختم ہو جاتا ہے^(۱) اس کی تعمیل ”سہ“ میں ہے۔

اعتقاد

تعریف:

۱- اعتقاد لغت میں اعتقاد کا مصدر ہے، اور اعتقدت کما کے معنی یہ ہیں کہ میں نے قلب و ضمیر کو اس پر بدھ دیا، اور یکتوں پر ہے کہ عقیدہ وہ چیز ہے جس پر انسان ایمان رکھتا ہے یا جسے مانتا ہے^(۱)۔

اور اصطلاح میں اعتقاد کا اطلاق دو معنوں پر ہوتا ہے:

۱- مطلقاً تصدیق کے معنی میں، عام اس سے کہ وہ یقین کے ساتھ ہو یا بعیر یقین کے ہو، قطعہ کے مطابق ہو یا مطابق نہ ہو، ثابت ہو یا ثابت نہ ہو۔

۲- علم کی ایک قسم ہے، ”وہ یقین ہے، اس کی تعریف“ کے آئے ہیں^(۲)۔



متعلقہ الفاظ:

الف- اعتناق:

۳- ملت میں اعتناق کا ایک معنی ”میں کا اپنے“ انوں ہاتھوں کو دھو کر لی ردن پر رکھنا ہے، اور ایک معنی کسی کام کو بخیر و کمال کرنا اور اسے معنی میں بھی اس کا استعمال ہو ہے، چنانچہ کہا گیا:

”وہ رجل ان يعطي عطية...“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً کی ہے۔ حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔ (سنن ابی داؤد ۸۰۸/۳ ۸۱۰ طبع استنبول فتح الباری ۵/۲ طبع استنبول)

(۲) تحفہ الفقہاء للسرمدی ۳۱۳/۳ طبع دار الفکر۔

(۱) المصباح المیزان: ۱۰۵ (عقد۔)

(۲) کتاب اصطلاحات الفنون ۳۸۳/۳۔

اعتقاد ۸، اعتقال

ہے: "وَلَنْ سَأَلَهُمْ لِيَفْهَمُوا إِنَّمَا كُنَّا نَحْوُكُمْ وَنَلْعَبُ، قُلْ أَمَّا إِلَهُكُمْ فَهِيَ الْوَحْدَانَةُ وَرَسُولُهُ كَسَمَ نَسْهَرَاءُ وَنَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا قُلْ كَفَرْنَا بِعَدُوِّكُمْ" (۱) (اور اگر آپ اس سے پوچھیں تو کہہ دیں گے کہ ہم تو محض مشغول اور شوٹن طبعی کر رہے تھے۔ آپ بہت دیکھتے کہ یا اللہ کے ساتھ اور اس کی آیتوں کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ تم ہنسی کرتے تھے؟ تم اب عذر مت کرو تم تو اپنے کلاموں کہہ کر غرور کرنے لگے۔)

اس کی تفصیل کے لئے "اختلاف" اور "روت" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

اعتقال

دیکھئے "احباس" اور "امان"۔

دلائل و بنیاد پر حق سمجھا دیا مثلاً وہ شخص جس نے مسلمان سمجھ کر کسی مرتد کی نماز جنازہ پڑھ لی تو یہ سبکی مٹتی ہے جو معاف ہے، اس کے کرنے والے کو اس کی نیت کا ثواب ہوگا، عمل کا نہیں۔ یہی اللہ تعالیٰ کے تمام حقوق کا حکم ہے۔

پس اگر جو کہ کی مدد کر رہا ہو، اس سے کوئی ثواب کما یا یہ سمجھتے ہوئے دیکھ کہ وہ اچھا ہے، وہ وہ اس سے مرثیہ، اور انی طرح اگر کسی چھٹی عورت کو اپنی بیوی سمجھ کر اس سے بٹی کر لی تو (ان صورتوں میں) وہ گنہگار نہ ہوگا اور جس چیز کو اس نے تلف کیا ہے اس کا ضمان اس پر لازم ہوگا، اور بعض صورتوں میں دلی میں اس پر مہر مثل لازم ہوگا اور مصالح کے درجات کے اختلاف سے اہم الگ الگ ہوگا۔ جس اثر سبب، اثر، اور رہا، بطن میں پائے گئے تو اثر یہ حلال میں بھی سبکی ثابت ہوا تو اس پر حشر کا ثواب ہوگا، اور اگر حلال میں باطن کے خلاف ثابت ہوا تو مکلف کو عمل حق کے ارادہ کا ثواب ہوگا، اور اس کے عمل کا ثواب نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ غلط ہے اور غلطی پر ثواب نہیں ملتا کرتا اور اس لئے بھی کہ وہ مقصد ہے اور مقاصد پر ثواب نہیں ہوتا (۲)۔

بزل (مذق) در عقائد:

۸۔ بطور مذاق کے کوئی بات کہنے والا اپنے مذاق کی وجہ سے اعتقاد میں داخل نہ ہوگا اور اس پر ل کی وجہ سے وہ اعتقاد سے خارج نہ ہوگا، میں سر مسلمان بطور بزل کے کفر کی بات کہے تو اس کی تکفیر کی جائے گی، اس سے نہیں کہ اس سے اعتقادات بدل جاتے ہیں بلکہ اس سے کہ بزل، دین کا اختلاف ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان

(۱) مسلم الثبوت ۱/۱۴۳، اعلام جوامع الاسلام ۱۲/۱۳۱، ۵۰۸، طبع اسودہ لطلاب ۱/۲۸۷، اعلام المسلول ۱/۵۲۶۔ یہ آیت سورہ توبہ کی ہے ص ۶۵-۶۶۔

(۲) قواعد الاحکام للشيخ محمد بن عبد السلام ۱/۲۳، طبع تجاریہ لاہور لاہور تیسرے حصہ ص ۸۹۔

اعتکاف ۱-۲

مختار الفاظ:

الف-خلوة:

۲-خلوة، خلا المكان سے مأخوذ ہے یعنی جگہ خالی ہوگئی یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس میں کوئی آدمی نہ ہو ورنہ کوئی چیز ہو ورنہ خالی ہو اور اسی معنی میں ہے: ”خلوة الرجل بنفسه“ جب کہ آدمی تنہا ہو، اور اعتکاف کبھی ۱۰ مہینوں کے ساتھ ہوتا ہے اسی جگہ میں جو اس کے لئے یا رکائی ہو جس میں مختلف کبھی کیا ہوتا ہے اور کبھی کیا نہیں ہوتا۔

ب-رباط اور مرابطہ:

۳-رباط کا معنی اس جگہ کی حفاظت اور نگرانی کرنا ہے جہاں سے دشمن کے حملے کا خطرہ ہو یا دین کے غلبہ اور مسلمانوں سے شر کو دفع کرنے کے لئے سرحد پر ٹھہرا ہے^(۱)، اور اعتکاف سرحدوں پر بھی ہوتا ہے اور غیر سرحد پر بھی اور رباط صرف سرحدوں پر ہوتا ہے اور مسجد میں بھی ہوتا ہے اور غیر مسجد میں بھی۔

ج-جوار:

۴-جوار، رہائش میں ایک دوسرے سے متصل اور قریب ہونا ہے^(۲)، اور اعتکاف کو جوار کہا جاتا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کا قول رسول اللہ ﷺ کے اعتکاف کے بارے میں ہے: ”وهو مجاور في المسجد“^(۳) (آپ مسجد میں مجاور (متصل) ہوتے)۔ اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول

اعتکاف

تعریف:

۱-اعتکاف لغت کی رو سے باب افعال کا مصدر ہے، ”عکف علی الشئ عکولاً وعکفاً“ سے مأخوذ ہے جس کے معنی ہیں: کسی چیز کو لازم پکڑنا اور اس کی پابندی کرنا۔ یہ باب نصر اور ضرب دونوں سے ہوتا ہے۔ ”عکمت الشئ“ کے معنی ہیں: (میں نے اس چیز کو روکا)، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”هَمُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ“^(۱) (یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اور تم کو مسجد حرام سے روکا اور قربانی کے جانور کو جو رکا ہوا رہ گیا اس کے موقع میں پہنچنے سے روک دیا)۔

اور ”عکمتہ عن حاجتہ“ کا معنی ہے: میں نے اسے اس کی ضرورت سے روکا^(۲)۔

اور اعتکاف کا معنی ہے: نفس کو عادی تصرفات سے روکنا۔

اور اعتکاف کے شرعی اور اصطلاحی معنی ہیں: ”اللبث في المسجد علی صفة مخصوصة بنية“^(۳) (نیت کے ساتھ مخصوص طریقہ پر مسجد میں ٹھہرنا)۔

(۱) سورہ فتح ۲۵۔

(۲) المصباح البیہر: ۱۰۸، عکف۔

(۳) البیہر فی علی الحجج ۵۹۴ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، فتح القدیر ۳۰۵/۲ طبع دار احیاء التراث العربیہ دیکھئے الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۱۱، انہی ۲/۵۸۳، المشرح البیہر ۲۵۱/۲ طبع دار الفکر، الافحاح ۱/۷۰۔

(۱) جوہر لاغلیل ۲۳۵، ۱۵۸، ۱۶۲ طبع دار المعرفۃ، مشیر بن عبد اللہ ۳/۲۷۷ طبع بیروت۔

(۲) المصباح البیہر۔

(۳) کتاب الفحاح ۳۲۷ طبع المصباح، حضرت عائشہؓ کی حدیث کی روایت

بخاری (فتح الباری ۲/۳۷۳ طبع المنیر) نے کی ہے۔

اعتکاف ۵-۶

فرشتوں کے مشابہ بنانا ہے جو اللہ کے احکام کی مانرمانی نہیں کرتے اور انہیں جو حکم ہوتا ہے وہی کرتے ہیں اور جو رات وہی تسبیح پڑھتے ہیں، کوتاہی نہیں کرتے (۱)۔

اس کا شرعی حکم:

۶- اعتکاف سنت ہے اور صرف نذر کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔ عین اس حکیت کے درجہ کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفی فرماتے ہیں کہ وہ رمضان کے آخری عشرہ میں سنت مؤکدہ ہے اور اس کے علاوہ دیگر اوقات میں مستحب ہے، اور مالکیہ کے نزدیک مشہور قوں کی رو سے وہ مستحب مؤکدہ ہے، سنت نہیں ہے، بن عبد البر کہتے ہیں کہ یہ رمضان میں سنت ہے اور غیر رمضان میں مستحب ہے، اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ تمام اوقات میں سنت مؤکدہ ہے اور رمضان کے آخری عشرہ میں رسول اللہ کی اقتداء، اتباع میں، درشب قدر کی تاہاں کی خاطر اس کی تاکید زیادہ ہے، اور حنابلہ کہتے ہیں کہ یہ ہر وقت سنت ہے اور رمضان میں اس کی تاکید زیادہ ہے، اور رمضان کے آخری عشرہ میں اس کی تاکید اور زیادہ ہے۔

ابن المہدی کہتے ہیں کہ: اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ اعتکاف سنت ہے، وہ لوگوں پر فرض کی حیثیت سے ضروری نہیں، والا یہ کہ آدمی نہ رکے، رمیہ اعتکاف کو اپنے پرہیز جب کر لے تو وہ اس پر واجب ہو جائے گا۔

اور اس کے سنت ہونے کی ایک دلیل نبی ﷺ کا عمل اور اللہ کے نعت اب اور اس کے ثواب کی خاطر اس پر آپ ﷺ کا مدد و دست برداری ہے، اور آپ ﷺ کی ازواج مطہرات کا آپ کے ساتھ رہنا۔

اللہ ﷺ نے فرمایا: "کت أجاور هذه العشر - يعني الأوسط - ثم قد بدائي أن أجاور هذه العشر الأواخر، فمن كان اعتكف معي فليثبت في معكفه" (۱) (میں ان دس دنوں (یعنی رمضان کے درمیانی عشرہ) کا اعتکاف کیا تجاچہ مجھ پر یہ بات ظاہر ہوئی کہ اس آخری عشرہ کا اعتکاف رہوں تو جس نے میرے ساتھ اعتکاف کیا ہے اسے چاہئے کہ اپنی جائے اعتکاف میں ثابت قدم رہے)۔

امام مالک نے فرمایا (۲) کہ اعتکاف اور جواریوں پر وہ ہیں، مگر جس شخص نے مثلاً مکہ کے جواری نذرمانی تو وہ دن میں مکہ میں رہے گا اور رات کو اپنے گھر لوٹ آئے گا۔ امام مالک نے فرمایا کہ جو شخص اس طرح جواری اختیار کرے جس میں وہ رات کو اپنے گھر لوٹ آئے تو اس پر اپنے جواری میں روزہ نہیں ہے۔ اس اعتبار سے جواری اعتکاف سے عام ہے، اس لئے کہ وہ مسجد میں بھی ہوتا ہے اور غیر مسجد میں بھی اور روزہ کے ساتھ بھی ہوتا ہے، بغیر روزہ کے بھی۔

اعتکاف کی حکمت:

۵- اعتکاف میں مختلف اللہ کے نعت اب کی طلب میں اپنے آپ کو بالکل اللہ تعالیٰ کی عبادت کے پورے کر دیتا ہے، نفس کو اس دنیا کے مشغول سے دور رکھتا ہے، جو اللہ کے اس نعت اب سے مایوس ہے جسے بندہ طلب کرتا ہے اور اس میں مختلف اپنے پورے اوقات میں حیثیت یا عبادت نماز میں مصروف رہتا ہے، اس لئے کہ اعتکاف کی مشروعیت کا اصل مقصد نماز و عبادت کا اتنی رکنا ہے اور مختلف اپنے آپ کو ان

(۱) حدیث: "کت أجاور هذه العشر .." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۹۴ طبع انتقیری) اور مسلم (۸۲۳ طبع معینی المجلد) نے حضرت ابو سعید

حدیث سے مروی ہے

(۲) المدور ۲۳۲ طبع درمادور۔

(۱) التاویٰ المندیر ۲۱۲، المجلدوی علی مرئی المجلد ۷ ص ۳۸ طبع لاہور اور آیت سورہ نساء کی ہے ۳۰۔

اعتکاف ۷-۸

(اے اللہ کے رسول! میں نے یہ نذرمانی ہے کہ مسجد حرام میں ایک رات کا اعتکاف کروں تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی نذر پوری کرو۔)

اعتکاف کے اقسام:

۱۔ جمہور کے نزدیک اعتکاف کی دو قسمیں ہیں: جب واجب و مستحب اور کسی نے مسنون کا اضافہ کیا ہے^(۱)۔

الف- مستحب اعتکاف:

وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے نقلی اعتکاف کی نیت کرے اور اس کی کم سے کم مقدار فقہاء کے اختلاف کے لحاظ سے ایک لحظہ یا ایک لمحہ، یا ایک دن یا ایک دن اور ایک رات ہے اور وہ ہر وقت سنت ہے اور سنت یہ ہے کہ ایک دن اور رات سے کم نہ ہو۔

ب- واجب اعتکاف:

۸۔ جمہور کے نزدیک اعتکاف صرف نذر کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، نذر خود مطلق ہو یا غیر مطلق، اور مالکیہ کے نزدیک مسنون اعتکاف شروع کرنے سے (واجب ہو جاتا ہے) اور حنفیہ کے نزدیک قول خاب کے مقابلہ میں قول مرجوح کی رو سے (واجب ہو جاتا ہے)، اس کی تفصیل (خترہ: ۳) میں آئے گی۔

اور کیا نذر کا تلفظ شرط ہے یا دل سے نیت کرنا کافی ہے؟ تمام لوگوں نے صراحت کی ہے کہ نیت کا تلفظ کرنے سے اعتکاف واجب ہوتا ہے، دل کی نیت کافی نہیں ہے^(۲)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲۲ طبع اعلیٰ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲۱ طبع اعلیٰ ص ۲۶۰ مرقاۃ ص ۳۹۵ شرح الکبیر ص ۵۳۱، فروع ص ۱۶۲، المرقاۃ ص ۲۲۲، منیٰ لکھاج ص ۵۵۔

سب ﷺ کے بعد اعتکاف نہ رہا ہے۔

اور اعتکاف کا جب نہ ہوا اس لئے ہے کہ نبی ﷺ کے تمام اصحاب نے اعتکاف کا التزام نہیں کیا ہے اگرچہ بہت سے صحابہ سے اس کا صحیح طور پر ثابت ہے۔

دینار بن کعب نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو اعتکاف کا حکم نہیں دیا۔ سب کو جنہوں نے اس کا ارادہ کیا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: ”من كان اعتكف معي، فليعتكف العشر الاواخر“^(۱) (جن لوگوں نے میرے ساتھ اعتکاف کیا تھا انہیں چارے کہ وہ شری عشرہ کا اعتکاف کریں) یعنی ماہ رمضان کے شری عشرہ کا اور اگر وہ واجب ہوتا تو آپ اسے ارادہ کے ساتھ معتق نہ فرماتے۔

اور نذر کی وجہ سے اعتکاف لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ”من نذر ان يطيع الله فليطعه“^(۲) (جو شخص اللہ کی اطاعت کی نذر مانے اسے چاہئے کہ اس کی اطاعت کرے)۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا: ”یا رسول اللہ! اسی بدعت لی اعتکف لیلۃ فی المسجد الحرام فقال النبی ﷺ: لو ف بطلوک“^(۳)

(۱) حدیث: ”من كان اعتكف معي...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۴۷۱ طبع استقبر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”من نذر ان يطيع الله...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۵۸۱ طبع استقبر) نے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔

(۳) ابھی ص ۱۸۳ طبع المریضہ المرفوعہ ص ۸۹۹، المسئل علی شرح المسیح ص ۵۵۲، کتاب الفتن ص ۲۸۸، الفتاویٰ الهندیہ ص ۲۱۱، الدرر ص ۵۳، اور حدیث: ”لو ف بطلوک“ کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۴۷۱ طبع استقبر) نے کی ہے۔

اعتکاف ۹-۱۲

ج- مسنون اعتکاف:

۹- حنفی نے اعتکاف کی تیسری قسم کا اضافہ کیا ہے، اور وہ اس کو سنت مومکدہ کہتے ہیں، یعنی وہ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف سنت کا یہ ہے۔ لہذا اگرچہ مسماں اعتکاف میں باقی لوگوں سے مطابقت رکھتا ہو جائے گا اور بغیر کسی حذر کے مسلسل اس کے ترک کی وجہ سے گناہ نہ ہوئے گا اور سنت میں ہوتا تو سنت مومکدہ کے چھوڑنے کا گناہ ان کو ہوتا جو ترک واجب کے گناہ سے کم ہوتا (۱)۔

اعتکاف کے ارکان:

۱۰- جمہور کے نزدیک اعتکاف کے ارکان چار ہیں یعنی مختلف، نیت، جائے اعتکاف اور مسجد میں ٹھہرنا۔ اور حسب کاندھب یہ ہے کہ اعتکاف کا رکن صرف مسجد میں ٹھہرنا ہے اور باقی شرائط اور اطراف ہیں، ارکان نہیں ہیں، اور مالکیہ نے ایک دوسرے رکن کا اضافہ کیا ہے اور وہ روزہ ہے (۲)۔

مختلف (اعتکاف کرنے والا):

۱۱- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مرد، عورت، بچہ (باشعور بچہ) کا اعتکاف صحیح ہے۔ انہوں نے واجب، ترحب اعتکاف کے لئے ورج ذیل شرطیں رکھی ہیں:

(۱) سالم: لہذا کافر کا اعتکاف صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ وہ عبادت کا اہل نہیں ہے۔

(۲) عقل۔

(۳) تیز و شعور: لہذا مجنون، مدبوش، بے ہوش اور غیر ہشیہ کا

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۲۲ طبع اہلسنہ۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۱۲۸-۱۲۹ طبع ملاقہ لروضہ ۲/۹۱۲ کتاب القناع ۲/۳۳۷ حاشیہ الصدوق علی شرح ابی الحسن ۲/۹۰۹

اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کی نیت نہیں ہوتی، اور اعتکاف

میں نیت واجب ہے۔

۱۲- وہ بچہ جو عاقل اور باشعور ہے اس کا اعتکاف صحیح ہے، اس لئے کہ وہ عبادت کا اہل ہے جو اس کا نظری روزہ صحیح ہے۔

(۳) حیض و نفاس سے پاک ہونا، لہذا حیض و نفاس والی عورت کا اعتکاف صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا اعتکاف صحیح نہیں ہے، اور اعتکاف تو مسجد میں صحیح ہوتا ہے۔

(۵) جنابت سے پاک ہونا، لہذا اجنبی کا اعتکاف صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ اس کا اعتکاف صحیح نہیں ہے (۱)۔

عورت کا اعتکاف:

۱۳- مذکور بالا شرائط کے ساتھ عورت کا اعتکاف باقی فقہاء میں صحیح ہے اور شادی شدہ عورت کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ اس کا شوہر اسے اجازت دے، اس لئے کہ اس کے لئے شوہر کی اجازت کے بغیر اعتکاف کرنا مناسب نہیں ہے، (یعنی شوہر کی اجازت کے بغیر اعتکاف صحیح ہوگا مگر اس کے حقوق متعلق کرنے کا گناہ ہوگا) پس اگر شوہر اسے واجب یا نفل اعتکاف کی اجازت دے تو پھر اس کے لئے اس سے وہی کرنا مناسب نہیں ہے، اور اگر اس کا شوہر اسے اجازت دینے کے بعد روکے تو اس کا روکنا صحیح نہیں ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے (۲)۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ شوہر کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اپنی بیوی کو مذروا لے اعتکاف کی اجازت دینے کے بعد اس سے روکے، خواہ

(۱) ثلث کتاب ۲/۲۸۳ طبع ملاقہ، المشرع المیزان ۲/۳۵۵ طبع دار المعارف،

درائع المصالح ۲/۱۰۸، کتاب القناع ۲/۳۳۷ طبع مصر عرش، نہایت

الکتاب ۲/۵۳۳

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۳۲۱

اعتکاف ۱۲

اس نے عبادت شروع کر دی ہو یا نہیں، مگر جب تک نذر مطلق ہو ہی خاص یا مومن قید نہ ہو تو اس صورت میں شوم کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی بیوی کو اعتکاف سے رہ کے خود وہ اعتکاف میں داخل ہوئی ہو، اور اس صورت میں تو ہر جہہ وہ سے رہ کے کا حق ہے سب کچھ ہی نے اس کی جارت کے بغیر نذر مانی نذر خود متعین ہو یا یہ متعین۔

یعنی اگر شوم نے نذر کے بغیر، سے اعتکاف کی اجازت دے دی تو اگر اس نے اعتکاف شروع کر دیا تو وہ اسے تم نہیں کرے گا، اور اگر بھی شروع نہیں کیا ہے تو وہ اس کو منع کر سکتا ہے^(۱)۔

اور حسب کے نزدیک عورت کے لئے اعتکاف مکروہ تنزیہی ہے، اور سے انہوں نے عورت کی جماعتوں میں حائضہ ہونے کی ظہور اور یا ہے^(۲)۔

اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ ہیں عورت کا اعتکاف اس کے شوم کی اجازت کے بغیر درست نہیں، اس لئے کہ بیوی سے جنسی تسکین حاصل کرنا شوم کا حق ہے، اور اس کا حق فوری ہے، بخلاف اعتکاف کے۔ ہاں اگر بیوی اپنے شوم پر کسی منفعت کو فوت نہ کرے مثلاً وہ اس کی اجازت سے مسجد میں داخل ہو اور اعتکاف کی نیت کر لے تو جائز ہے۔

اور ان کے نزدیک مسکین اور غریبوں کی عورت کا اعتکاف مکروہ ہے جس طرح جماعت کی نماز کے لئے اس کا نذر مکروہ ہے۔

مرشید کو مستثنیٰ اعتکاف سے اپنی بیوی کو نکالنے کا حق ہے، خواہ اعتکاف اس کی اجازت سے ہو یا بغیر اجازت اور بیہوشی جنابی نے درج ذیل حدیث سے استدلال کیا ہے: "لا تصوم المرأة وروجھا شاہد یوماً من غیر رمضان الا یاذنہ" (عورت اس

حال میں جب کہ اس کا شوم موجود ہو اس کی اجازت کے بغیر رمضان کے عداہد ایک دن کا بھی روزہ نہ رکھے، اور انہوں نے فرمایا کہ اعتکاف کا نذر مانی نذر ہے^(۱)۔

ان طرح شوم کے لئے بیوی کو نذر دے لے اعتکاف سے نکالنا جائز ہے والا یہ کہ اس نے اسے اعتکاف کی اجازت دی ہو اور اس نے اعتکاف شروع کر دیا ہو خود اعتکاف کا زمانہ متعین ہو یا نہ ہو یا نہ ہو، یا جب اجازت یا شروع کرنا متعین اعتکاف کے زمانے میں ہو یا اسے صرف شروع کرنے کی اجازت دی ہو، اور اعتکاف مسلسل ہو اور یہ شوم کی برادر راست یا بالواسطہ شروع کرنے کی اجازت سے ہو، اس لئے کہ نہ زمین کی اجازت دینا اس کے شروع کرنے کی اجازت دینا ہے، اور زمین کو موقوف کرنا جائز نہیں، اور مسلسل (اعتکاف) سے نکالنا جائز نہیں، اس لئے کہ اس میں واجب عبادت کو بدلہ دینا بطل کرنا ہے^(۲)، اور مذکور بالا مسائل میں متبادلہ کا مذہب شافعیہ کی طرح ہے، بلکہ جو بصورت عورت کے اعتکاف کے مسئلہ میں ایسے نہیں کہا ہے کہ مکروہ ہے^(۳)۔

اور عورت جب اعتکاف کرے تو اس کے سے تحجب یہ ہے کہ وہ خیرہ، نیمہ و کے، ورجہ پر ہو کر لے، اس سے کہ حضرت عائشہ، حضرت حفصہ، اور حضرت ربابہؓ نے رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں ایسا کیا تھا اور وہ اپنا خیرہ لہی جگہ نصب کرے، جہاں مرد نماز نہ

(۱) کتاب النکاح ۳۲۹-۳۵۰ طبع المصنف ورواہ: "لا تصوم المرأة وروجھا شاہد" کی روایت ترمذی نے لفظ کے ساتھ حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے، ورواہ کہ حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث صحیح ہے اور اس کی اصل صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ سے درج ذیل لفظ کے ساتھ ہے: "لا تصوم المرأة ورجھا شاہد بلا یاذنہ" (تحت الاخوان ۳۵۸-۳۵۹ طبع صحیح مسلم ۱۱۷۷ طبع مکتبہ مدنی)۔

(۲) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، اسکی الطالب ۳۶۱ ص ۳۶۱۔

(۳) کتاب النکاح ۳۲۹-۳۵۰ ص ۳۵۰۔

(۱) رد المحتار ۵۳۵۔

(۲) الطحاوی علی مرقی الفلاح ۳۸۲ ص ۳۸۲۔

اعتکاف ۱۳-۱۴

پڑھتے ہوں، اس لئے کہ یہ اس کے تحفظ کے لئے (مردوں سے) زیادہ مناسب ہے۔ ابو داؤد نے امام احمد سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ عورتیں مسجد میں اعتکاف کریں گی اور ان کے لئے اس میں نیچے گائے جائیں گے^(۱)۔

اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ مرد بھی پڑھیں، اس لئے کہ آپ ﷺ نے یہ بیان کیا ہے کہ اس لئے بھی کہ یہ ان کے عمل کو یاد دہانی رکھنے والا ہے اور اللہ ہم نے عمل کیا ہے کہ مرد ایسا نہیں کریں گے لایہ تحت ٹھنڈک ہو^(۲)۔

اعتکاف میں نیت:

۱۳- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک نیت اعتکاف کا رکن ہے، اور حنفیہ کے نزدیک اس کی ایک شرط ہے، اور یہ اس لئے کہ اعتکاف عبادت مقصودہ ہے، لہذا اس میں نیت واجب ہوگی، اس لئے کوئی اعتکاف نیت کے بغیر صحیح نہ ہوگا، خواہ مسنون ہو یا واجب، اسی طرح اعتکاف میں نیت اور نفل کی نیت کے درمیان فرق کرنا نہ مری ہے تاکہ نفل سنت سے ممتاز ہو سکے^(۳)۔

اور جب اعتکاف مسنون کی نیت کرے پھر مسجد سے نکل جائے تو کیا پھر دوبارہ لوٹے وقت تجدید نیت کی ضرورت ہوگی؟

حنفیہ کا ظہر مذہب اور شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر اعتکاف مسنون سے نکل جائے تو اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا اور اگر دوبارہ لوٹ کر آئے تو پھر دوسرے مستحب اعتکاف کی نیت سے نیت کرنا ضروری ہے، اس لئے کہ مسجد سے نکلنا مستحب اعتکاف

کو مکمل کرنے والا ہے، اس کو باطل کرنے والا نہیں ہے۔

۱۴- مالکیہ کا مذہب اور حنفیہ کا ظہر کے مقابلہ میں دوسرے اقوال یہ ہے کہ جب وہ مستحب اعتکاف کی نیت کر لے تو اس کے جانے اعتکاف میں داخل ہونے سے اس پر لازم ہو جائے گا خود دہرے کی مدت کے لئے ہو یا زیادہ مدت کے لئے، اس لئے کہ نفل کو شروع کرنے کے بعد اسے مکمل کرنا لازم ہو جاتا ہے اور اگر وہ پٹ جائے اعتکاف میں داخل نہ ہوا ہو تو محض نیت سے وہ اس پر لازم نہ ہوگا۔

۱۵- اگر مرد داخل ہو پھر توڑے تو اس پر قتل لازم ہوگا، اگرچہ اس نے عدم قصد کی شرط لگائی ہو، اور حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا ظہر مذہب یہ ہے کہ اس پر اسے مکمل کرنا لازم نہیں ہے اور نہ اس پر قتل لازم ہے^(۱)۔

اعتکاف کی جگہ:

الف سرد کے لئے اعتکاف کی جگہ:

۱۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مرد اور عورت کا اعتکاف صرف مسجد میں صحیح ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَتِمُّوا كُنُوزَ فِی الْمَسَاجِدِ"^(۲) (جب کہ تم مسجدوں میں مختلف ہو) اور اس لئے بھی کہ آپ ﷺ نے صرف مسجد میں اعتکاف کیا ہے۔

۱۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تینوں مساجد (مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) دوسری مساجد کے مقابلہ میں افضل ہیں اور مسجد حرام سب سے افضل ہے، پھر مسجد نبوی، پھر مسجد اقصیٰ۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، طبع النسخ، شرح الکبیر مع حاشیہ الدہلوی ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸،

اعتکاف ۱۵

میں ہو مقیم رہے اور جس وقت وہ مختلف نہیں ہے اس میں جماعت کا کام نہ یا جانا مضرت نہیں ہے اور اس سے عورت، معذور، بچہ نکل گئے، اور ان طرح وہ شخص جو کسی ایسی ہستی میں ہو جس میں اس کے علاوہ کوئی اور نماز نہیں پڑھتا، اس لئے کہ ممنوع، جب جماعت کو چھوڑنا ہے اور وہ (جماعت) یہاں نہیں پانی جاری ہے۔^(۱)

» رمالیہ اور ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف جس مسجد میں بھی ہو صحیح ہے۔^(۲)

ب- عورت کے اعتکاف کی جگہ:

۱۵- عورت کے اعتکاف کی جگہ کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور کا مذہب اور امام شافعی کا قول حد یہ ہے کہ عورت مرد کی طرح ہے، اس کا اعتکاف بھی صرف مسجد میں صحیح ہے، اور اس بنیاد پر اس کا اعتکاف اپنے گھر کی مسجد میں صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ حضرت بن عباسؓ کے بارے میں آتا ہے کہ ان سے اس عورت کے بارے میں دریافت کیا گیا جس نے اپنے »پر یہ لامر کیا تھا« (یعنی نہ رمانی تھی) کہ وہ اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے تو انہوں نے فرمایا کہ یہ بدعت ہے، اور اللہ کے نزدیک سب سے ما پسندیدہ عمل بدعت ہے۔^(۳) لہذا اعتکاف صرف اس مسجد میں جائز ہے جس میں نماز قائم کی جاتی ہو اور دوسری جگہ یہ ہے کہ گھر کی مسجد نہ حقیقتاً مسجد ہے، نہ مسجد کے حکم میں ہے، اس لئے اس کا تبدیل کرنا اور جنبی کا اس میں سونا جائز ہے، اسی طرح گھر

و فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جامع مسجد میں اعتکاف صحیح ہے اور وہ تینوں مسجدوں کے بعد دوسری مسجد سے بہتر ہے، اور اگر اس نے تین مدت کے اعتکاف کی نذر مانی جس میں جمعہ کی نماز پڑھتی ہے تو جامع مسجد میں اعتکاف کرنا واجب ہوگا تاکہ اسے جمعہ کی نماز کے وقت نکلنے کی ضرورت پیش نہ آئے، والا یہ کہ ثانیہ کے نزدیک وہ اس کے لئے نکلنے کی شرط رکاوٹ ہے۔^(۱)

پھر دوسری ان مسجدوں کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جن میں اعتکاف صحیح ہے تو حصہ و رحاب کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف صرف جماعت والی مسجد میں صحیح ہے، اور امام ابوحنیفہ سے یہ مروی ہے کہ اعتکاف صرف اس مسجد میں صحیح ہے جس میں پانچوں نمازیں جماعت سے پڑھی جاتی ہوں، اس لئے کہ اعتکاف نماز کے انتظار والی عبادت ہے، لہذا اسے ایسی جگہ کے ساتھ خاص کیا جائے گا جس میں نماز پڑھی جاتی ہو، ورنہ حضرات نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا کہ ہر مسجد میں صحیح ہے، اور سرحدی نے اسے صحیح قرار دیا ہے، اور امام ابو یوسف سے یہ مروی ہے کہ انہوں نے واجب اعتکاف اور مستنون اعتکاف کے درمیان فرق کیا ہے، پس انہوں نے واجب اعتکاف کے لئے جماعت والی مسجد کو ضروری قرار دیا ہے، اور باطلی اعتکاف تو وہ جس مسجد میں بھی ہو صحیح ہے۔

» رسیہ جماعت کی مسجد سے وہ مسجد مراد لیتے ہیں جس میں امام اور مؤمن ہوں، تو اس میں پانچوں نمازیں پڑھی جاتی ہوں یا نہیں۔

» رحابہ سے مسجد میں اعتکاف کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ جماعت اس اعتکاف کے زمانے میں اس کی جائے جس

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/ ۲۳ طبع کلن، حاشیہ العودی مع شرح ابی الحسن ۱/ ۸۳، المجموع ۶/ ۸۶، مفتی الکناج ۲/ ۳۵، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵

۱۶. عذکاف

ہے^(۱)۔ اور فقہاء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ٹھہرنے کی کم سے کم مقدار جو مسنون اعتکاف میں کافی ہے یا ہے؟ تو حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی کم سے کم مقدار امام محمد کے نزدیک دس یا سات کی ایک ساعت ہے^(۲)، (یعنی تھوڑی دیر) اور امام ابوحنیفہ کی ظاہر روایت یہی ہے۔ اس لئے کہ نفل کی جیسا چشم پوشی پر ہوتی ہے اور یہی مفتی بہ قول ہے۔

اور حنا بلکہ کاغذ ب بھی بیک ہے، انصاف میں اس کا قوس ہے کہ اعکاف کی کم سے کم مقدار جب کہ و نفل ہو یا نذر مطلق ہو، وہ ہے جس میں اسے مختلف اور ٹھہرنے والا کہا جاسکے، فروغ میں انہوں نے فرمایا کہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگرچہ یک لحظہ کے لئے ہو ورنہ غیب وہ ہے جو ہرگز نہ

۱۰۔ رات کے زمانہ ایک انتخاب یہ ہے کہ عتکاف ایک دن رات سے کم نہ ہو تاکہ لوگوں کے اختلاف سے بچ جائے جو یہ کہتے ہیں کہ اعتکاف کی کم سے کم مقدار ایک دن رات ہے۔ اور مسجد میں ٹھہرنے کی کم سے کم مقدار میں مالکیہ کا اختلاف ہے۔ ان میں سے بعض حضرات کا مذہب یہ ہے کہ دو ایک دن رات ہے۔ اس وقت کو مستثنیٰ کر کے جس میں چیتاب، پاخانہ، غصہ، غفلت (جیسی ضد وریات کی تکمیل) کے لئے جتنا اس پر متعین ملازم ہے اور دن کی رات سے ملا دو رات ہے جو دن سے پہلے ہے۔

۱۰۔ اے حضرات کا مذہب یہ ہے کہ اس کی کم سے کم مقدار ایک دن سے زیادہ ہے جب کہ اس کا اعتکاف میں داخل ہونا فجر کے ساتھ ہو، اس اعتبار سے کہ ان کا بل حد فجر ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۴، الرقم ۲۹، ج ۹، بند ۱۵۶، ص ۵۳۹.

کتابخانه و انتشارات آستان قدس

(۲) فقہاء کے حرف میں ماعت رہا یا پھر، بے چوبیس گھنٹہ پہ گھر نہیں،

عاشق ابن طایب بن معذور الخوارزمی

یہ جرم عطا تو مہبت المومنین رضی اللہ عنہم سے بیان جواز کے لئے خواہ
ایک ہی مرتبہ صحیح ایسا ضرور کرتیں۔

۱۰۔ مٹانے کا قندیم غریب یہ ہے کہ عورت کا اعتکاف اس کے گھر کی مسجد میں صحیح ہے، اس لئے کہ وہ اس کی نماز کی جگہ ہے۔

نوبی فرماتے ہیں کہ قاضی ابو الخلیل اور ایک جماعت نے اس قول قدیم پر نگیہ کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کے گھر کی مسجد میں اعتکاف جاری نہیں، یہ ایک ہی قول ہے۔ اور انہوں نے ان لوگوں کی بات کو غلط قرار دیا ہے جو اس کے قائل ہیں کہ اس میں قول ہیں۔

درمضیہ کا مذہب یہ ہے کہ عورت کا اعتکاف اپنے گھر کی مسجد میں جائز ہے، اس لئے کہ وہی اس کی نماز کی جگہ ہے۔ لہذا اس میں اس کا اٹھنا کرنا پایا جائے گا اور اگر وہ جماعت کی مسجد میں اعتکاف کر لے تو بہت عزیمتی کے ساتھ جائز ہوگا۔ مگر اس کے محلہ کی مسجد سے افضل ہے، اور محلہ کی مسجد اس کے لئے سب سے بڑی مسجد سے افضل ہے۔ درمضیہ کے سے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے گھر میں اپنی نماز کی جگہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ اعتکاف کرے اور اگر اس کے لئے گھر میں نماز کے سے کوئی جگہ مقرر نہ ہو تو اس کے لئے اپنے گھر میں اعتکاف کرنا جائز نہیں ہے، اور اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے گھر سے نکلے جس میں اس نے وجہ اعتکاف کیا ہے^(۱)۔

مسجد میں ٹھہرا:

۱۶۔ مسجد میں تعمیرات تمام مقبوا کے ربوہ یک اعتراف کا رکن

اور بدعتوں میں سے یہ بھی ہے کہ ایسی مساجد میں احتکاف کیا جائے جو گھر میں

میں ہیں اور جسٹس انکسپری میں ۳۱۶ طبع ہندک

() تبیین الحقائق ۱۵۰۳ حاشیہ ابن ماجہ ج ۱۲، طبع عراق، حیدر

الهدوى ١٠٠٢، المجموع ٨٢، مشي الحج ١٥٥، الروض ٢٠٨، ٢٠٩

کتابخانه خانقاہ

اعتکاف ۱۸

ہے اس اعتکاف کے صحیح ہونے سے یہ لازم آتا ہے کہ (اعتکاف میں) روزہ شرط نہیں ہے، اور انہوں نے حضرت عمرؓ کی حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ انہوں نے یک رات کے اعتکاف کی نذرمانی تو نبی ﷺ نے اس سے فرمایا: ”اوف بسدرک“ (تم پٹی نذر پوری کرو)۔

نذر والے اعتکاف کے لئے روزہ کی نیت:

۱۸- حنفیہ اور مالکیہ کے درمیان اعتکاف کے ساتھ واجب روزہ کے بارے میں اختلاف ہے، جس حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ واجب اعتکاف واجب روزہ کے بغیر صحیح نہیں ہے، و نفلی روزہ کے ساتھ صحیح نہیں ہے، جس ائمہ کی نے ماہ رمضان کے اعتکاف کی نذرمانی تو وہ اس پر لازم ہو جائے گا، و رمضان کا روزہ اعتکاف کے رد و رد کی طرف سے کافی ہو جائے گا، لہذا اگر اس نے رمضان میں اعتکاف نہیں کیا تو وہ اس کے علاوہ کسی دوسرے مہینے میں مسلسل اس کی قضا کرے گا، اس لئے کہ اس نے متعین مہینے میں اعتکاف کا التزام کیا ہے و ورنہ اس سے فوت ہو گیا، لہذا وہ مقصود روزے کے ساتھ مسلسل اس کی قضا کرے گا اور دوسرے رمضان میں جائز نہ ہوگا اور نہ کسی دوسرے واجب میں جائز ہوگا، البتہ پہلے رمضان کی قضا کے یام میں اعتکاف کر سکا تو جائز ہوگا، اس لئے کہ وہ پہلے رمضان کا خلیفہ ہے۔

اس لئے اگر اس نے نفلی روزہ رکھا پھر اس دن کے اعتکاف کی نذرمانی تو اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اس سے کہ یہ اعتکاف پورے دن کا احاطہ نہیں کر سکا۔

اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی نے نفلی روزہ رکھتے ہوئے صبح کی پورے روزہ کی نیت کے بغیر صبح کی، پھر کہا کہ اللہ کے سے مجھ پر ضروری ہے

(۱) حدیث: ”اوف بسدرک“ کی تخریج (نقرہ سر: ۶) میں کہہ چکی۔

جو امام ابو حنیفہ کا قول منقول ہے کہ اعتکاف کے ساتھ مطلقاً روزہ واجب ہے، وہ مذہب (حنفی) کا معتقد قول نہیں ہے جیسا کہ اندر المختار و حاشیہ اس عابدین اور فتاویٰ مدنیہ وغیرہ میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مستحب اعتکاف میں روزہ شرط نہیں ہے جیسا کہ ظاہر روایت میں امام ابو حنیفہ سے مروی ہے، یہی قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا ہے (۱)۔

ب- دوسرا قول: اعتکاف کے ساتھ روزہ رکھنا افضل ہے۔ ثنائیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے کہ اعتکاف کے لئے روزہ مطلقاً شرط نہیں ہے، خواہ اعتکاف واجب ہو یا مستحب، پس ان کے ایک روزہ اعتکاف کے لئے نہ شرط ہے نہ رکن۔ حسن بھری، ج ۱، ص ۱۰۰ اور ابن المیزان ہی کے قائل ہیں۔ حضرت علی اور ابن مسعود سے یہی مروی ہے البتہ انہوں نے یہ صراحت کی ہے کہ روزہ کے ساتھ اعتکاف بغیر روزہ کے اعتکاف سے افضل ہے، پس اگر مرد کی حالت میں اعتکاف شروع کرے پھر بغیر کسی عذر کے جان بوجھ کر روزہ توڑ دے تو اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا اور نہ اس پر کچھ واجب ہوگا اس سے کہ اس کا اعتکاف مرد کے بغیر صحیح ہے، اور انہوں نے اپنے مذہب پر حضرت عائشہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے: ”ان السیئۃ، اعتکف العشر الاول من شوال“ (۲) کہ نبی ﷺ نے شوال کے پہلے عشرہ کا اعتکاف فرمایا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے اور اس میں عید کے دن کا اعتکاف بھی شامل

= دیکھیں نے کہا کہ ابن ہریر نے اسے عمرو سے سنا روایت کیا ہے ورنہ حدیث میں ضعیف ہیں۔ اسی طرح حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں نہیں ضعیف قرار دیا ہے (معجم المعبود ۴/۳۱۱ طبع المکتبۃ السنۃ الدار القبطی ۲۰۰۲ طبع شریکۃ المطابع الخدیجہ لفتح الباری ۴/۲۷۳ طبع استغیثہ)۔

(۱) حاشیہ من عابدین ۴/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷

اعتکاف ۱۹-۲۱

نذر مانے تو اس صورت میں تمام مقبوعہ کے نزدیک اس پر مسلسل اعتکاف لازم ہوگا^(۱)، اور اگر وہ اسے فاسد کر دے تو تسلسل کے تحت ہو جانے کی وجہ سے اس پر تو اعتکاف نہ ہوگا۔

ب۔ نذر مطلق اور مقرر مدت:

۲۱- اس کی صورت یہ ہے کہ ایک دن یا غیر مسلسل چند ایام کے اعتکاف کی نذر مانے، پس اگر کسی نے غیر مسلسل چند ایام کے اعتکاف کی نیت کی تو تنفیذ کے نزدیک تسلسل کے ساتھ امتناع دونوں کا اعتکاف اس پر لازم ہوگا، اور صاحب المصنوع نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ بندے کے واجب کرنے کا اعتبار اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے ہے، اور جسے اللہ تعالیٰ نے تسلسل کے ساتھ واجب کیا ہے اس میں کوئی ایک دن اخبار کر لے تو نئے سرے سے رکعت اس پر واجب ہوگا مثلاً کفارہ ظہار اور کفارہ قتل کا روزہ اور اعتکاف میں اطلاق تسلسل کی صراحت کی طرح ہے بخلاف اس صورت کے جب روزہ کی نذر مطلق مانے (کہ اس میں تسلسل واجب نہیں ہے) اور ان دنوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعتکاف پورے رات دن جاری رہتا ہے، اس لئے اس کے دن متصل ہوئے، جس کے دن جو ایام متصل ہوں صراحت کے بغیر اس کی تفریق جاری نہیں، بعد روزے کے کہ دو رات میں نہیں پایا جاتا ہے، لہذا وہ الگ الگ ہوگا، اور جو تیرہ بذات خود الگ الگ ہوں اس میں صراحت کے بغیر تسلسل واجب نہیں ہوگا، مگر ایہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے پس اگر الگ الگ صورت میں اس کی نذر مانی تو الگ الگ طور پر واجب ہوگا، اس پر تسلسل واجب نہ ہوگا۔

رہے ثانیہ تو ان کے نزدیک نذر مطلق میں تسلسل لازم نہیں

کہ میں اس دن کا اعتکاف نہیں تو یہ اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اگرچہ یہ ایسے وقت میں ہے جس میں روزہ کی نیت صحیح ہے، اس لئے کہ نہ اس اعتکاف سے پورے دن کا حاطہ ہوگا اور نہ واجب روزہ کے درمیان دن کا حاطہ ہوگا۔

اور امام ابو یوسف کے نزدیک اعتکاف کی کم سے کم مقدار دن کا ٹکڑا حصہ ہے، پس اگر اس نے نصف الظہار سے قبل یہ نذر مانا تو اس پر لازم ہو جائے گا، اور اگر وہ اس دن کا اعتکاف نہیں کرے گا تو اس کی قضا کرے گا^(۲)۔

وہ ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف کی وجہ واجب اور مسنون دونوں قسمیں جس روزہ کے ساتھ بھی ہوں صحیح ہیں، خواہ اس نے اسے ہی زمانہ مثلاً رمضان کے ساتھ یا کسی سبب مثلاً کفارہ اور روزہ کے ساتھ مقید کیا ہو یا مطلق رکھا ہو مثلاً غل، لہذا غیر روزہ اور کا اعتکاف صحیح نہ ہوگا، خواہ یہ اپنی کسی نذر کی بنا پر ہو، جس جو شخص روزہ نہ رکھتا ہو اس کا اعتکاف صحیح نہیں^(۳)۔

اعتکاف کی نذر:

۱۹- اگر کوئی شخص اعتکاف کی نذر مانے تو اس پر اس کی ادائیگی لازم ہوگی، خواہ فوراً نافذ ہونے والی نذر ہو یا کسی کام کے ہونے پر معلق، اور اس کی دو قسمیں ہیں: مسلسل اور غیر مسلسل، یا متعین مدت کی نذر مانی ہو۔

نک۔ نذر مسلسل:

۲۰- اگر یہ مثلاً مسلسل دنوں کی نذر مانے یا مسلسل ایک مہینے کی

(۱) حاشیہ ابن عابد ج ۲ ص ۱۲۰-۱۲۱ طبع بلاق، مکتبۃ المدینہ بیروت ۲۰۱۱ء۔

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ المدنی ص ۵۳۲۔

(۱) کتاب النکاح ۲/۳۸۲ مجمع الزوائد ص ۵۳۲۔

اعتکاف ۲۲

» و ثانیہ » در حنابلہ کے نزدیک اگر ایک دن کی نذر مانی تو اس میں تعزیر جاری نہیں۔

» اور اگرچہ دن میں ایک دن کے اعتکاف کی نذر مانی تو اس پر اس وقت سے لے کر اگلے دن کے اس وقت تک کا اعتکاف اس پر لازم ہوگا تاکہ اس وقت سے ایک دن کا گذرنا متحقق ہو جائے لیکن دن کے اعتکاف کی نذر سے اس پر رات کا اعتکاف لازم نہ ہوگا، اس لئے کہ ان دونوں (ثانیہ و حنابلہ) کے نزدیک رات یوم میں داخل نہیں ہے۔

» و ثانیہ نے فرمایا کہ نیت کی وجہ سے رات یوم میں داخل ہو جائے گی (۱)، اور اگر کسی متعین مہینے کے اعتکاف کی نذر مانی ہو اسے مطلق رکھا تو اس پر دن اور رات دونوں کا اعتکاف لازم ہوگا، مہینہ خود مکمل ہو یا ناقص۔ اور ثانیہ کے نزدیک بغیر کسی اختلاف کے ناقص کافی ہو جائے گا (۲)۔

» واجب اعتکاف کے شروع کرنے کا وقت:

۲۲- حنفیہ، ثانیہ و در حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک دن کے اعتکاف کی نیت کی ہے تو وہ اپنی جائے اعتکاف میں فجر سے قبل داخل ہوگا، اور ثانیہ و در حنابلہ کے نزدیک اگر رات کی نیت کی ہے تو سورج غروب ہونے سے قبل داخل ہوگا، اس سے کہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک صرف رات کی نذر ماننا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ رات میں روز نہیں ہے لیکن اگر رات کی نذر مانی خواہ جو بھی رات ہو تو مالکیہ کے نزدیک دن کے ساتھ رات کا اعتکاف لازم ہوگا، اس سے

ہوتا، اہل تسلسل کے بغیر اس کی » نیکی جائز ہے (۱)۔

اس لئے اگر مختلف اپنی جائے اعتکاف سے نذر مطلق کے یام کے وہاں نکل جائے تو اگر لوٹنے کا عزم نہ ہو تو نئے سرے سے اعتکاف کی نیت ضروری ہوگی خواہ وہ بول و ہزار کے لئے نکلا ہو یا کسی اور حاجت سے، اس سے کہ جو گذر چکا وہ مکمل مبادت ہے اور وہ نئے اعتکاف کا روز کرتا ہے، اور اگر نکلے جتنے لوٹنے کا عزم ہو تو یہ عزم نیت کے قائم مقام ہوگا۔ یہی صحیح ہے جیسا کہ المجموع میں ہے (۲)۔

یہن اگر مقررہ مدت کی نیت کی تو حسب امر مالکیہ کے، ایک یہی حکم ہے، و ثانیہ کے نزدیک اس پر تسلسل لازم نہ ہوگا، یہن اگر قصد حاجت کے لئے ہو کسی اور ضرورت سے نکلا تو نئے سرے سے نیت کی ضرورت ہوگی۔

» و حنابلہ کے نزدیک اگر اعتکاف کے لئے کوئی مدت متعین کی مثلاً کوئی خاص مہینہ متعین کیا تو اس پر تسلسل لازم ہوگا، اور اگر مطلقاً ایک مہینے کی نذر مانی تو ایک ماہ کا اعتکاف لازم ہوگا، البتہ تسلسل اور عدم تسلسل کے سلسلہ میں ان کے » اقوال ہیں۔ ایک قول حنفیہ کی طرح دوسرے اقوال ثانیہ کی طرح ہے جسے آخری نے اختیار کیا اور بن شہاب وغیرہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، اور صاحب کشاف اتفاق سے صریحاً کہتا ہے کہ تسلسل واجب ہے (۳)۔

» و ثانیہ کے نزدیک نذر مطلق میں تسلسل تعزیری سے افضل ہے۔

(۱) کشاف الفتاویٰ ۳۹۲ ص ۳۹۲، مسالک ۵۲۲، مفتی الکنتاج ۱/ ۵۳ ص ۵۳ حاشیہ ابن عابدین ۳۱ ص ۳۱، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۲۳، مفتی الکنتاج ۱/ ۵۳ ص ۵۳ حاشیہ المردی مع شرح ابی الحسن ۱/ ۹ ص ۹، حاشیہ ابن عابدین ۳۱ ص ۳۱ طبع بلاق، البحر الرائق ۳۲۹ ص ۳۲۹ طبع اطیہ۔

(۲) مفتی الکنتاج ۱/ ۵۳-۵۴ ص ۵۴، مجمع ۲/ ۲۸۲، کشاف الفتاویٰ ۳۵۵ ص ۳۵۵

(۳) مفتی الکنتاج ۱/ ۵۳ ص ۵۳، کشاف الفتاویٰ ۳۵۵ ص ۳۵۵

(۱) حاشیہ لمحل ۳۶۵-۳۶۶ ص ۳۶۵، کشاف الفتاویٰ ۳۵۳ ص ۳۵۳

(۲) المجموع ۱/ ۹۳ ص ۹۳، کشاف الفتاویٰ ۳۵۳ ص ۳۵۳

اعتکاف ۲۳-۲۵

اعتکاف میں نماز کی نذر:

۲۳- ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس شخص نے یہ نذر مانی کہ نماز پڑھنے کی حالت میں اعتکاف کرے گا تو نماز اس پر لازم نہ ہوگی۔

«در متابعہ کے نزدیک اس دونوں کو جمع کرنا اس پر لازم ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ليس على المعتكف صيام إلا أن يجعله على نفسه" (۱) (مختلف پر روزے واجب نہیں ہیں بلکہ یہ کہ وہ اسے اپنے پر لازم کر لے)۔

اور ٹی سے استثناء اثبات ہے اور نماز کو روزہ پر قیاس کیا جائے گا اور اس لئے کہ نماز اور روزہ میں سے ہر ایک اعتکاف میں مقصود صفت ہے، لہذا نذر کی وجہ سے لازم ہوگی، لیکن اس پر پورے وقت میں نماز پڑھنا لازم نہ ہوگا بلکہ ایک یا دو رکعت اس کے سے کافی ہو جائے گی، اس لئے کہ اگر نماز کی نذر مانی اور سے مطلق رکی (۲) (تو یک دو رکعت کافی ہو جاتی ہے) «رہنم نے حنفیہ و مالکیہ کی اس مسئلہ میں کوئی مہارت نہیں دیکھی اور غلط ہے، جب میں ہے، واللہ اعلم۔

کسی متعین جگہ میں اعتکاف کی نذر:

۲۵- ثانیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ترتیب مسجد (مسجد حرام، مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ) میں سے کسی ایک میں اعتکاف کی نذر مانی تو نذر

(۱) حدیث: "ليس على المعتكف صيام..." کی روایت حاکم نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے۔ ورنہ ہم نے کہا کہ یہ مسلم کی شرط کے مطابق ہے اور جو اس حدیث کے سادہ معنی میں ہے اس کی روایت در کتب اور صحیح بخاری سے اسی اسناد سے کی ہے اور دونوں نے اس کے ساتھ قول ہوئے کو راجع قرار دیا ہے (المسودہ ۳۹۲ تا ۳۹۴) دارالکتب العربی، بیروت الدار القلمی ۱۹۹۲ء طبع شرکت المطابع العربیہ المتحدة، اسٹون انگریز علی ۳۱۹۲ء طبع لندن، ٹیل الاوطار ۳۲۶۸ء طبع مصر (۲) کتاب الفقہ ۳۲۹۲ء، مفتی الحاج ۵۳۲۵ء

(۲) کتاب الفقہ ۳۲۹۲ء، مفتی الحاج ۵۳۲۵ء

کہ اعتکاف کی کم سے کم مدت ایک دن ایک رات ہے (۱) اور اگر مسلسل چند ایام کی نذر مانے تو رات دن کے تابع ہوگی مثلاً وہ شخص جس نے ماہ رمضان کے آخری عشرہ کے اعتکاف کی نذر مانی (۲)۔

نذر مانے ہوئے اعتکاف کے ساتھ روزہ کی نذر:

۲۳- یہ بات پختہ نذر چکی کہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک واجب اور مستحب اعتکاف روزہ کے بغیر صحیح نہیں، اور مستحب اعتکاف کے سلسلہ میں ان کا اختلاف ہے۔

اور اعتکاف کے ساتھ روزے کی نذر کے سلسلہ میں ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک چند قول ہیں:

الف۔ ان حضرات کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر روزہ اور اعتکاف دونوں کی نذر مانی تو ان دونوں کو جمع کرنا لازم نہ ہوگا۔

ب۔ ان حضرات کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر روزہ کی حالت میں اعتکاف کرنے کی نذر مانی تو اس پر دونوں لازم ہوں گے۔

ج۔ اور اگر اعتکاف کی حالت میں روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اس صورت میں ان کا اختلاف ہے، ثانیہ و حنابلہ کا صحیح قول یہ ہے کہ وہ دونوں اس پر لازم ہوں گے اور انہوں نے تیسری اور چوتھی صورت کے درمیان فرق کیا ہے کہ روزہ اعتکاف کا نصف ہو سکتا ہے، لیکن اعتکاف روزہ کا نصف نہیں ہو سکتا (۳)۔

(۱) کتاب الفقہ ۳۲۵۲-۳۵۵۳ء حاشیہ ابن ماجہ ۳۲۳۳ء، بدیع المصالح ۳۱۰۶۰ء، المجموع ۳۱۹۲ء، بلغ المہلک ۵۳۱۸-۵۳۲۰ء
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳۵۲۲ء، بلغ المہلک ۵۳۹۸ء، کتاب الفقہ ۳۵۵۲ء، المجموع ۳۱۹۲ء
(۳) کتاب الفقہ ۳۲۸۸-۳۲۹۲ء مفتی الحاج ۵۳۲۵ء، لغز ۱۶۲ء

احتکاف ۲۵

تو نذر میں اگر افضل کو متعین نہ کیا تو اس سے کم درجہ کی مسجد میں احتکاف کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کے برابر نہیں ہے۔
 پس اگر کسی نے اپنی نذر میں مسجد حرام کو متعین کر دیا تو مسجد نبوی و مسجد اقصیٰ میں احتکاف کافی نہ ہوگا، اور اگر مسجد نبوی کو متعین کر دیا تو مسجد اقصیٰ میں احتکاف کافی نہ ہوگا، اور اس کے برعکس صحیح ہوگا لہذا اگر مسجد اقصیٰ کو متعین کیا تو مسجد نبوی و مسجد حرام میں صحیح ہے، اور اگر مسجد نبوی کو متعین کیا تو مسجد حرام میں جائز ہے، کیونکہ اگر اس میں مسجد حرام کے علاوہ کسی (خاص) مسجد میں احتکاف کی نذر مانی تو یہ وہ لازم ہے یا نہیں؟ مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا رائج مذہب اور حنبلیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اس پر اس (خاص) مسجد میں احتکاف کرنا لازم نہ ہوگا بلکہ وہ اس کے علاوہ کسی دوسری مسجد میں بھی "آرستہ" ہے^(۱)۔

۱۔ اگر مسجد اتنی دور ہو کہ وہاں پہنچنے کے لئے سفر کرنا پڑے تو حنبلیہ کے نزدیک اس کو اختیار ہے اور مالکیہ کا بھی ایک قول یہی ہے۔ قاضی ابو یعلیٰ غزالی نے کہا کہ ایک اسے جانے اور نہ جانے کے درمیان اختیار دیا جائے گا، بعض لوگوں نے مختصر سفر میں بوجہ صحت کے اس کو اختیار دیا ہے اور ابن قیمیل اور شیخ قحقی الدین بن تیمیہ نے اسے جائز قرار نہیں دیا ہے۔ اسی طرح صحیح قول کی رو سے اگر جانے میں سفر کی ضرورت نہ پڑے تو بھی جانے اور نہ جانے میں اس کو اختیار ہے، لیکن "الواضح" میں ہے کہ پورا کرنا افضل ہے، صاحب القراءۃ نے کہا کہ یہ ریا و غلبہ ہے^(۲)۔

۲۔ مسجد میں نماز پڑھنا اصل ہے اور بیت المقدس کی مسجد میں نماز پڑھنا افضل ہے (بزار نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے) (الترغیب والترہیب ۵۲/۳ مطبوعہ المطبعة)

(۱) کتاب التمتع ۳۵۳/۲، مفتی محمد امجد علی، ۳۵۱ء

(۲) جوہر الکلیل ۵۸۱، واصاب ۳۶۱/۳-۳۶۲

(۳) واصاب ۳۶۸، الدوسلی ۵۳۷، طبع دار الفکر

اس پر لازم ہوئی اور اس کا پورا کرنا ضروری ہوگا اور ان کے علاوہ کسی مسجد میں احتکاف کرنا اس کے لئے کافی نہ ہوگا، اس لئے کہ ان میں عبادت کی افضلیت دوسری مسجد کے مقابلے میں زیادہ ہے، لہذا تعین کی وجہ سے یہ مسجد متعین ہو جائے گی۔ اور ان میں سب سے افضل مسجد حرام ہے پھر مسجد نبوی پھر مسجد اقصیٰ۔ اور ان میں مسجدوں کے علاوہ کسی اور مسجد کو اس کے ساتھ شامل کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کی افضلیت دوسری مسجد پر نفس سے ثابت ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: "صلاة في مسجدتي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه"^(۱) (میری اس مسجد کی ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ دوسری مسجدوں کی ہزار نمازوں سے افضل ہے اور مسجد حرام کی ایک نماز دوسری مسجدوں کی ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے)۔

اور یہ منقول ہے کہ مسجد اقصیٰ کی نماز پانچ سو نمازوں کے برابر ہے^(۲)۔

(۱) حدیث: "صلاة في مسجدتي هذا افضل من الف صلاة..." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت جابر سے مروی کی ہے اور حافظ ابو یوسف نے الروانک میں فرمایا کہ حضرت جابر کی حدیث کی سند صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (سنن ابن ماجہ ۱/۳۵۰ طبع مکتبۃ المدینہ) اور بخاری نے اس کے پہلے حصہ کی روایت ابن القاط کے ساتھ کی ہے "صلاة في مسجدتي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام" حضرت ابو یوسف سے مروی ہے (فتح الباری ۳/۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حدیث: "ان صلاة بالمسجد الاقصیٰ" کو سنن ابی داؤد نے الترغیب والترہیب میں ذکر کیا ہے اور حضرت ابو داؤد کے واسطے سے اس کی سند صحیح ہے، ابن ماجہ نے اس کی طرف کی ہے اور ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں: "افضل صلاة في المسجد الحرام على غيره بمائة الف صلاة وفي مسجدتي الف صلاة وفي مسجد بيت المقدس خمس مائة صلاة" (مسجد حرام میں نماز دوسری جگہ پر ایک لاکھ نمازوں سے افضل ہے اور دوسری

اعتکاف ۲۶

اعتکاف میں شرط گنا:

۲۶- جمہور کا مذہب یہ ہے کہ وجہ اعتکاف میں شرط گنا جائز اور صحیح ہے اور مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا قول ظہر کے مقابلے میں وہ قول یہ ہے کہ شرط طہو ہے، البتہ جمہور اس میں اختلاف ہے کہ شرط میں کس چیز کا داخل ہونا صحیح ہے، مگر کنیزوں کا نہیں (۱)۔

توحیف فرماتے ہیں کہ رنذر کے وقت یہ شرط لگادی کہ وہ مریض کی عیادت، نماز جنازہ اور مم کی مجلس میں حاضر ہونے کے لئے نکلے گا تو یہ جائز ہے، اور یہ امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق ہے، اور صاحبین کے نزدیک معتد میں زیادہ وسعت ہے، مالکیہ کا معتد قول یہ ہے کہ شرط معتد نے یہ شرط لگائی کہ اگر بالفرض کوئی مذرہ ہو یا کسی وجہ سے اعتکاف بطل ہو جائے گا تو اس پر تضا واجب نہ ہوگی۔ تضا کے ساتھ ہونے کی یہ شرط گنا اس کے لئے نفع بخش نہ ہوگا، اور اس کی شرط نفع ہے، ورنہ تضا کو واجب کرے، لاکوئی عمل پایا جائے گا تو اس پر تضا واجب ہوگی، اور اس کا اعتکاف صحیح ہوگا، اور ان کا قول یہ ہے کہ اعتکاف معتد نہ ہوگا، رقیبہ کے قول میں تفصیل ہے کہ اگر اعتکاف شرط کرے سے قبل شرط لگائی تو اعتکاف معتد نہ ہوگا، اور شرط کرے کے بعد لگائی تو شرط نفع ہو جائے گی (۲)۔

اور حنابلہ سے فرمایا، اور شافعیہ کا قول ظہر بھی یہی ہے کہ اعتکاف اپنے آپ اس کے لازم کرے سے واجب ہوا ہے، اس لئے اسی طرح واجب ہوگا جس طرح اس سے اپنے آپ لازم پایا ہے۔

پس اگر معتد کسی جائز اور مقصود عارض کی وجہ سے جو اعتکاف کے منافی نہیں ہے نکلنے کی شرط لگائے تو شرط صحیح ہوگی، پس امری (۱) حاشیہ الخطاوی علی البدل ۱/ ۵۶۷ مقلی المحتاج ۱/ ۵۷۷، انہی ۳۱۹-۱۹۵ طبع المجلد، التوابعین اربعہ ص ۸۵ طبع دار الفکر، کتاب القناع ۲/ ۵۹۲۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۵۵۲، بدائع الصالح ۱/ ۵۳۹۔

خاص مقصد کے لئے نکلنے کی شرط لگانے میں عیادت تو اس کے لئے نکلے گا، کسی اور کام کے لئے نہیں نکلے گا، خواہ وہ اور کام اس سے زیادہ اہم ہو۔ اور نکلنے کی شرط کی عمومی کام کے لئے لگائے مثلاً کسی ایسے مشغلہ کے لئے جو اسے پیش آئے تو وہ عام دینی کام مثلاً جمعہ اور جماعت کے لئے یا بزرگائی کی کام مثلاً مقررہ سے قرض کا مطالبہ کرنے کے لئے نکلے گا، بین سے حرام کام کے لئے نکلنے کا حق نہیں ہے، اور ان کے قول "مقصود" سے وہ صورت نکل گئی جس کی شرط لگائی ہو یا وہ صورت جو غیر مقصود ہو مثلاً تفریح یا اس کی تسکین مثلاً اپنے گھر والوں کے پاس آنا تو اس میں سے کسی چیز کے لئے نکلنے کی شرط لگائی تو اس کی نہ منعقد میں ہوگی۔

اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ اگر خرید و فروخت یا اجارہ کے لئے نکلنے کی شرط لگائی یا مسجد میں صنعت کے ذریعہ کمانے کی شرط لگائی تو یہ شرط بغیر کسی اختلاف کے صحیح نہ ہوگی۔

اور اگر کہے کہ جب میں بیمار ہو جاؤں گا یا مجھے کوئی عارض پیش آجائے گا تو اس کے لئے نکلوں گا تو صحیح مذہب کی رو سے اس کے لئے اپنی شرط پر عمل کرنے کی گنجائش ہے۔ اور اس کا محل شافعیہ کے نزدیک مسلسل اعتکاف میں ہے اور اس پر فوت شدہ کا تدارک لازم نہیں ہوگا، کیا کہ اس نے یوں کہا کہ میں نے اس ماہ کی نذر مانی سوائے اتنے دنوں کے تو اس صورت میں ایک ماہ کی نذر ہوگی اور شرط و پیام اس سے مستثنی ہوں گے۔

اور حنابلہ کے نزدیک شرط کا فائدہ مقررہ مدت میں تضا کا ساتھ ہوتا ہے۔

لیکن اگر مسلسل ایک ماہ کی نذر مانی تو مرض کے علاوہ کسی اور کام سے نکلنا اس کے لئے جائز نہ ہوگا، اور مرض کے زمانے کی تضا اس پر لازم ہوگی، اس لئے کہ یہ ممکن ہے کہ یہاں اس کی شرط کھرب تسلسل

اعتکاف ۲۷

قول یہ ہیں کہ چھوٹا اور بوسہ لینے سے مطلقاً اعتکاف باطل ہو جائے گا اور ایک قول یہ ہے کہ باطل نہ ہوگا۔

اور مالکیہ کا قول یہ ہے کہ اگر لذت کے ارادے سے بوسہ لے یا چھو لے یا مباشرت کرے یا (ان افعال میں وہ لذت پائے تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اور وہ نئے سرے سے اعتکاف کرے گا، اور اگر کسی چھوٹی لڑکی کا بوسہ لیا جو کامل شہوت نہیں تھی یا رخصت ہونے کے لئے یا رحم کے جذبے سے اپنی بیوی کا بوسہ لیا ورنہ لذت کا ارادہ نہ کیا اور نہ اسے لذت محسوس ہوئی تو اعتکاف باطل نہ ہوگا، پھر بوسہ میں شہوت کی شرط اس وقت ہے جب کہ منہ کا بوسہ نہ ہو، لیکن اگر منہ کا بوسہ لے گا تو ظاہر روایت کی رو سے شہوت کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ وحی کے مقدمات میں سے وہ چیزیں اسے باطل قرار دیتی ہیں جو منہ کو باطل کرتی ہیں۔

اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ مسجد کی کرامت اور تعظیم کی وجہ سے مطلقاً مسجد میں وحی کرنا حرام ہے اور معتقدہ عورت کے ساتھ وحی کرنے سے اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا (۱)۔

اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ مسلسل نہ رمانے ہوئے اعتکاف کو فاسد کرنے والا جماعت کی وجہ سے جو اس مختلف کی طرف سے ہو جسے اعتکاف یا ہو اور جو اس کی حرمت کو جانتا ہو اس پر کفارہ لازم نہ ہوگا۔

ابن المنذر کہتے ہیں کہ اکثر اہل علم کا مذہب یہ ہے کہ اس پر کفارہ نہیں ہوتا، اور یہ اہل مدینہ، اہل شام اور اہل عراق کا قول ہے۔

اور ماوردی کہتے ہیں کہ یہ حسن بصری، مرزہ ہی کے ساتھ فقہاء کا قول ہے، یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ اس پر کفارہ واجب ہے جو رمضان کے روزے میں ملٹی کرے، لے پر ہے۔

کی نگی پر محمول کیا جائے، لہذا وہ کم سے کم پر محمول ہوگا اور یہاں شرط سے بیفائدہ ہوگا کہ بنا کر صحیح ہوگا اور قضا ساتھ ہو جائے گی (۱)۔

اعتکاف کو فاسد کرنے والی چیزیں:

درت ذیل چیزیں اعتکاف کو فاسد نہ کرتی ہیں:

ول۔ جماع و روزه کی جماع:

۲۷۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اعتکاف میں جماع حرام اور اعتکاف کو باطل کرنے والا ہے، خواہ رات کو ہو یا دن کو بشرطیکہ قصد ہو، اسی طرح اگر اپنے اعتکاف کو بھول کر کرے تو جمہور کے نزدیک اعتکاف باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا تَبْشُرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ" (۲) (اور تم ان کے ساتھ مباشرت مت کر، جس زمانہ میں کہ تم اعتکاف لے ہو مسجدوں میں)۔

اور ثنافیہ کا مذہب یہ ہے کہ جماع کی حرمت اور اس کا اعتکاف کو فاسد کرنا صرف ایسے ہی آدمی کی طرف سے ہوتا ہے جو اس کی حرمت کو جانے والا ہو، اعتکاف کو یا نہ رکھے، ملا ہو، جو وہ اسے مسجد میں جماع کیا ہو یا اس سے باہر جب وہ تنہا ہے حاجت وغیرہ کے سے نکلا ہو، اس سے کہ جماع بذاتی عبادت کے منافی ہے اور بتلوان مستقبل کے اعتبار سے ہے، میں اعتکاف کا جو قصد کہہ چکا ہے وہ فی الجملہ باطل نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جو فقہی کتابوں سے معلوم کی جاسکتی ہے اور وہ اسی جماع مثلاً چھوٹا اور بوسہ بیٹا تو وہ صحیح اور ناجائز کے درمیان ایک اعتکاف کو فاسد کر دیتا ہے۔ اور ثنافیہ کا قول ظہر بھی یہی ہے بشرطیکہ اس سے نزل ہو جائے اور اگر اس نے ہوتا اس کا اعتکاف فاسد نہ ہوگا، اور ثنافیہ کے دوسرے

(۱) الدوسلی مع الشرح الكبير ۵/۵۲۲، منی الحج ۵۳۰، ج ۱ ص ۵۲۲

۳۸۷/۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴

اعتکاف ۲۸-۲۹

غسل واجب کے لئے جس سے اعتکاف قاسد نہ ہوا ہو نکلنا مضرت نہیں ہے، لیکن اگر اس کے بعد اس کا ٹھہرنا لمبا ہو جائے تو اس کا اعتکاف قاسد ہو جائے گا۔

ابن امیر کہتے ہیں: اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ مختلف پٹی جاے اعتکاف سے بول و ہزار کے لئے نکل سکتا ہے، اس لئے کہ یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کے بغیر چارہ نہیں، اور سے مسجد میں کرنا منہن نہیں، پس اگر اس ضرورت کی خاطر اس کے نکلنے سے اعتکاف باطل ہو جائے تو پھر کسی کا اعتکاف صحیح نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ اعتکاف فرماتے تھے اور ہمیں معلوم ہے کہ وہ اپنی حاجت کے لئے نکلتے تھے اور حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ: "ان النبی ﷺ کان لا یدخل البیت الا لحاجة اذا کان معکما" (۱) (نبی ﷺ جب مختلف ہوتے تو وہ گھر میں حاجت کے بغیر داخل نہیں ہوتے تھے)۔

اور حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اس کے لئے مسجد میں دھونا، وضو کرنا اور غسل کرنا جائز ہے جب کہ مسجد کھلوٹ نہ کرے۔
اور شافعیہ کے نزدیک اگر اس کے لئے مسجد میں وضو کرنا منہن ہو تو ربا و صحیح قول کی رو سے اس کے لئے گھانا پڑنا نہ ہوگا، اور اگر اس کے لئے یہ ہے کہ جائز ہے (۲)۔

اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ قسائے حاجت کے لئے نکلتے تو اس کا اپنے اہل عیال کے گھر میں، خل ہوا ٹکرو، ہے جب کہ اس کی بیوی اس میں موجود نہ ہو کہ اس پر اس کی طرف سے چابک کوئی مکی

در حسن سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ وہ غلام آزاد کرے گا اور اگر وہ اس سے عجز ہو تو ایک بہت قربان کرے گا اور اس سے عجز ہو تو بیس صدقہ کھجور صدقہ کرے گا (۱)، اور تھامنی پوچھتا ہے کہ میں کہ اس میں کدو ٹھہرا ہے، اور پوچھتا ہے کہ میں کہ اس میں کنارو نہیں ہے۔

دوم - مسجد سے نکلنا:

۲۸ - فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مرد و عورت کا مسجد سے نکلنا (۱) انی طرح حنفیہ کے نزدیک عورت کا اپنے گھر کی مسجد سے نکلنا اگر بلا ضرورت ہو تو وہ واجب اعتکاف کو قاسد کر دیتا ہے، اور مالکیہ اور امام ابوحنیفہ نے (حسن کی روایت کی رو سے) واجب کے ساتھ مستحب اعتکاف کو بھی شامل کیا ہے نکلنا خواہ تھوڑی دیر کے لئے ہو یا زیادہ دیر کے لئے۔

لیکن اگر کسی ضرورت کی وجہ سے نکلنا ہو تو تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اعتکاف باطل نہ ہوگا، لیکن وہ حاجت جس میں اعتکاف قاسد اور مستحب نہیں ہوتا (۲)، اس کے بارے میں ان کے درمیان اختلاف ہے، جو درج ذیل ہے:

نہ - قضائے حاجت، وضو، غسل، واجب کے لئے نکلنا:

۲۹ - فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قسائے حاجت کے لئے اس

(۱) المجموع ۵/۲۷۶، الوصاف ۳/۳۸۰-۳۸۱، تبیین الحقائق ۱/۵۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۱۳۵، طبع بوق الدسوق ۱/۵۳۵، انی ۳/۲۹۸، طبع امیر ص۔

(۲) انشراح الکبیر مع حاشیہ الدسوق ۱/۵۳۳، تبیین الحقائق ۱/۵۵۰، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۵۲، کتاب الفتاویٰ ۲/۵۶۱، الموضو ۲/۵۰۳، بدیع ۱/۵۷۱، مجمع ۱/۵۷۱۔

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کان لا یدخل البیت الا للحاجة (۱) طبع ۲۳۲، طبع روایت بخاری (فتح الباری ۳/۲۵۳، طبع التلخیص) اور مسلم (۱/۲۳۲، طبع عمی الخلی) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۳۵۲، کتاب الفتاویٰ ۲/۵۶۱، مکی ۱/۵۷۱، مجمع ۱/۵۷۱، الموضو ۲/۵۰۳، بدیع ۱/۵۷۱۔

اعتکاف ۳۰-۳۱

نکلتا اس کے اعتکاف کو قاسد کر دے گا جب کہ وہاں ایسا آدمی ہو جو اس کا کھانا لاسکتا ہو، اس لئے اس صورت میں نکلنے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر اسے کھانا لانا نہ ملے تو وہ نکل سکتا ہے اس لئے کہ یہ ایک ضروری کام کے لئے نکلتا ہے۔

اور شافعیہ اور حنابلہ میں سے قاضی کا مذہب یہ ہے کہ کھانے کے واسطے نکلتا اس کے لئے جائز ہے، اس سے کہ مسجد میں کھانے میں شرم بنتی ہے۔ اسی طرح اگر مسجد میں پانی نہ ہو تو پینے کے لئے نکلتا جائز ہے۔

۴۔ شافعیہ نے کھانے کے لئے نکلنے کے جواز کو اس صورت کے ساتھ خاص کیا ہے جب کہ اس کا اعتکاف ایسی مسجد میں ہو جس میں لوگ آتے جاتے ہوں، لیکن اگر اس مسجد میں لوگوں نے کھانا جانا چھوڑ دیا ہو تو اسے نکلنے کا حق نہیں ہے (۱)۔

ج۔ جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلتا:

۳۱۔ مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مختلف جمعہ، عید، رزمی کی وجہ سے غسل کے لئے نکل سکتا ہے۔ اس صورت میں اعتکاف قاسد نہ ہوگا بخلاف جمہور کے (۲)۔

اور شافعیہ اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلتا جائز نہیں ہے، اس لئے یہ غسل نفل ہے، واجب نہیں ہے اور ضرورت کے باب میں سے نہیں ہے اور اگر اس کی شرط کا دے تو نکلتا جائز ہوگا (۳)۔

(۱) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، حاشیہ ابن ماجہ، ج ۲، ص ۳۸۸-۳۸۹، مفتی سہروردی، طبع المصاحف، ص ۵۲۰۔

(۲) بیہدہ المصاحف، ص ۵۲۶۔

(۳) فتاویٰ الہندیہ، ج ۱، ص ۱۶۱، حاشیہ ابن ماجہ، ج ۲، ص ۱۳۳، بیہدہ المصاحف، ص ۵۲۶، مجمع، ج ۱، ص ۶۲، مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، ج ۲، ص ۲۵۷-۲۵۸، جہاں تک مسئلہ ہے معان شریفی

تیز نہ پیش آجائے جو اس کے اعتکاف کو قاسد نہ کرے (۱)۔

اور اگر اس کے دو گھر ہوں تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک زیادہ تر یہ گھر میں جانا اس پر لازم ہوگا اور حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے (۲)۔

اور اگر وہاں کوئی بیو خانہ ہو جس سے بیو کرنا اس کو نا پسند ہو تو اسے اس سے پاکی حاصل کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا اور نہ اپنے دوست کے گھر میں طہارت کا مکلف بنایا جائے گا، اس سے کہ اس میں مرمت کے منافی کام کرنے کا اندیشہ ہے اور دوست کے گھر میں بیو کرنے سے مزید حساسیت ہوگا۔

لیکن اگر بیو خانہ سے اس کو عار نہ ہو تو اسے وہاں بیو کرنے کا حکم دیا جائے گا (۳)۔

مذکورہ بالا چیزوں کی خاطر نکلنے کے ساتھ قیام دینے اور نجات کو رائل کرنے کے لئے نکلنے کو بھی شامل یا ہے، لہذا (اس غرض سے بھی) ان سب کے نزدیک اعتکاف قاسد نہ ہوگا (۴)۔

در جو شخص حاجت سے نکلا ہے اسے تیز چلنے کا حکم نہیں دیا جائے گا، بلکہ اسے پرامت کے مطابق چلنے کا حق ہے (۵)۔

ب۔ کھانے پینے کے لئے نکلتا:

۳۰۔ حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ کھانے پینے کے لئے

(۱) بشرح المصباح، ص ۵۳۲۔

(۲) المجموع، ج ۱، ص ۵۰، کتاب القناع، ص ۳۵۶۔

(۳) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، حاشیہ ابن ماجہ، ج ۲، ص ۳۸۸-۳۸۹۔

(۴) مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی، حاشیہ ابن ماجہ، ج ۲، ص ۳۸۸-۳۸۹۔

حاشیہ ابن ماجہ، ج ۲، ص ۳۸۸-۳۸۹۔

۵۔ المجموع، ج ۱، ص ۵۰۔

اعتکاف ۳۲-۳۳

۱- نماز جمعہ کے لئے نکلنا:

۳۲- جس شخص پر جمعہ واجب ہو اور اس کا اعتکاف مسلسل ہو اور کسی مسجد میں اعتکاف کرے جس میں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی تو وہ نماز ہوگا اور جمعہ کی نماز کے لئے نکلنا اس پر واجب ہے، اس لئے کہ جمعہ فرض ہے۔

پس اگر جمعہ کے لئے نکلے تو حنفیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ جمعہ کے لئے نکلنا اس کے اعتکاف کو فاسد نہیں کرے گا، اس لئے کہ وہ ایک ضروری کام کے لئے نکلنا ہے جیسا کہ قضائے حاجت کے لئے نکلنا ہوتا ہے۔

سعید بن جبیر، حسن بصری، نخعی، احمد، عبد الملک بن المہشون اور ابن المہذراہی کے قائل ہیں۔

اور مالکیہ کا مذہب مشہور قول کی رو سے اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ نماز جمعہ کے لئے معتکف کے نکلنے سے اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور اس پر نئے سرے سے اعتکاف کرنا ضروری ہوگا، اس لئے کہ نکلنے سے چٹا اس کے لئے ممکن ہے، اس طرح کہ دو جامع مسجد میں اعتکاف کرے، بعد جب اس نے ایسا نہیں کیا، مگر کل یا تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اور شافعیہ نے اس صورت کو مستثنیٰ کیا ہے کہ اگر اس نے اپنے اعتکاف میں جمعہ کی نماز کے لئے نکلنے کی شرط کا کوئی ہے تو اس کی شرط صحیح ہوگی اور اس کے لئے نکلنے سے اس کا اعتکاف باطل نہ ہوگا^(۱)۔

۲- حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے نکلنا وہاں کے وقت ہوگا اور جس کے اعتکاف کی مسجد اور ہو تو وہاں سے وقت میں

= کے مقصد سے غسل کے لئے نکلنے کا اگر اس کی ضرورت محسوس ہو تو گھسی کی رائے یہ ہے کہ اسے اعتکاف کے متعلق قرار دینا مناسب نہیں ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۵۲، جامع الترمذی ج ۱/۵۲۰، کشاف الفقہ ج ۲/۵۲۳۔

نکلے گا کہ جمعہ کی نماز پائے، بین کتابد اس کے سے سویرے نکلنے کو جائز کہتے ہیں۔

۳۳- اس بات پر اس کا اتفاق ہے کہ جمعہ کی نماز کے بعد اعتکاف کی جگہ پر جلد لوٹ کر آنا واجب ہے، بین اس پر جمعہ نماز واجب نہیں ہے، اس لئے کہ وہ بھی اعتکاف کی جگہ ہے اور جمعہ کی نماز کے بعد پھر نماز ضروری نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں مباشرت اس چیز کی مخالفت ہے جس کا اس نے اللہ امر کیا ہے^(۱)۔

۲- بیماروں کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے نکلنا:

۳۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مریض کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے نکلنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ نکلنا ضروری نہیں ہے، بین حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک اگر ان دونوں کاموں کے لئے نکلنے کی شرط لگادے (تو نکلنا جائز ہے)، یہ حکم اس صورت میں ہے جب عیادت اور نماز جنازہ کے لئے نکلے، بین اگر قضائے حاجت کے لئے نکلے پھر کسی مریض کی عیادت کر لے یا نماز جنازہ میں شریک ہو جائے تو جمہور کے نزدیک جائز ہے، بشرطیکہ مریض کے پاس زیادہ دیر نہ بھرے، یا نماز جنازہ کے بعد زیادہ دیر نہ بھرے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ مریض کے پاس صرف سلام کے بقدر ٹھہرے۔ اس لئے کہ حضرت عائشہ کا قول ہے: "ان کنت لادخل البیت للحاجة والمريض فيه فما نساك عه إلا وأنا حارة"^(۲) (اگر میں حاجت کے لئے گھر میں داخل ہوتی اور اس میں مریض ہوتا تو میں اس کے بارے میں صرف گزرتے ہوئے پوچھتی)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲/۲۵۲، کشاف الفقہ ج ۲/۵۲۳۔

(۲) حضرت عائشہ کے فرما: "ان کنت لادخل البیت للحاجة..." کی روایت مسلم (صحیح مسلم ج ۱/۲۲۲ طبع مکتبہ المدینہ) نے کی ہے۔

۱. عکاف ۳۳

اعتکاف کو باطل نہ کر دے گا۔ اور اس کی علت انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ اعتکاف کی حاکمیت یا اہل حاکمیت ہے اور اس کا ہونا شاذ و نادر رہتا ہے اور عند کا اعتبار اس میں ہے جس کا قیاس اکثر ہوتا ہو۔

۱۰۔ ثانیہ اور متبادل کا مذہب یہ ہے۔ بھولے سے نکلنے کی صورت میں اعتکاف باطل نہ ہوگا (۱)۔ اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے:

”عَمِي لَأَمْتِي عَنِ الْحِطَا وَالنِّسْيَانِ وَمَا اسْتَكَرَ هُوَا عَلَيْهِ“ (۲) (میری امت سے ملٹی اور بھول کو اور اس عمل کو جس پر اسے مجبور یا جاے معاف کر دیا گیا ہے)۔

وَرَسْنِ الْوَدُوْدِ مِیْنِ نَمِیْسِ سَمُوْعًا یَرْوِیْتُ بِهٖ" اِنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یسر بالمریض، وهو معکف، فیمرّ کما هو ولا یعرج یسأل عہ^(۱) (بی ما یصلوۃ و اسلام عتقاف کی حالت میں مریض کے پاس گذر تے تو وہ ان طرح گذر جاتے جیساکہ وہ ہوتے ورنہ کے بارے میں پوچھنے کے لئے نہیں ٹھہرتے)۔

پس مگر عرف کے لحاظ سے اس کا مظہر ماطویل ہو جائے یا وہ اپنے
 رستہ سے پھر جائے چاہے تھوڑی دیر کے لئے یوں نہ ہو تو یہ حار
 نہیں۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اگر (مفسر ماصوبہ) من
 سے زیادہ نہ ہو تو اعتکاف نہیں ٹوٹے گا (۲)۔

اور ہالکیہ مریض کی عیادت اور نماز جنازہ کے لئے ٹھکنے کی وجہ سے اعتکاف کے فاسد ہو جانے میں جمہور کے ساتھ ہیں۔ مین انہوں نے مریض والدین میں سے کسی ایک یا دونوں کی عیادت کے لئے ٹھکنے کو واجب قرار دیا ہے اور یہ ان دونوں کے ساتھ حسن سلوک کے تقاضے کی وجہ سے ہے، اس لئے کہ اس کی تاکید نہ فرمانے ہوئے اعتکاف سے بھی زیادہ ہے اور اس ٹھکنے کی وجہ سے اس کا اعتکاف باطل ہو جائے گا اور وہ اس کی قضا کرے گا (۳)۔

و۔ بھول کر نکلتا:

۳۴- دہلی، برہان لکھنؤ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد سے ٹھٹھا ادا ہو یا سموا

(۱) حدیث حضرت عائشہؓ: "أَكْبَرُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَمُرُّ بِمَسْجِدِي... " کی روایت ابو داؤد کے کی ہے اور ابن حجر نے اس میں سے صحیح قرار دیا ہے، در سنن دہلی (نور ۸۳۶/۲ طبع مقبولہ) اس میں ہے۔

۲) مثنی الحجاج ۵۸، نهایت الحجاج ۳۳، بحر الرائق ۳۲۵-
۳۳۶، بعضی ۳۳۵، ۳۳۶، مجموع ۵۱۰-

(٣) المتن مع شرح الكبير ٥٣٣، ٥٣٨.

(۱) اختتامی اجلاس ۲۰۱۴ء، خطاب ۲۷ ۵۷۳، الدوسقی ۱۵۳، حاشیہ ابن
 جابر ج ۲ ۷۳۳، المجموع ۶ ۵۲۰-۵۲۱، کشاف القضا ۲ ۳۵۸،
 الخطاوی علی الدرر ۵۷۳، الخطاوی علی مرقی افلاح ۳۸۳۔

(۲) حدیث: "عفی لامنی عن الخطا و السبان و ما استکروا علیہ"
 "کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابو ذر غفاری سے مروی کی ہے اس
 کے الفاظ یہ ہیں: "ابن اللہ تبارک و تعالیٰ عن امی الخطا و السبان و ما
 استکروا علیہ" (اللہ نے میری امت سے خطا، بھوس اور مجبور کئے جانے
 والی چیزوں سے درگزر فرمایا ہے) حنفی پیر کی کہتے ہیں کہ اس کی اسناد
 ضعیف ہے جیسا کہ ابن ماجہ نے اس کی روایت اور ابی ثنیٰ عطاء عن ابن عباس
 کے طریق سے ابن اللہ کے ساتھ کی ہے "ابن اللہ وضع عن امی
 الخطا و السبان و ما استکروا علیہ" حنفی پیر فرماتے ہیں کہ اگر
 یہ الفاظ سے صحیح مسلم ہوتا اس کی اسناد صحیح ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ منقطع ہے
 اس کی دلیل یہ ہے کہ دوسرے طریق میں عبید بن مسعود کی روایت ہے اور حاکم
 اس کی روایت اور ابی ثنیٰ عطاء عن ابی براح عن عبید بن مسعود نے حضرت ابن
 عباس رضی اللہ عنہما کے طریق سے اسی متنی کے ساتھ کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث
 صحیح ہے شیخین کی شرط پر ہے اور شیخین نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور
 وہی نے اس کے بارے میں حکمت اختیار کیا ہے ابن ابی حاتم مثنیٰ میں
 لکھتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا جسے
 ولید بن مسلم نے روایت کی ہے انہوں نے عطاء سے اس کے روایت کیے حضرت ابن
 عباس سے انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کیا: "ابن اللہ وضع عن امی
 الخطا و السبان و ما استکروا علیہ" اور ولید کا یہ ہے، وہ حضرت
 ابن عمر سے اسی کے مثل روایت کرتے ہیں اور ولید، ابن ابی اسود سے، وہ دونوں

گ سے جتنے کا خوف بھی ہے^(۱)۔

ہو جائے گا۔ (مقتبہ کسب ذکر کا طرز کرنے نہ کرنے کے ط سے) خواہ
نکلنے کا زمانہ تجاوز ایسی کیوں نہ ہو، حنفیہ میں سے صرف امام ابو یوسف
اور امام محمد کا استثناء ہے کہ ان دونوں حضرات نے فاسد ہونے کے
لئے یقید کا کافی ہے کہ نصف دن سے نیا رہ ہو^(۲)۔

ل۔ مسجد سے نکلنے کی حد:

۴۱۔ مسجد سے نکلنے کی حد یہ ہے کہ اپنے پورے جسم کے ساتھ نکلے اور
اگر اس کے جسم کا بعض حصہ نکلا تو حضور میں ہے، اس سے حضرت عائشہ
کا قول ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یسیر الی راسہ وانا فی
حجرتی فلو دخل راسہ وانا حائض" (۳) (رسول اللہ ﷺ اپنے سر
کو مجھ سے قریب نہ لیتے اور میں اپنے حجرے میں ہوتی اور میں اس کے
سر میں کنگھی کرتی اس حال میں کہ میں حائض ہوتی)۔

م۔ کون سا حصہ مسجد میں شمار ہوتا ہے، و کون سا نہیں:

۴۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس مسجد سے مراد جس میں
اعتکاف صحیح ہے، مسجد کا وہ حصہ ہے جو نماز پڑھنے کے لئے بنایا
نیا ہو۔

۴۳۔ حرمات تک مسجد کے کثرت حصہ کا تعلق ہے جو اس کا وہ حصہ ان
ہے جو اس سے قریب ہے، مدت ایسے کے سے برصاویہ ہو اور
اس لی احاطہ بندی ردیائی ہو تو حنفیہ، مالکیہ اور صحیح قول کی رو سے
جنازلہ کے کلام سے جو بات سمجھ میں آتی ہے، وہ یہ ہے کہ وہ مسجد میں

ط۔ مسجد کے منہدم ہونے کی وجہ سے ٹھٹھا:

۳۸۔ اگر مسجد منہدم ہو جائے اور وہ اس سے نکل جائے تاکہ دوسری
مسجد میں بنا اعتکاف مکمل کرے تو حنفیہ کے نزدیک ایسا کرنا اختیارات
صحیح ہوگا، اسی طرح دوسرے فقہاء کے نزدیک بھی^(۴)۔

ی۔ حالت کراہ میں ٹھٹھا:

۳۹۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حکومت کی طرف سے جبر
و کرہ کے سبب سے اعتکاف کے پورا ہونے سے قبل ٹھٹھا اعتکاف کو
فاسد نہیں کرے گا، لیکن حسب کما ہے کہ اگر وہ سے اعتکاف اس
وقت فاسد نہیں ہوتا ہے جب کہ مختلف ایسی وقت دوسری مسجد میں
داخل ہو جائے اور یہ ان کی طرف سے اختیارات ہے، لیکن اگر وہ دوسری
مسجد میں داخل نہ ہو تو حکم صل قیاس کے مطابق ہوگا، یعنی اعتکاف
باطل ہو جائے گا^(۵)۔

ک۔ عذر کے غیر مختلف کا ٹھٹھا:

۴۰۔ یہ بات پہلے گہرچکی ہے کہ مختلف کا ٹھٹھا اگر طبعی یا شرعی عذر
کی بنیاد پر ہو تو اس کے لئے ٹھٹھا جابر ہے۔ اس مسئلہ میں کچھ
مختلف ہے۔

میں اگر مختلف بخیر عذر کے نکلے گا تو اس کا اعتکاف فاسد

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۵۱۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۴ طبع بلاق۔

(۲) حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کان رسول اللہ ﷺ یسیر الی راسہ وانا فی
حجرتی بخاری (فتح المبارک ۲/ ۲۷۴ طبع استنباطی)، مسلم (۳/ ۳۳۰ طبع معی
الکلی) نے کی ہے، الفاظ مسلم کے ہیں، دیکھئے شاف القناع ۳/ ۶۰، معنی
القناع ۲/ ۵۷۲، مسند امام مالک ۲/ ۵۳۰، حاشیہ ابن ماجہ ۳۳۴ طبع بلاق۔

(۳) معنی القناع ۲/ ۵۸۸۔

(۴) الوصاف ۳/ ۳۷۷، المجموع ۱/ ۵۲۲، ۵۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۲۱۲،
القرین المکرمہ ۲/ ۸۵۔

(۵) الفتاویٰ الہندیہ ۲/ ۳۱۳، معنی القناع ۱/ ۵۸۸، الدوسلی ۱/ ۵۲۹، کشاف
القناع ۲/ ۵۷۲۔

اعتکاف ۴۳-۴۴

داخل نہیں ہے، درمیان کے مقابلہ میں ان کا وہ قول یہ ہے کہ وہ مسجد کا حصہ ہے، اور ابو یعلیٰ نے دونوں روایتوں کے درمیان اس طرح تلمیح دی ہے کہ وہ صحیح جس کا احاطہ کر دیا گیا ہو اور اس پر، روزہ و وہ مسجد کا حصہ ہے اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد کا میدان مسجد میں داخل ہے، لہذا اگر کوئی اس میں اعتکاف کرے تو اس کا اعتکاف صحیح ہوگا اور مسجد کی چھت کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ مختلف کے لئے مسجد کی چھت پر چڑھنا جائز ہے اور ہمارے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

درمیان اگر مسجد میں ہو یا اس کا دروازہ مسجد میں ہو تو حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک وہ مسجد میں داخل ہے اور اگر اس کا دروازہ مسجد سے باہر ہو یا اس کے میدان میں ہو تو وہ شافعیہ کے نزدیک مسجد میں داخل ہے اور اس میں اعتکاف صحیح ہے۔ اور اگر اس کا دروازہ مسجد سے باہر ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس میں مختلف کا ذمہ دینا چاہیے، خواہ وہ مسودہ ہو یا کوئی دوسرا، لیکن شافعیہ کے تنخواہ و رموزان و رہنے تنخواہ کے مسودہ کے درمیان فرق یا ہے، پس تنخواہ و رموزان اگر مختلف ہو تو اس کے لئے اس میں ان دینا جائز ہے، دوسرے مختلف کے لئے نہیں۔ نووی نے کہا کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے (۱)۔

منفدت میں سے تیسری چیز جنون ہے:

۴۳- اگر مختلف پر جنون جاری ہو جائے "جنون کا زمانہ منقذ ہو تو تمام منقذ کے نزدیک اعتکاف قائم نہیں ہوگا، لیکن اگر جنون فی مدت بھی ہو جائے تو جمہور کا قول یہ ہے کہ وہ اعتکاف کو ختم نہیں کرے گا اور (۲) حاشیہ ابن ماجہ ۴۲۵۴، المجموع ۵۰۶/۱-۵۰۷، الوصاف ۴۳۷۳-۴۳۷۴، مسودہ ۵۲۷، شرح ۴۲۲/۲، کتاب التمتع ۵۲۲-۵۲۳، طبع المصنف۔

بہت سے اتفاق ہوئے ہیں، لہذا "اعتکاف کے نزدیک قیاس کا تقاضا ہے کہ جنون کی وجہ سے روزہ کے ساتھ ہونے کی طرح اعتکاف بھی ساتھ ہو جائے، لیکن احناف یہ ہے کہ اگر اس کا جنون ایک سال یا اس سے زیادہ دراز ہو جائے تو وہ قنصر لگے گا۔ تنقہ کی وجہ یہ ہے کہ رمضان کے روزہ میں قضاء کا ساتھ ہونا دفع حرج کے لئے تھا، اس لئے کہ جنون جب دراز ہو جاتا ہے تو بہت کم دور ہوتا ہے۔ اس صورت میں رمضان کا روزہ اس پر مکرر ہوگا اور اس کی قضا میں اسے حرج لاحق ہوگا اور اعتکاف میں یہ بات نہیں پائی جاتی ہے (۱)، اور حنبلیہ نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ یہ وہی ہے کہ گویا نئے سرے سے اعتکاف کرے گا؟ یہ اس بنا پر کہ روزہ کے باطل ہونے میں اس کا اختلاف ہے (۲)۔

چہارم- ارتداد:

۴۴- ارتداد کی وجہ سے تمام فقہاء کے نزدیک اعتکاف باطل ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ توبہ کر لے اور اسلام قبول کر لے تو کیا نئے سرے سے اعتکاف کرنا واجب ہوگا؟

حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے توبہ کرنے کے بعد نئے سرے سے اعتکاف واجب نہ ہوگا، تو جو اعتکاف اس کے ارتداد کی وجہ سے باطل ہو گیا اس سے اس کی قضا بھی ساتھ ہو جائے گی اور وہ گنہگار ہوئے پر بنا نہیں کرے گا۔ اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "قُلْ لِلدِّينِ كُفْرًا يَنْسُوهَا يُغْفَرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ" (۳) "آپ ان کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر یہ لوگ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۴۱۶۳۔

(۲) الفروع ۴۸۳، المجموع ۵۱۸/۱، مسودہ ۵۵۱، طبع المصنف ۱۰۷۶۳۔

(۳) سورہ مائدہ ۸۴۔

اعتکاف ۷۷-۷۹

مختلف کے سے مباح و مکروہ امور:

۷۷- علماء نے مختلف کے لئے فضول قول و عمل کو مکروہ قرار دیا ہے، البتہ کون سے امور مکروہ سمجھے جائیں گے اور کون سے مباح اس سلسلہ میں اس کا اثبات ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

نف- کھانا، پینا اور سونا:

ترم فقہاء کے نزدیک مختلف کے لئے مسجد میں کھانا چیا اور سونا مباح ہے اور مالکیہ نے اس پر یہ ضابطہ دیا ہے کہ جس شخص کے پاس ایسا کوئی نہ ہو جو اس کی ضرورت کی چیزیں یعنی کھانا پانی لائے اس کا اعتکاف مکروہ ہے، لیکن مختلف مسجد ہی میں سوائے گا، اس لئے کہ سونے کے لئے اس کا نفع اندر نہیں ہے اور سیسے یا زرنیں یا بے کھونے کے لئے نفعنا جائز ہے (۱)۔

ب- مسجد میں غنودہ و صنعت:

۷۸- اگر اسے اپنے لئے یا اپنے اہل و عیال کے لئے ضرورت ہو تو مسجد میں عقد بیع، عقد نکاح، وراثت کرنا جائز ہے، خلیہ ہر شافعیہ سے اس کی صراحت کی ہے میں تجارت کی غرض سے ہو تو یہ مکروہ ہے، اور حنا بھ کے نزدیک مختلف کے لئے یہ فرہ صحت جائز نہیں، مگر اس چیز کے سے جو اس کے لئے ضروری ہو، بیع، بیعہ، مسجد سے باہر ہو، یہ اس کے سے باہر کھڑ نہ ہو، لیکن اگر وہ اس کے لئے طے کا تو تمام حضرات کے نزدیک اس کا اعتکاف قاسد ہو جائے گا۔

اور مالکیہ کے نزدیک جائز ہے کہ وہ مسجد کے اندر اپنی مجلس میں پناہ نکاح کرے اور اس شخص کا نکاح کرے جو اس کی ولایت میں ہے،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۸، الدر المنثور ۷۷-۵۳۸، کتاب النکاح ۲۵۹/۲، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۸-۲۵۷

نہ اس منتقل ہو نہ لمبی مدت اس میں صرف کرے نہ مکروہ ہوگا۔
» رخصتہ نے صراحت کی ہے کہ مسجد میں سہاں کا حاضہ کرنا مکروہ تحریمی ہے، اس لئے کہ مسجد اس جیسی چیزوں سے پائی جاتی ہے (۲)۔

۷۹- ہر مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مختلف کے سے ثابت کرنا مکروہ ہے، اگرچہ اس کوئی علم ہو بشرطیکہ یہ وہ ہو اور اگرچہ وہ کوئی حرج نہیں ہے، اگرچہ اس کا ترک سہاں بہتر ہے۔

» راجی وہب سے منقول ہے کہ اس کے سے ثوب کے واسطے قرآن کا سنا جائز ہے، البتہ اس کے لئے ایسے بلکہ اس مقصد کے سے کہ جو شخص محتاج ہو وہ اس سے پڑھے و رقعہ اٹھے۔

» شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد میں سہاں ہر تابت جیسی منفعات مکروہ نہیں ہیں جب تک کہ اس کی کثرت نہ ہو اور اگر وہ کثرت سے ایسا کرے تو مسجد کے احترام کی وجہ سے مکروہ ہے، سوائے علم کی کثرت کے کہ اس کی کثرت مکروہ نہیں ہے، اس سے کہ علم کی تعلیم کی وجہ سے دو طاعت ہے۔

لیکن اگر سہاں ہر شافعیہ فرہ صحت جیسے معاملات باہر صراحت پیشہ کے سے اختیار کر لے تو خود کم ہی ایوں نہ ہوں مکروہ ہے (۳)۔
اور حنا بھ فرماتے ہیں کہ مسجد میں سہاں، غیر و جیسی صنعت کے ذریعہ کھانا حرام ہے، خولہ یہ عمل کثرت ہو یا قلیل، و رخصتہ تحریمی ایسا کرے یا غیر محتاج سب کا حکم ایک ہے (۴)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۸-۲۸۹، الدر المنثور ۷۷-۵۳۸، مثنیٰ النکاح ۵۲/۱، کتاب النکاح ۲۵۹/۲، حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۵۸-۲۵۷

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۹

(۳) الدر المنثور ۷۷-۵۳۸، مثنیٰ النکاح ۵۲/۱

(۴) الاصابہ ص ۸۶۳

اعتکاف ۵۰-۵۱

ج- خاموش رہنا:

۵۰- حنیف کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف کی حالت میں خاموشی کو اگر عادت سمجھ کر اختیار کرے تو یہ مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر اسے عبادت نہ سمجھے تو مکروہ نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: "من صمت صبحاً" (جو خاموش رہا اس نے نجات پائی)۔

درغیبت، قبیح شعر پر ہے، "وہ سلمان و میر کی آئینہ سے خاموشی اختیار کرنا جب ہے۔"

وہ ناجائز فرماتے ہیں کہ خاموشی کے درمیان بے حاصل رہنا ساری شریعت میں نہیں ہے۔ جن قیام کتے ہیں کہ رات تک خاموش رہنا مکروہ ہے، "وہ نواق و رمہد کہتے ہیں کہ ظاہر اخبار سے اس کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے اور "اکافی" میں اسے جزم کے ساتھ کہا گیا ہے، صاحب "الاختیار" کہتے ہیں: خاموشی رہنے میں تحقیق یہ ہے کہ خاموشی سُر تہی بھی ہو کہ جب کلام بھی چھوٹ جائے تو حرام ہوگی۔ اسی طرح اگر مستحب کلام سے جان و جہر خاموشی اختیار کرے (تو حرام ہے) اور کلام حرام سے خاموشی اختیار کرنا تو واجب ہے اور فضلوں بات سے خاموشی اختیار کرنا مناسب ہے اور اگر کوئی خاموش رہنے کی نذر دے تو وہ سے پور نہیں کرے گا، اس لئے کہ حضرت علیؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "حفظت من الیہی سکتۃ امہ قال: لا صمات یوم الی اللیل" (۲) (میں نے نبی ﷺ سے

(۱) حدیث: "من صمت لیلۃ" کی روایت ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ ہم اسے نہیں جانتے ہیں مگر ابن ابیہر کے واسطے سے اور ابو عبد الرحمن طحطاوی نے حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت کی ہے اور کہا کہ ترمذی نے اسے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے اور طبرانی نے اسے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں (سنن ترمذی ۶۱۰/۳ طبع ابن خلیل) لغریب والمتریب ۵/۱۵۰ طبع مطبعہ اسعادہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۹۲ کتاب التکلیف ۲/۳۱۲-۳۱۳ اور حدیث:

یہ بات یاد کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے لے کر رات تک خاموش نہ رہا جائے۔

د- کلام:

۵۱- مختلف کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ صرف جس بات پر لے اور قرآن کی آیات علم، رسول اللہ ﷺ پر اور پڑھنے اور ذکر میں مشغول رہے۔ اس لئے کہ یہ عبادت اور عبادت ہے اور مشغول رسول اللہ ﷺ کی سیرت، انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور صالحین کی حکایات کا دل و مذاکرہ کرے۔

حنیف کہتے ہیں کہ مختلف کے لئے خیر کی بات کے سو کوئی بات کرنا مکروہ تحریمی ہے، "اور فتح کی بات وہ ہے جس میں گناہ نہیں۔ مالکیہ کے ایک "مربعات" درماز کے بعد وہ امری چیز میں مشغول رہنا مکروہ ہے، لیکن ان تین چیزوں کا کرنا مستحب ہے۔

ناجائز فرماتے ہیں کہ لڑائی جھگڑا اور زیادہ بکواس وغیرہ جیسی لایعنی باتوں سے پرہیز کرنا اس کے لئے مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من حسن إسلام المرء ترکہ ما لا یعنہ" (۱) (آدمی کے اسلام کی خوبی یہ ہے کہ لایعنی باتوں کو

"لا صمات یوم الی اللیل..." کی روایت ابو داؤد نے حضرت علی بن ابی طالبؓ سے کی ہے۔ ترمذی کہتے ہیں کہ اس کی اسناد میں محمد بن سعدی الجاری ہیں۔ بخاری فرماتے ہیں کہ حدیثیں اس کے بارے میں کلام کرتے ہیں اور ابن ماجہ کہتے ہیں کہ انہوں نے خود روایت کی ہیں اس سے بظاہر ضروری ہے اور حاکمی نے اس حدیث کو ذکر کیا اور یہ کہ یا کر بھی اس کی متابعت نہیں کرتے، اور صاحب عون المعبود فرماتے ہیں کہ یہ حدیث جاریہ بن عبد اللہ اور اس بن مالک سے مروی ہے اور ابن دہان روایت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو ثابت ہو اور متاوی نے نووی سے اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے (عون المعبود ۳/۴۷ طبع المکتبۃ فیض القندیر ۶/۲۳۳ طبع المکتبۃ الشیخہ)۔

(۱) حدیث: "من حسن إسلام المرء ترکہ ما لا یعنہ..." کی روایت

اعتماد

دیکھئے "عمود"۔

اعتیاض

تعریف:

۱- اعتیاض کا معنی لغت میں عوض میں ہے اور استعاضہ کا معنی عوض طلب کرنا ہے (۱)۔

اس لفظ کا فنی استعمال بھی اسی معنی میں ہے اور فقہاء بھی استعاضہ کا اطلاق عوض لینے پر بھی کرتے ہیں۔

اعتناق

دیکھئے "معائنۃ" اور "توقفا"۔

اجمالی حکم:

۲- اعتیاض اس نوعیت کے تصرفات میں سے ہے جو فی مجدد جوڑ کے طور پر مشروط ہے، جب کہ وہ یہ شخص کی طرف سے ہو جو تصرف کا اہل ہو۔ دیکھی چیز میں ہو جس میں تصرف کرنا اس کے سے جائز ہے، سو اے ان امور کے جن میں تصرف کرنا خلاف شرع ہے، یا جن کے ساتھ وہ سے کا حق تعلق ہے، اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (۲) (۱)۔ ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال کا حق طور پر مت کھاؤ؛ لیکن کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو تو کوئی مضائقہ نہیں)۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "فَإِنْ أَرْضِعْ لَكُمْ فَاتَوْهَنْ"

اعتیاد

دیکھئے "عادت"۔

(۱) المصباح المہیر، ج ۱، ص ۱۸۷، (عوض)۔

(۲) سورۃ نساء، ۲۹۔

انتیاض ۳

انجورھن“ (۱) (پھر اگر وہ عورتیں تمہارے لئے دھوہ پلاویں تو تم اس کو اللہ سے دے دو)۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”فلا جناح علیہا فیما اقصت بہ“ (۲) (تو دونوں پر کوئی گناہ نہ ہوگا اس میں جس کو دے کر عورت اپنی جان چھڑالے)۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فکانسواہم ان عمنہم فیہم حیرا“ (۳) (ان کو مہتاب بنا یا کرہ اگر اس میں بہتری پڑے)۔ اور نبی ﷺ کا یہ قول ہے: ”الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا“ (۴) (مسلمانوں کے درمیان صلح جائز ہے سوائے اس صلح کے جو کسی حلال کو حرام یا کسی حرام کو حلال کرے)۔

ورحمۃ اللہ علیہما ہے۔ باہمی تعاون کی خاطر یہ حاکم ہو اور اس سے بھی کہ انسان کی صورت اس چیز کے ساتھ متعلق ہوتی ہے، جو اس کے ساتھی کے پاس ہے۔ مرد و عورت کے بغیر اسے نہیں دے سکتا۔

(۱) سورہ طہ ۶۱۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۹۔

(۳) سورہ نور ۳۳۔

(۴) حدیث: ”الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا“ او اعلیٰ حرم ما“ کی روایت ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ سے کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور حاکم اور ابن حبان نے اس کی روایت حضرت ابو یوسف سے کی ہے اور ترمذی نے اس حدیث کے صحیح قرار دینے میں متفقہ کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ اس کی اسناد میں کثیر بن عبد اللہ ہیں اور وہ بہت ضعیف ہیں۔ اسی طرح حاکم اور ابن حبان کی اسناد میں کثیر بن ربیع ہیں اور اس کی اسناد کوئی نے ضعیف قرار دیا ہے اور دوسرے لوگوں نے بھی۔

شوکانی نے حدیث کے مختلف طرق کو ذکر کرنے کے بعد کہا کہ یہ بات حتمی نہیں ہے کہ مذکورہ احادیث وہ طرق میں سے بعض بعض کے متاثر ہیں۔ لہذا اس کی کم سے کم درجے کی حالت یہ ہے کہ وہ سنن حسن پر قائم سند میں صحیح ہیں۔ وہ سنن ہر متحدہ لاہوری ۳۸۴-۵۸۵ء تا ۵۸۵ء تک کردہ المکتبۃ المستقیمہ سنن ابن ماجہ ۸۸۴ء طبع عینی النسخ، المستدرک ۲۷۲-۲۷۳ء اور درمیان ۲۹۱ء تا ۲۹۲ء کردہ دارالکتب المطبعیہ شمل و طار ۵۸۵-۵۸۶ء ۳۷۹-۳۸۰ء طبع دارالکتب۔

اور لوگوں کی ضرورت کی رعایت عفو کی مشروعیت میں اصل ہے (۱)۔ اور کبھی اس کے بارے میں شرعی احکام پیش آتے ہیں۔ پس عوض لیا کبھی واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر وہ بی بی یا کسی یا مکتب کا نگران اس چیز میں سے کوئی چیز نکالیں جو ان کے قبضہ میں ہے تو اس پر اس کا عوض لیا واجب ہے، اس لئے کہ تمہارے اس کے لئے ممنوع ہے (۲)۔

اور کبھی عوض لیا مستحب ہوتا ہے، مثلاً اس پر کسی قسم کھانے والے کی بات کو (عوض لینے کے سلسلہ میں) قبول کرنا جس میں کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے کہ کسی کی قسم پوری کروینا مستحب ہے (۳)، اور کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً شراب اور خنزیر کی قیمت اور زنا کا معاوضہ اور کابین کی قیمت یا دینیہ مصیبتوں پر اللہ تعالیٰ (۴) اور کسی طرح مرد و معاوضہ جو شارع کے حکم کے خلاف ہو۔

اور جیسے کہ خلع کا بدل لیا اگر شوہر نے اسے مجبور کیا ہو، یعنی اس نے اسے خلع کرنے کے لئے جک کیا ہو اور بیوی کی طرف سے کوئی سبب نہ پایا گیا ہو (۵)۔

وہ چیزیں جن میں عوض جاری ہوتا ہے اور اس کے اسباب:

۳- عوض بابت اس چیز میں جاری ہوتا ہے جس کا انسان مالک ہو۔

(۱) مختصر الارادات ۱۲۰/۲، ۵۵۰-۵۵۱ء، طبع انجیل ۲/۲۶۲۔
۳۶۳-۳۶۴ء، بدیع الکھیر ۶۶۲ء طبع سوم الخلیف، المبدائع ۳۲/۲، ۱۸۵۰ء
۵۵۱/۵، اختیار ۵۸۴/۳، المختصر ۵۶۰، المہاجر المکناج ۳۳۳-۳۳۴ء، تلخیص ۳۰۷-۳۰۸ء، الخواکر المدنی ۱۲/۲۔

(۲) حاشیہ المدنی ۳۰۰-۳۰۱ء، المہاجر ۳۵۸۔

(۳) مختصر انجیل ۲/۲۶۲۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۶۸۳، المشرح المستدرک ۱۱۱۔

(۵) الاختیار ۳۷۷۔

اعتراض ۴-۵

خود دوسری ہو یا دین یا منفعت ہو یا کوئی حق، بسبب کہ یہ بیعت کے عام قواعد کے موافق ہو۔

عوض دراصل عقودی چیز ہے، بسبب ہوتے ہیں، اس لئے کہ حقوق، عین کے سبب ہیں، دراصل یہ ہے کہ اسباب پر مسببات مرتب ہوتے ہیں۔

درعوض لینا اس عقد کے واسطے سے مکمل ہوتا ہے جو فریقین کے درمیان ہوتا ہے اور اس کو عقود معاوضات کہا جاتا ہے جس میں عقد ملک پر مکمل ہوتا ہے جیسے بیع یا منفعت مکمل ہوتا ہے جیسے کرایہ اور مزدوری و راکہ میں سے بعض وہ ہے جو دوسرے عقود کے ضمن میں پورا ہوتا ہے جیسے صلح اپنے مشیور اقسام کے ساتھ اور جیسے ثواب کا مہرہ۔

درعوض لینے کے ساتھ کرایہ بھی اسی میں شامل ہے جیسے صلح، اور عاقل کو مکاتب بنانا اور ان حقوق کا عوض لینا جو نہ عین ہیں نہ دین، نہ منفعت، جیسے کہ تناسل حاجت، قرینی کہتے ہیں کہ: تکلف لوگوں کے تصرفات یا تو عقل میں یا اسقاط وغیرہ۔

در عقل کی ایک قسم وہ ہے جو اعیان میں عوض کے ساتھ ہو، جیسے کہ بیع اور قرض یا منافع میں عوض کے ساتھ ہو، جیسے کہ اجارہ اور اسی میں مساقات، مضاربہ، مزارعت اور مزدوری، عقل ہے اور وہی قسم وہ ہے جو بغیر عوض کے ہو جیسے کہ ہدیہ اور وصیتیں وغیرہ۔

در اسقاط یا تو عوض کے ساتھ ہوتا ہے، جیسے کہ صلح، اور مال لینے پر معاف کرنا، و مکاتب بنانا یا بغیر عوض کے ہوتا ہے، جیسے کہ یون سے بری کرنا وغیرہ۔

معاوضات کی اقسام:
۴- معاوضات کی دو قسمیں ہیں:

الف- معاوضات محضہ، اور یہ وہ ہیں جن میں فریقین کی طرف سے مال مقصود ہوتا ہے، اور مال سے مراد وہ ہے جو منفعت کو بھی شامل ہو، مثلاً بیع، اجارہ۔ ان عقود میں عوض کے فاسد ہونے سے عقد فاسد ہو جاتا ہے۔

ب- معاوضات غیر محضہ، اور یہ وہ ہیں جن میں مال صرف ایک جانب سے مقصود ہوتا ہے، جیسے کہ صلح، اس میں عوض کے فاسد ہونے سے عقد فاسد نہیں ہوتا (۱)۔

اور عقود معاوضات (خواہ وہ محضہ ہوں یا غیر محضہ) ان میں سے ہر ایک کے کچھ ارکان اور خاص شرائط ہیں جنہیں ان کے اہواپ میں دیکھا جائے۔

عوض لینے کی اجمالی شرائط:

۵- معاوضات محضہ والے عقود میں فی الجملہ درج ذیل امور کا پورا ہونا ضروری ہے:

الف- یہ کہ محل عقد ان چیزوں میں سے ہو جن پر عقد کے تقاضے کی تہیہ ممکن ہو، اور وہ اس کی صلاحیت رکھتا ہو کہ عقد کے وسیعہ اس کو حاصل کیا جائے، لہذا ایسی چیز کا عوض بجا نہیں جو محل عقد بننے کے لائق نہ ہو، جیسے کہ مراد، خون، اور نہ معدوم چیز کا معاوضہ بجا نہیں ہوتا جیسے کہ بچہ کا بچہ (جو ابھی پیدا نہیں ہو ہو)، اور نہ مباح چیزوں کا عوض بجا نہیں ہے، جیسے کہ گھاس، اور نہ معصوم پر جارہ درست ہے، اسی طرح اس جیسی امور کی چیزیں۔

ب- یہ کہ محل عقد ایسے غرض سے خالی ہو جو ربح اور خدایف کا

(۱) حیرۃ ص ۵۵۲ شرح کردہ درادۃ الافکار، المحمدری القواعد ۲۲۷-۲۲۸ شرح کردہ درادۃ الافکار، المحمدری القواعد

(۱) المحمدری القواعد ۲۲۷-۲۲۸ شرح کردہ درادۃ الافکار، المحمدری القواعد ۲۲۷-۲۲۸

مقیاض ۶-۷

با حث ہن عتہ ہو، لہذا قبضہ سے نکالا ہو یا بھاگا ہو، اسے اور پانی میں چھیلی پر و رنڈا میں پر مدہ پر عقد معاوضہ کرنا جائز نہیں، اور انی طرح کی دہری شیا۔

ج - یہ عقد ربو سے خالی ہو۔

گذشتہ تہم مسئل میں معاوضہ اور جس کا وہ معاوضہ ہے، دونوں کا حکم یکساں ہے (۱)۔

اس کی تفصیل و فرہ و تزییات پر طبق میں فقہاء کے رویہ و اختلاف کا ہونا اور اس کی آراء کا لگ بھگتی ہے۔ چنانچہ مائت فرماتے ہیں: مطلق معاوضات میں عوض کبھی مین ہوتا ہے، کبھی دین ہوتا ہے، کبھی منفعت ہوتا ہے مین بعض حالات میں بعض عوض میں قبضہ ہوتا ہے، بعض حالات میں شط نہیں ہوتا (۲)۔

مثلاً: موال میں عمرگی کی صفت کا عوض لیا جائز ہے، لیکن موال ربو یہ میں خلاف عقل یہ ساقط ہے (۳)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا رشا و ورو ہے: "جہنمھا وودہنھا سواہ" (۴) (ان کا عمرہ اور گھٹیا دونوں برہم ہے)، اس لئے موال ربو یہ کے علاوہ اصل کی

(۱) البدیع ۵/۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۵۳۳، ۶۰۵، البدیع ۳۳۱، ۶۱، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، طبع سوم اعلیٰ، مخ الجلیل ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷ اور اس کے بعد کے صفحات، اہدب ۲۶۸ اور اس کے بعد کے صفحات، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴

اختیاض ۸، اُججی ۱-۲

ہے:

الف۔ اللہ تعالیٰ کے حق کا عوض لیا جائز نہیں، مثلاً حد زنا اور حد شرب خمر (۱)۔

ب۔ دوسرے کے حق کا عوض لیا جائز نہیں، جیسے کہ چھوٹے بچے کا نسب (۲)۔

ج۔ جمہور فقہاء (مذہب شافعیہ اور حنابلہ) کی رائے یہ ہے کہ ان حقوق کا عوض لیا جائز نہیں جو ازالہ ضرر کے لئے ثابت ہیں اور یہ وہ حقوق ہیں، جنہیں مسیہ کے رد ایک حقوق خمر و نباحا مانا ہے، جیسے کہ حق شفعہ اور بیوی کا اپنی باری پنی کی سوکن کو مہر ربا اور مال لایہ کے نزدیک یہ جائز ہے (۳) دیکھئے: ”الفاظ“۔

بحث کے مقامات:

۸۔ عوض لینے کا ذکر فقہ کے بہت سے جواب میں آتا ہے، مثلاً: حق جاردہ، بصلع، ہبہ و صلح۔

اُججی

تعریف:

۱۔ اُججی وہ ہے جو فساحت سے بات نہ کرے، خواہ وہ عجم کا آدمی ہو یا عرب کا، اور اُججی وہ ہے جو عرب کی جنس سے نہ ہو، خواہ وہ فصیح ہو یا غیر فصیح، اور اصل لفظ اُججم ہے اور یہ وہ ہے جو فصیح نہ ہو خواہ عربی ہو، پس اُججی میں یائے نسبتی تاکید کے لئے ہے، اس کی جمع ”اُججیوں“ ہے، اور عام طور پر اس کا اطلاق غیر عربی پر ہوتا ہے یعنی جو عربی کے علاوہ، یا کسی دوسری زبان میں بولتا ہو، (۱) فقہاء بھی اس لفظ کو انہیں دونوں لغوی معنوں میں استعمال کرتے ہیں۔

۲۔ متعلقہ الفاظ:

الف۔ اُججم:

اُججم کا ایک معنی وہ انسان اور حیوان بھی ہے جو نہ بولے اور اس کی مؤنث عجماء ہے۔

ب۔ لُحان:

دوسری جنس جو بات کرنے میں صحت پر تردد رکھ سکتا ہو (۲)۔



(۱) الہدیہ ص ۹۳، کشف القناع ص ۴۰۰، ۴۰۱ ص

(۲) الہدیہ ص ۹۳، المدنی ص ۸۶، ۸۷ ص

(۳) حاشیہ ابن عابدین ص ۱۳-۱۵، الشاہ وافظ ابن عجم رض ۲۱۲، کشف القناع ص ۱۳۰، نہایت الحاج ص ۵/۲۱۵، ۸۲/۶ ص، تنبیہ لدارالافتاء ص ۱۰۲، فتح الباری ص ۷۰۷، ۷۰۸ ص

(۱) المصباح المفید، المغرب مادہ (عجم)۔

(۲) الاکلیل لابن ابی عمیر، الحیطة مادہ (لحن)۔

جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ انجمنی اور اجمعی طرح عربی زبان سنا

۳- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ انجمنی اور اجمعی طرح عربی زبان سنا ہو تو اس کے لئے دوسری زبانوں میں عجمی زبان کا کافی نہیں ہوگا اور دلیل یہ ہے کہ نصوص نے اسی لفظ کا حکم دیا ہے اور وہ عربی ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ ہی علیہ السلام نے اس سے مدد مل نہیں لیا ہے۔

اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ وہ اجمعی عربی ہوتا ہو پھر بھی غیر عربی میں عجمی اس کے لئے کافی ہو جائے گی اس لئے کہ اللہ تعالیٰ قلوب ہے: ”وہ کما سمعہ دینہ فصلی“ (۱)۔

اور غیر عربی میں عجمی کہنے والے بھی اپنے رب کا دریا نہیں اس کے لئے ایسا کرنا مکروہ ہے۔

نہیں، اگر انجمنی عربی میں اجمعی طرح تلفظ نہ کر سکتا ہو اور اس کے بولنے پر قادر نہ ہو، تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس کے لئے اپنی زبان میں عربی سے اس کے معانی کا ترجمہ کرنے کے بعد عجمی زبان کا کافی ہے، جیسا کہ شافعیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے، خواہ وہ کوئی بھی زبان ہو، اس سے کہ عجمی اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر عربی میں حاصل ہوتا ہے، لہذا غیر عربی زبان عربی کا بدل ہے۔ لیکن اس پر اس کا سیکھنا لازم ہے۔

اور مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ عربی میں عجمی کہنے سے عاجز ہو تو اس سے ساتھ ہو جائے گی اس میں طرف سے نماز میں داخل ہوئے کی نیت کافی ہو جائے گی (۲) نماز کے تمام اذکار یعنی شہد، قنوت، دعاء، رکوع، سجود کی تسبیحات میں یہی اختلاف ہے۔

۴- قرآن کی قرأت کے بارے میں جمہور کا مسلک یہ ہے کہ

غیر عربی میں اس کی قرأت جائز نہیں، بخلاف امام ابو حنیفہ کے و قلوب معتد یہ ہے کہ اسوں نے اپنے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا، اور عدم جواز کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”یَا اَنۡرَاطَہٗ قُرَاہَا عَرَبِیَّۃً“ (۱) (جسے شک ہم نے انہیں بقرآن عربی زبان میں)۔

۵- عدم جواز کی دوسری دلیل یہ ہے کہ قرآن کا لفظ اور معنی دونوں متحد ہے، یہ اگر اسے بدل دیا جائے تو وہ پے نظم سے نکل جائے گا اور قرآن باقی نہیں رہے گا بلکہ وہ اس کی تفسیر ہو جائے گی۔ یہ حکم تو نماز میں ہے، اور غیر نماز میں بھی یہی حکم ہے، لہذا قرآن کے معانی کا ترجمہ پڑھا جائے تو اس کلام قرآن نہیں کہا جائے گا (۲)۔

اس کی تفسیل ”صلاۃ“ اور ”قراۃ“ کی اصطلاح کے دلیل میں آئے گی۔

بحث کے مقامات:

۵- مقام ان مسائل کی تفسیل عجمی ترجمہ و معنی میں قرآن کی قرأت پر کام کرتے ہوئے ذکر کرتے ہیں، اور غیر عربی میں طلاق دینے کے مسئلہ سے وہ اس کے باب میں بحث کرتے ہیں اور عجمی زبان میں کوئی دینے کی بحث ”شہادت“ کے ذیل میں کرتے ہیں۔

اُعدار

دیکھئے ”اُعدار“۔

(۱) سورہ یوسف ۲۸۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۹۸، طبع اسلامیہ، لاہور، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، ۱۳۷۳ھ، ۱۳۷۴ھ، ۱۳۷۵ھ، ۱۳۷۶ھ، ۱۳۷۷ھ، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۷۹ھ، ۱۳۸۰ھ، ۱۳۸۱ھ، ۱۳۸۲ھ، ۱۳۸۳ھ، ۱۳۸۴ھ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ، ۱۳۸۹ھ، ۱۳۹۰ھ، ۱۳۹۱ھ، ۱۳۹۲ھ، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۴ھ، ۱۳۹۵ھ، ۱۳۹۶ھ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸ھ، ۱۵۹۹ھ، ۱۶۰۰ھ، ۱۶۰۱ھ، ۱۶۰۲ھ، ۱۶۰۳ھ، ۱۶۰۴ھ، ۱۶۰۵ھ، ۱۶۰۶ھ، ۱۶۰۷ھ، ۱۶۰۸ھ، ۱۶۰۹ھ، ۱۶۱۰ھ، ۱۶۱۱ھ، ۱۶۱۲ھ، ۱۶۱۳ھ، ۱۶۱۴ھ، ۱۶۱۵ھ، ۱۶۱۶ھ، ۱۶۱۷ھ، ۱۶۱۸ھ، ۱۶۱۹ھ، ۱۶۲۰ھ، ۱۶۲۱ھ، ۱۶۲۲ھ، ۱۶۲۳ھ، ۱۶۲۴ھ، ۱۶۲۵ھ، ۱۶۲۶ھ، ۱۶۲۷ھ، ۱۶۲۸ھ، ۱۶۲۹ھ، ۱۶۳۰ھ، ۱۶۳۱ھ، ۱۶۳۲ھ، ۱۶۳۳ھ، ۱۶۳۴ھ، ۱۶۳۵ھ، ۱۶۳۶ھ، ۱۶۳۷ھ، ۱۶۳۸ھ، ۱۶۳۹ھ، ۱۶۴۰ھ، ۱۶۴۱ھ، ۱۶۴۲ھ، ۱۶۴۳ھ، ۱۶۴۴ھ، ۱۶۴۵ھ، ۱۶۴۶ھ، ۱۶۴۷ھ، ۱۶۴۸ھ، ۱۶۴۹ھ، ۱۶۵۰ھ، ۱۶۵۱ھ، ۱۶۵۲ھ، ۱۶۵۳ھ، ۱۶۵۴ھ، ۱۶۵۵ھ، ۱۶۵۶ھ، ۱۶۵۷ھ، ۱۶۵۸ھ، ۱۶۵۹ھ، ۱۶۶۰ھ، ۱۶۶۱ھ، ۱۶۶۲ھ، ۱۶۶۳ھ، ۱۶۶۴ھ، ۱۶۶۵ھ، ۱۶۶۶ھ، ۱۶۶۷ھ، ۱۶۶۸ھ، ۱۶۶۹ھ، ۱۶۷۰ھ، ۱۶۷۱ھ، ۱۶۷۲ھ، ۱۶۷۳ھ، ۱۶۷۴ھ، ۱۶۷۵ھ، ۱۶۷۶ھ، ۱۶۷۷ھ، ۱۶۷۸ھ، ۱۶۷۹ھ، ۱۶۸۰ھ، ۱۶۸۱ھ، ۱۶۸۲ھ، ۱۶۸۳ھ، ۱۶۸۴ھ، ۱۶۸۵ھ، ۱۶۸۶ھ، ۱۶۸۷ھ، ۱۶۸۸ھ، ۱۶۸۹ھ، ۱۶۹۰ھ، ۱۶۹۱ھ، ۱۶۹۲ھ، ۱۶۹۳ھ، ۱۶۹۴ھ، ۱۶۹۵ھ، ۱۶۹۶ھ، ۱۶۹۷ھ، ۱۶۹۸ھ، ۱۶۹۹ھ، ۱۷۰۰ھ، ۱۷۰۱ھ، ۱۷۰۲ھ، ۱۷۰۳ھ، ۱۷۰۴ھ، ۱۷۰۵ھ، ۱۷۰۶ھ، ۱۷۰۷ھ، ۱۷۰۸ھ، ۱۷۰۹ھ، ۱۷۱۰ھ، ۱۷۱۱ھ، ۱۷۱۲ھ، ۱۷۱۳ھ، ۱۷۱۴ھ، ۱۷۱۵ھ، ۱۷۱۶ھ، ۱۷۱۷ھ، ۱۷۱۸ھ، ۱۷۱۹ھ، ۱۷۲۰ھ، ۱۷۲۱ھ، ۱۷۲۲ھ، ۱۷۲۳ھ، ۱۷۲۴ھ، ۱۷۲۵ھ، ۱۷۲۶ھ، ۱۷۲۷ھ، ۱۷۲۸ھ، ۱۷۲۹ھ، ۱۷۳۰ھ، ۱۷۳۱ھ، ۱۷۳۲ھ، ۱۷۳۳ھ، ۱۷۳۴ھ، ۱۷۳۵ھ، ۱۷۳۶ھ، ۱۷۳۷ھ، ۱۷۳۸ھ، ۱۷۳۹ھ، ۱۷۴۰ھ، ۱۷۴۱ھ، ۱۷۴۲ھ، ۱۷۴۳ھ، ۱۷۴۴ھ، ۱۷۴۵ھ، ۱۷۴۶ھ، ۱۷۴۷ھ، ۱۷۴۸ھ، ۱۷۴۹ھ، ۱۷۵۰ھ، ۱۷۵۱ھ، ۱۷۵۲ھ، ۱۷۵۳ھ، ۱۷۵۴ھ، ۱۷۵۵ھ، ۱۷۵۶ھ، ۱۷۵۷ھ، ۱۷۵۸ھ، ۱۷۵۹ھ، ۱۷۶۰ھ، ۱۷۶۱ھ، ۱۷۶۲ھ، ۱۷۶۳ھ، ۱۷۶۴ھ، ۱۷۶۵ھ، ۱۷۶۶ھ، ۱۷۶۷ھ، ۱۷۶۸ھ، ۱۷۶۹ھ، ۱۷۷۰ھ، ۱۷۷۱ھ، ۱۷۷۲ھ، ۱۷۷۳ھ، ۱۷۷۴ھ، ۱۷۷۵ھ، ۱۷۷۶ھ، ۱۷۷۷ھ، ۱۷۷۸ھ، ۱۷۷۹ھ، ۱۷۸۰ھ، ۱۷۸۱ھ، ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ، ۱۷۸۵ھ، ۱۷۸۶ھ، ۱۷۸۷ھ، ۱۷۸۸ھ، ۱۷۸۹ھ، ۱۷۹۰ھ، ۱۷۹۱ھ، ۱۷۹۲ھ، ۱۷۹۳ھ، ۱۷۹۴ھ، ۱۷۹۵ھ، ۱۷۹۶ھ، ۱۷۹۷ھ، ۱۷۹۸ھ، ۱۷۹۹ھ، ۱۸۰۰ھ، ۱۸۰۱ھ، ۱۸۰۲ھ، ۱۸۰۳ھ، ۱۸۰۴ھ، ۱۸۰۵ھ، ۱۸۰۶ھ، ۱۸۰۷ھ، ۱۸۰۸ھ، ۱۸۰۹ھ، ۱۸۱۰ھ، ۱۸۱۱ھ، ۱۸۱۲ھ، ۱۸۱۳ھ، ۱۸۱۴ھ، ۱۸۱۵ھ، ۱۸۱۶ھ، ۱۸۱۷ھ، ۱۸۱۸ھ، ۱۸۱۹ھ، ۱۸۲۰ھ، ۱۸۲۱ھ، ۱۸۲۲ھ، ۱۸۲۳ھ، ۱۸۲۴ھ، ۱۸۲۵ھ، ۱۸۲۶ھ، ۱۸۲۷ھ، ۱۸۲۸ھ، ۱۸۲۹ھ، ۱۸۳۰ھ، ۱۸۳۱ھ، ۱۸۳۲ھ، ۱۸۳۳ھ، ۱۸۳۴ھ، ۱۸۳۵ھ، ۱۸۳۶ھ، ۱۸۳۷ھ، ۱۸۳۸ھ، ۱۸۳۹ھ، ۱۸۴۰ھ، ۱۸۴۱ھ، ۱۸۴۲ھ، ۱۸۴۳ھ، ۱۸۴۴ھ، ۱۸۴۵ھ، ۱۸۴۶ھ، ۱۸۴۷ھ، ۱۸۴۸ھ، ۱۸۴۹ھ، ۱۸۵۰ھ، ۱۸۵۱ھ، ۱۸۵۲ھ، ۱۸۵۳ھ، ۱۸۵۴ھ، ۱۸۵۵ھ، ۱۸۵۶ھ، ۱۸۵۷ھ، ۱۸۵۸ھ، ۱۸۵۹ھ، ۱۸۶۰ھ، ۱۸۶۱ھ، ۱۸۶۲ھ، ۱۸۶۳ھ، ۱۸۶۴ھ، ۱۸۶۵ھ، ۱۸۶۶ھ، ۱۸۶۷ھ، ۱۸۶۸ھ، ۱۸۶۹ھ، ۱۸۷۰ھ، ۱۸۷۱ھ، ۱۸۷۲ھ، ۱۸۷۳ھ، ۱۸۷۴ھ، ۱۸۷۵ھ، ۱۸۷۶ھ، ۱۸۷۷ھ، ۱۸۷۸ھ، ۱۸۷۹ھ، ۱۸۸۰ھ، ۱۸۸۱ھ، ۱۸۸۲ھ، ۱۸۸۳ھ، ۱۸۸۴ھ، ۱۸۸۵ھ، ۱۸۸۶ھ، ۱۸۸۷ھ، ۱۸۸۸ھ، ۱۸۸۹ھ، ۱۸۹۰ھ، ۱۸۹۱ھ، ۱۸۹۲ھ، ۱۸۹۳ھ، ۱۸۹۴ھ، ۱۸۹۵ھ، ۱۸۹۶ھ، ۱۸۹۷ھ، ۱۸۹۸ھ، ۱۸۹۹ھ، ۱۹۰۰ھ، ۱۹۰۱ھ، ۱۹۰۲ھ، ۱۹۰۳ھ، ۱۹۰۴ھ، ۱۹۰۵ھ، ۱۹۰۶ھ، ۱۹۰۷ھ، ۱۹۰۸ھ، ۱۹۰۹ھ، ۱۹۱۰ھ، ۱۹۱۱ھ، ۱۹۱۲ھ، ۱۹۱۳ھ، ۱۹۱۴ھ، ۱۹۱۵ھ، ۱۹۱۶ھ، ۱۹۱۷ھ، ۱۹۱۸ھ، ۱۹۱۹ھ، ۱۹۲۰ھ، ۱۹۲۱ھ، ۱۹۲۲ھ، ۱۹۲۳ھ، ۱۹۲۴ھ، ۱۹۲۵ھ، ۱۹۲۶ھ، ۱۹۲۷ھ، ۱۹۲۸ھ، ۱۹۲۹ھ، ۱۹۳۰ھ، ۱۹۳۱ھ، ۱۹۳۲ھ، ۱۹۳۳ھ، ۱۹۳۴ھ، ۱۹۳۵ھ، ۱۹۳۶ھ، ۱۹۳۷ھ، ۱۹۳۸ھ، ۱۹۳۹ھ، ۱۹۴۰ھ، ۱۹۴۱ھ، ۱۹۴۲ھ، ۱۹۴۳ھ، ۱۹۴۴ھ، ۱۹۴۵ھ، ۱۹۴۶ھ، ۱۹۴۷ھ، ۱۹۴۸ھ، ۱۹۴۹ھ، ۱۹۵۰ھ، ۱۹۵۱ھ، ۱۹۵۲ھ، ۱۹۵۳ھ، ۱۹۵۴ھ، ۱۹۵۵ھ، ۱۹۵۶ھ، ۱۹۵۷ھ، ۱۹۵۸ھ، ۱۹۵۹ھ، ۱۹۶۰ھ، ۱۹۶۱ھ، ۱۹۶۲ھ، ۱۹۶۳ھ، ۱۹۶۴ھ، ۱۹۶۵ھ، ۱۹۶۶ھ، ۱۹۶۷ھ، ۱۹۶۸ھ، ۱۹۶۹ھ، ۱۹۷۰ھ، ۱۹۷۱ھ، ۱۹۷۲ھ، ۱۹۷۳ھ، ۱۹۷۴ھ، ۱۹۷۵ھ، ۱۹۷۶ھ، ۱۹۷۷ھ، ۱۹۷۸ھ، ۱۹۷۹ھ، ۱۹۸۰ھ، ۱۹۸۱ھ، ۱۹۸۲ھ، ۱۹۸۳ھ، ۱۹۸۴ھ، ۱۹۸۵ھ، ۱۹۸۶ھ، ۱۹۸۷ھ، ۱۹۸۸ھ، ۱۹۸۹ھ، ۱۹۹۰ھ، ۱۹۹۱ھ، ۱۹۹۲ھ، ۱۹۹۳ھ، ۱۹۹۴ھ، ۱۹۹۵ھ، ۱۹۹۶ھ، ۱۹۹۷ھ، ۱۹۹۸ھ، ۱۹۹۹ھ، ۲۰۰۰ھ، ۲۰۰۱ھ، ۲۰۰۲ھ، ۲۰۰۳ھ، ۲۰۰۴ھ، ۲۰۰۵ھ، ۲۰۰۶ھ، ۲۰۰۷ھ، ۲۰۰۸ھ، ۲۰۰۹ھ، ۲۰۱۰ھ، ۲۰۱۱ھ، ۲۰۱۲ھ، ۲۰۱۳ھ، ۲۰۱۴ھ، ۲۰۱۵ھ، ۲۰۱۶ھ، ۲۰۱۷ھ، ۲۰۱۸ھ، ۲۰۱۹ھ، ۲۰۲۰ھ، ۲۰۲۱ھ، ۲۰۲۲ھ، ۲۰۲۳ھ، ۲۰۲۴ھ، ۲۰۲۵ھ، ۲۰۲۶ھ، ۲۰۲۷ھ، ۲۰۲۸ھ، ۲۰۲۹ھ، ۲۰۳۰ھ، ۲۰۳۱ھ، ۲۰۳۲ھ، ۲۰۳۳ھ، ۲۰۳۴ھ، ۲۰۳۵ھ، ۲۰۳۶ھ، ۲۰۳۷ھ، ۲۰۳۸ھ، ۲۰۳۹ھ، ۲۰۴۰ھ، ۲۰۴۱ھ، ۲۰۴۲ھ، ۲۰۴۳ھ، ۲۰۴۴ھ، ۲۰۴۵ھ، ۲۰۴۶ھ، ۲۰۴۷ھ، ۲۰۴۸ھ، ۲۰۴۹ھ، ۲۰۵۰ھ، ۲۰۵۱ھ، ۲۰۵۲ھ، ۲۰۵۳ھ، ۲۰۵۴ھ، ۲۰۵۵ھ، ۲۰۵۶ھ، ۲۰۵۷ھ، ۲۰۵۸ھ، ۲۰۵۹ھ، ۲۰۶۰ھ، ۲۰۶۱ھ، ۲۰۶۲ھ، ۲۰۶۳ھ، ۲۰۶۴ھ، ۲۰۶۵ھ، ۲۰۶۶ھ، ۲۰۶۷ھ، ۲۰۶۸ھ، ۲۰۶۹ھ، ۲۰۷۰ھ، ۲۰۷۱ھ، ۲۰۷۲ھ، ۲۰۷۳ھ، ۲۰۷۴ھ، ۲۰۷۵ھ، ۲۰۷۶ھ، ۲۰۷۷ھ، ۲۰۷۸ھ، ۲۰۷۹ھ، ۲۰۸۰ھ، ۲۰۸۱ھ، ۲۰۸۲ھ، ۲۰۸۳ھ، ۲۰۸۴ھ، ۲۰۸۵ھ، ۲۰۸۶ھ، ۲۰۸۷ھ، ۲۰۸۸ھ، ۲۰۸۹ھ، ۲۰۹۰ھ، ۲۰۹۱ھ، ۲۰۹۲ھ، ۲۰۹۳ھ، ۲۰۹۴ھ، ۲۰۹۵ھ، ۲۰۹۶ھ، ۲۰۹۷ھ، ۲۰۹۸ھ، ۲۰۹۹ھ، ۲۱۰۰ھ، ۲۱۰۱ھ، ۲۱۰۲ھ، ۲۱۰۳ھ، ۲۱۰۴ھ، ۲۱۰۵ھ، ۲۱۰۶ھ، ۲۱۰۷ھ، ۲۱۰۸ھ، ۲۱۰۹ھ، ۲۱۱۰ھ، ۲۱۱۱ھ، ۲۱۱۲ھ، ۲۱۱۳ھ، ۲۱۱۴ھ، ۲۱۱۵ھ، ۲۱۱۶ھ، ۲۱۱۷ھ، ۲۱۱۸ھ، ۲۱۱۹ھ، ۲۱۲۰ھ، ۲۱۲۱ھ، ۲۱۲۲ھ، ۲۱۲۳ھ، ۲۱۲۴ھ، ۲۱۲۵ھ، ۲۱۲۶ھ، ۲۱۲۷ھ، ۲۱۲۸ھ، ۲۱۲۹ھ، ۲۱۳۰ھ، ۲۱۳۱ھ، ۲۱۳۲ھ، ۲۱۳۳ھ، ۲۱۳۴ھ، ۲۱۳۵ھ، ۲۱۳۶ھ، ۲۱۳۷ھ، ۲۱۳۸ھ، ۲۱۳۹ھ، ۲۱۴۰ھ، ۲۱۴۱ھ، ۲۱۴۲ھ، ۲۱۴۳ھ، ۲۱۴۴ھ، ۲۱۴۵ھ، ۲۱۴۶ھ، ۲۱۴۷ھ، ۲۱۴۸ھ، ۲۱۴۹ھ، ۲۱۵۰ھ، ۲۱۵۱ھ، ۲۱۵۲ھ، ۲۱۵۳ھ، ۲۱۵۴ھ، ۲۱۵۵ھ، ۲۱۵۶ھ، ۲۱۵۷ھ، ۲۱۵۸ھ، ۲۱۵۹ھ، ۲۱۶۰ھ، ۲۱۶۱ھ، ۲۱۶۲ھ، ۲۱۶۳ھ، ۲۱۶۴ھ، ۲۱۶۵ھ، ۲۱۶۶ھ، ۲۱۶۷ھ، ۲۱۶۸ھ، ۲۱۶۹ھ، ۲۱۷۰ھ، ۲۱۷۱ھ، ۲۱۷۲ھ، ۲۱۷۳ھ، ۲۱۷۴ھ، ۲۱۷۵ھ، ۲۱۷۶ھ، ۲۱۷۷ھ، ۲۱۷۸ھ، ۲۱۷۹ھ، ۲۱۸۰ھ، ۲۱۸۱ھ، ۲۱۸۲ھ، ۲۱۸۳ھ، ۲۱۸۴ھ، ۲۱۸۵ھ، ۲۱۸۶ھ، ۲۱۸۷ھ، ۲۱۸۸ھ، ۲۱۸۹ھ، ۲۱۹۰ھ، ۲۱۹۱ھ، ۲۱۹۲ھ، ۲۱۹۳ھ، ۲۱۹۴ھ، ۲۱۹۵ھ، ۲۱۹۶ھ، ۲۱۹۷ھ، ۲۱۹۸ھ، ۲۱۹۹ھ، ۲۲۰۰ھ، ۲۲۰۱ھ، ۲۲۰۲ھ، ۲۲۰۳ھ، ۲۲۰۴ھ، ۲۲۰۵ھ، ۲۲۰۶ھ، ۲۲۰۷ھ، ۲۲۰۸ھ، ۲۲۰۹ھ، ۲۲۱۰ھ، ۲۲۱۱ھ، ۲۲۱۲ھ، ۲۲۱۳ھ، ۲۲۱۴ھ، ۲۲۱۵ھ، ۲۲۱۶ھ، ۲۲۱۷ھ، ۲۲۱۸ھ، ۲۲۱۹ھ، ۲۲۲۰ھ، ۲۲۲۱ھ، ۲۲۲۲ھ، ۲۲۲۳ھ، ۲۲۲۴ھ، ۲۲۲۵ھ، ۲۲۲۶ھ، ۲۲۲۷ھ، ۲۲۲۸ھ، ۲۲۲۹ھ، ۲۲۳۰ھ، ۲۲۳۱ھ، ۲۲۳۲ھ، ۲۲۳۳ھ، ۲۲۳۴ھ، ۲۲۳۵ھ، ۲۲۳۶ھ، ۲۲۳۷ھ، ۲۲۳۸ھ، ۲۲۳۹ھ، ۲۲۴۰ھ، ۲۲۴۱ھ، ۲۲۴۲ھ، ۲۲۴۳ھ، ۲۲۴۴ھ، ۲۲۴۵ھ، ۲۲۴۶ھ، ۲۲۴۷ھ، ۲۲۴۸ھ، ۲۲۴۹ھ، ۲۲۵۰ھ، ۲۲۵۱ھ، ۲۲۵۲ھ، ۲۲۵۳ھ، ۲۲۵۴ھ، ۲۲۵۵ھ، ۲۲۵۶ھ، ۲۲۵۷ھ، ۲۲۵۸ھ، ۲۲۵۹ھ، ۲۲۶۰ھ، ۲۲۶۱ھ، ۲۲۶۲ھ، ۲۲۶۳ھ، ۲۲۶۴ھ، ۲۲۶۵ھ، ۲۲۶۶ھ، ۲۲۶۷ھ، ۲۲۶۸ھ، ۲۲۶۹ھ، ۲۲۷۰ھ، ۲۲۷۱ھ، ۲۲۷۲ھ، ۲۲۷۳ھ، ۲۲۷۴ھ، ۲۲۷۵ھ، ۲۲۷۶ھ، ۲۲۷۷ھ، ۲۲۷۸ھ، ۲۲۷۹ھ، ۲۲۸۰ھ، ۲۲۸۱ھ، ۲۲۸۲ھ، ۲۲۸۳ھ، ۲۲۸۴ھ، ۲۲۸۵ھ، ۲۲۸۶ھ، ۲۲۸۷ھ، ۲۲۸۸ھ، ۲۲۸۹ھ، ۲۲۹۰ھ، ۲۲۹۱ھ، ۲۲۹۲ھ، ۲۲۹۳ھ، ۲۲۹۴ھ، ۲۲۹۵ھ، ۲۲۹۶ھ، ۲۲۹۷ھ، ۲۲۹۸ھ، ۲۲۹۹ھ، ۲۳۰۰ھ، ۲۳۰۱ھ، ۲۳۰۲ھ، ۲۳۰۳ھ، ۲۳۰۴ھ، ۲۳۰۵ھ، ۲۳۰۶ھ، ۲۳۰۷ھ، ۲۳۰۸ھ، ۲۳۰۹ھ، ۲۳۱۰ھ، ۲۳۱۱ھ، ۲۳۱۲ھ، ۲۳۱۳ھ، ۲۳۱۴ھ، ۲۳۱۵ھ، ۲۳۱۶ھ، ۲۳۱۷ھ، ۲۳۱۸ھ، ۲۳۱۹ھ، ۲۳۲۰ھ، ۲۳۲۱ھ، ۲۳۲۲ھ، ۲۳۲۳ھ، ۲۳۲۴ھ، ۲۳۲۵ھ، ۲۳۲۶ھ، ۲۳۲۷ھ، ۲۳۲۸ھ، ۲۳۲۹ھ، ۲۳۳۰ھ، ۲۳۳۱ھ، ۲۳۳۲ھ، ۲۳۳۳ھ، ۲۳۳۴ھ، ۲۳۳۵ھ، ۲۳۳۶ھ، ۲۳۳۷ھ، ۲۳۳۸ھ، ۲۳۳۹ھ، ۲۳۴۰ھ، ۲۳۴۱ھ، ۲۳۴۲ھ، ۲۳۴۳ھ، ۲۳۴۴ھ، ۲۳۴۵ھ، ۲۳۴۶ھ، ۲۳۴۷ھ، ۲۳۴۸ھ، ۲۳۴۹ھ، ۲۳۵۰ھ، ۲۳۵۱ھ، ۲۳۵۲ھ، ۲۳۵۳ھ، ۲۳۵۴ھ،

نیا جائے گا تو قاضی اسے اس شخص کے بارے میں جو اس کے خلاف اس حق کی دہی، اعذار اور آگاہ کرے گا^(۱)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اعذار:

۱-۲ اعذار کا معنی پہنچانا ہے، اور اکثر اسے ڈرانے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَأَذِّنْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِظَّةِ“^(۲) (اور آپ ان کو ایک قریب آنے والی مصیبت کے دن سے ڈرا رہے)، یعنی ان لوگوں کو اس دن کے عذاب سے ڈرا رہے۔^(۳) پس یہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک میں ڈرانے کے ساتھ پہنچانے کا مفہوم پورا جاتا ہے، لیکن اعذار میں مبالغہ ہے۔

ب- اعدام:

۱-۳ اعدام: اطم کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”اعدمته الخبیر“ یعنی میں نے اسے خیر سے آگاہ کر دیا۔
پس یہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک میں تعارف کرنا ہے، لیکن اعذار میں مبالغہ ہے۔

ج- ارباب:

۱-۴ ارباب: اطم کا مصدر ہے اور اس سے سم جڑ ہے اور وہ پہنچانے کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: ”ابغثه السلام“ یعنی میں

(۱) لمصباح المیر، قیصر نظام ہائش، ج ۱، ص ۳۶۰، تہذیب لغوی

۱۳۹۳ھ

(۲) سورۃ انفار، ۱۸

(۳) لمصباح المیر: مادہ (اعذار)

اعذار

تعریف:

۱- لغت میں اعذار کا ایک معنی مبالغہ ہے، کہا جاتا ہے: ”اعذار لوی الامر“، یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی معاملے میں مبالغہ کرے، اور عربی مثل ہے: ”اعذار من اندو“، یہ اس شخص کے لئے کہا جاتا ہے جو کسی خوفناک امر سے ڈرائے خواہ وہ ڈرے یا نہ ڈرے، اور اعذار کا معنی عذر والا ہو گیا بھی آتا ہے، اسی معنی میں ن کا یہ قول ہے: ”اعذار من اندو“، اور ”عذرت العلام والجارية عذرت“ کا معنی ہے میں نے غلام اور باندی کا ختنہ کیا، ”لہو معذور“ (تو وہ نختون ہے)، اور اعذار اس مفہوم میں بھی استعمال ہوتا ہے، اور اعذار اس کھانے کو بھی کہتے ہیں جو کسی پیش آنے والی خوشی کے موقع پر ہٹایا جاتا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ وہ خاص طور پر ختنہ کا کھانا ہے، اور وہ مصدر ہے اسی نام سے موسوم ہے، کہا جاتا ہے: ”اعذار اعذار“ جب کہ وہ خاص کھانا بنائے۔

اور اس کا اصطلاحی معنی بھی سبب معافی سے الگ نہیں ہے۔

بن سہل کہتے ہیں: اعذار عذر میں مبالغہ کرنا ہے، ہر ای مفہوم میں ہے: ”اعذار من اندو“ یعنی جس نے تمہاری طرف آگے بڑھ کر تمہیں ڈرایا اس نے اعذار میں مبالغہ کیا، اور اسی معنی میں قاضی کا عذر ہے یعنی کسی شخص پر ایسا حق ثابت ہو جو اس سے وصول

اور اس بحث میں کلام اس اعذار کے ساتھ خاص ہے جو عذر کے ختم کرنے میں مبالغہ کے معنی میں ہے، اور ختمہ یا اس کھانے کے معنی میں جو سی پیش آنے والی خوشی کے موقع پر ہٹا گیا ہو تو اس دونوں مضمون پر کلام کے لئے، یکساں جائے (نتائج اور بیہ) کی اصطلاح۔

شرعی حکم:

۸- اعذار کے مواقع متعدد ہیں "اور اس کا کوئی ایک حکم نہیں ہے جو ان سب کو جامع ہو لیکن دونی احمد مطلوب ہے، اور اس کا حکم اس کے متعلق کے اعتبار سے ایک ایک ہوتا ہے، چنانچہ بعض فقہاء بعض مواقع پر اسے "اصب قرار دیتے ہیں اور بعض فقہاء اسے "تجب سمجھتے ہیں اور بعض اسے "ممنوع قرار دیتے ہیں، انیس اصطلاحات دیں ہیں۔

شرعیہ کی دلیل:

۹- اعذار کی مشروعیت کے سلسلہ میں اصل سورہ ہمد میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا" (۱) اور ہم نے انہیں عذاب سے پہلے تک کسی رسول کو نہیں بھیج دیتے، اور سورہ بقرہ میں سورہ مد کے قصے میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "لَا عَذَابَ عَظِيمًا ضَلِيلًا أَوْ لَاقِحَةً أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ" (۲) (میں اس کو سخت سزاؤں کا گایا اس کو دیکھ کر ان لوگوں کا یا وہ کوئی صاف حجت میرے سامنے پیش کرے)۔

پہلی آیت سے استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی امت کو عذاب سے اس وقت تک ہلاک نہیں کرتا جب تک کہ ان کے پاس رسول بھیج کر انہیں ڈراندے اور (حقیقت سے) بخیر نہ کر دے، اور جسے دعوت نہیں پہنچی وہ عذاب کا مستحق نہیں ہے۔

(۱) سورہ ہمد ۱۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۱۷۔

نے سے عام پہنچایا، پس وہ اعذار کے ساتھ اس بات میں جمع ہوتا ہے کہ اس میں سے ہر ایک میں اس چیز کا پہنچانا ہے جس کا "دایا" جائے، لیکن اعذار میں مبالغہ ہے۔

تحدیر:

۵- تحدیر کا معنی کسی کام کے کرنے سے ڈرانا ہے، کہا جاتا ہے: "حذرته الشيء فعذرته" جب کہ تم اسے کسی چیز سے ڈرانے سے روکنا اور اس سے ڈر جائے، پس وہ اعذار کے ساتھ ڈرانے میں جمع ہوتا ہے، اور اعذار اس اعتبار سے منفرد ہے کہ وہ عذر کو ختم کرنے کے لئے آتا ہے (۱)۔

۶- رمہل:

۶- رمہل لغت میں لہل کا مصدر ہے، اس کا معنی موخر کرنا ہے، اور اصطلاح میں بھی وہ ہی معنی میں استعمال ہوتا ہے، اور اس کے اور اعذار کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعذار کبھی مدت مقرر کرنے کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا ہے، اور رمہل مدت مقرر کرنے کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۲)، اسی طرح رمہل میں مبالغہ کا لفظ نہیں ہوتا ہے۔

۷- تکوم:

۷- لغت میں تکوم کا معنی انتظار کرنا، دیکھنا ہے، اس کا اصطلاحی معنی بھی یہی ہے، اس لئے کہ فقہاء کے نزدیک اس سے مراد کسی معاملے کا فوراً نہ ہونا ہے بلکہ انتظار کا اطلاق ہر معاملے میں اس کے مناسب معنی پر ہوتا ہے (۳)۔

(۱) الصحاح ۱۰۱۰۔

(۲) الصحاح ۱۰۱۰۔

(۳) الصحاح ۱۰۱۰۔

اور دوسری قیامت سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ امام پر واجب ہے کہ وہ اپنی رعیت کا غم و قبول کرے اور ان کے پوشیدہ اہل کی بنیاد پر ان کے ظاہر حال میں مزاحمت سے منع کرے، اس لئے کہ بدد نے جب حضرت سلیمان عدیالہ سے معذرت کی تو آپ نے اسے سزا نہیں دی (۱)۔

روایت میں اعذار (تو بہ کرنا):

۱۰- رذۃ (رذہ او): اسلام سے تو لایا تھا پھر حاکم ہے (یعنی اسلام کو ترک کر دینا ہے)، کن اعمال کی بنا پر رذہ ہوتا ہے، کن اعمال سے رذہ نہیں ہوتا ہے؟ اس سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے جسے "اسلام" و "رذہ" کے عنوان کے تحت دیکھا جائے۔

مرتبہ سے تو بہ طلب کرنے کا حکم:

۱۱- مافیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول، امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ مرتبہ سے تو بہ طلب کرنا واجب ہے، جب نہیں، چنانچہ مافیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص مرتبہ ہو جائے، مذہب (حنفی) کی رو سے اس پر اسلام پیش کرنا واجب ہے، اس کے شہکار دیا جائے گا اس کو قید کر کے رکھا، جب ہے، اگر ایک قول یہ ہے کہ تین دنوں تک اس کو قید میں رکھا، جب ہے، اور نہ اس پر اسلام پیش کیا جائے گا، اور موغور فکر کرنے کے لئے مہلت طلب کرے اور اس پر اسلام پیش کرنے اور اس کے شہکار دیا کرے کے بعد اگر وہ مہلت طلب نہ کرے تو اسے اسی وقت قتل دیا جائے گا، یمن اگر اس کے اسلام قبول کرنے کی امید ہو تو سے مہلت دی جائے، یہ مہلت، بنا ایک قول کے مطابق، واجب ہے، اگر ایک قول کے مطابق مستحب ہے، یہی ظاہر روایت ہے۔

تفسیر القرطبی، ۲/ ۳۳۳، ۳۳۴، ۱۸۹۳، تہذیب الفروق، ۱۲۹۳۔

» رائے دو، دوبارہ مرتبہ ہو جانے پھر تو بہ کر لے تو امام اس کی پانی کرے گا، اور اس کو چھوڑے گا، اور اگر مرتبہ بارہ مرتبہ ہو جائے تو امام اس کی سخت پانی کرے گا، اور اس وقت تک قید کر کے رکھے گا جب تک کہ اس پر تو بہ کے آثار ظاہر نہ ہوں، » یہ نہ محسوس ہو کہ وہ مخلص ہے، پھر اسے رہا کر دیا جائے گا، پھر اگر وہ دوبارہ مرتبہ ہو تو اس کے ساتھ ایسا ہی سلوک دیا جائے گا۔

یمن ابن عابدین نے فتاویٰ خانیہ کے کتاب احمد کے شمار سے لکھی کی طرف منسوب بقول نقل کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مایا تو بہ طلب سے قتل دیا جائے گا، اس سے کہ حدیث ہے: "من بدل دیہہ لافتنوہ" (۱) (جو شخص پناہ میں دے اسے قتل کر دو)، اور اس پر اسلام پیش کرنے سے قتل، اسے قتل کرنا مکروہ و مکرہ بھی ہے، پس اگر اسلام پیش کرنے سے قتل اسے قتل کر دیا تو ضمان نہیں ہے، اس لئے کہ کفر اس کے قتل کو مباح کرنے والا ہے۔

یہ لوگ کہتے ہیں کہ تو بہ طلب کرنا، جب میں ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "من بدل دیہہ لافتنوہ" (جو شخص پناہ میں دے اسے قتل کر دو) اور آپ ﷺ نے اس سے تو بہ طلب کرنے کا ارشاد نہیں فرمایا۔

مالکیہ کا مذہب اور شافعیہ کا معتقد قول، ابن بدہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتبہ سے تو بہ طلب کرنا واجب ہے، جب تک اس سے تو بہ طلب نہ کی جائے اسے قتل نہیں کیا جائے گا، اور مالکیہ، حنابلہ، شافعیہ کے ایک قول کی رو سے تو بہ طلب کرنے کی مدت تین دن تین رات ہے، اور مالکیہ میں سے ابن القاسم کا قول ہے کہ اس سے ایک دن میں تین مرتبہ تو بہ طلب کی جائے گی، اور مالکیہ نے فرمایا کہ تین دن موت کے

(۱) حدیث: "من بدل دیہہ لافتنوہ" کی روایت بخاری (بخاری، ۱۵/ ۱۳۹)۔

طبع المستقیم نے کی ہے۔

وہ سے ہے، نگر کے وہ سے نہیں، اور حاکم کے پاس مقدمہ پیش کئے جانے کا وہ شائبہ نہیں بیا جائے گا، اگر ثبوت ظاہر فحش کے بعد بیوی ثبوت کا وہ بھی اس میں شائبہ نہیں بیا جائے گا، اور اسے جو کا پیاسا رکھنے کی اور کسی بھی دوسری قسم کی برائی نہیں دی جائے گی، اگرچہ وہ تو بہ نہ کرے، اور اگر تو بہ کر لے تو سے چھوڑ دیا جائے، اور اگر تو بہ نہ کرے تو سے قتل کر دیا جائے، اور شامیہ کا ایک قول ہے کہ مرتد سے تو بہ طلب کے بغیر سے فی النہی قتل بیا جائے گا۔

وجوب کے قائلین کی دلیل:

۱۲- جو حضرات تو بہ طلب کرے کو وہیہب کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے: "بن العباس رضی اللہ عنہ امر ان يستتاب المرتد" (۱) (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتد سے تو بہ طلب کرنے کا حکم دیا)۔

دوسری دلیل امام مالک کی وہ روایت ہے جسے انہوں نے مؤطا میں عبد الرحمن بن محمد بن عبد اللہ بن عبد القاری سے، انہوں نے اپنے والد (محمد بن عبد اللہ) سے یہ روایت کیا کہ حضرت عمرؓ کے سامنے حضرت ہوموسیٰ کی طرف سے ایک آدمی آیا وہ حضرت عمرؓ سے ان سے پوچھا کہ کیا تمہارے پاس وہ کی کوئی (بی) خبر ہے؟ تو انہوں نے کہا: ہاں، ایک شخص اسلام قبول کرے کے بعد فاجر ہو گیا، حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا: تم لوگوں نے اس کے ساتھ یا ملوک کیا؟ انہوں نے کہا کہ ہم نے اس کو قریب یا پھر اس کی زمین مار دی، تو حضرت عمرؓ سے فرمایا: تم لوگوں نے ایسا کیوں نہیں کیا کہ اسے تین

(۱) حدیث: "ان العباس رضی اللہ عنہ امر ان يستتاب المرتد" کی روایت درقطنی (۱۹۳۳ طبع دارالمحاسن) نے حضرت جابرؓ سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "حدثت امرأة من الأملاء فامر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أن يعرضوا عليه الإسلام، وأمر من حرقه أن يعرض (۳۹۳ طبع دارالمحاسن) میں سے صحیح قرار دیا ہے۔

بہنوں تک قید کر کے رکھتے اور روزانہ چپاتی خلاتے اور اس سے تو بہ طلب کرتے، شائبہ نہ ہو تو بہ نہ کر جتا اللہ کے حکم کی طرف رجوع کر جتا، اسے اللہ اپنی شک میں (اس واقعہ میں) حاضر نہ ہوا اور مجھے یہ شائبہ تو میں اس پر راضی نہ ہوا۔

اور اگر مرتد سے تو بہ طلب کرنا واجب نہ ہوتا تو حضرت عمرؓ قتل کرنے والوں کے فعل سے برائت خارج نہ کرتے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جب اسے ٹھیک کرنا ممکن ہے تو اس کی اصلاح کی کوشش سے قتل اسے ضائع کر دینا جائز نہ ہوگا جیسے کہ ناپاک کپڑے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: "من بدل دینہ فاقطعوا" میں جو اس کے قتل کا حکم ہے اس سے مراد تو بہ طلب کرنے کے بعد اسے قتل کرنا ہے (۱)۔

مرتد عورت سے تو بہ طلب کرنا:

۱۳- سنا فہم اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مرتد مرد یا عورت کے قتل کے واجب ہونے میں مردوں و عورتوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے بشرطیکہ تو بہ طلب کرنے کے وجوب یا اس کے احتیاب کے سلسلہ میں گذشتہ تفصیل کے مطابق ان سے تو بہ کا مطالبہ ہو اور وہ اسلام کی طرف نہ لوٹیں، یہ حضرت ابو بکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، حسن، ربیع، بخاری، بخاری، حنبل، مالک، لیث، مرمری، اسی کے قائل ہیں، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول: "من بدل دینہ فاقطعوا" سے استدلال کیا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ عورت بائعہ بنائی جائے تو اس سے قتل نہیں بیا جائے گا، اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ نے یہی ضیغہ عورتوں کو باندی بنالیا تھا۔

(۱) الدر المختار و رد المحتار ۲۸۶/۳، المشرح الکبیر والد سوتی ۴۳۹/۳، تہذیب بی و میرہ ۴۷۷/۱، انصاری ۲۸۵/۲۲۲۔

و حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مرتدہ عورت کو قید اور مار کے ذریعہ اسلام پر مجبور کیا جائے گا، و قتل نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا تَقْتُلُوا امْرَأَةً" (۱) (کسی عورت کو قتل نہ کرو)۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اسے اصلی کفر کی وجہ سے قتل نہیں کیا جاتا ہے، لہذا بعد میں طاری ہونے والے کفر کی بنا پر بھی قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اسلام کی طرف رجوع نہ کرے تو اسے قتل کر دیا جائے گا، لیکن قتل سے قبل ایک حیض کے ذریعہ رحم کا خالی ہونا معلوم کیا جائے گا اس اندیشہ سے کہ وہ حاملہ ہو جس پر توہم طلب کے جاہ کے رہائے میں اسے حیض "جائے توہم" کے ٹکس ہو۔ کا انتظار کیا جائے گا، جس دنوں مدتوں میں سے مختصر مدت کا انتظار کیا جائے گا، اور اگر اسے حمل ظاہر ہو جائے تو صبح حمل تک اسے مؤخر کیا جائے گا (۲)۔

ور مذکورہ بالا تفصیل کا تقاضا یہ ہے کہ اگر ثلاثہ کے مرتدہ سے توہم طلب کی جائے گی، اگر وہ اسلام کی طرف رجوع کر لے تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا، اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے قید اور مار پیٹ کے ذریعہ اسلام کی طرف رجوع کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

(۱) حدیث: "لا تَقْتُلُوا امْرَأَةً" کی روایت بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "وجدت امرأاً مضوولةً في بعض معادي رسول الله ﷺ فبھی رسول الله ﷺ ہی قتل النساء و مصیبت" ریح الری ۱/۱۳۸ طبع انتقیر۔

(۲) قلیوبی و میرہ ۳/۳۷۷، انہی ۱۳/۸ طبع المیاض، المشرح الکبیر ۳/۳۷۳، مبین الحکام ص ۲۲۸۔ اور کتب کی دوائے یہ ہے کہ دوسرے مذاہب کے توہم اس جیسے حکم کے خلاف نہیں ہیں، اور کتب کی دوائے یہ ہے کہ عورت پر حد قائم کرنے سے قبل اس کی تحقیق کر لینا مناسب ہے کہ عورت حمل سے حامل ہے۔

جہاد میں اسلام کی دعوت کا پہنچانا:

۱۴- حربی و کفار میں جو بلادِ کفر میں مقیم ہوں اور مسلمانوں کے ساتھ ان کی کوئی سبب نہ ہو (۱) جس میں وہ لوگ ہیں جن سے باتفاق قتلاء جنگ کی جائے گی اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا توں ہے: "وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا يَكُونُ هُمْ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كَلِمَةً تَنْفَرُ" (۲) (اور ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ (مقید و بوقی نہ رہ جائے) و دین سار کا سارا اللہ ہی کے لئے ہو جائے)۔

"ہاں سے جنگ نہ کرنے کی شرط تک دعوت کا پہنچانا ہے، لہذا اس سے قبل اس سے جنگ نہ کرنا جائز نہیں، اور یہ یہ معاملہ ہے جس پر مسلمانوں کا اتفاق ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا توں ہے: "وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا" (۳) ("ہم کبھی سزا نہیں دیتے جب تک کہ ہی رسول کو صحیح میں لیتے) لیکن اگر ان سے بار بار جنگ ہو تو کیا انہیں بار بار دعوت دینا واجب ہے؟ تو جمہور کا مذہب یہ ہے کہ بار بار دعوت دینا واجب نہیں بلکہ تحب ہے۔

کاسانی لکھتے ہیں: لڑائی کی حالت میں اور دشمن سے مذہب بھڑ کے وقت مجاہدین پر پہلے یا سنا، واجب ہے تو اس معاملہ میں، صورتیں ہوں لی: یا تو انہیں دعوت پہنچ چکی ہو یا نہیں پہنچی ہو، پس اگر ان تک دعوت پہنچی ہو تو ان پر ضروری ہے کہ پہلے ربوں سے سلام کی طرف دعوت لی بہتہ آئیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا توں ہے: "ادْعِ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بَاتْلَىٰ هِيَ أَحْسَنُ" (۴) (آپ اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت

(۱) المصباح البیہ۔

(۲) سورہ انفال ۷۹۔

(۳) سورہ مائدہ ۱۵۔

(۴) سورہ نحل ۱۲۵۔

اور چھٹی بیعت کے درمیان یہ امر ان سے اچھے طریقے پر بحث کیجئے۔ دعوت سے قبل س کے لئے جنگ کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ محض عقل کی بنیاد پر یہاں لانا دعوت کے پہنچنے سے قبل اگرچہ ان پر واجب ہے، اور یہاں سے باز رہنے کی وجہ سے عقل کے مستحق ہیں، مین اللہ تبارک و تعالیٰ نے رسول علیہ السلام کو بھیجئے اور ان تک دعوت کے پہنچنے سے قبل پے فضل و حساں کی وجہ سے ان سے جنگ کرنے کو حرام قرار دیا ہے تاکہ ان کا عذر بالکلیہ ختم ہو جائے۔ اگرچہ حقیقت میں س کے پاس کوئی عذر نہیں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے وہ عقل و دلائل قائم کر دیے ہیں کہ اگر وہ ان پر صحیح طور پر غور و فکر کریں اور سوچیں تو وہ اپنے پروردگار کا حق پہچان میں مین اللہ تعالیٰ نے رسولوں (علیہم الصلوٰۃ والسلام) کو بھیج کر ان پر فضل فرمایا تاکہ ان کے سے عذر کا شبہ باقی نہ رہے اور وہ یہ نہ کہہ سکیں: ”وَمَا لَنَا لَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رَسُولًا فَيَتَّبِعْنَا مَا تَكُنَّ“ (۱) (اے ہمارے رب آپ نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا تھا کہ ہم آپ کے احکام پر چلتے)، اگرچہ حقیقت میں نہیں یہ کہنے کا بھی حق نہیں ہے جیسا کہ ہم سے وہ یہ نہ کہیں، اور مہر کی وجہ یہ ہے کہ قال جرات تو فرض نہیں ہے بلکہ اسلام کی طرف دعوت دینے کے لئے ہے۔

دو دعوتیں دو قسم کی ہیں: ایک دعوت ہاتھ کے درمیان ہے اور وہ جنگ ہے، اور دوسری دعوت، یا یعنی زبان کے درمیان ہے، اور یہ تبلیغ کے درمیان ہے، اور دوسری دعوت پہلی کے مقابلہ میں ریاد و آسان ہے، اس لئے کہ جنگ میں جان، نفس اور مال کو خطرہ میں ڈالنا ہوتا ہے، تبلیغ، لی دعوت میں ان میں سے کوئی خطرہ نہیں ہوتا، پس اگر دونوں میں سے تمہارا دعوت کے درمیان مقصد حاصل ہو سکتا ہو تو اسی سے بند کرنا لازم ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ ان تک دعوت

نہ پہنچی ہو، اور اگر ان میں دعوت پہنچ چکی ہو تو تجہ یہ دعوت کے بغیر اس کے لئے جنگ شروع کرنا جائز ہے، اس بنا پر جسے ہم نے یہاں رد کیا کہ حجت لازم ہے اور حقیقت میں عذر ختم ہے، ورمذ کا شبہ ایک مرتبہ تبلیغ کرنا، پنے کی وجہ سے ختم ہو گیا مین اس کے باوجود فضل یہ ہے کہ وہ تجہ یہ دعوت کے بعد ہی جنگ کا آغاز کریں س سے کہ فی اہلہ قہریت کی امید ہے۔ ”روایت ہے کہ: ”ان رسول اللہ ﷺ لم یکن یقاتل الکفرۃ حتی یدعوہم لی الاسلام“ (۲) (رسول اللہ ﷺ کافروں سے اس وقت تک جنگ نہیں کرتے تھے جب تک کہ وہ انہیں اسلام کی دعوت نہ دیتے)، جب تک آپ ﷺ انہیں پہلے بار بار دعوت دے چکے ہوتے تھے، اس سے پتہ چلا کہ تجہ یہ دعوت سے بند کرنا افضل ہے، پھر اگر مسلمان نہیں اسلام کی دعوت دیں تو اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو ان سے جنگ میں کریں گے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے: ”انہر ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ، فاذا قالوها عصموا منی دماءہم وامنوا لہم الا بحقہا“ (۳) (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا اقرار نہ

(۱) حدیث: ”ان رسول اللہ ﷺ لم یکن یقاتل الکفرۃ حتی یدعوہم لی الاسلام“ کی روایت احمد و طبرانی نے اس لفظ کے ساتھ کی ہے: ”انہر ان رسول اللہ ﷺ فاما حتی یدعوہم“، سند احمد کے نقل احمدیہ کر لکھتے ہیں کہ اس کی اسناد صحیح ہے، مگر مجمع الزوائد میں سے نقل کیا ہے اور کہا کہ احمدیہ و طبرانی نے خلف سندوں سے اس کی روایت کی ہے جن میں سے ایک کے رجال صحیح کے رجال ہیں (سند احمد بن حنبل قطع احمدیہ کر ۳/۲۰۵، ۲۱۰۵ طبع دار المعارف مصر، المجمع المکبیر للطبیعی ۱/۹۵، ۳۲ طبع المجمع المصری، مجمع الزوائد ۵/۳۰۳ طبع دار المعارف مصر)۔

(۲) حدیث: ”انہر ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ“ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۵/۲۸۸ طبع انتقادی) احمد مسلم (۳/۳۳ طبع المطبعی) نے کی ہے۔

کر لیں، پس اگر وہ اس کے قائل ہو جائیں گے تو مجھ سے اپنی جان اور پ مال کو محفوظ نہیں گے، والا یہ کہ اس طلمہ کا کوئی حق عام ہوتا ہو، اور نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ قَالِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَنِي دَمَهُ وَمَالَهُ" (۱) (جس نے لا الہ الا اللہ کہا اس نے مجھ سے اپنی جان اور مال کو محفوظ کرایا)۔ پس اگر وہ امام قبول کرنے سے انکار کریں تو مسلمان نہیں دی بننے کی دعوت دیں گے۔ سوائے مشرکین عرب و مرتد لوگوں کے (یونکہ ان کی طرف سے امام کے سوا کچھ بھی قبول نہیں کیا جائے گا)۔ پس اگر وہ وہی بنا قبول کریں تو وہ اس سے ماتھ روک میں گے اور اگر انکار کریں تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مدد سے بے جنگ کریں گے۔

مشہور قوس کی رو سے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے (جنگ سے قبل) انہیں دعوت دینا واجب ہے خواہ انہیں دعوت پہنچی ہو یا نہیں، جب تک کہ وہ ہم سے لڑائی کرنے میں مجتہد نہ کریں یا القہر کم ہو، ورنہ مانتے ہیں کہ آپ ﷺ کے ریا کا تملہ آمد ہوا اسی قبیل سے تھا، اور حناہد کے یہاں تفصیل ہے جسے ابن قدامہ نے اپنی اس عبارت میں بیان کیا ہے: کہ اہل کتاب اور آتش پرستوں کو جنگ سے قبل دعوت میں دی جائے گی، اس لئے کہ دعوت پھیل چکی ہے اور عام ہو چکی ہے، پس ان میں سے کوئی ایسا باقی نہیں رہا ہے جسے دعوت نہ پہنچی ہو، سوائے نادانانہ کے، پس بت پرست لوگوں میں سے جن کو دعوت پہنچ چکی ہے نہیں دعوت میں دی جائے گی، اور اگر ان میں سے کوئی ایسا آدمی پیدا جائے جسے دعوت نہیں پہنچی ہو تو قتال سے قبل

(۱) حدیث: "مَنْ قَالِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مَنِي دَمَهُ وَمَالَهُ" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابی ہریرہؓ سے ان الفاظ کے ساتھ کی ہے: "أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ الْعَامِسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مَنِي مَالَهُ وَدَمَهُ إِلَّا بَعْضَهُ وَحَسْبُهُ عَلَى اللَّهِ" (فتح الباری ۲/۵۸۱ طبع استقبر، مجمع مسلم ۵۲/۱ طبع المجلد)

اسے دعوت دی جائے گی۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جنگ کرنے سے قبل انہیں اسلام کی دعوت دیتے تھے یہاں تک کہ اللہ نے ان کو غائب کر دیا اور اسلام سر بلند ہو گیا اور حق میں کی کوئی جاتا ہوں جسے دعوت دی جائے، دعوت ہر ایک کو پہنچ چکی ہے پس اہل رہم کو دعوت پہنچ چکی اور انہیں معصوم ہے کہ اس سے بچا جا رہا ہے، دعوت تو دنیا کے اسلام میں تھی، اور اگر کوئی دعوت دے تو کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔

باغیوں تک پیغام پہنچانا:

۱۵- باغی و بدعتیوں نے امام برحق کے خلاف تاویل کے ساتھ ترمیم کیا ہو اور ان کو طاقت قوت حاصل ہو (۲) مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ اس پر اتفاق ہے کہ اس سے قتال کرنا جائز نہیں جب تک کہ امام ان کے پاس کسی ایسے شخص کو نہ بھیج جو مات و مرد بین اطمینان و غیر خوار ہو، وہ ان سے پوچھے گا کہ انہیں کون سی بات ناپسند ہیں (جس کی وجہ سے وہ لغات پر آمادہ ہیں)، پس اگر وہ کسی ظلم یا شہ کا ذکر کریں گے تو وہ اس کا رد کرے گا، پس اگر پیغام پہنچانے کے بعد وہ اصرار کریں گے تو وہ انہیں نصیحت کرے گا، اس طور پر کہ وہ انہیں وعظ نصیحت کے وسیعہ و بار د امام کی حاجت اختیار کرنے کا حکم دے گا، پس اگر وہ ان سے مہلت چاہیں گے تو وہ انہیں مہلت دینے کی کوشش کرے گا اور جو اسے بہتر سمجھ میں آئے گا وہ کرے گا، اور یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مولوگ جنگ میں مجتہد نہ کریں، ورنہ اگر وہ جنگ کے لئے مجتہد کریں گے تو ان سے جنگ دی جائے گی۔

(۱) بدائع الصنائع ۷/۱۰۰ طبع کردہ کتاب العربی، الترغاتی ۳/۱۰۱، قلیبی وغیرہ ۳/۲۸، البدولی ۲/۱۷۱، المنسی ۸/۳۶، ۳۶۳۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۷۷، شرح الکبیر ۳/۲۸۸، قلیبی وغیرہ ۳/۱۰۱، المنسی ۸/۱۰۷۔

مرحضہ فرماتے ہیں کہ نہیں امام کی اصاحت کی بھوت دینا اور ان کے شہادت کو رد کرنا امر مستحب ہے، سبب نہیں، لہذا اگر بھوت کے بغیر اس سے امام جنگ کرے تو جائز ہے (۱)۔

دعویٰ میں مدعا علیہ کو مہبت دینا:

۱۶- مدعا علیہ وہ شخص ہے جس پر کوئی حق متوجہ ہو یا تو اثری وجہ سے گروہاں لوگوں میں سے ہو جن کا اثر اس شخص سے یا اس کے خلاف شہادت پیش کی جائے کی وجہ سے سب کے فیصلے سے قبل اس کو طلب کیا گیا اور وہ دعویٰ کو دفع کرنے سے عائد رہا ہو یا اس کے خلاف یقین استہراء کے ساتھ شہادت قائم ہو جائے اگر حق کسی میت پر یا کسی غائب پر ہو یا وہ فیصلے کی مجلس سے غائب ہو اور اس پر بینہ قائم ہو جائے یا اس کے خلاف شہادت قائم ہو جائے اور مدعوئی کے جوہر سے گریز کرے۔

درآن کے خلاف فیصلہ کیا جائے ان کی چند قسمیں ہیں: اصل مدعا ہے جو حاضر ہو اور اپنے معاملہ کا مالک ہو، مگر جو غائب ہو، یعنی اگر مجبور عدیہ ہو، موسوم جو سلیہ ہو اور اس پر ولی مقرر کیا گیا ہو، اور چہارم جو ورثہ ہو، میت کے مال میں مدعی ملزم ہوں اور ان میں بائع بھی ہوں اور بائع بھی (۲)۔

پس اگر مدعا علیہ مجلس قضا میں حاضر ہو اور مدعوئی پیش کیا ہو اور دعویٰ کی تمام شرط پائی جا رہی ہوں تو قاضی مدعا علیہ سے اس کے بارے میں جوہر طلب کرے گا اور قاضی اس میں اس وقت چلے گا جو کہ فقہی وکی کتابوں میں مذکور ہے، پس اگر مدعا علیہ مدعوئی مرد حق کا اثر کر لے تو کیا قاضی اثر کر کے مطابق فوراً فیصلہ کرے گا یا اس

(۱) حاشیہ الدرر ۳۹۹، قلیوبی وغیرہ ۱۷۱، انصاف ۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ۳۲۹
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵۲۰، قلیوبی وغیرہ ۳۰۸، نور کیل کی رائے یہ ہے کہ یہ تفصیلات زمانہ کے من حالات کے قیام سے ہیں جو ظرو و احوال کے بدل جانے سے بدل جاتے ہیں، مقصد یہ ہے کہ قاضی کو ہمیں حاصل ہو جائے کہ دونوں فریق میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی سلسلہ میں چاق سے کیا ہے

کے لئے جائز ہے کہ وہ دوسری کارروائی کرے جو جائز ہو جب ہوا جمہور فرماتے ہیں اور امام احمد کی طرف سے بھی یہی صریحت کی گئی ہے کہ مدعا علیہ کو دولت وغیرہ دے بغیر اس کے خلاف اس کے اثر کی بنیاد پر فیصلہ کیا جائے گا (۱)۔

اور حوالہ میں سے قاضی ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اثر کی بنیاد پر فیصلہ کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اثر پر دو کوئی بنالیا جائے۔ مجلس قضاء سے غائب شخص کو طلب کرنے کے سلسلہ میں اور طلب کرنے کے حکم اور اس کے وقت کے بارے میں اور اس مسافت کے سلسلہ میں بھی جس میں اس کو طلب کیا جائے گا اور اس مدعا علیہ کے سلسلہ میں بھی جس کو طلب کرنا ممکن نہیں ہے، فقہاء کے یہاں کچھ تنسیلات ہیں۔

فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ جو شخص مجلس قضا سے غائب ہے اس کے خلاف اس کو طلب کئے بغیر فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، اور طلب کرنے کے وقت اور اس کی کیفیت کے سلسلہ میں مذہب میں اختلاف ہے (۲)۔

وہ اسباب جن سے رفع الزام کا موقع دینا ساقط ہو جاتا ہے: ۱۷- مالکیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کے خلاف کسی معاملہ وغیرہ کے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۶۸۸، قلیوبی وغیرہ ۳۰۸
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵۲۰، قلیوبی وغیرہ ۳۰۸، تہذیب نظام ۱۳۹، انصاف ۵۵۵، قلیوبی وغیرہ ۳۰۸، نور کیل کی رائے یہ ہے کہ یہ تفصیلات زمانہ کے من حالات کے قیام سے ہیں جو ظرو و احوال کے بدل جانے سے بدل جاتے ہیں، مقصد یہ ہے کہ قاضی کو ہمیں حاصل ہو جائے کہ دونوں فریق میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی سلسلہ میں چاق سے کیا ہے

سلسلہ میں کسی حق پر بینہ قائم ہو جائے یا مساء یا زیاء، قی یا غصب کی بنیاد پر کوئی دعویٰ قائم ہو تو فیصد سے قبل اس کو رفع الاثم کا موقع دینا ضروری ہے، والا یہ کہ وہ کھلے ہوئے اہل فساد میں سے ہو یا ان زندیقوں میں سے ہو جو ان کی طرف منسوب کی جانے والی چیزوں میں مشہور ہیں، پس جس چیز میں ان کے خلاف کوئی دلیلی نہ ہے انہیں رفع الاثم کا موقع نہیں دیا جائے گا جیسا کہ زہدین و تابعین کے ہمارے میں پیش پکا ہے کہ سب اس کے خلاف ائمہ و تابعین جماعت کے قاضی منذر بن سعید کے سامنے کوئی دلیلی نہ دے کر اہل حق سے نکل جانے کی صراحت کرتا ہے تو بعض علماء نے یہ مشورہ دیا کہ ان کے خلاف جو کوئی دلیلی نہ ہے اس سلسلہ میں اسے رفع الاثم کا موقع دیا جائے، اور جماعت کے قاضی اور بعض دیگر علماء نے یہ مشورہ دیا کہ رفع الاثم کے بغیر اسے قتل کیا جائے، اس لئے کہ وہ طہارہ ہر ہے اور اس کے خلاف جو کچھ ثابت ہوا ہے اس سے کم درجہ کے تہم میں اس کا قتل واجب ہے، چنانچہ رفع الاثم کا موقع دئے بغیر اسے قتل کیا گیا، پھر ان میں سے ایک سے کہا گیا کہ وہ ان کے سامنے فیصلہ کی وجہ بیان کرے تو اس نے بتلایا کہ رفع الاثم کا موقع دینے بغیر قتل کے فتویٰ کے سلسلہ میں اس نے جس چیز پر اعتماد کیا ہے وہ یہ ہے کہ امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ ظلم کے سلسلہ میں جس کے خلاف شہادتیں مشہور ہوں اس کو رفع الاثم کا موقع نہیں دیا جائے گا، اور لوٹ مار اور غارتگری کرنے والوں اور اہل جیسے دھرم پرست پیشوؤں کے سلسلہ میں ان کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ لوگ ان کے خلاف کوئی دلیلی نہ دے سکیں تو ان سے چھینا گیا مومن پرنا کہ لا لایا ہے (اگر وہ کوئی قبل سے جائے کے اہل ہوں) تو ان کے خلاف ان کی کوئی رفع الاثم کا موقع دئے بغیر قبول کی جائے، اسی طرح مثلاً اس آدمی کو رفع الاثم کا موقع نہیں دیا جائے گا جس کوئی ایسے آدمی نے پکڑ لیا ہو جس کو اس

نے زخمی کیا ہو اور اس کے زخم سے خون بہہ رہا ہو، اسی طرح اس عورت کے مسئلہ میں جس نے خالی جگہ میں کسی مرد کو پکڑ رکھا ہو اور اپنے ساتھ اس کے زنا کرنے کا دعویٰ کر کے خود اپنے آپ کو رسوا کر رہی ہو تو اس کی اس اپنی رسوائی کے بارے میں تصدیق کی جائے گی، اور اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں، اور انہوں نے اس پر اس چیز سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”إنما أنا بشر، وانکم فحشون إلیّی فاعل بعصکم أن یکنوا الحسن بحجۃ من بعض، فافصی لہ علی نحو ما أسمع منه“ (۱)

(پیشک میں ایک انسان ہوں اور تم اپنے مقدمات میرے پاس لاتے ہو، ہوسنا ہے کہ تم میں کا کوئی شخص، ہمارے کے مقابلہ میں پٹی اٹھائے پیش کرنے میں زیادہ تین (اور تہذیب زبوں) ہو، اور میں اپنے سینے کے مطابق اس کے حق میں فیصلہ کروں، اس باب میں یہی حدیث اصل ہے، اور اس میں رفع الاثم کا ذکر نہیں ہے۔

اسی طرح حضرت عمر بن الخطابؓ کا مکتوب حضرت ابو سعید و بن ابیراحہؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے نام، یہ دونوں خط بھی فیصد کرنے میں حتام و رقتنا کے لئے جنہ کی اشیئت رکھتے ہیں، ان دونوں خط میں بھی اذکار ذکر ہیں ہے کہ کسی حجت یا کسی بات کو ایسے لیسے گا کہ ہے، البتہ اسباب و ایامات کے حدود و ان چیزوں میں لوگ اپنے مقدمات حتام کے پاس لاتے ہیں ان میں رفع الاثم کا موقع دینا امر کی طرف سے احتیاط ہے، لیکن ان دو بدعتیوں اور قرآن و رسول علیہ السلام کی تکذیب میں عدم وقایہ کرنے کے سلسلہ میں ان حضرات کے برائے کچھ نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وہ

(۱) صحیح مسلم (۲۸۸/۵ طبع استغریہ) اور مسلم (۳/۱۳۳ طبع بیروت) کی روایت بخاری (فتح المبارک ۵/۲۸۸ طبع استغریہ) اور مسلم (۳/۱۳۳ طبع بیروت) کے کی ہے۔

میں سے ایک عینیں کو مہلت دینا ہے، اور اس کی تفصیل ”بھل“ کے تحت گزر چکی اور آگے ”عتہ“ کے ذیل میں آئے گی۔

مقامات جن میں رفع الزام کا موقع نہیں دیا جائے گا وہ بہت ہیں (۱)۔ اور اس جیسے مسئلہ میں دوسرے مذاہب کے اقوال کا پتہ نہ چلاں گا۔

ایلاء کرنے والے کا اعذار:

۲۰- فتاویٰ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے ایلاء کی تعریف یہ کی ہے کہ وہ شوہر کا چار ماہ سے زیادہ تک اپنی بیوی سے ترک و طہ کی قسم کھاتا ہے، اور حنفیہ نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ: وہ چار ماہ اس سے زیادہ تک بیوی سے ترک و طہ کی قسم کھاتا ہے۔ پس حنفیہ کے ار میں ایلاء، رفقہاء کے درمیان اس اقل مدت میں اختلاف ہے جس میں شوہر ترک و طہ کی قسم کھاتا ہے، تو جمہور کے نزدیک وہ چار ماہ سے زیادہ ہے اور حنفیہ کے نزدیک چار ماہ ہے، اور جمہور کے نزدیک اعذار یہ ہے کہ ایلاء کرنے والے کی بیوی اگر قاضی کے پاس مقدمہ لے جائے تو قاضی اسے چار ماہ مکمل ہو جانے کے بعد حاضر کرے گا، پھر اسے رجوع کرنے کا حکم دے گا، اور اگر وہ انکار کرے تو اسے طلاق کا حکم دے گا اور مدت کے گزرنے سے اس پر طلاق نہیں پڑے گی، سعید بن المسیب، عروہ، مجاہد، اسحاق، ابو عبیدہ اور ابن المنذر نے یہی رائے ہے (۱)۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر چار ماہ گزر جائے اور وہ اس سے صحبت نہ کرے تو وہ ایک طلاق کے ذریعہ اس سے بائن ہو جائے گی اور ملک سے طلاق، یعنی یا تفریق کا فیصلہ کرنے کی ضرورت نہیں ہوں۔

۱۹- زمینوں سے مرد و ثمری مینے ہیں، یہ قسم کھانے کی تاریخ سے شروع ہوتے ہیں، اس پر سب کا اتفاق ہے (۲) اس کے سے

عذر بیان کرنے کے لئے مہلت دینا:

۱۸- اعذار کا تعلق بھی عدی سے ہوتا ہے، چنانچہ قاضی اس سے کہے گا: کیا تیری کوئی دلیل باقی ہے؟ اور بھی مدعا علیہ سے ہوتا ہے، چنانچہ اس سے دریافت کرے گا کہ عدی نے جو دعویٰ تم پر کیا ہے یا تم، سے رفع کر سکتے ہو؟ تو جب قاضی اس کو موقع دے دے جس سے اعذار کا تحقق ہے خواہ وہ عدی ہو یا مدعا علیہ، اور وہ ہاں کہے، اور قاضی سے مہلت کی درخواست کرے تو قاضی اپنے اجتہاد سے اس واقعہ کے اعتبار سے اس کے لئے ایک مدت مقرر کر دے گا جس میں وہ اپنے مقصد تک پہنچ سکے، ورنہ اسے نزیق کو قصاص نہ ہو۔

پس اگر یہ مہلت مدعا علیہ کے لئے ہو، تو کوئے اس کے خلاف جو کوئی دیکھے اس کو وہ دفع کر دے، اور عدی بھی مہلت کی درخواست کرے، اور یہ خیال ظاہر کرے کہ اس کے پاس اس بات کا وہ ہے جو مدعا علیہ نے بیان کی ہے تو وہ اس کے لئے بھی مدت مقرر کر دے گا اور اگر رکرے گا یہاں تک کہ حق ظاہر ہو جائے اور ان میں سے ایک کا جائز ہونا ظاہر ہو جائے، پس وہ اسی کے مطابق فیصلہ کرے گا جس کا ثبوت فراہم ہوا ہے (۳) تمام مذاہب میں یہی حکم ہے۔

شرع کی طرف سے مقررہ مدتیں:

۱۹- یہاں پر کچھ ایسی مدتیں ہیں جن میں حاکم اور قاضی کے اجتہاد کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ وہ اعذار کے لئے شریعت میں مقرر ہیں، ان

(۱) حلیہ المدلول ۲/۲۶۱، ۲۳۶، تہذیب الفقہ ۱/۵۲، قلیوبی و عمیرہ ۲/۸۲، انشی ۲/۲۹۸، ۳۱۹، طبع المبرایض۔
(۲) حلیہ المدلول ۲/۵۲، اور اس کے بعد کے صفحات۔

”جمل“ اور ”ایلاء“ کی اصطلاح بھی دیکھی جائے۔

پہلی بیوی کی وٹلی سے باز رہنے والے کا اعذار:

۲۱- حنفیہ و شافعیہ کے مذہب میں اس کی سرست کئی ٹی ہے کہ ایک مرتبہ کی وٹلی کے بعد بیوی کا وٹلی کے سلسلہ میں کوئی حق نہیں ہے، اس سے مبرا لازم ہو جائے گا، یہ حکم تشابہ ہے، مبرا یا منت لی رہے بیوی کے لئے ہر چار ماہ میں ایک مرتبہ وٹلی کا حق ہے، اس لئے کہ چار ماہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی بیوی سے ایلاء کرنے والے کی مدت مقرر کی ہے۔

بالکلیہ اور حنا بلہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر کے ساتھ کوئی عذر نہ ہو تو اس پر وٹلی کرنا واجب ہے، اور قاضی ابو یعلیٰ فرماتے ہیں کہ واجب نہیں ہے، والا یہ کہ وہ بیوی کو ضرر پہنچانے کے ارادے سے اس سے وٹلی کرنا چھوڑ دے، اور موافق نے بیان کیا کہ جو شخص مسلسل عبادت کرے اور وٹلی چھوڑ دے تو اسے اس کے بخل سے روکا نہیں جائے گا اور اس سے کہا جائے گا کہ یا تو وٹلی کر دیا بیوی کو چھوڑا کر...، امام مالک فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ اپنی کا فیصلہ کیا جائے۔ ابن حبیب کہتے ہیں کہ اگر وہ رہد ہوگا تو اس کی بیوی قاضی کے پاس معامد لے جائے گی اور اس سے کہا جائے گا کہ تم اس کے ساتھ ہر چار شب میں سے ایک شب خلوت کرو، اور وہ عورت کا اپنی سوتلوں کے ساتھ (شوہر کی شب گزاری میں) حصہ ہے، ظلیل کہتے ہیں کہ ریاء صحیح قول کی رو سے مدت کی تعیین کے بغیر (اسے اپنی بیوی سے صحبت کرنے کے لئے کہا جائے گا) اور ”المدد“ کی ظاہر عبارت سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس کے لئے ایلاء کی مدت کی مقدار سے مدت متعین کی جائے گی۔

ایک روایت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے (ایک عازی کے اپنی بیوی

سے طویل عرصہ بہت کے واقعہ میں ام المؤمنین) حضرت حصہؓ سے دریافت کیا کہ عورت وٹلی سے کتنی مدت صبر رستی ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: چار ماہ، اور اس کے بعد اس کا صبر ختم ہو جائے گا، کم ہو جائے گا، تو اس وقت انہوں نے یہ اعلان کر لیا کہ کوئی بھی جنگ چار ماہ سے زیادہ نہ ہو۔ سعدی وٹلی کے حاشیہ میں ہے: و رغبہ یہ ہے کہ اس کے لئے ہر چار ماہ میں ایک مرتبہ جماع کا حق ہے، اس سے کم مدت میں نہیں، اس کی تاخیر حضرت عمرؓ کے واقعہ سے ہوتی ہے جب کہ انہوں نے اس عورت سے سنا جو کچھ کہنا (۱)۔

اور ان کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے جو آپ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے فرمایا تھا: ”یا عبد اللہ! اَلَمْ اَنْعَبِرْ اَنْکَ تَصُومُ النَّهَارَ وَتَقُومُ اللَّيْلَ؟ فَلَنْ يَلِيَّ بِاَرْسُولِ اللّٰهِ قَالَ: فَلَا تَعْمَلُ، صَمٌّ وَقَطْرٌ، وَفَمِنْ وَنَمَ فَاِنْ لِحَسَدِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، وَاِنْ لِعَلِّكَ عَلَيْكَ حَقٌّ، وَاِنْ لِرَوْحِكَ عَلَيْكَ حَقٌّ“ (۲) (اے عبد اللہ! کیا مجھے یہ خبر نہیں ملی ہے کہ تم دن کو روزہ رکھتے ہو اور رات بھر مار پڑھتے ہو؟ تو میں نے کہا: ہاں، اے اللہ کے رسول! تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، روزہ رکھو اور انہیں بھی نہ، رات کو عبادت کرو، اور سو یا بھی نہ، اس لئے کہ تیرے جسم کا تجھ پر حق ہے، تیری آنکھ کا تجھ پر حق ہے اور تیری بیوی کا تجھ پر حق ہے) تو آپ ﷺ نے بتایا کہ بیوی کا شوہر پر حق ہے، اور کعب بن سور کا تہ مشہور ہے، اور امیری یہ ہے کہ زمین کی مصلحت کے لئے اور ان دونوں سے ضرر کو دور کرنے کے لئے نکاح مشروع ہو ہے، اور وہ عورت سے شہوت کے ضرر کو اسی طرح دفع کرنے کا جب

(۱) فتح الباری مع حواشی ۳۲-۳۳، المجموع ۳۱۹، طبع دار الفکر بیروت

وعمرہ ۱۰۳، جامعہ الرسول ۳۳۱، المواق ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱

(۲) حدیث: اَلَمْ اَنْعَبِرْ اَنْکَ تَصُومُ النَّهَارَ... کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۱۸، طبع المستقر) نے کی ہے۔

ہے جیسا کہ وہ مرد سے سے دفع کرنے کا سبب ہے لہذا نکاح کی یہ حالت بیکار رضا دہری ہے، اور بھلی ان دونوں کا حق ہے، اور اس لئے بھی کہ اگر عورت کا جہاں میں حق نہ ہوتا تو پھر عزل کرنے میں اس سے جازت لیتا، واجب نہ ہوتا (۱)۔

پہلی بیوی کو نفقہ دینے سے باز رہنے والے کا اعذار:

۲۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شوہر پر اپنی بیوی کا نفقہ واجب ہے جب کہ اس کے واجب کرنے والی شرائط پائی جائیں، پس اگر وہ نفقہ دینے سے باز ہے تو ہر مذہب میں کچھ شرائط اور تفصیلات ہیں۔

حنفی فرماتے ہیں کہ عورت اگر قاضی سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ اس کے سے نفقہ مقرر کر دے، اور قاضی نے مقرر کر دیا جب کہ شوہر تک دست تھا، تو قاضی بیوی کو قس لینے کا حکم دے گا، پھر جب شوہر خوش ہو جائے تو وہ اس سے وصول کر لے گی، اور اگر قاضی کو معلوم ہو جائے کہ شوہر تک دست ہے تو وہ اسے نفقہ کے سلسلہ میں قید نہیں کرے گا، اور اگر قاضی کو یہ معلوم نہ ہو کہ وہ تک دست ہے، اور عورت نفقہ کی عدم ہونگی کی بنیاد پر اسے قید کرنے کا مطالبہ کرے تو قاضی سے پہلی دفعہ قید میں کرے گا بلکہ وہ اسے نفقہ دینے کا حکم دے گا اور اسے مہلت دے گا، اور اس کی صورت یہ ہے کہ اسے آگاہ کر دے گا کہ اگر وہ نفقہ نہ دے گا تو وہ سے قید کرے گا، پھر اگر عورت اس کے بعد دوبارہ یہ تمسیر کرے کہ اسے کی تو قاضی اسے قید کرے گا، اسی طرح نفقہ کے علاوہ دوسرے میں بھی (قید کرے گا)، اور اگر قاضی سے یہ ہو کہ تمسیر چار ماہ قید کرے گا تو اس کے بارے میں (۱) اہل ۱۷، ۲۸، ۳۱، اور یہ اجتہادی حدت جو کہ محبت کے لئے مقرر کی گئی ہے اس کے بعد عورت کے لئے اس کی مجبائش ہے کہ وہ اپنا حاملہ عدالت میں پیش کرے اور اگر وہ وہی نہ کرے تو یہ قریبی کا مطالبہ کرے اور قاضی اس سے جواب طلب کرے۔

ریافت کرے گا (کہ مال اس کے پاس ہے یا نہیں)، درحقیقت یہ ہے کہ قید کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے بلکہ وہ قاضی کی رائے کے پر ہے، اور اس کا غائب ہونا یہ ہونا اس کے پاس ہونا تو وہ تک دس اور عاز آ کر اسے "آ کر پتا تو وہ سے " آ کر لے گا اور صاحب دین کو اس کا پیچھا کرنے سے نہیں روکے گا، اور تعریف سے نہیں روکے گا " آ کر مال اور ہوتا ہے اس وقت تک قید سے " آ کر نہیں کرے گا سب تک کہ وہ دین " نفقہ " نہ کرے، ہاں مطالبہ کرنے والے کی رضامندی سے رہا یا جاسکتا ہے، اور اگر اس کے پاس مال ہو، جو وہ قاضی اس کے مال میں سے درہم "انفیر (نفقہ) لے لے گا اور اس سے دین " نفقہ " کرے گا، اس سے کہ صاحب حق کو اگر اپنے حق کے ہم جنس میں پر کامیابی حاصل ہو جائے تو وہ سے لے سکتا ہے، اسی طرح اگر نفقہ میں ملے پر کامیابی حاصل ہو جائے (تو صاحب حق کو لینے کا اختیار ہے)، اور نفقہ کی ادائیگی سے عاجز ہونے کی وجہ سے رہے کہ کو بیحد کی کا حق میں ہے (۱)۔

مالیہ مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر فوری طور پر نفقہ کی ادائیگی سے عاز ہو تو بیوی کے لئے طلاق رجعی کے ذریعہ فسخ حاصل کرنے کا حق ہے، اور اسے اس کے ساتھ رہنے کا بھی حق ہے، اور اگر سے نفقہ کے وقت اس کے فتر کا طم قنود پھر سے یہ اختیار نہ ہوگا، اور اگر نکاح فسخ رہا چاہے بی تو مقدمہ قاضی کے سامنے پیش کرے گی، پس (اگر اس کی تکلیف دہی نہ ہو یا اگر عورت نفقہ " رکیز کے نہ ملنے کی شکایت کرے گی تو نفقہ " رکیز ملنے کی تصدیق نہ کرے، یہ طلاق کا ثبوت نہ مل جائے تو قاضی اسے حکم دے گا کہ یہ تو تم سے نفقہ دے یا اس کو طلاق دے، اور اگر شوہر ابتداءً اپنا تک دست ہونا ثابت کر دے یا طلاق کا حکم پانے کے بعد ثابت کر دے تو حاکم نے

انتہاء سے جتنی مدت مناسب سمجھے گا اتنی مدت وہ اس کے لئے صبر کرے گی، ایک دہائی اس سے زیادہ کی کوئی تحدید نہیں ہے، اگر تک دتی کے ثابت کرنے کے بعد ضرور ہو جائے یا قید نہ کیا جائے تو انتظار کی مدت میں صاف یہ کیا جائے گا تک دتی ثابت کرنے کی مدت میں کوئی اضافہ نہیں ہوگا پس یہی کے قدر انتظار کی مدت میں اضافہ کیا جائے گا جس میں اس کے لئے کسی چیز کے حصول کی امید ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ قریبی مدت میں اس کے مرض سے شفیق ہوئے اور قید سے رہا ہونے کی امید ہو ورنہ قیدیوں کو اس کی طرف سے طلاق دے دی جائے گی، اور اس میں شوہر کا غائب یا موجود ہونا، ہوں برابر ہے، اور غائب شوہر جس کا انتظار یا حالے کا وہ ہے جس کے پاس نفقہ کے مقابل کوئی چیز نہ پائی گئی ہو، ورنہ اس کی جگہ کا پتہ ہو، یا اس کی خیریت وہی دونوں سے زیادہ ہو جائے، اور اگر قریبی مدت کی غیر حاضری ہو مثلاً تین دن کی، تو حاکم اس کے پاس قیدی بھیجے گا اور اس سے کہوائے گا کہ یا تو تم بیوی کا نفقہ ادا کرو ورنہ تمہاری طرف سے اسے طلاق دے دی جائے گی (۱)۔

شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ انفاق سے باز رہنے والا یا تو خوش حال ہوگا یا تنگ دست، پس اگر خوش حال ہو تو اس کے متعلق من کے قول میں: صحت قول یہ ہے کہ شوہر خواہ موجود ہو یا غائب، نکاح فسخ نہیں کیا جائے گا، اس سے کہ وہ تنگ دتی نہیں پانی جاری ہے جو موجب فسخ ہے ورنہ بیوی اپنے معاملہ کو حاکم کی عدالت میں پیش کر کے اپنا حق حاصل کرنے پر قادر ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اسے فسخ کا حق حاصل ہے اس لئے کہ نفقہ نہ ملنے سے اسے ضرر لاحق ہوگا۔

اور اگر شوہر تنگ دست ہو تو اگر وہ صبر کرے اور اپنے مال سے یا قرض لے کر خرچ کرے تو وہ شوہر پر مبن ہو جائے گا ورنہ تو غلام

روایت کی رو سے اسے فسخ کا اختیار ہے جیسا کہ شوہر کے موقوفہ لفظ اور میں ہونے کی صورت میں وہ نکاح فسخ کر سکتی ہے، بلکہ یہاں تو بدرجہ اولیٰ فسخ کا حق ہونا چاہئے، اس لئے کہ عدم استمتاع پر صبر کرنا عدم نفقہ پر صبر کرنے سے زیادہ آسان ہے، اور دوسروں یہ ہے کہ اسے فسخ کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ تنگ دست کو اللہ تعالیٰ کے اس قول کی رو سے مہلت دی جائے گی: "وَإِنْ كُنَّا ذُو غَنَّةٍ فَنُفِقُوا إِلَىٰ مِيسِرَةٍ" (۱) "اور اگر تنگ دست ہو تو مہلت دینے کا حکم ہے (آسان کی تک)، اور نکاح اس وقت تک فسخ نہیں کیا جائے گا جب تک کہ یہی قاضی کے پاس قریبی مدت کے ذریعہ اس کی تنگ دتی ثابت نہ ہو جائے۔

پھر ایک قول کی رو سے اگر نفقہ کے پورا کرنے کے وجوب کے وقت بوطاہر یا غیر کا وقت ہے اس کی، تنگی سے تنگ دتی ہو تو نکاح فوراً فسخ کر دیا جائے گا، مہلت، یا لازم نہ ہوگا، اور ظاہر روایت کی رو سے اسے تین دن مہلت دی جائے گی تاکہ اس کا عاجز ہونا ثابت ہو جائے، اور یہ قریبی مدت ہے جس میں قرض وغیرہ کے ذریعہ قندرت ہونے کی توقع ہے، اور چونکہ تین دن کی صبح بیوی کو نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے فسخ کا حق ہے، لہذا یہ شوہر سے نفقہ نہ آکرے۔

اور اگر وہ شوہر کی عارضی تنگ دتی پر راضی ہوگئی یا اس کی تنگ دتی کا علم ہونے کے باوجود اس نے اس سے نکاح کیا تو بھی اس کے بعد اسے فسخ کا حق حاصل ہے (۲)، اور حنابلہ کا مذہب اس مسئلہ میں شافعیہ کی طرح ہے کہ تنگ دست کی بیوی کو اس پر صبر کرنے اور اس سے جدائی حاصل کرنے میں اختیار حاصل ہوگا، اسی طرح کی بات حضرت عمر، علی اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، سعید بن المسیب،

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰

(۲) تلمیذی وغیرہ ۸۱/۳۸۳

حسن، عمر، مہر، عذر، میر، ریحہ، ورماد، وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔

فقہ سے تنگ وقتی وجہ سے مہلت دینا لازم ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں حنا بدنی کوئی صریح بحث نہیں ملتی، ان کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ عورت کو فوراً طلاق دی جائے گی۔ ان احکام کی تفصیل ”اعصار“ اور ”نفقہ“ کی اصطلاح میں ہے (۱)۔

مہر معجل کے سلسلہ میں تنگ دست کا اعذار:

۲۳۔ اگر مہر معجل کی ادائیگی سے شوہر کا تنگ دست ہونا ثابت ہو جائے اور بیوی اس سے اس کا مطالبہ کرے تو کیا اس کی بیوی کو تنگ دستی ثابت ہونے کے فوراً بعد اس کی طرف سے طلاق دی جائے گی یا طلاق سے قبل اسے مہلت دی جائے گی یا اس صورت میں نہ مہلت ہے نہ طلاق؟ فقہاء کا اس کی طرف سے طلاق دئے جانے اور اسے مہلت دئے جانے کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کی طرف سے طلاق دے دی جائے گی، میں مہلت دینے کے بعد اس کی طرف سے طلاق دئے جانے کے سلسلہ میں شافعیہ اور حنابلہ کے چند اقوال اور کچھ تفصیلات ہیں، لیکن حنفیہ فرماتے ہیں کہ اس کی طرف سے طلاق نہیں دی جائے گی۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ بیوی اگر شوہر سے واجب مہر کا مطالبہ کرے اور اس کے پاس نہ ہو تو گروہ نہ ہوئے کا دعویٰ کرے، اور بیوی اس کی تصدیق نہ کرے ورنہ شوہر اپنی چٹائی پر بیٹھ قائم کرے، ورنہ اس کے پاس کوئی ظاہری مال ہو اور اس کی تنگ وقتی کا غائب ہونا نہ ہو تو حاکم سے اپنی تنگ دستی ثابت کرنے کے لئے مہلت دے گا، اگر مولا سے

(۱) ہمیں ۵۷۳، ۵۷۷، ۵۷۸ کی رائے ہے کہ مہلت کی کسی مدت کی تحدید جیسا کہ یہاں ذکر آیا کسی شخص پر مبنی نہیں ہے بلکہ وہ ایک خاص مالی و عہدہ ہے جس میں اس ظروف و حالات کی رعایت کی جاتی ہے جن میں کاغذی کو اس کے تنگ دست ہو رہا ہو اس کا اطمینان ہو جائے۔

سامنے اس پر کوئی فیصلہ دے دے ورنہ تو سے کام دیوں کی طرح (اس میں بھی) قید کر لے گا، ”مہلت دینے کی مدت کاغذی کی صوبہ پر موقوف ہے۔ پھر اگر اس کی تنگ وقتی بیٹھ کے ریحہ ثابت ہو جائے یا بیوی اس کی تصدیق کر دے تو ”مہلت دے کر بیوی اس کا انتظار کرے گی، ”اگر ”مہلت کی مدت میں اس کی تنگ وقتی ثابت نہ ہو“ ورنہ بیوی اس کی تصدیق کرے تو خطاب فرماتے ہیں کہ اگر اس کا حال مجبور ہو تو اسے قید کیا جائے گا تاکہ اس کا معاملہ ظاہر ہو جائے، ”اگر ”غائب ماں یہ ہو کہ وہ تنگ دست ہے تو بیوی بتدو اس کے لئے انتظار کرے گی، ”اگر ”ظاہری کاغذ سے نفی معلوم ہو رہا ہو تو قید یا جائے گا یہاں تک کہ وہ کوئی ایسا تہ لائے جو اس کی تنگ وقتی کی ثبوت دے، اس امر لمبی مدت کی وجہ سے بیوی کو ضرر لاحق ہو تو اسے طلاق طلب کرنے کا حق ہے (۱)۔

شافعیہ اور حنابلہ میں سے جو حضرات شوہر کے مہر معجل کی ادائیگی سے عذر ہونے کی صورت میں فسخ نکاح کے قائل ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ تنگ وقتی کی وجہ سے بیوی کے سے فسخ کا حق ثابت ہوگا، ورنہ اس نے مہلت دے کر اس میں نیا ہے، میں ورنہ مانتے ہیں کہ فسخ تو صرف حاکم ہی کے ریحہ ہوگا (۲)۔

”رحنیہ فرماتے ہیں کہ بیوی نے اپنے مہر معجل پر قبضہ نہیں کیا ہے تو اسے اپنے شوہر کی اعانت سے بد رہنے کا حق ہوگا، اور اس کی وجہ سے وہ ماضی و شائد نہ ہوگی، ”شوہر کو سے اپنے پاس رکھئے، ”میرہ وغیرہ سے رہنے کا اختیار نہ ہوگا۔

غیر کے کلام سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ وہ پر قبضہ نہ لانے کا سبب خود تنگ وقتی بیوی کچھ ”ورنہ“ کا حکم ہر امر ہے، اس سے کہ

(۱) طہیہ المدینہ ۳/۲۹۹، ۳۰۰۔

(۲) المجموع ۲۵۵/۱۵ مکتبہ لاہور، اسی ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹۔

متعلقہ الفاظ:

الف- افلاس:

۲- سلفت میں افلاس کا معنی آسانی اور خوش حالی کی حالت کا ننگی کی حالت سے بدل جانا ہے، اور اصطلاح میں افلاس یہ ہے کہ وہی پر جو ہیں ہے وہ اس کے مال سے زیادہ ہو جس افلاس اور اعصار کے درمیان فرق یہ ہے کہ افلاس دین سے خالی نہیں ہوتا ہے اور اعصار کبھی یہی وجہ سے ہوتا ہے یا مال کی کمی کی وجہ سے ہوتا ہے۔

ب- فقر:

۳- فقر: لغت میں فقر کا معنی محتاجی ہے، اور اصطلاح میں بعض فقہاء نے فقر کی تعریف اس طرح کی ہے: فقر وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو، مسکین وہ ہے کہ اس کی کنایت جس چیز سے ہوتی ہے اس میں سے کچھ اس کے پاس ہو، بعض فقہاء نے انہوں کی تعریف اس کے برعکس کی ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ ان دونوں کا ذکر ایک ساتھ ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "إِنَّمَا الضَّالِّفَاتِ لِلْمُقَرَّبَاتِ وَالْمَسْكِينِ" (صدقات تو صرف حق ہے غریبوں کا اور محتاجوں کا)، لیکن اگر ان دونوں کا استعمال علیحدہ علیحدہ ہو اس طور پر کہ ان میں سے صرف ایک برپا جائے دوسرے ذکر نہ کیا جائے تو ان میں سے ایک مطلق حاجت پر دلالت کرتا ہے (۴)۔

۴- چیزیں جن سے تنگ دستی ثابت ہوتی ہے:

۴- تنگ دستی چند امور سے ثابت ہوتی ہے، ان میں سے بعض درجہ میں ہیں:

(۱) سورہ بقرہ ۶۰۔

(۲) المشرع المشرع ۱/۶۵۷ طبع دار المطابع۔

اعصار

تعریف:

۱- اعصار لغت میں اعصار کا مصدر ہے، اور خوش حالی کی ضد ہے، اور اعصار اسم مصدر ہے اور اس کا معنی تنگی عقیقہ ریشہ اری ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا" (۱) (اللہ تعالیٰ عنقریب تنگی کے بعد آسانی پیدا کرے گا)۔

۲- قرآن میں ہے: "وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ" (۲) (اور اگر تنگ دست ہو تو خوش حالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)۔

عسرة مال کا کم ہونا، اعصار کا معنی بھی یہی ہے (۳)۔

۳- اصطلاح میں: تنگدستی پر قدرت کا نہ ہونا ہے، یا اس پر جو حقوق ہیں میں مال یا مادی کے وسیعہ نہ کر سکتا ہے (۴)۔

۴- ایک قول یہ ہے کہ وہ اس کے خرچے کا اس کی آمدنی سے زیادہ ہونا ہے (۵)، اور یہ دونوں تعریفیں ایک دوسرے سے قریب قریب ہیں۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۵۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۳۸۰۔

(۳) سنن العرب، الصحاح، بارہ (عسر)۔

(۴) المیزان، بیروت، دار الفکر، ۱۶۶۲/۲۔

(۵) تفسیر عمیرہ ۳/۴۰۔

طریقے پر تکف ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے زکاۃ دینے والا تک دست ہو جائے، اور اس بنا پر اگر زکاۃ دینے والے کے پاس تکف ہونے والے مال کے سوا کوئی اور مال نہ ہو تو زکاۃ کے حق میں وہ تکف دست ہے، جس جمہور کے نزدیک زکاۃ فاقح اس کے معنی میں ثابت ہوگا اس میں خلیفہ کا اختلاف ہے^(۱) اس کی تفصیل اصطلاح "زکاۃ" میں ہے۔

ب۔ ابتداً جو ب حج کے رہنے میں تکف دینی کا اثر:

۶۔ مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حج صرف صاحب استطاعت پر واجب ہے، اور مالی قدرت استطاعت میں داخل ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا"^(۲) (اور اللہ کے واسطے لوگوں کے ذمہ بیت اللہ کا حج کرنا ہے یعنی اس شخص پر جو طاقت رکھے وہاں تک کہ سبیل کی) "وَسَبَّلَ النَّبِيُّ سَبِيْلًا" (اور نبی ﷺ سے سبیل کے بارے میں پوچھا گیا والمواحله)^(۳)

اب مستحق (صاحب دین) کا اگر ارادہ "ارصا" ہے تو اس کے لئے یہ امر ضروری ہے کہ اس کا مقدر تکف دست ہے تو اس کے لئے اگر اعتبار کیا جائے گا کہ مقدر تکف کو چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ نہیں کی بنیاد پر مہت دے جانے کا مستحق ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَن تَكُنْ دُونَ عَشْرِ فِصْمَةٍ إِلَىٰ مِئْسَرَةٍ"^(۱) (اور اگر تکف دست ہو تو خوشحالی تک مہت دینے کا حکم ہے)۔

جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ صاحب دین کو اس کا پیچھا کرنے کا حق نہیں ہے، خلاف مسی کے کہ فرماتے ہیں کہ اسے مقدر تکف کا پیچھا کرنے سے نہیں رہا جائے گا^(۲)۔

ب۔ اور تکف دینی دوسرے دلائل سے بھی ثابت ہوتی ہے مثلاً: شہادت، قسم، وقرائن وغیرہ^(۳) اس کی تفصیل کے لئے "اثبات" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

تکف دینی کے آثار

ہل: اللہ کے مان حقوق میں تکف دینی کے آثار:

سف۔ زکاۃ کے وجوب کے بعد اس کے ساتھ ہونے میں تکف دینی کا اثر:

۵۔ کبھی تکف دینی کا سب اس مال کا جس میں زکاۃ واجب ہے ایسے

(۱) فتح القدیر ۱۵۲۴-۱۵۳، المہرب ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، کشف القناع ۶۸۵، ۱۵۳، طبع انصار ملت النبی لابن قدامہ ۶۸۲، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴

اعصار ۷

تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد زور اور لاہر سواری ہے۔

تو جس شخص کے پاس زور اور لاہر سواری نہ ہو وہ تنگ دست ہے، اور اس پر بتدا عجب واجب نہ ہوگا۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ تنگ دست اگر ہرے کو ضرر پہنچا دے، بغیر یہ تکلف حج کرے، مثلاً یہ کہ وہ بیدل چلے اور اپنی صنعت (ہنر) سے یا جو شخص اس پر شریعت کرتا ہے اس کے تعاون سے ماے اور لوگوں سے سوال نہ کرے تو حج کرنا اس کے لئے مستحب ہوگا، اور اس پر انہوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے استدلال کیا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُنْزُوا لَكُمْ نِعَمًا مِّنَ اللَّهِ تَعَالَىٰ لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ رَاغِبِينَ" (لوگ تمہارے پاس چھپے میں کے پیوہ بھی اور دینی ہستیوں پر بھی) اس آیت میں بیدار چھپنے والوں کا کہ اللہ تعالیٰ نے چھپنے فرمایا ہے۔

اور جو شخص کہ بالغ ہو اور سے حج کی استطاعت حاصل ہو پھر بھی وہ حج نہ کرے پھر تنگ دست ہو جائے تو اس کے دمہ میں حج ثابت رہے گا، اور جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو اس پر اس کی اتالی لازم ہوگی، اور اگر وہ سے اوکے بغیر مر جائے گا تو گناہ ہوگا، پھر اگر وہ اس کے لئے وصیت کر جائے اور اس کا ترک ہو تو ترک تقسیم کرے سے قبل اس کی طرف سے حج کرنا واجب ہوگا (۴)۔

حج - مذکر کے ساتھ ہونے میں تنگ دینی کا اثر:

۷ - حنفیہ اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی چیز کے صدقہ

کرنے کی نذر مانے اور اس کی طبیعت میں نذر مانی ہوئی تھی سے کم ہو تو اس سے زیادہ کا صدقہ کرنا اس پر واجب نہ ہوگا، اس لئے کہ انسان جس چیز کا مالک نہیں ہے اس کی نذر مانتا صحیح نہیں ہے (۱)۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی چیز کی نذر مانی جس کا وہ مالک نہیں ہے تو اگر وہ اس پر قادر ہو جائے تو وہ نذر اس پر لازم ہو جائے گی، اور اگر قادر نہ ہو تو اس پر اس کا بدل یا بدل کا بدل لازم ہوگا۔ اس پر اگر کسی نے ایک چیز کی نذر مانی تو وہ اس پر لازم ہوگا اور اگر وہ اس سے عاجز ہو تو گناہ واجب ہوگی، اور اگر وہ اس سے بھی عاجز ہو تو سات بکریاں واجب ہوں گی، اور اگر وہ سات بکریوں سے کم نہ ہو تو اس پر اس میں سے کسی چیز کا گناہ واجب نہ ہوگا، خلیل اور موقی کے ظاہر کلام کا تقاضا یہی ہے، اور مالکیہ میں سے بعض کے کلام میں یہ ہے کہ اس پر سات بکریوں سے کم ہی کا گناہ واجب ہوگا، پھر جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو باقی ماندہ کو مکمل کرے گا، اس لئے کہ اس پر واجب نہیں ہے کہ وہ بیک وقت ان سب کو (۲) کرے۔

حنابلہ کے نزدیک اگر کسی شخص نے ایسی طاعت کی نذر مانی جس کی وہ طاعت نہیں رہتا ہے یا وہ اس پر قادر تھا لیکن پھر اس سے عاجز ہو گیا تو اس پر ایک قسم کا گناہ ہے، اس سے کہ حضرت عقبہ بن عامر سے مروی ہے: "قَالَ: لَمَّا لَوْتُ أَخِي أَوْ تَعَسَّىٰ إِلَيَّ بَيْتَ اللَّهِ حَافِيَةً، فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَسْتَفْتِيَ لَهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَفْتَيْتُهُ فَقَالَ: "لَمْ تَسْأَلِي وَلَا تَرْكَبِي" (۳) (وہ فرماتے ہیں کہ

(۱) الاختیار شرح الخوارزمی ۲/۳۳۰-۳۳۱ مع معنی ابن ابی شیبہ ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹،

میری بہمن نے یہ نذرمانی کہ وہ نئے پیر بیت اللہ تک چل کر جائے لی اور اس نے مجھے حکم دیا کہ میں اس کے لئے رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھوں تو میں نے آپ ﷺ سے فتویٰ پوچھا کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "سے چاہئے کہ وہ بیدل طے ہو سوا بھی ہو۔"

اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا بد لہ فی معصیۃ اللہ، وکفارۃ کفارۃ یمیں، قال ومن بدو بدراً لا یطیقہ لکفارۃ کفارۃ یمیں" (۱) (اللہ تعالیٰ کی معصیت میں نذر نہیں ہے، اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "وہ جو شخص کسی چیز کی نذر مانے جس کی وحالت نہیں رہتا ہے تو اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔"

اپنے گھر والوں کو کھانے کو دیا کرتے ہو یا اس کو کپڑا دینا یا ایک خادم یا لونڈی آزاد کرنا، ان چیزوں میں سے درمیان اختیار دیا گیا ہے: "فمن لم یجد فصیام ثلاثۃ ایام" (اور جس کو مقدمہ نہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں)۔ "حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یوں پڑھا ہے: "ثلاثۃ ایام من بابعد" (مسل تین دنوں کے روزے رکھے)۔ "اور اس کی تہہ تہہ کے ایک سرچہ شہ ہے بین روایت کے اعتبار سے خبر مشہور کی طرح ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ نذر نام آرہا کرنے یا کھانا کھانے یا کپڑا پہنانے میں اگر تک دتی ہو تو مسلسل تین دنوں کا روزہ رکھے گا (۱)۔

۷۔ وضو اور غسل کے لئے پانی کی قیمت میں تنگ دستی:

۹۔ فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ وضو اور غسل کا ارادہ کرنے والا اگر پانی نہ پائے والا یہ کہ وہ اسے قیمت مثل میں خریدے اور وہ خریدنے پر قادر ہو تو اس پر ضروری ہے کہ وہ اسے خرید لے، اور اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ وہ اسے قیمت مثل سے ریاہ و قیمت پر خریدے، اور یہ وہ ہے جس میں نہیں مباحش ہو، "نہیں کی مقد ر میں اختلاف در تفسیر ہے اور سب سے بہتر بات جو اس سلسلہ میں کہی گئی ہے، وہ یہ ہے کہ جو قیمت لگانے والوں کے اندر کے تحت دخل نہ ہو، اور اس بنا پر اگر وہ اس قیمت کی "انگلی سے تنگ دست ہو جائے جس سے پانی خریدنا اس پر لازم ہے تو اس صورت میں وہ نیم کرے گا خواہ پانی موجود ہو (۲)۔

۱۰۔ غارہ بیکین میں تنگ دستی کا اثر:

۸۔ اگر قسم کھانے والا حائض ہو جائے تو اس پر کفارہ واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَلَكِنْ يُوْأَخِذْكُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ الْاَيْمَانَ" (۳) (میں اللہ مومنہ اس پر فرماتے ہیں کہ تم قسموں کو مستحکم کر دو)، "نہ چاہے تو غلام آزاد کرے" اور اگر چاہے تو اس مستعین کو کھانا کھا، "یہ نہیں کپڑے پہناے، اور اگر ان سب میں کسی کی وسعت نہ ہو تو مسلسل تین دنوں کے روزے رکھے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَكَفَارَتُهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنٍ مِنْ اَوْسَطِ مَا نَطْعَمُوْنَ اَهْلِيْكُمْ اَوْ كِسْوَتُهُمْ اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ" (۴) (سو اس کا کفارہ اس محتاجوں کو کھانا دینا، وسط درجہ کا جو

(۱) فقہاء شرح الفقار ۳۳۵-۳۳۶ طبع معصنی لمبانی تہذیبی ۱۳۶۱ھ تصب الریہ ۲۹۱۳، المہذب فی فقہ الامام کاظمی ۲/۳۰۲، ۳۱۱-۳۱۲، شرح الکبیر ۳۳۱، ۳۳۲، شرح المرقاۃ فی علی تفسیر غزل ۳/۵۹، ۵۸، نیل المارک شرح دکن الطالب ۲/۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱،

و۔ نذ یہ میں تنگ دستی کا اثر:

۱۰۔ حنفیہ، رجسٹری حاسبہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر روزے کا نذ یہ ۱۰ روپے سے کوئی تنگ دست ہو جائے تو نذ یہ ساتھ ہو جائے گا اور وہ اللہ تعالیٰ سے مستعاف رہے گا، اور شافعیہ کا مذہب ۱۰ روپے کا صحیح مذہب یہ ہے کہ اگر وہ روزہ کے نذ یہ سے عاجز ہو تو نذ یہ اس کے ذمہ میں ہوتی رہے گا مگر مال کی کمی سے نہ ہو، کیونکہ یہ مستحب ہے (۱)۔

دوم۔ حقوق بعد میں تنگ دستی کے آثار:

غف۔ میت کی تجہیز و تکفین کے خرچ میں تنگ دستی:

۱۱۔ اگر کوئی تنگ دستی کی حالت میں مر جائے تو اس کا غنم اس شخص پر واجب ہے جس پر اس کی زندگی میں اس کا نفقہ واجب ہے، یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے جیسا کہ ان سے منقول ہے (۱)۔ یہی مسئلہ قول ہے، اگر میت کا کوئی یہ رشتہ نہ ہو جس پر اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے یا ہو (یعین و فقیر ہو) تو اس کا غنم بیت المال پر واجب ہے، اگر میت لہ مال خالی ہو یا اس کا نظام درست نہ ہو تو اس کی تدفین مسلمانوں پر واجب ہے (۲) اور اس کی تفصیل اصطلاح ”تکفین“ میں ہے۔

= رص ۳۳۳-۳۳۴، اشرح الصغیر معجمہ الصلوٰۃ ۱۵-۱۶، اشرح الکبیر ۱۵۲-۱۵۳، جوہر لا کلیل ۱/۴۷۷، حاشیہ ابن ماجہ ۱۱۹، تحفۃ الکراچ ۳۰۴، المغنی ۱/۴۳۰، سہ ۱۲۱، نیل المار ۱/۴۳، الانصاف ۴۹۱، کتاب النکاح ۲/۳۱۰ طبع المباحث۔

(۱) المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۱۸۵، ۲۲۱، جوہر لا کلیل ۱/۴۷۶، نیل المار ۱/۴۷۷، شرح دیلمی ۱/۱۰۷، ۱۰۸، طبع مکتبۃ المدینۃ، الاختیار شرح المختار ۱/۱۵۹، اور اس کے بعد کے صفحات، اشرح الصغیر ۲/۲۶۰، طبع سوم المطبوعۃ الخارجه المجلد ۳۳۵، مدار السبل ۱/۴۵۱، ۴۵۳، طبع المکتبۃ المدینۃ۔

(۲) شرح المسارح للخرجانی رص ۴۴۷، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۵۸۰-۵۸۱، طبع دار بیاء التراث العربیہ، فتح القدیر ۶/۷۶۳-۷۶۷، المہذب فی فقہ الامام

ب۔ مزدور کی اجرت اور گھر وغیرہ کے رے کی دانگی

سے تنگ دست ہونا:

۱۲۔ حنفیہ فرماتے ہیں کہ مذکور کی وجہ سے جہاد فتح یا جہاد سلتا ہے جب کہ اگر کسی شخص نے کوئی مکان یا کوئی گھر رے پر لگایا پھر وہ معصوم ہو گیا (۱)۔ اور اس پر ایسے ایسے لازم آگئے جن کے رے کرنے پر وہ رے پر لگائے ہوئے گھر یا مکان کی قیمت کے بغیر و قادر نہیں ہے) تو کاغذی عقد اجارہ کو فتح قرار دے گا اور ایسے کی دانگی کے رے سے فروخت نہ ہوئے گا، اس لئے کہ عقد کے تقاضے پر چلنے میں یک زائد ضرر کو لازم کرنا ہے جس کا وہ عقد کی وجہ سے مستحق نہیں ہو رہے وروہ قید ہے، اس لئے کہ دوسرے مال کے نہ ہونے کے سلسلہ میں یہاں تک اس کی تہہ تیغ نہیں کی جائے گی (۱)۔

۱۳۔ شافعیہ کے نزدیک مزدور کی مزدوری دین ہے، اور دین جب کسی شخص پر ہو تو وہ مومن ہو تو جب تک اس کی دانگی کا وقت نہ آجائے اس سے اس کا مطالبہ سزا جاز نہیں، اس سے کہ اگر اس سے مطالبہ سزا جاز ہو تو پھر تاویل کا کوئی فائدہ نہیں رہ جائے گا، اگر غریب فوری واجب ہو تو اگر وہ تنگ دست ہو تو اس سے اس کا مطالبہ کرنا جاز نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ“ (اور اگر تنگ دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)۔

اور قرض خوں کو اس کا بچھا کرنے کا احتیاج نہیں ہے، اس لئے کہ جس دین کے مطالبہ کرنے کا اسے حق نہیں ہے وہ اس کے سلسلہ میں

= المغنی ۱/۱۳۶-۱۳۷، حاشیہ الجمل علی شرح المنہج ۲/۱۳۳-۱۳۴، اشرح الصغیر معجمہ الصلوٰۃ ۱/۱۸۰-۱۸۱، اشرح الکبیر ۱/۲۳۳-۲۳۴، نیل المار ۱/۴۷۷، شرح دیلمی ۱/۱۰۷، ۱۰۸، طبع مکتبۃ المدینۃ۔

(۱) مکتبۃ المدینۃ، فتح القدیر ۶/۷۶۳-۷۶۷، اختصار شرح المختار ۲/۳۳۳۔

کرے۔ یہ اس بنا پر ہے کہ صاحبوں کے نزدیک قرض قضا کا قاضی سے جھگڑنا ہو جاتا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک نہیں ہوتا۔^(۱)

اور ثانیہ کے نزدیک بھی اس مسئلہ کا یہی حکم ہے، پس پناہ دین کسی مال اور شخص کے حوالہ کر دیا پھر وہ مفلس ہو گیا یا اس نے حق کا انکار کر دیا اور اس پر قسم کھائی یا تو وہ مجمل (مقرض) سے رجوع نہیں کرے گا، اس لئے کہ اس کا حق ایسے مال کی طرف منتقل ہو گیا ہے جس کے نہ بخت کرنے کا وہ اختیار رکھتا ہے، لہذا رجوع کے سلسلہ میں اس کا حق ساقط ہو جائے گا، جیسا کہ اگر وہ دین کے بدلے میں کوئی سامان لے لے پھر وہ قرضہ کے بعد کف ہو جائے۔

اور اگر کسی نے اپنے دین کو کسی شخص کے حوالہ کیا اس شرط کے ساتھ کہ وہ مالدار ہے پھر ظاہر ہو کہ وہ تنگ دست ہے تو مرنے کے بعد اس کا انکار کیا جائے گا اس سے اختیار حاصل نہ ہوگا، اور ابو العباس بن سريج نے اس کا انکار کیا ہے اور کہا کہ اسے اختیار حاصل ہوگا، اس لئے کہ مجمل نے قرض حوالہ کو (مال داری کی) شرط کا کر دیا ہے، لہذا اسے اختیار ثابت ہوگا، جیسا کہ اگر کسی نے کسی کے ماتھے اس شرط کے ساتھ یک گانے فرخت لیا کہ وہ دیندار ہے وہی ہے پھر پتہ چلا کہ وہ ایسی نہیں ہے۔

اور امام اسحاق ثانیہ فرماتے ہیں کہ اسے اختیار حاصل نہ ہوگا، اس لئے کہ تنگ دست ہونا ایک نقص ہے تو اس کی وجہ سے خیر ثابت ہوتا تو بغیر کسی شرط کے بھی ثابت ہوتا جیسے کہ بیع میں عیب (ک) اس کی بنیاد پر بغیر کسی شرط کے خیر ثابت ہوتا ہے، اور وہ مرغوب صفت کے مخالف ہے، اس لئے کہ اس کا نہ ہونا نقص نہیں ہے بلکہ فضیلت کا نہ ہونا ہے، لہذا اس میں شرط لگانے اور نہ لگانے کے درمیان معاملہ الگ الگ ہوگا^(۲)۔

مدیون کا بیچنا کرے کا اختیار نہیں رکھتا ہے جیسے کہ ابن ماجہ، پس اگر وہ کوئی ہنر چھٹی طرح جانتا ہو اور قرض خود اس سے یہ مطالبہ کرے کہ وہ پتہ پتہ کھڑی پر گائے تاکہ وہ مائیں کا، یا دین کرے تو اسے اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا اس لئے کہ یہ مانے پر مجبور کرنا ہے جو جائز نہیں ہے جیسے کہ تجارت پر مجبور کرنا (جائز نہیں ہے)، اور اگر کسی شخص نے کوئی زمین کرے پر لکھا کہ اس پر ایسے لینے والا ساری کی اونٹنی سے مفلس ہو گیا تو اگر یہ وہی کچھ منافع حاصل کرنے سے قبل ہو تو اس کو حق ہے کہ اسے قلعہ کر دے، اس لئے کہ اجارہ میں منافع کی وہی حیثیت ہے جو بیع میں بیچے گئے اعیان کی حیثیت ہے، پھر اگر شرط پر مفلس ہو جائے اور عین باقی ہو تو اس کو حق قلعہ حاصل ہے، تو اسی طرح اگر کرایہ دار مفلس ہو جائے اور منافع باقی ہو تو ضروری ہے کہ اس کو حق قلعہ حاصل ہو^(۱)۔

ج۔ محل علیہ (دین جس کے حوالہ کیا گیا ہے اس) کا تنگ دست ہو جانا:

۱۳۔ سترض غواہ مجمل (مقرض) سے صرف اس صورت میں رجوع کرے گا جب کہ محل علیہ مفلس ہو جائے یا وہ انکار کرے اور اس پر کوئی بینہ نہ ہو، اس سے کہ اس صورت میں قرض حوالہ ہونا حق پائے سے عاجز رہ گیا، ورنہ حوالہ کا مقصد اس کے حق کی سادہتی ہے، لہذا وہ سادہتی کے ساتھ مقید ہوگا، پس جب سادہتی فوت ہو جائے کی تو حوالہ قلعہ ہو جائے گا جیسے کہ بیع میں عیب پونے کی صورت میں، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے، اور صاحبین نے اس پر یہ بھی اضافہ کیا ہے کہ وہ یک دہری بیچے سے بھی (مجمل سے) رجوع کرے گا، اور وہ یہ ہے کہ قاضی محال علیہ کی زندگی میں اس کے اثاثہ کا فیصلہ

(۱) اختصار شرح الفقار ۲/۶۷ طبع معضی لکھنؤ ۱۳۶۶ء

(۲) اہرباب فی فقہ امام الشافعی ۲/۳۲۳-۳۲۵ طبع معضی لکھنؤ

کی طرح مالکیہ نے یہ ہے کہ اگر محال (قرض خود) نے محیل (مقرض) پر یہ شرط لگائی کہ اگر محال علیہ مفلس ہو جائے گا تو وہ محیل سے رجوع کرے گا تو شرط کے مطابق، سے محیل سے رجوع کرنے کا حق ہوگا، اور باقی نے اسے اس طرح نقل کیا ہے کہ گویا میں رائج مذہب ہے "اور بن رشد نے کہا کہ یہ صحیح ہے، میرے علم کے مطابق اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے^(۱)۔

اور حنا بدفرما تے ہیں کہ سب تمام شرائط پانی حامی کی تو محیل (مقرض) محض حوالہ کی وجہ سے دین سے بری ہو جائے گا۔ اس لئے کہ دین اس کے ذمہ سے منتقل ہو گیا پس اگر محال علیہ اس کے بعد مفلس ہو جائے یا مر جائے یا وہ دین کا انکار کر دے تو صاحب دین محیل سے رجوع نہیں کرے گا، جیسا کہ اگر وہ اسے بری کر دے، اس لئے کہ حوالہ ہوا کر دینے کی طرح ہے۔

اور اگر تمام شرائط نہیں پائی جائیں گی تو حوالہ صحیح نہ ہوگا بلکہ عاقبت ہو جائے گی۔

فہم بن ابی عمر فرماتے ہیں: "اگر محال راضی نہیں ہوا پھر حلال ہوا کہ محال علیہ مفلس یا مر ہو ہے تو وہ رجوع کرے گا، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، "اگر وہ محال علیہ کی عاقبت عسار و قیامت کے باوجود راضی ہو گیا تو بھی (مقرض) سے رجوع کرے گا، اس لئے کہ محال علیہ میں عسار کا پید ہونا عیب ہے، اگر اگر اس نے محال علیہ کے مال اور ہونے کی شرط لگائی پھر ظاہر ہوا کہ وہ تنگ دست ہے تو (مقرض) سے رجوع کرے گا، اس لئے کہ حدیث میں ہے: "المؤمنون عند شروطهم"^(۲) (مؤمنین اپنی شرائط کے پابند ہیں)۔

(۱) شرح الکبیر مع مہدیین الدرر ۳/۲۵۳، ۲۵۴ شرح البیہر مع مہدیین الدرر ۳/۲۵۳، ۲۵۴ طبع دوم لطبعہ المطبعہ العامہ ۱۳۳۵ھ
(۲) مدار السبل فی شرح الدلیل ۱/۳۶۶، ۳۶۷ طبع المکتب الاسلامی، ثل

و- مقررہ مہر کی ادائیگی سے شوہر کا تنگ دست ہو جاتا:
۱۳- شافعیہ مہر کی ادائیگی کے سلسلہ میں شوہر کے تنگ دست ہو جانے کی صورت میں دو حالتوں میں فرق کرتے ہیں:
"۱- یہ کہ تنگ دستی اگر دخول سے قبل ہو تو عورت کو فسخ نکاح کا اختیار ہوگا۔ اس لئے کہ مہر کی ادائیگی سے شوہر کے مفلس ہو جانے کی صورت میں نکاح کامل فسخ ہوتا ہے حنا بدفرما بھی یکتوں یہی ہے۔
۲- یہ ہے کہ اگر تنگ دستی دخول کے بعد ہو تو فسخ نکاح بازرگانہ ہوگا، اس لئے کہ شوہر نے بائع وصول کر لیا، لہذا تنگ دستی کی وجہ سے نکاح فسخ نہیں کیا جائے گا، اور حنا بدفرما نے اپنے یکتوں میں اس میں من کی موافقت کی ہے۔

الماہب بشرح دلیل طالب ۱/۳۱۱-۳۱۲۔

وردیہ "المؤمنون" ان کی روایت ترمذی نے حضرت عمرو بن عوف مروی سے مروی حدیث ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے: "المسلمون علی شروطهم" اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اس حدیث کے صحیح ترین روایت میں ترمذی نے موقوف کیا گیا ہے اس لئے کہ اس کی اسناد میں کثیر بن مہدظہ بن عمرو بن عوف ہیں اور وہ بہت ضعیف ہیں، ان کے بارے میں امام شافعی اور ابو داؤد نے فرمایا کہ وہ جھوٹ کے ستاروں میں سے ایک ستارہ ہے اور ابو داؤد ورمحکم نے اس کی روایت کثیر بن زید سے انہوں نے ولید بن مہدظہ سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے طریق سے مروی کیا ہے وہ بھی نے کہا کہ حاکم نے اسے صحیح قرار نہیں دیا ہے کثیر کی سنائی نے تصحیف کی ہے لیکن دوسروں نے اسے قبول کر لیا ہے منذری نے کہا کہ اس کی اسناد میں کثیر بن زید ہیں جن کے بارے میں ابن عساکر نے کہا کہ وہ ضعیف ہیں اور ایک مرتبہ انہوں نے کہا کہ وہ کچھ بھی نہیں ہیں اور کچھ کہا کہ وہ قوی نہیں ہیں اور ان کے بارے میں بہت سے لوگوں نے کلام کیا ہے اور شکائی نے حدیث کے مختلف طرق کو ذکر کیا ہے اور کہا کہ یہ بات تحقیق نہیں ہے کہ احادیث مذکورہ اور اس کے طریق میں سے بعض بعض کے متبادر ہیں تو اس کی کم از کم حالت یہ ہے کہ جس متن پر سب متفق ہیں وہ حسن ہو (تختہ طحاوی ۳/۵۸۲-۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵

یہاں پر حنا بید کے نزدیک اور قول بھی ہے اور وہ یہ کہ بیوی کو مطلقاً اختیار فتح حاصل نہ ہوگا، نہ دخول سے قبل نہ دخول کے بعد۔ بن حامد نے اسی قول کو اختیار کیا ہے، اس لئے کہ مہر نامہ میں، یہ ہے، لہذا تک و تکی ہی بنا پر اس کی "سنگی" سے عاززی کی وجہ سے نکاح فتح نہ ہوگا جیسا کہ گذشتہ فقرہ، اور اس لئے بھی کہ اس کی تاثیر میں کوئی بڑا اثر نہیں ہے۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر بیوی اپنے شوہ کو اپنے ساتھ دخول کرنے کے لئے بلائے "وہ منجل کا مطالبہ کرے" شوہ کے پاس مہر کی "سنگی" کے سے (مال) کچھ نہ ہو، وہ مال نہ ہونے کا دعویٰ کرے اور بیوی اس کی تصدیق نہ کرے، اور مال کا نہ ہونا بوند سے ثابت نہیں ہوا اور اس کے پاس کوئی ظاہری مال بھی نہ ہو تو حاکم اسے پناہ قرار دیتا ہے کرنے کے لئے مہلت دے گا، پھر اگر اس کا فقر ثابت ہو جائے یا بیوی اس کے بارے میں اس کی تصدیق کرے تو حاکم کی صوابدید سے اس کے سے مدت میں اضافہ کر دیا جائے گا، جس امر وہ کچھ لے آئے تو ٹھیک ورنہ اسے عازز قرار دیا جائے گا۔

در انتقار کا وجہ ایسے شخص کے لئے جس کی تنگ دستی ثابت ہو جائے، اور اس کی خوش حالی کی امید نہ ہو (اس لئے کہ غیب سے کبھی عذاب کا ظہور ہوتا ہے)، یہ سب حضرات کی تاویل ہے، جتنی اور عیض سے اسی کو درست قرار دیا ہے، اور عدم اختیار کا قول اس شخص کے لئے ہے جس کی خوش حالی کی امید نہیں ہو، لہذا اس کی طرف سے (بیوی کو) نور، قلع ہونے والی طلاق دی جائے گی، یہ دونوں تاویل ہے جسے "لہذا" پر ترجیح کی گئی ہے۔

پھر مدت کے گزر جانے کے بعد اس کی طرف سے طلاق کی جائے گی، اس طور پر کہ حاکم طلاق، لگایا بیوی طلاق، قلع کرے گی، پھر حاکم اس کا فیصلہ کرے گا، اس سلسلہ میں یہ دونوں قول ہیں، اور

سے عاززی کی وجہ سے طلاق دیے، لے شوہ پر نصف مہر، جب ہوگا جسے وہ خوش حال ہونے کے بعد دے کرے گا اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرصتم لهن فریضة نصف ما فرصتم" (۱) اور اگر تم اس بیوی کو طلاق دو قبل اس کے کہ ان کو ہاتھ لگاؤ، اور اس کے سے کچھ مہر بھی مقرر نہ چکے تھے تو بقیہ تم نے مقرر کیا ہو اس کا نصف ہے)۔

لیکن حنفیہ یا اس کے علاوہ دیگر جہ کی "سنگی" سے تنگ دستی ہونے کی وجہ سے فتح کو جابر قرار نہیں دیتے، بلکہ (ان کے نزدیک) بیوی کے لئے دخول سے قبل تسلیم نفس سے باز رہنے کا حق ہے جب تک کہ وہ اپنا منجل موصول نہ کر لے (۲)۔

۱۴- مدیون کا اپنے اوپر واجب دین کی ادائیگی سے تنگ دست ہونا اور کیا وہ اس کی وجہ سے قید کیا جائے گا یا نہیں؟

۱۵- حنفیہ فرماتے ہیں کہ جب مدی کی کا حق ثابت ہو جائے اور وہ کاغذی سے مدیون کے قید کرنے کا مطالبہ کرے تو کاغذی اسے اس دین کے "اُمرنے کا حکم دے گا جو اس پر واجب ہے، پس اگر باز رہے تو اسے قید کر لے گا، اس لئے کہ اس کا ظم خارج ہو جائے گا، اور حدیث میں ہے کہ: "لن یالوا جند ظلم بحل عرضه وعقوبته" (۳) (مال دار کا مال منول کرنا اس کی بے عزتی اور سزا کو جائز کر دیتا ہے)،

- (۱) سورہ بقرہ ۲۳۷۔
- (۲) رد المحتار علی البدل الخ ۱/۱۵۶، ۳/۳۱۵، ۷/۳۵۸، فتح القدیر ۳/۳۵۸، ۲/۲۱۰، المہذب فی فقہ الامام حنفی ۲/۶۲، جوہر فی التلخیص ۱/۳۰۷-۳۰۸، المشرع الکبیر مع مہذج الدسوقی ۲/۲۹۹-۳۰۰، مسیلاب بن قدامہ ۷/۵۷۹، طبع المراسم المہذج، المصحح لابن قدامہ ۸/۹۸، طبع استعریب۔
- (۳) حدیث علی الواجد ظلم... کی روایت ابو یوسف (۳/۳۵۸) طبع عزت عبید دھاس) نے کی ہے جو ابن حجر نے فتح الباری (۲/۶۲، السند) میں سے صریحاً روایا ہے۔

اور سزا سے مراد قید ہے۔

پس اگر مدعی یہ قرار کرے کہ اس کا مقروض تنگ دست ہے تو قاضی اس کو چھوڑ دے گا، اس لئے کہ وہ نص کی بنیاد پر مہلت دے دے جانے کا مستحق ہے اور مدعی کو اس کا پیچھا کرنے سے نہیں روکا جائے گا۔ اور اگر مدعی کہے کہ وہ خوش حال ہے اور وہ کہے کہ میں تنگ دست ہوں تو اگر قاضی اس کی خوش حالی کو جانتا ہو یا وہین کی مال کا بدل ہو مثلاً قیمت اور قرض یا اس نے اس کا التزام مریا ہو جیسے کہ ممبر کفالت اور ہر طرح و غیرہ تو قاضی اسے قید کر لے گا، اس لئے کہ ظاہر یہ ہے کہ جو کچھ اس کو حاصل ہوا ہے وہ باقی ہو، اور اس کے التزام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ قادر ہے، اور ان کے علاوہ دویوں میں اگر وہ قرض کا بخوبی کرے تو اسے قید نہیں کرے گا، اس لئے کہ قرض حاصل ہے، اور یہ جیسے کہ تکفیر و دہن میں کفالت و رتہ ائمہ کا تعلق ان اور رتہ دہن میں اور بیویوں کا نفقہ، ملا یہ کہ بینہ قائم ہو جائے کہ اس کے پاس مال ہے تو ایسی صورت میں وہ سے قید نہ کرے گا، اس لئے کہ وہ حام ہے، اور اگر اس نے اسے اتنی مدت تک قید رکھا کہ اسے غالب گمان ہو گیا کہ اگر اس کے پاس مال ہوتا تو وہ اسے ظاہر کر دیتا، اور (لوگوں سے) اس کا حال دریافت کیا تو اس کا کوئی مال ظاہر نہ ہوا تو وہ اس کو رہا کر دے گا، اس سے کہ اس کا تنگ دست ہونا ظاہر ہے، لہذا وہ مہلت پائے کا مستحق ہے، اسی طرح اگر وہ کوہوں سے اس کے تنگ دست ہونے کی کوئی دلی تو بھی یہی حکم ہے، اور قید کے جانے کے بعد تنگ دستی کا بینہ بالاتفاق قبول کیا جائے گا، قید سے قبل نہیں، اور فرق یہ ہے کہ قید کے بعد ایک تریہ نہ پائی گیا، اور وہ قید کی شدت اور اس کی تسکین کا برداشت کرنا ہے جو اس کے تنگ دست ہونے کی علامت ہے، اور قید سے قبل یہ چیزیں نہیں پائی گئیں، اور ایک قول یہ ہے کہ دونوں حالتوں میں بینہ قبول کیا جائے گا، اور اگر اس کے خوش حال ہونے پر بینہ قائم

ہو جائے تو اسے اس کے ظہم کی وجہ سے ہمیشہ قید میں رکھا جائے گا، یہاں تک کہ وہ اس میں کوئی اثر نہ کرے جو اس پر واجب ہے، اور قید کی مدت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ دو یا تین ماہ ہے، اور بعض حضرات نے اس کی مقدار ایک ماہ بتایا ہے، اور بعض نے چار ماہ، اور بعض نے چھ ماہ، اور قید کو برداشت کرنے کے سلسلہ میں چونکہ لوگوں کا حال مختلف ہوتا ہے اور اس میں ان کے درمیان بہت زیادہ فرق ہوتا ہے، اس لئے اسے قاضی کی رائے کے یہ کیا جائے گا۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ مجہول الحال مقروض اگر مال نہ ہونے کا دعویٰ کرے تو اسے قید کیا جائے گا^(۱)، تاکہ اس کا معاملہ ثابت کرنے سے ظاہر ہو جائے، اور اس کے جس کا موقع اس وقت ہے جب کہ وہ صبر کا اور اپنی تنگ دستی کو ثابت کرنے تک تاخیر کا مطالبہ نہ کرے ورنہ اسے کفیل کی کفالت کے ساتھ مہلت دی جائے گی اگرچہ کفیل بائیس ہو، اور اگر اس کا حال معلوم نہ ہو تو اسے اس وقت تک قید کیا جائے گا جب تک کہ اس کی تنگ دستی ثابت نہ ہو جائے، اور اگر کفیل اس کو پیش نہ کرے تو اس پر جو کچھ ہے کفیل اس کا تاوان ادا کرے گا، ملا یہ کہ وہ مدین کی تنگ دستی ثابت کرے۔

اور اس کی تنگ دستی کا ثبوت وہ مال کو انہوں کی شہادت سے ہوگا جو اس کی شہادت دیں گے کہ وہ اس کا ظاہری یا باطنی مال میں جانتے ہیں، اور مدین سے قطعی طور پر مال کے نہ ہونے کی قسم لی جائے گی اور وہ اپنی یمن میں اس کا اضافہ کرے گا کہ میں اس کا پاس گا تو اسے فوراً ادا کر دوں گا، اور اگر میں سفر کر دوں گا تو جلدی لوٹوں گا، اور حلف کے بعد اسے چھوڑ دینا اور مہلت دینا واجب ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَبَيْنَ كَانِ دُو عَسْرَةِ لُظْرَةِ اِلَى مِيسْرَةٍ"

(۱) احتیاء شرح المختار، ۲۶۰-۲۶۱ طبع مصطفیٰ، ۱۳۶۱ھ

(۲) مدین سے مراد وہ آدمی ہے جس پر دین ہو، خواہ اس کے مال کا احاطہ نہ ہو
اور اسے یمن میں اور خواہ وہ مدین ہو۔

(۱) اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے۔

اور اگر اس نے اپنی تک و حق ثابت نہ کی اور اس کا جس لمبا بیویا تو بھی سے چھوڑ دیا جائے گا مین یہ قسم کھانے کے بعد کہ اس کے پاس مال نہیں ہے۔

مذکورہ میت کی بنا پر یہ تک دست پر قید نہیں ہے جس کا تک دست ہونا ثابت ہو اس لئے کہ اس کو قید کرنے سے کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا اور یہ یوں ہے کہ جب ہے کہ اس پر جو دین ہے اس کی مہلت کر جائے پس اگر وہ مر جائے اور اس کا کوئی مال نہ ہو تو میت اہمال سے اس کا دین ادا کیا جائے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "فمن توفى وعليه دين فعلي فضاؤه ومن ترك مالا فهو لودثته" (۱) (جو شخص اس حال میں وفات پائے کہ اس پر دین ہو تو اس کا وارث میرے ذمہ ہے اور جو شخص کوئی مال چھوڑے تو وہ اس کے وارثوں کے لئے ہے)۔

عام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص پر دین ثابت ہو تو اس کا جو مال ظاہر ہو سے بیچ دیا جائے گا اور دین ۱۰ یا جائے گا اور اسے قید نہیں کیا جائے گا، اور اگر مال ظاہر نہ ہو تو اسے قید یا جائے گا اور اس کے مال میں سے جس حصہ پر قدرت حاصل ہو اسے فرحت کر یا جائے گا، اور اگر وہ اپنی تک و حق ظاہر کرے تو اس کا بیع قبول یا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وان كان ذو عسرة لفطرة الى ميسرة" (۲) (اور اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)، اس کے باوجود اس سے میں اللہ کی قسم

(۱) انوار الودیع، ۳۲۵-۳۲۶، الفروق للقرنی ۱۰-۱۱ (چھٹا مسئلہ)۔

ور حدیث: "من توفى من المؤمنين .." کی روایت بخاری، ریح الباری ۳۷۶، طبع انتقیر (اور مسلم ۱۲۳۷/۲ طبع صحیح) کے کی ہے۔

لوں گا اور اس کو رہا کروں گا اور اس کے قرض خواہوں کو اس کا پیچہ کرنے سے روک دوں گا، یہاں تک کہ اس کے خلاف بیعہ قائم ہو جائے کہ اسے مال حاصل ہوا ہے، پس لوگوں نے کو اسی دی کہ انہوں نے اس کے ہاتھ میں مل دیکھا ہے تو اس سے پوچھ جائے گا، پس اگر وہ کہے کہ مضاربیت کے طور پر اس نے کسی سے لیا ہے تو قسم کے ساتھ اس کے قول کا اعتبار کیا جائے گا، اور اسے قید کرنے کا مقصد اس کی صورت حال کا پتہ لگانے کے بعد اور کچھ نہیں ہے تو جب حاکم کے نزدیک مذکورہ بالا بات ثابت ہو جائے تو اسے قید کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اس کے بارے میں پوچھنے سے نفرت نہیں برتی جائے گی (۱)۔

متابہ کے، ایک کسی شخص پر دین، جب ہو جس کی دینگی کا وقت آ گیا ہو اور اس سے اس کا مطالبہ کیا جائے اور وہ اسے دینے سے نہ کرے تو حاکم دیکھ جائے گا، اگر اس کے پاس کوئی ظاہری مال ہو تو اسے دین کی دینگی کا حکم دے گا، اور اگر اس کے پاس ظاہری مال نہ ہو اور وہ تک و حق کا دعویٰ کرے اور اس کا قرض خواہ اس کی تصدیق کر دے تو اسے قید نہیں کیا جائے گا، اسے مہلت دینا واجب ہوگا اور اس کا پیچہ کرنا جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وان كان ذو عسرة لفطرة الى ميسرة" (۲) (اور اگر تک دست ہو تو خوشحالی تک مہلت دینے کا حکم ہے)۔

اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ کا ارشاد اس شخص کے قرض خواہوں سے ہے جس پر دین بہت تھا کہ "خلوا ما وجعتم، وليس لكم الا ذلك" (۳) (تم جو کچھ پائے اسے لے لو اور تمہارے لئے اس کے

(۱) مختصر البحر فی رخص ۱۸۳ طبع در المعرف، نور فقہ شافعی کی کتاب، المہذب (۳۲۵-۳۲۶) میں جو کچھ آیا ہے وہ اس سے خارج نہیں ہے۔

(۲) حدیث: "خلوا ما وجعتم" کی روایت مسلم (۹۸۳) طبع صحیح نے کی ہے۔

لوٹ آئے گا^(۱)۔ اہل گزیرے ہوئے زمانہ کا اس سے محاسبہ نہیں کیا جائے گا۔

مالکیہ کے رہنما فقیر، مئی پر اس کی طاقت کے بقدر جز یہ مقرر کیا جائے گا، خود ایک رنم ہی یوں نہ ہو شرطیکہ سے طاقت ہو ورنہ تو اس سے ساتھ ہو جائے گا پھر بعد میں خوش حال ہو جائے تو گزیرے ہوئے زمانے کے بارے میں اس سے محاسبہ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس سے ساتھ ہو چکا ہے^(۲)۔

۱۷۔ مضافیہ کے ایک قول کی رو سے ذی جز یہ واجب ہے اگرچہ وہ فقیر ہو، اس لئے کہ وہ طور عوض کے واجب ہوتا ہے، اس سے اس میں ماننے والا اور نہ ماننے والا دونوں برابر ہیں، تو اس میں اس سے خوش حال ہونے تک مہلت دی جائے گی، جس جب وہ خوش حال ہو جائے گا تو گزیرے ہوئے زمانے کا جز یہ اس سے طلب کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اسے مہلت میں دی جائے گی^(۳)۔

زستہ ترکہ میں واجب شدہ حقوق کی دہائی سے اس کا تنگ دست ہو جانا:

۱۷- اگر میت کا ترکہ ان دیون کو "بہر عتقا ہو جو اس پر واجب ہیں تو اس سے تعلق احکام میں اختلاف اور تفسیر ہے، جس کے سے "ارث" اور "ترک" کی اصطلاحوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

ح- اپنی ذات پر خرچ کرنے سے تنگ دست ہو جانا:

۱۸- اصل یہ ہے کہ آزاد آدمی کا نفقہ اس کے مال میں ہے خود وہ

(۱) الاختیار شرح الفقار ۳/۹۱، ۹۲ طبع مصطفیٰ الحسن ۱۳۶۶ھ، فتح القدیر ۵/۲۸۸، ۲۹۳، انصاف لابن قدامہ ۸/۵۰۹۔

(۲) المشرع اخیر ۱/۳۳۳-۳۳۵ طبع دوم المطبعۃ العامۃ بنیہ ۱۳۳۵ھ المشرع المکبیر ۴/۲۰۱، ۲۰۲۔

(۳) المہذب فی فقہ مالک بن انس ۴/۲۵۲، ۲۵۳۔

سو کچھ نہیں ہے)، اور اس لئے بھی کہ قیدیات اس کی تنگ دستی ثابت کرنے کے لئے ہوتی ہے یا اس کے دین کو برائے کرنے کے لئے، اور اس کی تنگ دستی ثابت ہے اور نہ مشاور ہے، لہذا قیدی میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اور اگر اس کا قرض خود اس کی تکذیب سے تو وہ اس سے خالی نہیں ہے تو اس کا مال معلوم ہوگا یا نہیں، اگر اس کا مال معلوم ہو اس بنا پر کہ دین معاوضہ میں ثابت ہو اور جیسے کہ قرض اور حق۔ یہ اس کے علاوہ اس کا کوئی اصل مال معلوم ہو تو اس کے قرض خود اس کا قول اس کی قسم کے ساتھ معجز ہوگا، پس اگر وہ قسم کھائے کہ وہ مال والا ہے تو اسے قید کیا جائے گا یہاں تک کہ بینہ اس کے تنگ دست ہونے کی شہادت دے۔ بن احمد کہتے ہیں کہ شہادوں کے علاوہ اور تفصیلاً میں سے جن لوگوں کی بات ہمیں محفوظ ہے ان میں سے اکثر دین میں جس کے قائل ہیں^(۱)۔

۱۹- جز یہ دین سے تنگ دست ہونا (یعنی وہ جز یہ جو مقرر کیا گیا ہو جس پر صلح کی گئی ہو):

۱۶- مصنفیہ و رہنماہ کا مذہب مضافیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس فقیر پر جز یہ نہیں ہے جو مانے والا نہ ہو، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے اس کے نام سے لے ہوئے کی شرط کافی ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ نہ نام سے لے فقیر پر جز یہ واجب نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ اس کے لئے کی طاقت نہیں رکھتا ہے، کیونکہ وہ کام کرے پر قادر نہیں ہے۔

میں مصنفیہ سے اس کی صراحت کی ہے کہ فقیر سے جز یہ ساتھ ردیے کے بعد اگر وہ خوش حال ہو جائے تو پھر جز یہ اس پر واجب ہو جائے گا، اس سے کہ وہ جز یہ کا مال ہے، اور صرف اس کے عاجز ہونے کی وجہ سے جز یہ ساتھ ہوتا تھا اور وہ قسم ہو چکا ہے، (لہذا اگر یہ

(۱) انصاف لابن قدامہ ۳/۲۹۹ طبع المکبیر المکبیر۔

مابولغ ہو یا بولغ، سونے بیوی کے کہ اس کا نفقہ اس کے شوہر پر ہے جب کہ شوہر پر اس کے وجوب کی تمام شرائط پائی جائیں، اور اس کا حق غیر سے اس کا مطالبہ کرنے کی طرف منتقل نہ ہوگا خواہ وہ غیر اصل ہو یا فرزند، مگر جب کہ وہ تنگ دست ہو اور مانے پر قادر نہ ہو یا بعض صورتوں میں مانے سے عاجز ہو^(۱)۔

اس شخص پر نفقہ جب ہے اس کے بارے میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کے لئے ”نفقہ لا قارب“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

ط۔ بیوی کے نفقہ کی ادائیگی سے تنگ دست ہو جانا:

۱۹۔ جس چیز کے ذریعہ بیوی کے نفقہ کی مقدار متعین کی جائے گی اس کے بارے میں تین نظریات ہیں:

۱۔ یہ کہ رہن میں سے ہر ایک کی حالت کو سامنے رکھ کر نفقہ مقرر کیا جائے گا تو اگر وہ دونوں خوش حال ہوں تو بیوی کے لئے شوہر پر خوشحال لوگوں کا نفقہ جب ہوگا، اگر اگر وہ دونوں تنگ دست ہوں تو اس کے لئے شوہر پر تنگ دستوں کا نفقہ جب ہوگا، اگر اگر وہ دونوں متوسط درجے کے ہوں تو شوہر پر اس کے لئے متوسط درجہ کے لوگوں کا نفقہ جب ہوگا، اگر اگر ان میں سے ایک خوش حال اور دوسرا تنگ دست ہو تو بیوی کے لئے متوسط درجہ کے لوگوں کا نفقہ جب ہوگا، خواہ شوہر خوش حال ہو یا بیوی۔

یہی قول حنفیہ کے نزدیک معتق ہے، اور مالکیہ کے نزدیک معتد ہے، اور یہی حناجد کا مذہب ہے، اس میں متعارض تفصیلات کے درمیان تطبیق

بھی ہے اور دونوں جانب کی رعایت بھی ہے۔

۱۔ اور نقطہ نظر یہ ہے کہ صرف شوہر کی حالت کی رعایت سے نفقہ مقرر کیا جائے گا، اس نظر پر فقہ تہوں کے اس قول سے استدلال کیا جاتا ہے: ”لِيُصَقِّ ذُو مَعْرَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ رَءْمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُصَقِّ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْتَفِ اللَّهُ بِنَفْسِهِ إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا“^(۲) (دعوت و لے کو پڑی دعوت کے بعد، افق شرفی کرنا چاہئے اور جس کی مدد کی کم ہو تو اس کو چاہئے کہ اللہ نے جتنا اس کو دیا ہے اس میں سے شرفی کرے، اللہ تعالیٰ ہی شخص کو اس سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا جتنا اس کو دیا ہے، اللہ تعالیٰ تنگی کے بعد جلدی کرے گی، لے گا)۔

یہ حنفیہ کے نزدیک ظاہر رہا، دعوت ہے، صاحب بدائع نے اسی قول کو ترجیح قرار دیا ہے، ”در یہی نام ثانی کا مذہب اور مالکیہ کا ایک قول ہے۔“

تیسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ بیوی کی حالت کے مطابق نفقہ مقرر کیا جائے گا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“^(۳) (اور جس کا بچہ ہے اس کے ذمہ ہے ان کا کھانا اور کپڑا اقامہ دے مولا حق)۔

۲۔ حضرت ہندہ کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے جب کہ نبی ﷺ نے ان سے فرمایا: ”خدی ما یکھیک وولدک بالمعروف“^(۴) (تم (ہوسفیان کے مال سے) تنہا لے لیا کرہ جو تمہارے لئے اور تمہاری اولاد کے لئے کافی ہو جائے)۔

(۱) سورۃ طلاق ۱۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۳۳۔

(۳) حدیث حضرت ہندہؓ ”خدی ما یکھیک“ ”ن۔ و۔ ہ۔ بخاری“ (فتح المبارک ۵۰۷ ص ۵۰۷) نے کی ہے۔

(۴) فتح القدیر ۲/۲۲۰، حاشیہ لکھنؤ علی شرح المنہج ۲/۵۱۰، شرح الکبیر للذہبی ۲/۵۲۲، ۵۲۳، میل المآتب شرح دلیل الطالب ۲/۱۷۱، المغنیہ ۲/۱۷۱، میزان البیہ فی شرح دلیل ۲/۳۰۳-۳۰۴، المکتب الاسلامی، الجمع ۲/۱۹ ص ۱۹۔

حنفیہ کا بھی یہی قول ہے (۱)۔

اس قول کی بنیاد پر رشوم تک دست ہو اور بیوی بھی ان جیسی ہو تو یہی صورت میں اس پر بالاتفاق تک دستوں کا نفقہ واجب ہوگا، اور رشوم کی خوش حال ہو و رشوم تک دست ہو تو پہلے قول کے مطابق اس پر مستطعم قسم کے لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا، اور ہرے قول کے مطابق اس پر تک دست لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا ہر قسم کے قول کے مطابق خوش حال لوگوں کا نفقہ واجب ہوگا۔

سابقہ تفصیل کی رو سے شوم پر جو نفقہ واجب ہے اگر وہ اس کی اونٹنی سے عاجز ہو و اس کی وجہ سے بیوی اپنے شوم سے تعزیر کا مطالبہ کرے تو مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی وجہ سے ان دونوں کے درمیان تفریق نہیں کی جائے گی، بلکہ بیوی شوم کے نام پر قرض لے لے گی اور اس شخص کو ہوا کرنے کا حکم دیا جائے گا جس پر شوم کے نہ ہونے کی صورت میں اس کا نفقہ واجب ہے (۲)۔

اس مسئلہ میں اس سے زیادہ تمیيزات ہیں جن کے لئے فقہی کتابوں کے ادب الفقہات کی طرف رجوع یا جائے، کیونکہ ”نفقہ“۔

ی۔ رشتہ داروں کے نفقہ کی ذیلی میں تک و تنی:

۲۰۔ مال و رپر بالاتفاق واجب ہے کہ وہ اپنے تک دست والدین و تک دست اولاد پر شرعی قسم، مالکیہ کے نزدیک والدین و حقیقی اولاد کے سوا کسی پر نفقہ واجب نہیں ہے، اور جمہور

(۱) حاشیہ ص ۵۲/۳، شرح الکبیر علیہ الدوسق ۵۰۹/۲، الجمل علی شرح، ص ۵۸۸/۳، الفی ۵۳/۷، طبع المباحث۔

(۲) حاشیہ ص ۵۲/۳، شرح الکبیر ۵۱۸/۳، الفی ۵۷۳/۷، الجمل علی شرح، ص ۵۰۶/۳۔

کے نزدیک ان طرح تمام اصول غروت کا نفقہ واجب ہے خواہ وہ کتنے ہی اوپر کے ہوں یا نیچے کے ہوں، و اصول غروت کے علاوہ رشتہ دار مثلاً بیٹی، چچا اور اس کی اولاد تو حنفیہ اس پر نفقہ کے موجب کے لئے حرم ہونے کی شرط لگاتے ہیں، و حنبلیہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہوں، اور شافعیہ کے نزدیک بہت کافی ہے۔

اور جس پر شرعی یا جابرانہ اس کے ساتھ سے تک و تنی اس وقت تحقیق ہوئی بسبب کمالیہ یا تازیانی طور پر کنیت نہ پائی جائے، ساتھ ہی ماننے سے عاجز ہو تو جس شخص کے پاس پتی کنیت کے بقدر اس ہو یا ماننے پر قادر ہو تو اس کا نفقہ خود اس پر ہے، اس کا نفقہ کسی دوسرے پر واجب نہ ہوگا، البتہ حنفیہ اور حنبلیہ نے اصول کا نفقہ واجب یا ہے خواہ وہ ماننے پر قادر ہوں، لیکن ان کے علاوہ دوسروں کے نفقہ میں حنبلیہ کے نزدیک ماننے پر عدم مقدمت کی شرط کے سبب میں ۵۰۰ دینتیں ہیں، اور شافعیہ کے نزدیک اس کی شرط نہیں ہے (۳)۔

ک۔ حضانت اور وہ دھ پلانے کی اجرت:

۲۱۔ ان دونوں کا حکم جیسا کہ نفقہ میں گذرا، یہ ہے کہ اگر بچے کا ماں ہو تو ان دونوں کی اہمیت اس کے دل سے ادا کی جائے گی۔

ل۔ رک کر رکھے گئے جانور کا نفقہ:

۲۲۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ رک رکھے جانور کا نفقہ دینے (رکھنے والے پر) واجب ہے، و اگر وہ اس پر شرعی نہیں کر رہا ہے تو وہ اسے فروخت نہ کرنے کی وجہ سے نہ کار ہوگا، اس سے کہ نبی ﷺ

(۱) الدوسق ۵۲۲/۳، الاختیار ۲۷۷/۳، الفی ۵۸۶/۲، الجمل ۵۱۰/۳۔

نے جانور کو ایذا پہنچانے سے منع فرمایا ہے اور حدیث میں ہے:
 ”حدث امرأة النار في هرة حبستها حتى ماتت جوعاً فلا
 هي أطعمها فأكل من حشاش الأرض، ولا هي أطعمها
 وسقها لتعيش“^(۱) (ایک عورت ایک بلی کی وجہ سے جہنم میں داخل
 ہوئی جسے اس نے بدمذہب کھاتہ یہاں تک کہ وہ جوع سے مرنے لگا اس
 نے اسے چھوڑ کر زمین پر پڑی تیز کھائی اور نہ اس نے اسے کھلایا
 پانی نہ دیا۔) ”وہی النبی ﷺ عن إصاعة المال“^(۲)
 (انہی ﷺ نے مال کے ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے)۔

پھر جمہور اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ اسے جانور پر ترقی
 کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس لئے کہ ترقی نہ کرے میں مال کو ضائع
 کرنا ہے اور جانور کو مذہب دینا ہے۔ اور ان دونوں کے سلسلہ میں
 ممانعت منقول ہے، حالانکہ یہ جانور مال امتیقات میں سے نہیں ہے کہ
 اس کے سے مالک کو اس کے نفقہ پر یا اسے خدمت کرے پر مجبور
 کرنے کا فیصلہ کیا جائے۔

اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کے مالک کو ترقی نہ کرنے پر مجبور
 نہیں کیا جائے گا۔ جس جانور کا رکھنے والا ترقی نہ کرے اسے عائد ہو
 تو جمہور کا مذہب لی جمد یہ ہے کہ اسے اس کے خدمت کرے یا اسے
 وہ نہ بوج جانوروں میں سے ہے تو اس کے نہ کرے پر مجبور کیا
 جائے گا۔ اور ثانیہ اس پر یہ ضابطہ یا ہے کہ اسے جانور کو تہ
 کے لئے اور پانی پر آنے کے لئے چھوڑنے پر مجبور کرنا ممنوع ہے
 بشرطیکہ جانور اس سے مانوس ہو^(۳)۔

(۱) حدیث ”حدث امرأة النار في هرة“ کی روایت بخاری (فتح الباری
 ۵/۱۵۸ طبع مستقر) نے کی ہے۔

(۲) حدیث ”وہی النبی ﷺ عن إصاعة المال“ کی روایت بخاری
 (فتح الباری ۳/۱۱۱ طبع مستقر) نے کی ہے۔

(۳) الاقویٰ شرح الفقہار ۲/۵۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۶۱ھ فتح القدیر ۳/۳۹۹، ۳۳۱، ۳۳۲

م- قیدی کے چھڑانے سے تنگ دستی:

۲۳- مسلمان قیدی کو کنار کے ماتھوں سے چھڑانا جب ہے، اور
 جمہور کے نزدیک جائز اور یہ سے رمانا، جب ہے جیسے کہ ثانی
 کے۔ یہ۔ باہمی ننگوں کے۔ یہ۔ کے قیدیوں کے تالے میں یا
 مال کے۔ یہ۔ پس اگر مال کے۔ یہ۔ نہیں چھڑانا طے ہو تو جمہور
 کے۔ یہ۔ ایک اس کا مذہب یہ مسلمانوں کے بیت المال سے ادا ہوگا، خواہ
 قیدی کے پاس اپنا ذاتی مال ہو، پس اگر بیت المال اس سے قاصر ہو
 تو پھر مسلمانوں کی جماعت پر اس کا مذہب ہوگا، اور ثانیہ کا مذہب اور
 مالک کا ایک قول یہ ہے کہ اگر قیدی کے پاس مال ہو تو اس کا مذہب اس
 کے مال سے ادا کیا جائے گا۔ اور اگر وہ تنگ دست ہو تو اسے
 مسلمانوں کے بیت المال سے چھڑایا جائے گا، دیکھئے: اصطلاح
 ”اسری“^(۱)۔

ن- ضامن کا تنگ دست ہونا:

۲۴- شیل کے تنگ دست ہونے کا حکم شیل کے تنگ دست ہونے
 کی طرح ہے، یعنی اس کو خوشحالی تک مہلت دینا واجب ہے اور اس کی
 وجہ سے مطالبہ کا حق ساقط نہ ہوگا^(۲)۔

= حامیہ الجمل علی شرح الحج ۲/۵۲۹، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱

س۔ و جب اخراجات کی ادائیگی سے حکومت کا تنگ دست

ہوتا:

۲۵- گر بیت المال میں تقابل نہ ہو جو جہاد وغیرہ کے لئے کافی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ تمام مال والوں پر تقابل مقرر کرے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، اس کی تفصیل اصطلاح "بیت المال" میں ہے^(۱)۔

اعضاء

تعریف:

۱- عضو قلت میں اس ہڈی کو کہتے ہیں جو گوشت سے پڑ ہو خواہ وہ انسان کی ہو یا جانور کی، کہا جاتا ہے: "عَصَى الدَّبِيحَةِ" جب کوئی شخص ذبیحہ کو اس طرح کاٹے کہ اس کے اعضاء علاحدہ علاحدہ ہو جائیں^(۱)۔

۲- رقتہا، عضو کا اطلاق انسان یا جانور کے بدن کے اس جز پر کرتے ہیں جو دوسرے سے ممتاز ہو، مثلاً زبان، ناک اور انگلی^(۲)۔

محتاجہ الفاظ:

اُطراف:

۲- اطراف سے مراد بدن کے آخری حصے ہیں، مثلاً دونوں ہاتھ، دونوں پاؤں اور اس بنیاد پر جو آٹھویں حصہ (کنارہ) ایک عضو ہے، لیکن ہر حصہ آٹھویں حصہ میں ہے۔

اجسامی حکم:

۳- یہاں پر کچھ ایسے افعال پیش کرتے ہیں جن کا اس کے شرعی مفہوم میں اطلاق نہیں کیا جاتا ہے مگر اس وقت جب کہ مخصوص اعضاء پر وقوع

(۱) القاسوس الجید، لسان العربیۃ، (مصر) المجمع، ۲۰۰، ص ۲۰۰ مع معنی لسانی الجلی۔

(۲) حاشیہ الصلیح، ۱/ ۳۳۷۔



() الفتاویٰ الجندیہ ۱۹۱/۲ من کتاب السیر، فتح القدیر والکتابۃ تلخیص علی ما فی النسخ ۱۹۳-۱۹۵، الاحکام السلطانیۃ لابن یعلیٰ الجسینی، ص ۲۳۵، ۲۳۷، الاحکام السلطانیۃ للماوروی، ص ۱۸۷-۱۸۸، المشرح للکبیر مع حاشیہ الدروی ۱۹۳/۲، ج ۲، دیکھئے جوہر الاکلیل، ۱/ ۲۵۱۔

اعضاء ۳-۵

اس پر ”الحیاء علی مادیوں النصص“^(۱) (جانب سے کم پر جنابت) کا اطلاق کرتے ہیں، اور اس تلف کرنے کے حکام کی تفصیل ”قصاص“، ”دیت“، ”عزیر“ کی اصطلاح کے تحت آئے لی۔

اور بدن کے اعضاء میں سے کسی عضو کے جاتے رہنے پر اس کے معطل ہو جانے کا خوف ایسا عذر سمجھا جاتا ہے جس کی وجہ سے بعض مسوختہ چیزیں مباح ہو جاتی ہیں، پس ایسی سخت ٹھنڈک جس کی وجہ سے بعض اعضاء کے چلے جانے کا خطرہ ہو اس کی بنا پر نیم مباح ہو جائے گا، اور بدن کے اعضاء میں سے کسی عضو کے کاٹ دینے کی دھمکی (کسی ایسے شخص کی طرف سے جس کے بارے میں یہ یقین ہو کہ وہ ایسا کر سکتا ہے) اور اس کی سمجھا جائے گا^(۲)، جیسا کہ فقہاء نے اس کی تفصیل ”اکرلا“ میں بیان کی ہے۔

زمرہ جانور کے جدا کردہ اعضاء:

۵- الف- زندہ حامل جانور کے اعضاء میں سے جس حصہ کو (کاٹ کر) الگ کر لیا جائے اس کا حکم مردار کا ہے کہ وہ ناپاک ہے، اس کا کھانا جائز نہیں جب تک کہ عضو کے جدا کرنے کو تذکیہ (ذبح) نہ شمار کیا جائے^(۳)، اس اختلاف اور تفصیل کے ساتھ جسے فقہاء نے ”حید“، ”بائع“، ”زائطہ“ میں بیان کیا ہے۔

ب- انسان کے اعضاء میں سے جس عضو کو جدا کر دیا جائے اس کا حکم فی الجملہ اس کی طرف دیکھنے میں، اس کے غسل دینے اور تکفین

ہو، پس فہو کا نام فہو اس وقت رکھا جائے گا جب کہ اس میں دھوا اور مسح کرنا، یہ مخصوص اعضاء پر واقع ہو، ہمیں ثارث نے متعین کر دیا ہے، ورنیم بھی اسی وقت تیمم ہوگا جب کہ (مسح) ان مخصوص اعضاء پر واقع ہو، ہمیں ثارث نے متعین کر دیا ہے، اور اسی طرح کے دوسرے عمل جیسا کہ اس کا بیان فقہی کتابوں میں ان کے جواب میں ہے۔

اور یہاں پر کچھ ایسے اعضاء بھی ہیں جنہیں دل پر چار بدن مر، لیا جاتا ہے مثلاً سر پیچہ چہ و سروں کے اطلاق یا ظہار یا آزارہ کی کا اطلاق کیا جائے تو یہ کل پر اطلاق ہوگا جس امر سے (اپنی بیوی سے) بہانہ تیرا چہ و مجھ پر یا ہے جیسا کہ میری ماں بی پیچہ تو یہ اس کے اس قول کی طرح ہوگا کہ ”است علی کاسی“ (تو مجھ پر میری ماں کی طرح ہے)، جیسا کہ یہ فقہ کی کتابوں کے جواب اطلاق، ظہار اور متاق میں بیان کیا گیا ہے^(۱)۔

اور کچھ ایسی بیماریاں و آفات ہیں جو بعض اعضاء کو لاحق ہوتی ہیں جیسے اندھا پن، شکر پن اور نامردی وغیرہ، پس اس پر خاص احکام مرتب ہوتے ہیں، مثلاً ان معاملات میں جن میں دیکھنے کی ضرورت پڑتی ہے اندھے کی کوئی کاقبول نہ کیا جاتا، اور بعض فقہاء کے نزدیک اس سے جمعہ کے وجوب کا ساقط ہو جاتا، جہاد کا ساقط ہونا، اور اندھے جانور کی قربانی کا جائز نہ ہونا وغیرہ، ان سب کی تفصیلات ان بیماریوں کی اصطلاحات کے ذیل میں آئیں گی۔

اعضاء کا تلف کرنا:

۴- تلف کرنا کبھی عضو کو کاٹ دینے سے ہوتا ہے یا شرعاً اس سے جو منافع مقصود ہیں ان میں سے کل یا بعض کو ختم کر دینے سے، اور فقہاء

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۸۳، مسند الشریعہ لابن تیمیہ ج ۵ ص ۵۵ طبع اول ۱۳۲۲ھ، ترجمہ ج ۴ ص ۱۸۳، ابن خزیمہ ج ۲ ص ۲۰۶ طبع اول ۱۳۰۱ھ۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵ ص ۸۰۔
(۳) انہی ۵۵۶/۸، ۵۵۸، طبع اول ۲۲۲/۳۔

اعطیات، اعفاف ۱-۲

مذہبن میں مردہ انسان کے حکم کی طرح ہے۔ اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ہے جو فقہی کتابوں میں کتاب الجنائز کے تحت مذکور ہے^(۱)۔

اعفاف

تعریف:

۱- اعفاف: ایسا کام کرنا ہے جو اپنے لئے یا دوسرے کے لئے عفت کو برقرار رکھے، اور عفت اور اعفاف کے معنی حرام اور ناپسندیدہ امور جیسے لوگوں کے سامنے دست سولہ دراز کرنے سے باز رہنا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کے معنی صبر کرنے اور کسی چیز سے ہمز اور پاک رہنے کے ہیں^(۲)۔

اور اصطلاح میں: عرف عام میں اعفاف کا اطلاق عس کی شرف پر ہوتا ہے، لہذا محضیف (پاک دامن) جرم جانی کی تعریف کی رو سے وہ شخص ہے جو امور کو شریعت اور مروت کے مطابق انجام دے۔

اور اصطلاح میں عام طور پر زنا کے ترک پر اس کا اطلاق ہوتا ہے کہ مسلمان مرد یا عورت وہی حرام سے پرہیز کرے، لہذا عفت (اصطلاحی معنی کے اعتبار سے) اس بھی حرام کے منافی نہیں ہے جو مثلاً نیش یا زہر سے حرام کے عارض کی وجہ سے ہو^(۳)۔

اجمائی حکم:

۲- انسان کا اپنے کو یا اس شخص کو جس کا نفقہ اس پر لازم ہے یا اس شخص کو جو اس کی ولایت میں ہے، پاک دامن رکھنا، جو ب کے طور پر



(۱) جامع العلوم و مسائل، الطب، المصباح، ۱۵۷ (مرف)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۵۸۶، طبعی ۲۶۹/۳۔

اعتراف ۳، اعلام، اعلام الحرم ۱-۳

یہ انتخاب کے طور پر شرعاً مطلوب ہے۔ اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”کاح“ اور ”نکاحات“ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اعلام الحرم

نہن کا پٹہ صول کو پاک و نہن رکھنا:

۳- جمہور کا مذہب (وہ خفیہ کا قول مرجوح) یہ ہے کہ بیٹے کا اپنے باپ کی شادی کر کر لیا اسے اتنا مال دے کہ جس سے وہ شادی کر سکے پاک و نہن رکھنا جب ہے ”یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کا نفقہ اس پر ہو جب ہو۔“

وہ خفیہ کا رجحان قول (وہ شامیہ کا قول مرجوح) یہ ہے کہ اس پر یہ جب نہیں ہے ثواب اس پر اس کا نفقہ ”جب ہو یا نہ ہو“ بین باپ کے ملکہ و مثلاً ”اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل فقہاء اصطلاح ”کاح“ اور ”نکاحات“ میں بیان کرتے ہیں (۱)۔

تعریف:

۱- اعلام نفقت میں ملم کی جمع ہے ”وہ علم و خدمت کی چیز ہے جو اس مقامات میں نصب کی جاتی ہے جہاں اس خدمت کی ضرورت ہوتی ہے جس سے راستہ ہلکا ہو، آدمی راستہ پائے، کہا جاتا ہے: ”اعلمت علی کذا“ یعنی میں نے اس پر علامت لگا دی، اور علم بول کر پہاڑ وہ جہنم ”یا جاتا ہے جس کے پاس نشہ جمع ہوتا ہے (۲)۔

۲- ”حرم کی حالتیں (جہیں اسباب حرم بھی کہا جاتا ہے) یہ وہ چیزیں ہیں جو شریعت کی طرف سے مقررہ مقامات میں حرم کی کے نہ ہو، گویا رنے کے لئے نصب کی گئی ہیں۔“

پس حرم کی کے واضح نشانات ہیں اور وہ فی الحال یہ تین بنائے گئے ہیں جن پر عربی ”رغمی“ زبانوں میں علم کا نام رکھا گیا ہے (۳)۔

۳- ”حرم کے اطراف میں اسباب حرم میں رکھی جاتی ہیں، جیسے کہ وہ اس طرف سے جوستان بنی عامر کے راستے سے متصل ہے نہ زبیدو کے کنارے اس کے چشمہ کے نزدیک جو عراق کے راستے سے آنحضرت پر ہے (۴)۔“

اعلام

دیکھئے ”اشہار“۔

(۱) الفروق فی الفہم، المصباح المہر، النکاحات لابی البقا، سنن العرب، المجلد: ۱ (۲) (۳) (۴)

(۲) خطاء المرام باخبار المجلد المرام لغوی ص ۵۳ طبع عینی المجلد، مدینہ المنورہ ۲۰۱۱ء طبع المکتبہ التجاریہ الکبریٰ البدائع ص ۱۶۳ طبع شرکت المطبوعات، المشرع المہر ص ۲۰۲ طبع دارالمعارف الوقایع فی حل الفاظ فی فہم ص ۱۵۷ طبع محمد مسیح المصنف ص ۲۵۷ طبع المریضہ کتاب المکتب لایہ الممر المریضہ تحقیق محمد باقر ص ۱۷۷۔

(۳) بیتان بنی عامر (وہ بیتان ابن سحر ہے) یہ اس مقام پر ہے جہاں میں اوسٹام

(۱) حاشیہ من جامعین ص ۸۳ طبع یزید بن یزید، المجلد: ۱، ص ۱۶۹، المجلد: ۲، ص ۲۲۵، المجلد: ۳، ص ۵۸۸ طبع المریضہ، المدینہ ص ۵۳۳ طبع دارالمکر۔

اعلام الحرم ۴-۵

نے اس کی تجدید کی ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی تجدید فرمائی۔
 زمری کہتے ہیں کہ عبد اللہ نے فرمایا: جب حضرت عمر بن الخطابؓ
 خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے قریش کے چار آدمیوں کو بھیجنے کا حکم دیا
 نے حرم کی حدیثوں کو نصب کیا اور وہ چار آدمی خرمہ بن نوفل بن
 عبد مناف بن زمرہ، زمر بن عبد شمس، عید بن ربیعہ بن عبد شمس
 بن عبد مناف بن زمرہ۔

حرم کے نشانات کی تجدید:

۴- ابن ابی شیبہ نے اپنی مسند میں محمد بن اسود بن خلف سے اور انہوں نے
 اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ: "ان النبی ﷺ امرہ ان یجودہ
 اعلام الحرم عام الفتح" (۱) (نبی ﷺ نے فتح مکہ کے سال
 انہیں حرم کے نشانات کی تجدید کا حکم دیا) پھر حضرت عمر بن الخطابؓ
 نے پھر حضرت عثمان بن عفانؓ نے پھر حضرت معاویہؓ نے اس کی
 تجدید کی، اور اسی طرح ہمارے اس زمانے تک (۲)۔

۵- اور حرم کے نشانات کو نصب کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اللہ عزوجل
 نے مکہ کے لئے حرم بنایا ہے اور اسے کچھ حد کے ساتھ جسے اللہ تعالیٰ
 نے چاہا ہے اور اعلام حرم کو نصب کرنے کی حکمت اس جگہ کو
 بیان رہا ہے جس کے لئے خاص احکام ثابت ہیں تاکہ ان کی رعایت
 کی جائے، تفصیل کے لئے "حرم" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

- (۱) اعلام المساجد ص ۳، ۶۵، ۱۲، طبع شرکت مطبوعات اسلامیہ،
 اور الاسود بن قیس کی حدیث کی روایت بخاری و دیگر ائمہ کے درج ذیل الفاظ کے
 ساتھ کی ہے "ان النبی ﷺ امرہ ان یجودہ اعلام الحرم" (۲)
 اور "عام الفتح" کی زیادتی صرف طبری میں ہے۔ ائمہ کہتے ہیں کہ اس
 میں محمد بن اسود ہیں اور وہ محمد بن زید بن زید (کشف الاستار ص ۲۵۶) طبع دار العربیہ
 للطباعة، مجمع المروءہ ص ۳۱۷، طبع دار الفکر، دمشق۔
 (۲) دیکھئے وہ نقشہ جو اس بحث کے ساتھ منسلک ہے۔

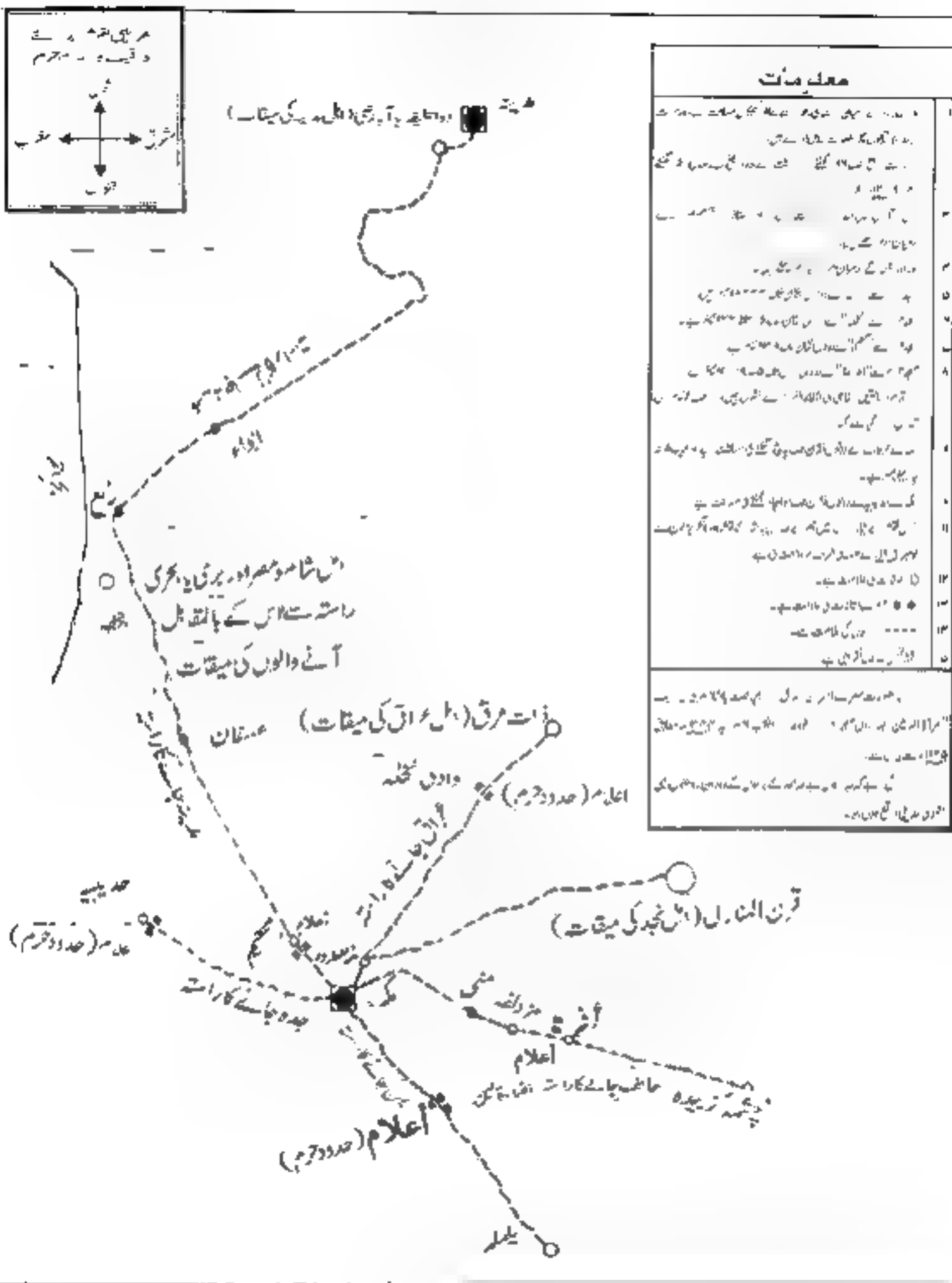
اور اس طرف سے جو عرفات سے متصل ہے جس کو وقف عرف
 کرنے والا دیکھتا ہے، انساب تقریباً بارہ میل کی دوری پر ہیں، اور
 اس طرف سے جو مدینہ کے راستے میں ہے تعظیم سے ہے۔
 محمد الاسود سے مروی ہے: "ان اول من نصب الانصاب
 ابو ابراہیم اڑاہ جبریل، صلی اللہ علیہما" (۱) (کسب سے
 پہلے جس نے انصاب کو نصب کیا ہے وہ ابو ابراہیم علیہ السلام ہیں انہیں
 جبریل علیہ السلام نے دیکھا)۔

زمر بن یار کہتے ہیں کہ سب سے پہلے جس شخص نے "انصاب حرم" نام
 رکھا اور انہیں بنایا وہ یہ شخص بن کلاب ہیں مگر لے کر حضرت ابن عباسؓ
 سے مروی ہے: "ان جبریل علیہ السلام اوی ابو ابراہیم موضع انصاب
 الحرم فصبا ثم جندھا اسماعیل ثم جندھا لقصی بن کلاب ثم
 جندھا رسول اللہ ﷺ" (۲) (جبریل علیہ السلام نے حضرت ابو ابراہیم علیہ
 السلام کو انصاب حرم کی جگہ دکھایا، تو انہوں نے بن کلاب کو نصب کر دیا، پھر
 حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اس کی تجدید فرمائی، پھر قصی بن کلاب

کے نواسے بنے ہیں۔ وہ شمشاد کے درختوں پر چڑھ کر چاند کے منظر کو
 دیکھ کر رونا لڑنا شروع کر دیا، اور انہیں رو رو کر کہیں (شرعی) مکہ کے
 مشرق میں دو راستوں (سبل) سے دو درختوں والے راستے، اور ذات عرق
 یعنی ضریحہ، مقامہ اور بنان عامر والے راستے کے درمیان ہیں اور یہ
 دونوں راستے مشاش میں مل جاتے ہیں۔

- (۱) محمد الاسود کا اثر "ان اول من نصب الانصاب ابو ابراہیم اڑاہ جبریل صلی
 اللہ علیہما" کی روایت سے عبد الرزاق اور ابو اسحاق حربی نے کی ہے اور الفاظ
 ابو اسحاق کے ہیں اور ان دونوں حضرات نے اسے محمد الاسود پر موقوف کر دیا
 ہے اور ابو نعیم نے حضرت ابن عباسؓ سے سند ذیل الفاظ کے ساتھ اس کی روایت
 کی ہے "کان ابو ابراہیم وضعھا (انصاب الحرم) بربیعہ یاھا جبریل"
 اور وہ ان عمر فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے (المصاب فی تمییز الصحابہ
 ص ۸۳، مصنف عبد الرزاق ص ۵۵، سنن ابی اسحاق حربی ص ۲۷)۔
 (۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث "ان جبریل علیہ السلام اوی ابو ابراہیم
 موضع انصاب الحرم فصبا ثم جندھا اسماعیل، ثم جندھا لقصی
 بن کلاب ثم جندھا رسول اللہ ﷺ" کی روایت ابو اسحاق حربی نے
 حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعہ کی ہے (المصاب فی تمییز الصحابہ ص ۸۳)۔

علامات حرم، مواقیت احرام



ج- رادم:

۴- اعلام کا معنی مثلاً خبر کو کسی ایک شخص یا لوگوں کی ایک جماعت تک پہنچانا ہے خواہ یہ اعلان کے ذریعہ ہو یا اعلان کے بغیر شخص بہت جیت کے ریمہ ہو۔ اسی بنا پر اعلام اس ماحیہ سے اعلان کے مخالف ہے اور ایک دوسرے ماحیہ سے بھی وہ اعلان کے مخالف ہے، اس لئے کہ اعلان سے اعلام لازم نہیں آتا۔ پس کبھی کسی سفر یا قید وغیرہ کی وجہ سے اعلان ہو جاتا ہے اور اعلام نہیں ہو پاتا ہے۔

د- اشہاد (گواہ بنانا):

۵- سو گواہوں کے سامنے طلب شہادت کے ساتھ مشہود دینے کو ظاہر کرنا اشہاد ہے۔ اور کبھی وہ دونوں گواہوں کے سوا کسی کے سامنے ظاہر نہیں ہوتا۔ اسی بنا پر اشہاد اعلان نہیں ہے، اس لئے کہ اعلان جماعت کے سامنے ظاہر کرنا ہے (۱)۔

اجمانی حکم:

اجمانی معاملہ میں شخص کے لئے سے لگ لگ ہوتا ہے، تو ان چیز میں میں اجمانی مطلوب ہے، ورنہ میل ہیں:

الف- اسلام اور اس کی تعلیمات کا عدن:

۶- ایمان جب کسی انسان کے قلب میں داخل ہو جائے تو اس پر ضروری ہے کہ ثناء، تمین کا اقرار کر کے اپنے ایمان کا اعلان کرے، اور مسلمانوں پر عموماً اور مسلم علماء پر خصوصاً ضروری ہے کہ وہ اسلام کی تعلیمات، اس کے مقاصد اور حکام کا عدن کریں، لوگوں کو ن پر ایمان لانے کی دعوت دیں، تاکہ اللہ کے حکم پر عمل ہو، اس لئے کہ اللہ

(۱) مختصر فیل بشرح جوہر و اکلیل ۲/۲۳۳۔

اعلان

تعریف:

۱- اعلان کا معنی ظاہر کرنا ہے، اور اس میں شائع ہونے اور پہلے کے رد و تاحظ ہونا ہے (۱)۔ فقہاء اعلان کو ای معیوم میں استعمال کرتے ہیں جس میں اہل لغت استعمال کرتے ہیں یعنی اظہار میں مبالغہ کرنا۔

متعقبات غلط:

ب- قطہار:

۲- قطہار کے معنی پوشیدگی کے جد شخص ظاہر کرے کے ہیں، اس جہد پر قطہار اور اعلان کے درمیان فرق یہ ہے کہ اعلان کے اندر اظہار میں مبالغہ ہوتا ہے، اسی بنا پر فقہاء کہتے ہیں کہ نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے، یہیں وہ قطہار نکاح نہیں کہتے ہیں، اس لئے کہ نکاح کا اظہار شخص اس پر گواہ بنانے سے ہو جاتا ہے۔

ب- رفش:

۳- رشاء، قطہار اور عذاب کے بغیر خیر کو پھیلانے سے ہوتا ہے، اور یہ اس طرح کہ لوگوں کے درمیان اس کی اشاعت کی جائے۔

(۱) سائر العرب، المصباح، امیر، المعردات للراغب، المغنی، النہایۃ فی غریب الحدیث (علی، جہو، لشو) الفروق فی اللغة لابن ہلال، احسن کی مرص ۲۸۰۔

تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۱) (اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضروری ہے کہ جو خیر کی طرف مایا کریں اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں اور برے کاموں سے روکا کریں)، اور جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت کیا سب کو آپ نے تمام لوگوں کے لئے اپنی رسالت کا اعلان فرمایا: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا" (۲) (اے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں)۔

اور مسلمانوں پر ضروری ہے کہ وہ اسلامی شعار مثلاً: ان، جماعت کی نماز، نماز عیدین اور حج عمرہ وغیرہ کا اعلان کریں، جیسا کہ اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں ان کے ابواب میں مذکور ہے۔

ب- نکاح کا اعلان:

۷- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نکاح کا اعلان تنہا ہے (۳)۔ اور زہری کا مذہب یہ ہے کہ وہ فرض ہے، یہاں تک کہ اگر کسی نے یہ نکاح کیا اور وہ بیوی کو وہ نکاح میں چھپائے یا تو رجوع کے، ورمیں تغریق و جب ہوگی اور بیوی عدت گزارے گی اور اس کے لئے مہر ملے گا، یہاں تک کہ جب اس کی عدت گزار جائے اور شوہر اس سے نکاح کرنا چاہے تو نکاح کر لے گا اور نکاح کا اعلان کرے گا (۴) جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں کتاب النکاح میں تفصیل سے مذکور ہے۔

(۱) سورہ آل عمران ۱۰۴۔

(۲) سورہ آل عمران ۵۸۔

(۳) حاشیہ من علیہ بن ۲۶۱، حاشیہ قلیونی ۲۵۳، انہی ۶۷۷۔

(۴) طہذوۃ ۴۱۳، مواہب الجلیل ۳۰۷، الخرش ۱۶۷، اللہ سنی ۲۱۶۔

ج- حدود قائم کرنے کا اعلان:

۸- حدود قائم کرنے کا اعلان کرنا واجب ہے، اس لئے کہ اس کی مشروعیت لوگوں کو اس سے روکنے اور باز رکھنے کے لئے ہوئی ہے، اور یہ مقصد احادان کے بغیر حاصل نہیں ہوتا ہے، اور اس سے بھی کہ حد نما میں اللہ تعالیٰ کے اس قول پر عمل ہو جائے: "وَلْيُشْهِدْ عِدَا بَيْنَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ" (۱) (اور دونوں (یعنی زانی و زانیہ) کی رائے کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو حاضر رہنا چاہئے)، اور ماقی حدود بھی اسی کی طرح ہیں جیسا کہ اس کی تفصیل کتاب الحدود میں مذکور ہے۔

د- عام مصالح کے سلسلہ میں اعلان:

۹- سر و کام جس سے مسلمانوں کا مدافعتی پائمان ہے اور اس کی طلب میں ان کے مابین مزاحمت ہوتی ہو، حاکم پر ضروری ہے کہ وہ اس کے بارے میں اعلان کرے تاکہ تمام لوگوں کو براہِ براہ موقع ملے، مثلاً ملازمتوں کے بارے میں اعلان اور ان کاموں کے بارے میں اعلان جن کے کرنے والوں کے لئے حاکم انعامات مقرر کرتا ہے، مثلاً عام مسلمان کا یہ بتانا کہ جو شخص کسی دشمن کو قتل کرے تو اس کا سامان اس کے لئے ہے، جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں کتاب جہاد میں مذکور ہے۔

ح- کسی شخص کی موت کے بارے میں اعلان:

۱۰- موت کے اعلان کو عربی میں "نہی" کہا جاتا ہے، اور یہ محض خبر دینے کے لئے ہو تو جائز ہے، اور گزشتہ جاہلیت کے عمل کی طرح مجلس میں چہرہ لگاتے ہوئے اور یہ کہتے ہوئے ہو کہ میں فلان کی موت کا اعلان کرتا ہوں اور وہ اس کے مغاثر کو شمار کرائے تو یہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۔

اعلان ۱۱-۱۳، اعمار ۱

بلافاق کر دے، اس سے کہ یہ زمانہ جاہلیت کا اعلان موت ہے، اس کی تفصیل جنازہ میں مذکور ہے (۱)۔

اعمار

تعریف:

۱- اعمار کے معنی ہیں:

بول: یہ باب افعال کے وزن پر "اکمر" کا مصدر ہے، "اعمر فلاح فلاحاً" اس وقت بولتے ہیں جب کہ کوئی کسی کو عمرہ کرے، اور حدیث میں ہے: "فمر النبی ﷺ عبدالرحمن بن ابی بکر ان یعمرو عانثۃ من النعمیم" (۱) (نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کو حکم دیا کہ وہ حضرت عانثۃ کو نعیم سے عمرہ کرائیں)۔

روم: دو ایک قسم کا بیہوش، چنانچہ عرب کہتے ہیں: "اعمر فلاح فلاحاً" دادہ۔ یعنی فلاں شخص نے فلاں کو اپنا گھر عمر بھر کے لئے دے دیا (۲) اور حدیث میں نبی ﷺ کا یہ قول وارد ہے: "لا عمری ولا رقی، فمن اعمر شیئاً فو لرقبہ فہو لہ حیوہ ومماتہ" (۳) (نہ کوئی

(۱) حدیث: "فمر النبی ﷺ عبدالرحمن بن ابی بکر..." کی روایت بخاری نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر سے روایت کی ہے: "ان النبی ﷺ امرہ ان یودف عانثۃ ویمروھا من النعمیم" (نبی کریم ﷺ نے انھیں حکم دیا کہ حضرت عائشہ کو ساتھ لے جائیں اور نعیم سے انھیں عمرہ کرائیں) (فتح الباری ۶/۳ طبع مستطیع)۔

(۲) لسان العرب، القاموس المحیط، النہایۃ فی غریب اللہ، مفردات الرطب وسترہا فی مادہ (عمر)۔

(۳) حدیث: "لا عمری ولا رقی..." کی روایت ترمذی نے حضرت ابن عمر سے روایت کی ہے، شکانی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابن عمر کے طریق سے روایت کی گئی ہے انہوں نے عطاء سے عطاء سے حبیب بن ثابت سے،

و- ڈرانے کے لئے اعلان:

۱۱- اس پر وہی بات جس سے مسلمانوں کو اس کے حال سے ناواقف ہونے کی وجہ سے ضرر پہنچ سکتا ہو تو حاکم پر ضرر دہی ہے کہ وہ اس کا مطالب کرے، مثلاً سفیدہ، مفسر پر حجر کا اماں رسا تاکہ مسلمان ان دونوں کے ساتھ معاہدہ کرنے سے پرہیز کریں (۲) جیسا کہ محتار نے کتاب حجر پر تفصیل کے باب میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔

۱۲- ورم و دہجہ جس کا اظہار صحیح نہیں اس کا اماں بھی صحیح نہیں اس لئے کہ علان میں اظہار کے مقابلہ میں زیادہ شہرت ہوتی ہے، دیکھئے: "ظہر"۔

وہ امور جن کا ظہر درست ہے، اعلان درست نہیں:

۱۳- یہاں پر کچھ ایسے امور ہیں جن کا اظہار وجاہہ بین اماں جاری نہیں، مثلاً، کوہ کے ترح کے سب کو خطہ کرنا ہے (اس لئے کہ ترح کو اسی وقت قبول یا جائے گا جب کہ وہ متصل ہو) (۳) عین اس کا علان جاری نہیں ہے اس لئے اس میں شک ہے۔

۱۴- ریت پر نعم کا ظہر کرنا، اس لئے کہ اس کا اظہار نہیں ہے، عین اس نعم کے اظہار میں مبالغہ اختیار کرنا اس کے لئے جائز نہیں ہے، یعنی اس کا اعلان کرنا اس کے لئے جائز نہیں۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۳، حاشیہ قطری ۲/۳۳۲، حاشیہ طبع المیراث۔

(۲) حاشیہ الطائری ۲/۸۳، حاشیہ قطری ۲/۳۸۵۔

(۳) حاشیہ الطائری ۲/۵۵، حاشیہ المصنف ۲/۵۳۔

اعمار ۲، اعمیٰ، اعوان، اعور

عمری ہے ورنہ کوئی قہی، پس جس نے نئی چیز کا عمر بٹایا یا اس کا قہی کیا تو وہ اس کی ہوئی اس کی زندگی میں اور اس کے مرنے کے بعد بھی۔

اعوان

۲۔ ورنقباء نے عمری اور قہی کے حکام تفصیل سے بیان کی ہیں، اس سلسلہ میں اس کے درمیان خلا حدیث پر عمل کرتے ہوئے اسے تمسک قرار دینے یا اس کی تاویل کرنے میں اختلاف ہے، جس کی تفصیل اصطلاح ”ہبہ“ اور ”عاریت“ میں دیکھی جائے (۱)۔

دیکھئے: ”اعانت“۔

اعور

اعمیٰ

دیکھئے ”عور“۔

دیکھئے ”عمی“۔



صیب لے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور صیب کے ابن عمر سے سماع کے سلسلہ میں اختلاف ہے قونانی نے اس کی مراحت کی ہے اور اس کی استاد کے رجال ثقہ ہیں (مسنن الشامی ۱/ ۳۷۷، نزل و طار ۱/ ۱۱۸-۱۱۹ طبع دار الفکر)۔

(۱) الاختیار ۴/ ۱۱۲ طبع جاری معنی لکناج ۴/ ۹۸، سبوریہ الجہد ۴/ ۶۱، مشکوٰۃ الکلیات ۱/ ۱۲۱ طبع الفروع ۴/ ۶۲۱۔

اعیان ۱-۳

متعلقہ الفاظ:

الف- دین:

۲- دین وہ عملی مال ہے جو بیع یا اجلاک وغیرہ کی وجہ سے دین میں ثابت ہوتا ہے، مثلاً مال کی کوئی مقدار جو دین کے ذمہ میں ہو جب کہ عین و نقد مال ہے جو معاملہ کے وقت حاضر اور متعین ہو۔

ب- عرض:

عرض (راء کے سکون کے ساتھ) مال کے اقسام میں سے وہ قسم ہے جو سونا اور چاندی کے علاوہ ہو۔ یہ دونوں ہر سامان کی قیمت ہیں اور کہا جاتا ہے: "اشتریت من فلان فلما بعشرة وعرضت له من حقه ثوباً" یعنی میں نے فلاں شخص سے دس کے بدلے ایک قلم خرید لیا اور اس کے حق کے بدلہ میں میں نے اسے کپڑا پیش کیا یعنی میں نے اسے قلم کے ثمن کا بدلہ دیا، تو عرض عین کے مقابلہ میں آتا ہے^(۱)۔

اعیان سے متعلق احکام:

۳- اعیان جو سونا چاندی کے معنی میں آتا ہے اس کے خاص احکام ہیں جس کے لئے "ذوب"، "نقعة" اور "صرف" کی اصطلاحات کی طرف رجوع کیا جائے اور اعیان ذات کے معنی میں ہے اس کے احکام ان باتوں کے اعتبار سے الگ الگ ہوتے ہیں اور وہ متعدد و عتادین کے تحت مختلف ابواب میں تقسیم کر دیے گئے ہیں، جیسا کہ "زکاة"، "بیع"، "اجارہ"، "رہن"، "کفایہ" اور "ضمان" وغیرہ میں ہے۔ ہر ایک بیویوں کا حکم "بیع" کے عنوان کے تحت دیکھا جائے۔

(۱) الزمیر۔

اعیان

تعریف:

۱- اعیان لغت میں: عین کی جمع ہے، اور عین کا اخلاق متعدد، معانی پر ہوتا ہے۔ ب میں سے چند درجہ میل میں: عین، خاصہ نقد مال کے معنی میں، کہا جاتا ہے: "اشتریت بالعمین (نہی فی الدعة)" میں نے دین کے بدلے میں خرید لیا، یعنی قیمت ذمہ میں واجب رہی۔ "لو" بالعمین یا عین کے بدلے میں خرید یعنی نقد حاضر کے بدلے۔

اور عین نفس شئی کو کہتے ہیں: کہا جاتا ہے: "اخذت مالی بعینہ" نہی نفس مالی، یعنی میں نے عینہ اپنا مال لیا اور عین ڈھالے گئے وراثہم اور وراثہم کو کہتے ہیں^(۱) اور عین کا ایک معنی آنکھ ہے اور ایک معنی جاہل ہے، اور الإحوة الأعیان کے معنی بھائی کے ہیں۔

مرفقی استعمال ان مذکورہ بالا لغوی معانی سے الگ نہیں ہے، الا یہ کہ فقہاء عیوب کو عیوب کے مقابلہ میں استعمال کرتے ہیں، یہ حاضر اموال میں خود و نقد ہوں یا غیر نقد کہا جاتا ہے: "اشتریت عیناً بعین" میں سے عین کو عین کے بدلے خرید لیا، یعنی حاضر کو حاضر کے بدلے^(۲)۔

(۱) سنن العرب اکبر: ۱۰۰ (عین) العرب، الزمیر، المصباح المیز، انحرافات البحر ج ۱۔

(۲) الزمیر ۱۷۷، طبع مصنفی لیلی، مکتبہ الاحکام فقہیہ بوفہ ۱۵۹، الزمیر، تصویبی ۳۱۱، طبع مصنفی لیلی، المشرع المیز ۳۳، طبع دار الفکر۔

اِغاثۂ

دیکھئے ”اِغاثۂ“۔

اِعارہ

تعریف:

۱- اِعارہ کا معنی لغت میں کسی قوم پر چاہے کچھ کرنا اور اس کے ساتھ مقابلہ میں مبالغہ کرنا ہے۔
”رفتہ بآ بھی اسے ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور جہوم کا لفظ اس کے مترادف ہے“^(۱)۔

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- اصل یہ ہے کہ نادر دشمن پر اس موقع پر کرنے سے قبل بدہمد کرنا جائز نہیں ہے^(۲)، فقہاء نے کتاب جہاد میں اس کی تفصیل بیان کی ہے۔ اسی طرح باغیوں پر حملہ کرنا جائز نہیں، یہاں تک کہ ان کے پاس کسی ایسے شخص کو بھیجا جائے جو ان سے دریافت کرے کہ ان کے سامنے درست بات پیش کرے^(۳)، اور اس سلسلہ میں تفصیل ہے جسے فقہاء نے ”کتاب المغاۃ“ میں منسلک کیا ہے۔

”اور اگر یہ سالہ لشکر کے کسی دستہ کو دشمن پر حملہ کرنے کا حکم دے تو اس جنگ میں اس دستہ کو جو مال غنیمت حاصل ہوگا لشکر اس



(۱) القاموس المحرر، المصباح، ج ۱۰ (غیر)۔

(۲) اُسی الطالب ص ۱۸۸، تبیین الحقائق ص ۲۳۳، مجمع و لو طیل علی فیہل
بہاشم مودب الجلیل ص ۵۰۔

(۳) اُسی ص ۱۰۸، الفہامۃ، ج ۲ ص ۸۵، الخیر فی فیہل ص ۶۰۔

إعلاق ۱-۲

رہنمائی کا پ شوم کے لئے ریب و رعت اختیار کر کے اسے مائل کرنا۔ اس کی تفصیل ”طریق“ اور ”رعت“ میں ہے اور کتے کو شکار پر بھاری اور اس کی تفصیل ”الھسید“ میں ہے۔

ور کبھی ”مادہ کرنا“ وجب ہوتا ہے، مثلاً باپ کا اپنے بیٹے کو آٹن کا قاصدہ یا زرنے پر ”مادہ کرنا“ جس سے وہ اپنی نماز اور کتے اور کسی حرام ہوتا ہے مثلاً عورت کا بن سنور کر جنسی مرد کو اپنی طرف مائل کرنا یا شوم کے مادہ کسی اور سے نرم بات کر کے اسے مائل کرنا، اسی طرح اس کے برعکس (یعنی مرد کا بات میں لچک اختیار کر کے جنسی عورت کو اپنی طرف مائل کرنا) (۱)۔

إعلاق

تعریف:

۱- إعلاق لغت میں ”اعلق“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: ”أعلق الباب“ اس نے دروازہ بند کر دیا اور ”أعلقه على شيء“ کا معنی ہے: کسی شخص کو کسی چیز پر محبوس کرنا، اسی بنا پر غصہ کو إعلاق کہا جاتا ہے۔

اور بخاری نے ”اساس البلاء“ میں ذکر کیا ہے کہ اگر وہ ”إعلاق“ کا اطلاق کرنا بھی مجاز کے قبیل سے ہے (۱)۔ فقہاء بھی اعلاق کو اسی مفہوم میں استعمال کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

۲- علماء درہم میں ”رکزیوں کے بند کرنے کو پروا دینا“ کی طرح ان چیز میں میں شمار کرتے ہیں جن سے خلوت ثابت ہو جاتی ہے (۲)، اس لئے کہ زرارہ بن ادنیٰ نے روایت کی ہے، وہ کہتے ہیں: ”قصی الحلقاء الراشدون المہدیون ان من أعلق بابا أو لؤخی مستراً فقد وجب عليه المہر“ (۳) (خلفائے راشدین



(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸،

املاق ۳-۶

یصح بابا ولا یكشف الماء" (۱) (بہتس کو اٹھایا کر، اور مشینہ کو باہر دیا کر، اور وہ زے کو بند کر دیا کر، اور چھٹوں کو بچا دیا کر، اس لیے کہ شیطان نہ ہی مشینہ کو ہوتا ہے، ورنہ ہی وہ زے کو ہوتا ہے، ورنہ ہی بہتس کو)۔

۵- اور فقہاء اطلاق کا مطلق منظم کے حکام کے بند ہو جانے پر کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ اگر نماز میں قراعت کرتے ہوئے امام کی زبان بند ہو جائے اور وہ بول نہ سکے تو سر و دست شب مقدس میں قراعت کر چکا ہے تو رکوع کرے گا، اور تنفیہ کے بعد ایک ہی ظاہر ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ مقدس فرض قراعت کر چکا ہے تو رکوع کرے گا (۲) فقہاء نے اس کی تفسیر کتاب الصلاۃ میں امام کو قراعت کرنے کے بعد منہ پر کھام کرتے ہوئے یہاں کی ہے۔

۶- اور حدیث میں وارد ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا طلاق ولا عتاق فی بغلاق" (۳) (اگر کو اور غصہ) کی حالت میں نہ طلاق ہے اور نہ (عاقبت کو) آزاد کرنا)۔

اس حدیث کی بنیاد پر مکرہ (یعنی وہ شخص جس پر زبردستی کی گئی ہو)، نذر میں جتا شخص اور غصہ میں جتا ایسے شخص کی طلاق کے

موجود بیت یافتہ ہیں انہوں نے فیصلہ کیا کہ جو شخص وہ ازہ بند کر لے یا پر وہ لٹا لے تو اس پر مہر واجب ہو جائے گا)۔

فقہاء کتاب الطلاق میں جو پر شکوک کرتے ہوئے اور اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے کہ یہ ضرورت صحیح سے پورا ہو لازم ہو جاتا ہے؟ اس پر بحث کرتے ہیں۔

۳- اور حدیث میں وہ باتیں وارد ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر کا لوگوں کی ضرورت کی طرف سے اپنے وہ ازہ کو بند کر لینا ممنوع ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عما من إمام یغلق بابہ دون ذوی الحاجة والحلة والمسکنة إلا عتق الله أبواب السماء دون خلته وحاجته ومسکنته" (۱) (جو امام بھی اپنے وہ ازہ کو ضرورت مندوں، حاجت مندوں اور مسکینوں کی طرف سے بند کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت اور اس کی ضرورت و مسکت کی طرف سے آسمان کے دروازے بند کر دیتا ہے)۔

۴- اور حضرت عمر بن الخطابؓ سے آئی کو صیغہ تھے جو مراد کے وہ زے کو کھاڑ دیتا اور جا دیتا تاکہ نہ مدت مند کو من کے پاس جاے سے نہ رکھا جائے (۲)۔

۵- نیز حدیث میں وارد ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ رات میں وہ ازہوں کا بند کرنا واجب ہے، چنانچہ صحیح مسلم میں رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: "عظروا الإماء، ولو کوا السفاء، واعلموا الباب، وأظفروا السرج فإن الشیطان لا یحل سقاء، ولا

(۱) حدیث: "عظروا الإماء..." کی روایت ترمذی نے کتاب "الحکام" باب "ما جاء فی إمام الرعیة" میں کی ہے اور احمد نے سند احمد میں اسی طرح کی حدیث کی روایت کی ہے (مسند ۳۲۱/۳)۔

۲- بخاری ۷۰۷۳، کرم ۱۳۳/۵۔

(۱) حدیث: "عظروا الإماء..." کی روایت مسلم نے کتاب "لاشرہ" باب "الأمر بمطیبة الإماء وبغلاق الباب" میں کی ہے اور احمد نے سند (۲۲۵/۵) میں اسی طرح کی حدیث کی روایت کی ہے۔

(۲) الخطابی علی مرآۃ الاصلاح ۱۸۲۔

(۳) الخطابی علی مرآۃ الاصلاح ص ۲۸۰، اور حدیث: "لا طلاق ولا عتاق فی بغلاق" کی روایت بخاری، ابوداؤد و ابن ماجہ نے کتاب الطلاق میں کی ہے اور احمد نے اپنی سند (۲۷۶/۲) میں کی ہے۔

بارے میں جس کا آپ نفس پر قابو باقی نہ رہے اور ان جیسے دوسرے لوگوں کی طلاق کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ بعض فقہاء نے ان لوگوں کی طلاق کو واقع کیا ہے، اور بعض دوسرے فقہاء نے منع نہیں کیا ہے، فقہاء نے کتاب الطلاق میں اس کی تفصیل بیان کی ہے، ورحمہم اللہ کے شارحین نے اس حدیث شریف کی شرح میں اس کا ذکر کیا ہے (۱)۔

انغماء

تعریف:

۱- انغماء "أغمى على الرجل" (اسی بے ہوش ہو گیا) کا مصدر ہے، یہ فعل مجہول استعمال ہوتا ہے، اور غمی، (بے ہوشی) ایک مرض ہے جو قوی کو رائل کر دیتا ہے اور عقل کو موقوف کر دیتا ہے، اور ایک قوی یہ ہے کہ وہ ایک عارضی طور پر ہوشیار رہے، مگر قوی کے عقل کو رائل کر دیتا ہے، اور اس کی اصطلاحی تعریف بھی یہی ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- نوم (نیند):

۲- نیند جانی نے نیند کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایک طاری حالت ہے جس میں قوی صحیح سالم رہتے ہوئے معطل ہو جاتے ہیں (۱)۔
ہیں نیند اور بے ہوشی کے درمیان قوی کے معطل ہونے میں اشتراک بھی ہے اور اختلاف بھی ہے، اختلاف یہ ہے کہ بے ہوشی مرض لیوہ سے ہوتی ہے اور نیند تدریج کے ساتھ ہوتی ہے۔

ب- سکتہ (کم عقل ہونا):

۳- سکتہ: ایک بیماری ہے جو دماغ میں پیدا ہوتی ہے اور عقل میں خلل پیدا کرتی ہے، پس معنوی عقل مختل ہو جاتی ہے، اور اس کی (۱) لمصابحہ تعریضات لپیرجانی، مرقی المدح ص ۵۰، حاشیہ اس مادہ میں ۹۵۱، ۹۵۲، المجموع ۲۵۴۔



حضرت عیسیٰ منہ کی بات کے مشابہ ہوتی ہیں اور بعض باتیں مجنوں کے کلام کے مشابہ ہوتی ہیں، تو اس کے اور بے ہوشی کے درمیان فرق یہ ہے کہ بے ہوشی وقتی ہوتی ہے اور مستعد ہونا عام طور پر مستقل ہوتا ہے، اور بے ہوشی تمام قوتوں کو اہل زہدیت سے ہر خبط و اعتل ہونا قوت بردار کو کمزور دیتا ہے۔

ج- جنون:

۴- جنون: ایک مرض ہے جو عقل کو زائل کر دیتا ہے اور عام طور پر قوی کو بڑھاتا ہے، اور اس میں اور بے ہوشی میں فرق یہ ہے کہ جنون عقل کو سب کر دیتا ہے، نفی بے ہوشی کے کہ وہ جس پر واقع ہوتی ہے سے مغلوب کر دیتی ہے اس کی عقل کو سلب نہیں کرتی^(۱)۔ یہاں پر کچھ دوسرے اقسام بھی ہیں جو بے ہوشی سے تعلق رکھتے ہیں، مثلاً نشہ، مرگی، فحش، جنہیں اصول فقہ میں اپنے اپنے مقامات میں دیکھا جاسکتا ہے۔ اصول فقہ میں اہلیت کے عوارض پر کلام کرتے ہوئے انہیں ذکر کیا گیا ہے، مرنقبا، ذواتش، غشو، بنایات، طایق و رقیق وغیرہ جیسے عقوبت پر کلام کرتے ہوئے ان سے بحث کرتے ہیں^(۲)۔

ہیت پر بے ہوشی کا اثر:

۵- وجوب کا اہل ہونے پر بے ہوشی کا اثر نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ ہیت کا مدار انسانیت پر ہے، البتہ بے ہوشی ادائیگی کی اہلیت کے معنائی ہے، اس سے کہ ہیت کا مدار عقل پر ہے، اور وہ غلوب عقل ہے، اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ میں ہے۔

(۱) مرقی الفلاح ص ۵۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۷۱۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷۔

بدنی عبادت پر بے ہوشی کا اثر:

الف- غشواہ و تنہم پر:

۶- غشواہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بے ہوش غشو کو توڑنے والی ہے نیزہ پر قیاس کرتے ہوئے، بلکہ بے ہوشی بدرجہ اولیٰ ناقض غشو ہے، اس لئے کہ سوائے آئی کو جب یہ رویا جاتا ہے تو وہ یدر ہو جاتا ہے، خلاف اس شخص کے جو بے ہوش ہو۔

۷- رقتاء نے اس کی سرپرستی ہے کہ جو عمل غشو کو باطل کرتا ہے وہ تنہم کو بھی باطل کر دیتا ہے^(۱)۔

ب- نماز کے ساقط ہونے پر بے ہوشی کا اثر:

۷- مالیہ اور ثانیہ کا مذہب اور حنا بد کا یکہ اس پر ہے کہ بے ہوشی پر نماز کی قضاء لازم نہیں ہے، والا یہ کہ اس کے وقت کے کسی حصے میں اسے اتفاق ہو جائے، اس کا استدلال یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ نے رسول اللہ ﷺ سے اس آئی کے بارے میں پوچھا جس پر بے ہوشی طاری ہو جائے اور وہ نماز چھوڑے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لیس من ذلک قضاء، بل لا یعمی عینہ فیہیق فی وقتہا فیصلیہا“^(۲) (اس کی وجہ سے قضا نہیں ہے والا یہ کہ اسے بے ہوشی ہو پھر اسے نماز کے وقت میں اتفاق ہو جائے تو وہ سے پڑھے گا)۔

نام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر اس پر پانچ

(۱) انہی ص ۲۷۴، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۹، الحدیث ۵۸۰۔

(۲) حدیث ”سکات أم المؤمنین عائشة رضي الله عنها“ کی روایت دارقطنی (۸۲/۴) شریک الحدیث (تحریر) اور ترمذی (۳۸۸) طبع دارقطنی (۸۲/۴) حدیث کی ہے اور ترمذی نے اس کے ایک روایت کے معنی ہونے کی وجہ سے اس حدیث کو معطل کیا ہے۔

ج- روزوں پر بے ہوشی کا شر:

۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بے ہوشی روزوں کی قضا کو ساقط نہیں کرتی۔ لہذا اگر کسی شخص پر پورے مہینے بے ہوشی طاری رہے پھر اس کے گذرنے کے بعد اسے اتفاق ہو تو اس پر قضا لازم ہوگی۔ اگر سے اس کا موقع مل جائے اور یہ مادر الوقت ہے اور مادر کا کوئی حکم نہیں ہوتا۔ البتہ حسن بصری فرماتے ہیں کہ بے ہوشی کی وجہ سے اس کی عقل کے زائل ہو جانے کی بنا پر "یوب" کا سبب اس کے حق میں نہیں پایا۔ اور "یوب" قضا کی جگہ "یوب" پر ہوتی ہے۔

رفتہ ماہ مذہب نے یہ استدلال کیا ہے کہ بے ہوشی اپنے حق ہو جانے تک روزے کے مؤخر کرنے کے لئے عذر ہے، اس کے ساتھ کرنے کے لئے نہیں، اس لئے کہ اس کا ساتھ ہونا اہلیت کے زائل ہو جانے سے یا حرج کی جگہ پر ہوتا ہے، اور بے ہوشی سے اہلیت ختم نہیں ہوتی اور نہ اس سے حرج تحقق ہوتا ہے، اس لئے کہ حرج اس چیز میں پایا جاتا ہے جس کا وجود کثرت سے ہو، اور روزے کے حق میں اس کا طویل ہونا مادر ہے، اس لئے کہ وہ کھانے پینے سے مافع ہے، اور انسان کی زندگی ایک ماد کھائے پئے بغیر ٹھنڈا و مادر ہی باقی رہ سکتی ہے، اس لئے وہ اس لائق نہیں کہ اس پر حکم کی بنیاد رکھی جائے۔

۹- جس نے رات کو روزے کی نیت کی پھر طلوع فجر سے قبل وہ بے ہوش ہو گیا اور سورج غروب ہونے تک اسے اتفاق نہیں ہوا، تو شافعیہ اور حنابلہ نے فرمایا کہ اس کا روزہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ روزہ نیت کے ساتھ (مطرات سے) رکنے کا نام ہے، "قال السبیحی رحمہ اللہ: یقول اللہ تعالیٰ کل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لی وأنا أحیی بہ، یدع طعامہ وشرابہ من الحلی" (۱) (نبی ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آدمی کا

نمازوں تک بے ہوشی طاری رہی تو وہ ان کی قضا کرے گا، "رأى من سبب من قضا کی فرضیت ساتھ ہو جائے لی، اس سے کہ یہ نگر رہیں و اخل ہو جائے، لہذا خون کی طرح اس سے بھی نماز کی قضا ساتھ ہو جائے، اور امام محمد فرماتے ہیں کہ قضا اس وقت ساتھ ہوگی جب کہ نمازیں چھ ہو جائیں اور ساتویں میں اخل ہو جائے، اس لئے کہ اسی سے نگر حاصل ہوگا۔ لیکن امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف نے آسانی کے لئے وقت کو نمازوں کے قائم مقام قرار دیا ہے لہذا زیادتی کا اعتبار "ثبات کے ذریعہ ہوگا۔

در حناجد کا مشہور مذہب یہ ہے کہ بے ہوشی ان تمام نمازوں کی قضا کرے گا جو اس کی بے ہوشی کی حالت میں قضا ہوتی ہیں، ان کا استدلال اس روایت سے ہے کہ حضرت عمارؓ پر چھ دنوں تک قحط طاری رہی جن میں وہ نماز نہیں پڑھ سکتے، پھر تین دنوں کے بعد انہیں اتفاق ہو تو انہوں نے یہ وقت یا کیا میں نماز پڑھی؟ تو لوگوں سے کہا کہ آپ سے تین دنوں سے نماز نہیں پڑھی ہے، تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے فہو کا پانی وہ چنانچہ انہوں نے فہو کیا پھر اس رات نماز پڑھی، اور ابو جحکو نے روایت کی کہ حضرت سرہ بن جندب نے فرمایا کہ وہ بے ہوش جس کی نماز چھوٹ جائے وہ ہر نماز کے ساتھ اس جیسی نماز پڑھے گا، ابو جحکو فرماتے ہیں کہ عمران نے فرمایا کہ یہ ان کا مان ہے، میں سے چاہئے کہ سب کو یک ساتھ پڑھے، اور اثرم نے ان دنوں حدیثوں کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے، "وہ یہ صحابہ کا عمل اور ان کا قول ہے، اور یہ معلوم نہیں کہ اس کا کوئی مخالف ہے، لہذا یہ حدیث یونیورسٹی، "وہ بصری وجہ یہ ہے کہ بے ہوشی فرض روزوں کو ساتھ نہیں کرتی، اور بے ہوش آدمی پر ولایت کے اتفاق میں اثر انداز نہیں ہوتی، لہذا یہ نیت کے مشابہ ہوگی (۱)۔

الدہلی ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، مجموع ۳۳، کشف الاستار ۳۸۹، انہی ۳۳۳

(۱) "یقول اللہ کل عمل ابن آدم له إلا الصوم" "ن وایت

ہم عمل اس کے سے سوئے رہے کے کہ وہ میرے لئے ہے اور میں اس کا بدلہ دوں گا۔ وہ میرے لئے اپنا کھانا چھوڑ دیتا ہے، تو اس حدیث میں اللہ تعالیٰ نے کھانا چھوڑنے کی نسبت انسان کی طرف کی ہے، اور جب وہ بے ہوش رہے گا تو اس کا کی نسبت اس کی طرف نہیں کی جائے گی لہذا وہ روزہ اس کے لئے کافی نہ ہوگا، اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کا روزہ صحیح ہو جائے گا اس لئے کہ نیت صحیح ہوگئی ہے، اور اس کے بعد اس کے شعور کا زائل ہونا نیت کی طرح روزہ کے صحیح ہونے سے مانع نہ ہوگا (۱)۔

اور جو شخص روزے کی نیت کرنے کے بعد بے ہوش ہو جائے اور دن میں ایک سو اٹھانوہ گھنٹوں کے لئے روزہ کا نیت ہو جائے گا، خود دن کے کسی حصے میں نیت ہو، کسی حصے میں نیت کے ساتھ نیت کا ہونا کافی ہے، اس سے کہ عقل پر غائب آنے میں بے ہوشی نیت سے نہ حرج اور ہنوں سے تم ہے، پس اگر کہا جائے کہ پورے وقت پر میٹھا بے ہوشی نقصان دہ نہیں ہے تو قوی (بے ہوشی) کو ضعف (نیت) کے ساتھ لاحق یا جائے گا، اور اگر کہا جائے کہ بے ہوشی کا کچھ نہ بھی ہنوں کی طرح مضر ہے تو ضعف (بے ہوشی) کو قوی (ہنوں) کے ساتھ لاحق کیا جائے گا لہذا انہوں نے اس کے درمیان صحیح کارارت اختیار کیا، اور کہا یہ کسی بھی حصے میں نیت کافی ہے، اور ثانیہ کے ایک سو سے قول میں یہ ہے کہ بے ہوشی مطلقاً مضر ہے خود کم ہو یا زیادہ (۲)۔

د- حج پر بے ہوشی کا اثر:

۱۰- جیسا کہ پہلے گذرا ہے ہوشی اہلیت کے عوارض میں سے ہے، لہذا بے ہوشی آدمی سے حج کے افعال کی، ایسی نہیں ہوتی ہے، یہی

بخاری ریح البرق ۱۰ ص ۳۹ طبع مکتبہ المدینہ کی ہے۔

(۱) کشف الاستار ص ۲۸۱، الفی ص ۹۸۔

(۲) بحوالہ ص ۳۳۳۔

نیا، ہر سال اس کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر احرام باندھ سنا کافی ہوگا (۳) اور اگر وہ کسی کو نائب بنا دے تو کیا اس کی نیت قبول کی جائے گی؟

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ بے ہوش آدمی کی طرف سے احرام شخص احرام نہیں باندھے گا، اس سے کہ اس کی عقل زائل نہیں ہوتی ہے، اور جلد اس کے شغلیاب ہونے کی امید ہے، اور اگر اس کی شغلیابی سے مایوسی ہو جائے اس طور پر کہ اس کی بے ہوشی تین دنوں سے زیادہ ہو جائے تو شافعیہ کے نزدیک معتقدوں کی رو سے وہ اس کی طرف سے احرام باندھے گا، یہاں اس کو اس پر قیاس کیا ہے کہ کسی کو یہ حق نہیں ہے کہ اس کے مال میں تصرف کرے اگرچہ وہ شغلیاب نہ ہو۔

۱۱- جس کے شغلیاب ہونے کی توقع ہے اس کی طرف سے کسی کو نائب بنانا اختیار نہیں ہے، اور اگر کوئی ایسا کر لے تو شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اس کے لئے کافی نہ ہوگا، اس سے کہ سے حج پر ہمت خواتمہ رت کی امید ہے، لہذا سے نائب بنانے کا حق نہیں ہے، اور اگر یا ہمت واقع ہو جائے تو کافی نہ ہوگی، اور اس کا حکم اس شخص سے جدا ہے جس کی شغلیابی سے مایوسی ہوئی ہو، اس سے کہ وہ مطلقاً عاجز ہے اور اصل پرتہ رت سے مایوس ہے، لہذا وہ نیت کے مشابہ ہوگا (۴)۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ جو شخص بے ہوش ہو جائے اور اس کے رفتاء اس کی طرف سے تہیہ کہہ لیں تو جائز ہو جائے گا، اور صحابہ فرماتے ہیں کہ جائز نہ ہوگا، اور اس سے کہ انسان کو یہ حکم دیا کہ اگر وہ بے ہوش ہو جائے یا وہ سو جائے تو وہ اس کی طرف سے احرام باندھ لے، پھر مامور نے اس کی طرف سے احرام باندھا تو حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق صحیح ہو جائے گا، یہاں تک کہ جب سے

(۱) الفی ص ۲۲۹، المحمل ص ۷۷، سوانح ص ۲۸۵۔

اتفاق ہو جائے یا وہ سیدہ ہو جائے اور حج کے انحال کو "آر" لے تو جائز ہے۔ صاحبین نے پہلے مسئلہ میں عدم جواز پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ اس نے خود سے حرام نہیں باندھا ہے اور نہ اس نے دوسرے کو اس کا حکم دیا ہے، اور یہ اس لئے کہ اس نے اجازت کی سرست نہیں کی ہے، اور ولایت سم پر موقوف ہوئی ہے۔ "ار" کی وجہ سے جارت کے جو رکوع بہت سے فقہاء نہیں جانتے تو عوام اسے ایسے جانیں گے؟ بخلاف اس صورت کے سب اس نے "ار" کے کسر ایضاً اس کا حکم دیا۔

ہام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جب اس نے اپنے رفقاء کے ہمراہ ایک ساتھ چنے کا معبود یا تو کیا اس نے "ار" ایسے عمل میں ان میں سے ایک سے مدد چاہی جسے وہ نہ اور راستہ "آر" سے عائد ہے، اور اس سفر سے احرام ہی مقصود ہے اس لئے لایۃ اس کی احارت ثابت ہوئی، "ار" دلیل پر نظر کرتے ہوئے مسلم ثابت ہے اور حکم کا مدار علم ہی پر ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ کے "ار" بے ہوش کی طرف سے احرام باندھنا صحیح نہیں اگرچہ حج کے نوت ہونے کا اندیشہ ہو، اس لئے کہ بے ہوشی کے طویل نہ ہونے کا گمان ہے، پھر اگر اسے ایسے وقت میں اتفاق ہو جس میں قنوت عرفہ کو پختہ ہوتا ہو تو حرام باندھنے کا "ار" قنوت کرے گا، اور اس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے کوئی حکم نہیں ہوگا۔

۱۱- میں قنوت عرفہ کے بارے میں سب کا اس پر اتفاق ہے کہ بے ہوش کو اگر قنوت عرفہ کے زمانے میں اتفاق ہو جائے تو وہ ایک لمحہ کے لئے ہی کیوں نہ ہو تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا، اور "ار" سے قنوت کے بعد ہی بے ہوشی سے اتفاق ہو تو مالکیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ

ہے کہ اس سال اس کا حج نوت ہو گیا اور اس کی طرف سے اس کے ساتھیوں کے احرام باندھنے "ار" قنوت عرفہ کرنے کا کوئی عثر نہیں ہے (۱)، اور بے ہوش آدمی کے قنوت عرفہ کے کافی ہونے یا نہ ہونے کے سلسلہ میں شافعیہ کے دو قول ہیں۔

خفیہ قنوت عرفہ کے زمانے میں جائے قنوت میں سابق احرام کے ساتھ موجود ہونے کو کافی سمجھتے ہیں، لہذا بے ہوش آدمی کا قنوت عرفہ کافی ہے۔

"ار" بے ہوش کا حج کے باقی اعمال پر یا اثر پڑتا ہے تو سے حج میں لکھا جائے۔

زکاۃ پر بے ہوشی کا اثر:

۱۲- بے ہوش عاقل بالغ ہے، لہذا اس کے مال میں زکاۃ واجب ہوئی، "ار" جو ب زکاۃ کے بعد وہ بے ہوش ہو جائے تو اس کی طرف سے "انٹلی" میں ہوسنی، درجب اتفاق ہو تو اس پر اس کی تصد واجب ہے اگرچہ اس کی بے ہوشی طویل ہو، اس لئے کہ اس کا طویل ہونا اور ہے اور مادر پر کوئی حکم نہیں لگایا جاتا (۲)۔

تولی تصرفات پر بے ہوشی کا اثر:

۱۳- قنوت باندھنا واجب یہ ہے کہ بے ہوشی فینہ کی طرح ہے بلکہ اختیار کے نوت ہونے میں اس سے بڑھ کر ہے، اس لئے کہ تعبیر کے ذریعہ فینہ کا ازالہ ممکن ہے بخلاف بے ہوشی کے، اور طلاق، اسلام، ارث اور زریعہ فرجنت کے سلسلہ میں سونے والے کی عبادتیں باطل ہوتی ہیں، لہذا بے ہوشی کی وجہ سے وہ درجہ اولی باطل ہوں گی۔

(۱) المشرح الكبير ج ۳ طبع دار الجاہلۃ العربیہ۔

(۲) کشف الاستار ج ۲ ص ۲۸۱ بیروت دار الفکر ۱۴۰۵ھ۔

(۱) فتح القدیر ج ۲ ص ۴۰۲-۴۰۳ منہج النبی ج ۱ ص ۱۶۹ کشف الاستار ج ۲ ص ۲۹۳ طبع مصر، القیون ج ۲ ص ۵۰۳-۵۰۴۔

بے ہوش آدمی کی طلاق کے واقع نہ ہونے پر فقہاء نے چند حدیث سے استدلال کیا ہے، ان میں سے ایک رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے: "كُلُّ الطَّلَاقِ جَانِرٌ إِلَّا طَّلَاقَ الْمَعْتُوهِ وَالْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ" (۱) (ہر طلاق جائز ہے سوائے مجنون و مغلوب علی عقلہ) (۲) نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "رَفَعَ الْقَمَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ، عَنْ النَّانِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنْ الصَّبِيِّ حَتَّى يَشُبَّ وَعَنْ الْمَعْتُوهِ حَتَّى يَعْقِلَ" (۳) (تین قسم کے قممیں اٹھایا گیا ہے، سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، بچے سے یہاں تک کہ بچھڑے ہو جائے)۔

اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مرد اگر عیندگی حالت میں طلاق دے تو اس کی طلاق واقع نہ ہوگی، اور بے ہوش کی حالت سونے والے سے بڑھ کر ہوتی ہے۔

بے ہوش آدمی اگر طلاق دے، اور جب اس کو افاقہ ہو تو اسے یہ معلوم ہو کہ وہ بے ہوش تھا اور اسے طلاق دینا یا نہ ہونا اسے شخص کے بارے میں امام احمد فرماتے ہیں: اگر اسے طلاق دینا یاد ہے تو وہ بے ہوش نہیں ہے، لہذا اس کی طلاق جائز ہوگی (۴) اور برقی کی تعرف کا وہی حکم ہے جو ذکر کیا گیا۔

(۱) حدیث: "كُلُّ الطَّلَاقِ جَانِرٌ..." کی روایت ترمذی (۳۹۱) طبع انجمن اہل بیت کے مطبعہ سے، اور عطاء بن یحییٰ بن مینان ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث: "رَفَعَ الْقَمَمَ عَنْ ثَلَاثَةٍ..." کی روایت ترمذی نے حضرت علی سے مروی ہے کہ اسے کہا کہ حضرت علی کی حدیث اس طریق سے حسن فریب ہے (نسخہ ۱۸۵۳، ۱۸۶۱)۔

(۳) انوار رمض ۹۵۲-۹۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳۶۱/۲، شرح الکبیر ۳۱۵/۲، تلخیص بیہقیہ ۳۳۲/۳، انجمن ۱۱۳/۷، ۱۱۳/۱۳۔

معاوضہ والے حقوق و معاملات میں بے ہوشی کا اثر: ۱۳- بے ہوش کی حالت میں جو بھی قولی تصرف صادر ہو وہ باطل ہے، لیکن اگر صحت کی حالت میں تصرف ہو پھر بے ہوش طاری ہو جائے تو وہ فتح نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ تصرف ایسے حال میں مکمل ہو چکا ہے جس میں وہ صحیح ہے (۱) اور بے ہوش کی وصیت وقتی بے ہوش کی حالت میں صحیح نہیں، اور نہ اس بے ہوش کی جس کے افاقہ سے ماہوی ہوئی ہو (۲)۔

نکاح کے دلی کی بے ہوشی:

۱۵- شافعی فرماتے ہیں کہ اگر نکاح کا دلی قرب بے ہوش ہو جائے تو اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا اگر قریب مدت مثلاً ایک دن، دو دن اور اس سے زیادہ میں افاقہ ہو جائے، اس سے کہ اس کے مذہب کا ایک اصول یہ ہے کہ دلی قرب کی موجودگی میں ولی اہل کا نکاح کرنا جائز نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ولایت اہل کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

مذہب فرماتے ہیں کہ یہاں بہت بات وہ ہے جو امام لحرثین نے فرمائی کہ اگر بے ہوش کی مدت اتنی ہو جس کا اعتبار غائب ولی کی اجازت لینے کے لئے جانے آنے میں ہوتا ہے تو اس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا، ورنہ حاکم نکاح کر دے گا، زرکشی کہتے ہیں کہ اس لئے کہ جب غائب ولی عبارت کے صحیح ہونے کے باوجود حاکم نکاح مراستہ ہے تو اس کی بے ہوشی کی وجہ سے اس کے معتذر ہونے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ حاکم نکاح کر سکتا ہے (۳)۔

(۱) انوار رمض ۹۵۳۔
(۲) قلیوبی وغیرہ ۱۵۷/۳۔
(۳) قلیوبی وغیرہ ۲۳۶/۳۔

بے ہوش ایسا نہیں ہے۔

قاضی کی بے ہوشی:

۱۶- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر قاضی بے ہوش ہو جائے تو وہ ولایت قضاء سے معزول ہو جائے گا، اور جب اتفاق ہو جائے تو صحیح قول کی رو سے اس کی ولایت نہیں لوٹے گی، اور اپنی بے ہوشی کی حالت میں جن معاہدات و مقدمات میں فیصلہ کیا اس کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا، اور صحیح قول کے مقابلہ میں دوسرے قول کی رو سے اتفاق ہو جانے کے بعد اس کی ولایت لوٹ آئے گی۔

شافعیہ کے علاوہ دیگر فقہاء نے اس مسئلہ میں صراحت کوئی بات نہیں کہی ہے، لیکن اس کے نصوص کے مفہوم سے پتہ چلتا ہے کہ بے ہوشی کی وجہ سے قاضی معزول نہیں ہوگا، چنانچہ حاشیہ ابن عابدین میں ہے کہ قاضی اگر قاضی ہو جائے یا مرتہ ہو جائے یا مامون ہو جائے، پھر صالح و ریئس ہو جائے تو وہ اپنے منصب قضاء پر مقرر رہے گا۔

اور اشرح البخیر میں ہے کہ قاضی صرف کفر سے معزول ہوگا، اور شرح منتقى الاراء میں ہے کہ، "یہ مرض میں جو قاضی کے لئے قضا سے مانع ہوں یا معزول کرنا متعین ہے، اس لئے کہ ضرورت کا تقاضا ہے کہ دوسرے کو اس کا قائم مقام بنایا جائے" (۱)۔

تجربہات پر بے ہوشی کا اثر:

۱۷- یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ بے ہوش آدمی کا کوئی قولی تصرف صحیح نہیں ہے، اس کا بہ صدقہ اور وقف وغیرہ صحیح نہیں ہے، اس سے کہ بے ہوش مغلوب الحقل ہے، لہذا اس میں تصرف کے صحیح ہونے کی تمام شرائط نہیں پائی جاتی ہیں، اور اس پر تمام مقتضیات کا اتفاق ہے، مرد مہر کی وجہ یہ ہے کہ تصرفات میں مال عقل شرط ہے، اور

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۳۰۴، اشرح البخیر ص ۳۳۱ طبع لکھنؤ، ختمی نور مدت ص ۶۵، تالیف ابی سعید عمیرہ ص ۳۹۹۔

جنایات (جرائم) پر بے ہوشی کا اثر:

۱۸- یہ بات پہلے گزر چکی کہ بے ہوش وقتی طور پر ہوش نہ آئے، ال چیز ہے جس میں موافقہ اور خطاب کا قسم ساتھ ہو جاتا ہے، اس سے کہ بے ہوش کی حالت عقل کے لئے پردہ ہے جس کے نتیجے میں شعور و اختیار ختم ہو جاتا ہے، انی، تاہم وہ سابقہ فیصلوں کی رو سے حقوق اللہ کے حق میں موافقہ کا ایک سبب ہے۔

اور حقوق العباد کے حق میں موافقہ ساقط نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر اس سے جرائم سرزد ہوں تو اس کی وجہ سے اس کا موافقہ ہوگا، پس اگر سونے والا دوسرے پر پست جائے اور وہ دوسرا شخص مر جائے تو اس کے ساتھ قتل خطا کرنے والے جیسا معاملہ کیا جائے گا اور اس پر دہیت واجب ہوگی، اور اگر اس نے بے ہوشی کی حالت میں کسی انسان کا مال تلف کر لیا تو اس پر تلف کی ہوئی چیز کا ضمان واجب ہوگا۔

کیا معقود علیہ کی بے ہوشی عیب شمار کی جائے گی؟

۱۹- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ عقد نکاح کے بعد شوہر یا بیوی میں بے ہوشی ظاہر ہو اور اطباء اتفاق سے مایوسی ظاہر کریں تو زوجین میں سے ہر ایک کے لئے فسخ نکاح مباح ہوگا، اور اس کی صحت یہ ہے کہ ان کی بے ہوشی اس استتہان سے مانع ہے جو نکاح کا مقصود ہے۔

امام نووی فرماتے ہیں کہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان صفات (یعنی جنون مطلق یا جنون مقطوع) کی وجہ سے نكاح میں خیار ثابت ہوگا، اور ان کے مثل وہ بے ہوشی ہے جس سے فکریات کے قول کی رو سے مایوسی ہوگئی ہو۔

اور جب وہ بے ہوشی جس سے مایوسی ہوگئی ہو ایسا عیب قرار پاتا

جس دنیو پر نکاح کیا جاتا ہے "بیچ کو اس کی وجہ سے لٹایا جاتا ہے تو جادو میں یہ درجہ "ولی میب شمار ہوگا، اس کا ذکر ثانیہ نے کیا ہے، ورنہ ہرے نقبہ کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں (۱)۔

افاضہ

تعریف:

۱- لغت میں افاضہ کا ایک معنی شستہ رہنا ہے، کہا جاتا ہے: "افاض الاماء" یہ اس وقت ہوتے ہیں جب کہ اسے کوئی بھرے یہاں تک کہ وہ بہہ پڑے، یعنی اس کا پانی زیادہ ہو جائے اور بہہ جائے۔

"اس کا ایک معنی لوگوں کا کسی جگہ سے کوئی کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "افاض الناس من عرفات" لوگ عرفات سے روانہ ہوئے جب اس سے کوئی کرنا میں، "اس کوئی فاضل ہے" (۲)۔
اس اصطلاح میں بھی افاضہ میں، انوں معنوں میں لغوی معنی کے موافق استعمال کیا جاتا ہے۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- افاضہ الاماء وضو میں حدث اصغر کو، کرنے اور جنابت، حیض، نفاس، موت اور اسلام کے وقت غسل میں حدث کبیر کو، کرنے میں زیادہ پانی بہانے کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے، جس بہانا واجب ہوگا، اور شستہ اس وقت تک مستحب ہوں جب تک کہ وہ حد اور ان میں داخل نہ ہو جائے، اسی طرح نجاستوں کے پاک کرنے مثلاً جگہ، جسم یا کپڑے سے نجاست کے زائل کرنے میں پانی کا بہانا



(۱) اصطلاح لغت، لسان العرب، مادہ (غسل)۔

افاقہ ۵-۸

روزہ پر فاقہ کا شر:

۵- اگر مجنوں کو ماہ رمضان کے کسی جز میں جنون سے اتفاق ہو جائے تو بعض فقہاء پورے ماہ کا روزہ واجب کرتے ہیں، اور بعض فقہاء اتفاق کا اثر صرف اس دن تک محدود کرتے ہیں جس میں اتفاق ہوا ہے، اور دن یوم میں فاقہ نہیں ہوگا حضرت کے نزدیک ان یام کا روزہ اس سے ساتھ ہو جائے گا۔

بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اگر رمضان کے اہل حصہ یا ارمین حصہ کی رات میں رمضان کے آخری دن میں زوال کے بعد اسے اتفاق ہو تو پورے ماہ (کا روزہ) اس سے ساتھ ہو جائے گا^(۱)۔

مالک کے نزدیک مکلف فاقہ کے بعد تشریف لے گا اگرچہ وہ چند سالوں تک مجنون رہے، اس کے تفصیلی احکام کے لئے ”صوم“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے گا^(۲)۔

”اور اگر روزہ کی نیت کی پھر وہ مجنون ہو یا یا مد بے ہوش ہو یا پھر دن کے ارمین سے فاقہ ہو تو یا اس کا روزہ صحیح ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے ارمین اختلاف ہے بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ فاقہ اگر دن کے ابتدائی حصے میں ہو تو روزہ صحیح ہوگا، اور بعض حضرات روزہ کے صحیح ہونے کے لئے یہ شرط لگاتے ہیں کہ اتفاق دن کے دونوں حصوں (صبح و شام) میں ہو، اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ دن کے کسی حصے میں اتفاق ہو تو روزہ صحیح ہے^(۳)، اور اگر (دن کے ابتدائی حصے میں جنوب یا بے ہوشی کی وجہ سے) اس کا روزہ مقدم نہیں ہو پھر دن کے صبح میں فاقہ ہو تو کیا دن کے باقی ماند حصے میں

اس کے لئے اساک مستحب ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جو ”صوم“ کی اصطلاح میں ذکر کیا جائے گا۔

افاقہ حاصل ہونے تک حد شرب خمر کا مؤثر کرنا:

۶- اگر ار بعد کا اس پر اتفاق ہے کہ جس شخص پر حد شرب ثابت ہوئی ہو اس پر روزہ کے مقصد کو حاصل کرنے کے لئے اتفاق کے بعد ہی حد قائم کی جائے گی، اور اس لئے بھی عقل کا رخصت ہو جانا تکلیف کو ہلکا کر دیتا ہے^(۴)، اور اگر حاکم نے نشہ کی حالت میں حد قائم کی تو ایسا کرا حرام ہو گا لیکن یہ حد اس کے لئے کافی ہو جائے گی، اس کی تفصیل ”حد شرب“ کی اصطلاح میں ہے^(۵)۔

مجنور علیہ فاقہ:

۷- اگر مجنور علیہ مجنون کو اتفاق ہو جائے تو فاقہ کی وجہ سے جرم ختم ہو جائے گا، پھر اس میں اختلاف ہے کہ کیا تافضی کے جرم ختم کرنے کی ضرورت ہے یا نہیں؟ اس کی تفصیل ”جرم“ کی اصطلاح میں ہے^(۶)۔

حج میں افاقہ:

۸- مذکورہ بالا مقامات کے علاوہ فقہاء اتفاق کے بارے میں حج میں کلام کرتے ہیں یعنی اس شخص کے ذکر کے ضمن میں جس نے حج کا احرام باندھا پھر وہ بے ہوش ہو گیا اور لوگوں نے اس کے بقیہ ارکان کو

(۱) جوہر واکیل ۱/۱۳۶۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۳۳، ۱۳۴، اقلیوی ج ۲ ص ۲۰۴۔

(۳) اقلیوی ج ۲ ص ۲۰۴۔

(۴) اقلیوی ج ۲ ص ۲۰۴، ابنی ج ۲ ص ۵۲۰، جوہر واکیل ج ۲ ص ۹۰، الفتاویٰ الہدیہ

۵۲/۵۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۱۲، ۵۱۳، لہوضہ ۳/۳۶۶، ۳۷۳، الاشیاء وانظار نظریہ دینی ص ۱۸۳، ابنی ج ۲ ص ۹۹۔

(۲) جوہر واکیل ۱/۱۳۹۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۱۲، لہوضہ ۳/۳۶۶، ۳۷۳، ابنی ج ۲ ص ۹۹۔

إقامة ۹، افتاء، افتاء ۱-۲

۱۔ یہ پھر حج کے مکمل ہونے سے قبل یا حج کے بعد سے اتفاق حاصل ہوا اور اس کی تفصیل ”حرام“ کی اصطلاح میں ہے۔

مجنون کو جب ذوقہ حاصل ہو جائے تو اس کی شادی کرنے کا حکم:

۹۔ وہی ہے اس زیرِ ولایت مجنون کا نکاح اتفاق کے وقت راستاً ہے یا نہیں جس میں ہوں تم ہو جاتا ہو، دیکھئے ”نکاح“ کی اصطلاح (۱)۔

افتاء

تعریف:

۱۔ افتاء وقت میں غرض دے کر یا کرنا ہے، جیسے ”نہ“ (نہ یہ)، اور اس غرض کا نام ”نہ یہ“ یا ”نہ“ ہے اور وہ قیدی کا غرض ہے۔
 ۲۔ ”مصادفۃ الأسری“ کی صورت یہ ہے، ایک قیدی کو دے کر اپنے قیدی کو یا جائے (یعنی قیدیوں کا تبادلہ) اور نہ، کا معنی قیدی کو چھڑانا ہے۔

إفتاء

افتاء کا اطلاق اصطلاح میں اس مفہوم پر ہوتا ہے جس میں لغوی معنی داخل ہے اور وہ غرض دے کر یا کرنا ہے، اور اس کا اطلاق اس مفہوم پر بھی ہوتا ہے جو کسی غلطی کی تصحیح کے سے ہو یا نہ ہو تفصیل کے دنانے کے لئے ہو (۱)۔

دیکھئے ”فتویٰ“۔

اجمائی حکم:

افتاء کا حکم اس کے مواقع کے اعتبار سے ملک ہوتا ہے، اور ان میں سے چند ارشادِ اہل ہیں:

الف۔ قسم کا نہ یہ دینا:

۲۔ جمہور افتاء علی رائے یہ ہے کہ جس شخص پر کسی حق کا دعویٰ یا سب



(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، اصطلاح ماہ (اندلس)، جامعۃ القلیوبی
 ۱۵۹۳ طبع مصطفیٰ المہابی للجلس بمصر، جامعۃ اشرف مسیح علی نہایت انتاج
 ۱۷۵۸ م تاج کردہ المکتبۃ الاسلامیہ المہاجر۔

اور اس طرف قسم متوجہ کی گئی اسے حق ہے کہ قسم سے بچے اور یقین کے اندر یہ میں، دلائل و روئے یاقین کے بدلہ میں کسی متعین شی پر صبح کر لے، اس لئے کہ حدیث ہے: ”دہوا عن أعراسکم باموالکم“^(۱) (تم اپنے مالوں کے ذریعہ اپنی آہ و کی طرف سے دفاع کرو)۔ اور تفصیل ”دعویٰ“ اور ”صلح“ کی اصطلاح میں ہے۔

ب۔ جنگجو غارتیہ یوں کاندیہ:

۳- مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے مشرکین کے مذہب کو قبول کرنے کی اجازت دی ہے۔ جو وہ چاہتے ہیں اگلے مرد قیدیوں کے آراء کرنے کے سے مال کی نقل میں یا مسلمان قیدیوں کی صورت میں پیش کریں، (۲) بہتر طریقہ امام ابو یوسفؒ میں معاملات اور مسلمانوں کی منفعت یکجہیں۔ امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ قیدی کے بدلے میں قیدی کے چھڑانے کو جائز قرار دیا ہے (۳)، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "لَا تَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافِرُونَ إِلَى اللَّهِ يَحْسَبُوهُمْ كَوُفَرٍ إِذَا اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَتُدْعُوا الْوَثَاقَ لَدَانَا مَعًا بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءٌ" (۴) (سو تمہارا جب کفار سے مقابلہ ہو جائے تو ان کی مراد میں

() حدیث: ”انہو اھی ائو انکم ہامو الکھم“ کی روایت طیب نے حضرت
ابو ہریرہؓ سے مروی کی ہے اور متاوی نے اس حدیث کے بارے میں سکوت
تھیں کیا ہے اور اس نے اس کے صحیح ہوئے کا حکم کیا ہے (تاریخ بغداد
۱۰۷۰ طبع دار احیاء فیض القدیر ۱۳۶۰ھ، صحیح الجامع السیر مشفق البابانی
۱۵۵۳ھ نیز دیکھئے رد المحتار علی الدر المختار ۲۹/۳۳۲ و درجاء اثرات
النعلی، حاشیۃ الدرر النعلی علی اشرح المکبیر ۳۱۱ طبع مکتبۃ البابانی حلبی۔

(۲) حاشیه مدرسین علی الشرح الکبیر ۴۸۳، نهایه الکناح ۸/۱۵، ۱۶، ۱۷، کشف القناع ۳۴۵۳ فتح کرده کتبه امیرالمؤمنین الرضا۔

(۳۳) جدول تصانیف کے لیے ۱۹۱۱ء، ۱۹۱۳ء مطبوعہ الجمالیہ۔

(۴) سورہ فجر ۵

مارو۔ یہاں تک کہ جب تم اس کی خوب خور پیری کر چکو تو خوب مضبوط
 بادلوں پر اتر آؤ گے۔ یاد رکھو کہ یہاں سے چھوڑ دینا معصوم لے کر
 چھوڑ دینا۔)

مسلمان قیدیوں کو چھوڑنا:

۴۔ مسلمان قیدیوں کو مال، اے رچھڑنا، تحب ہے، اس سے کہ
نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”اطعموا الجائع، وعودوا المريض،
وفشکوا العالی“ (الأسیر) ^(۱) (بھوکے کو کھانا کھلاؤ، مریض کی
حیات کرنا، اور قیدی کو آزاد کرنا)۔

۱۔ کفار قید ہیں کے بدلے میں انہیں چھڑانا جمہور فقہاء کے نزدیک جائز ہے^(۲)۔ اور اس کی تعمیل ”اُسری“ کی اصطلاح میں ہے۔

ج- ممنوعات احرام کا فدیہ دینا:

۵۔ جہورۃً، اہل ذمہ کے نزدیک احرام کی ممنوعات میں سے کسی ممنوعہ کے ارتباب کا اندیشہ نہ ہونا واجب ہے^(۳)، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ إِذْيٌ مُّزْمَنٌ فَلْيُفِضْهُ" (مَنْ صِيَامٌ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ تَصَدَّقَ) (البقرہ ۱۸۵) اگر کوئی تم میں سے

(۱) حدیث: "أطعموا الجائع..." کی روایت بخاری (فتح الہی ۹/۵) و طبع انتقادی نے حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔

(۲) الحودۃ ۱۰/۱۳۸، جواب الجلیل ۳۸/۵۸، المہرب ۲/۲۷۳، مطالب
ہولی ۱/۵۲۱۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۴/ ۱۶۱، ۳۴ اشباح کرمه دار الحیاء اثر ابن العربی،
حاشیہ المدون علی الشرح البصیر ۲/ ۵۳، ۶، شرح الفرقانی ۳/ ۲۹۰، ۲۹۱،
بدایہ النجید ۱/ ۳۱۰، نہایہ المحتاج ۳/ ۳۰۳، ۳۰۴ مطالب اول ۲۱
۲/ ۳۲۸-۳۲۹، ۳۳۲، کشاف القناع ۲/ ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵
۳/ ۲۹۳-۲۹۴، ۵۰۱-۵۰۲

(۴) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

افتتاح

اور روزے سے عاجز شد فرقت کے سے نڈیہ کی بحث میں یہ ہے (۱) اور طلع کی بحث میں یہ ہے (۲) اور مذکورہ بالا امور میں سے ایک کی تفصیل اس کے مقام میں ہے۔



یاد رہے اس کے سر میں کچھ کلیم ہو رہوں سے یا نیت سے یا نیت سے نڈیہ سے ہے۔

اور اس سے کہ حضرت عب بن جریج کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: ”انی عني النبي ﷺ رمس الحليية والقمل يتاثر عني وجهي فقال: أيديك هوام ونسك؟ قلت: نعم، قال: لاحتق وصم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة مساكين أو امسك مسبكة“ (۱) (بی بی علیہ السلام) حدیث میں میرے پاس ”سے“ اور حالت یہ تھی کہ جو میں (سر سے) میرے چہرے پر گذر رہی تھیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یا تیرے سر کی جو میں تمہیں اذیت پہنچا رہی ہیں؟ میں نے کہا ہاں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سر منڈالو اور تین دنوں کے روزے رکھ لو یا چھ مسکوں کو کھانا کھاؤ یا ایک چار دینار دیں۔

بحث کے مقامات:

۶۔ فقہاء نے نڈیہ سے بے حاشیہ کا ذکر ”لمدعویٰ“ ”لا ساری“ اور ”مظہرات لایحرام“ کے مباحث میں کیا ہے (۲)، اور اہل حذر (حاشیہ، مرقعہ) خود وہاں ہوا ہے کہ پر... چلائے۔ بل ان کے لئے رمضان میں بھڑا کرنے کے مباحث میں کیا ہے، اور رمضان میں جان بوجھ کر بھڑا کرنے والے اور قضا اور کفارہ ادا کرنے سے قبل مر جائے تو اس کی بحث میں کیا ہے (۳)۔

۷۔ روزے کے روزے میں نڈیہ کا ذکر کیا ہے (۴)۔

(۱) حضرت کعب بن جریج کی حدیث: ”انی عني النبي ﷺ رمس الحليية“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۵۷ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۲) ماہد مرجع۔

(۳) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۱۱۷-۱۱۸، الفی ابن قدامہ ۴/۳۱۴۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۱۱۷۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۴/۱۱۹۔

(۲) شرح منہاج الطالبین حاشیہ فیول و غیرہ ۳/۱۲۳-۱۲۴، ۴/۱۲۷۔

مشہور کیا تو انہوں نے فرمایا: ”اِنَّ اِذَا سَكَرَ هَدًى وَاِذَا هَدًى
اَهْرَى (ای قدف کادبا) وحده المصنوي (أي القادف)
ثمانون حلة“^(۱) (پشت بپ سے نشہ طاری ہوگا تو وہ سو اس
نرے گا اور بپ کو اس نرے گا تو ہر بپ پر چھوٹا الزام لگائے گا
اور چھوٹ الزام لگانے والے کی حد اشی کوڑے ہیں)۔

افتراء

تعریف:

۱۔ افتر کا معنی لغت اور شریعت میں جھوٹ یا تاہر جھوٹی بات کہنا
ہے^(۲)، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اَمْ يَقُولُونَ الْكَذَّابُ“^(۳) (کیا وہ
لوگ کہتے ہیں کہ پ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو افتر کیا ہے؟)۔ یعنی
بن صلی اللہ علیہ وسلم نے (عہد وند) گھڑ یا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ
انتساب کر دیا ہے، اللہ جل شانہ فرماتے ہیں: ”وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمْ
يُفْتَرِيْنَهُ بَعْضُ اٰیْمٰهُمْ وَاَوْجُلٰهُمْ“^(۴) (یہ ایسا بہتان نہ باندھیں
جس کا تعلق ہاتھوں اور پاؤں کے درمیان (یعنی شرمگاہ) سے ہو)۔ نیز
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”اِنَّ اَلْاٰمِيْنَ يَقْتُرُوْنَ عَلٰى اَللّٰهِ الْكَلِمَ لَا
يُصْحٰحُوْنَ“^(۵) (جو لوگ اللہ پر جھوٹ افتر کرتے ہیں وہ کامیاب نہ
ہوں گے)۔

در بعض متون نیز یہ مرافقہ کا طلاق قذف پر کرتے ہیں اور
قذف، ثانی شدہ کسی پر بغیر سی جھوٹ کے زنا کا الزام لگانا ہے، اور
افتر قذف کے معنی میں حضرت علی بن ابی طالبؓ کے کلام میں آیا
ہے، جب حضرت عمر بن الخطابؓ نے ان سے نشہ کی حد کے سلسلہ میں

جھوٹ اور افتراء کے درمیان فرق:

جھوٹ بھی بکا زبید کرنے کی غرض سے ہوتا ہے اور کبھی صراح
کی غرض سے مثلاً: ”مگر نے والوں کے درمیان صلح صفائی کرانے کی
غرض سے جھوٹ دیا، بین افتر او کا استعمال صرف فساد پیدا کرنے
(۱) المغنی ۸/۷۰۷

اور حضرت عمرؓ نے حد سکر کے بارے میں جو حضرت علی بن ابی طالبؓ سے
مشورہ کیا اس سے متعلق مڑکی روایت امام مالک اور امام مالکی نے ثور بن یزید
الدلمی سے کی ہے، اور مؤطا کے الفاظ ہیں: ”ان عمرو بن الخطاب
استشار فی العمور بمشربها الرجل فقال له علی بن ابی طالب
لو ان لجلده ثمانین فإله إذا شرب مسکرو إذا مسکرو هدی و إذا
هدی اصری أو کما قال، فجلده عمرو فی العمور ثمانین“
(حضرت عمرؓ نے ثور بن یزید کے سلسلہ میں مشورہ کیا، حضرت علیؓ نے فرمایا: ہر
خیال ہے کہ اس کی سزا اسی کوڑے سے ہے، وہ شراب پئے گا تو نشہ میں آئے گا، نشہ
آئے گا تو ہڈیاں کچکے گا، جب ہڈیاں کچکے گا تو تھمت لگائے گا، وہ جیسافر ہو، تو
حضرت عمرؓ نے شراب نوشی کی سزا اسی کوڑے کر دی) حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں
کہ اس کی اسناد منقطع ہے اس لئے کہ ثور کی ملاقات حضرت عمرؓ سے ثابت
نہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ لیکن زبانی نے الکبریٰ میں اسے موصول
روایت کیا ہے، اور حاکم نے ”مرعۃ طریق“ سے یحییٰ بن ثورؒ عن عمرؓ عن ابن
عباس کی سند سے نقل کیا ہے، اور عبد اللہ ذاقی نے اسے معمر سے انہوں نے
یوب سے اور یوب سے عمرؓ سے روایت کیا ہے، اور عبد اللہ ذاقی نے اپنی
سند میں عمرؓ کے بعد ابن عباسؓ کا ذکر نہیں کیا ہے۔ اس کا صحیح ہونا محل نظر ہے
(الموطا ۸۳۲/۲ طبع بمبئی المطبع، تحقیق الخیر ۵۴۳ھ طبع شرکت المباد
ہندیہ، سن المذات قطعی ۱۶۶۳-۱۶۷۷ طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۰۵ھ
۱۵۲۷-۱۵۳۱ھ مصنفی قطعی)۔

(۱) مصباح الخیر، لسان العرب، المجلد فی غریب اللہ، تحت ”دیب بانی
القرآن من غریب“ بی جان دہ ۲۱۲ طبع اعلیٰ مطبعہ

(۲) سورہ یونس ۸۱

(۳) سورہ محمد ۱۲

(۴) سورہ یونس ۶۸

میں ہوتا ہے^(۱)۔

جمہان حکم:

افتراش

تعریف:

۱- افتراش الشیء کا معنی لغت میں کسی چیز کا بھینا ہے۔ "افتراش ذراعہ" اس وقت بولتے ہیں جب کہ کوئی شخص اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچالے جس طرح کہ اس کے سے بستر ہوتا ہے، اور افتراش کے معنی بچائی ہوئی چیز کو روندنے کے بھی ہیں، اور اسی معنی میں ہے: "افتراش المساط" چٹائی کو روندنا اور اس پر بیٹھنا، اور "افتراش المرأة" عورت کو پیوی دینا ہے، اسی بنا پر روایتیں ہیں سے کہ ایک کوہمہ سے کافراش کہا گیا ہے^(۲)۔

۲- افتراش بھی افترا کا اطلاق کہیں، دونوں معنوں پر کرتے ہیں۔

اجمائی حکم:

الف- دونوں ہاتھوں کو رچیوں کو بچھنا:

۲- متاخرین نے اس کے لئے اسے عمرہ و تہ روبا ہے کہ وہ مجاہد میں اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچالے (عورت کے لئے نہیں) اس لئے کہ اس سلسلہ میں نبی وارد ہے، چنانچہ حدیث ہے: "لا یفتراش أحدکم ذراعہ افتراش الکلب"^(۳) (تم میں سے کوئی کتے کی

۲- جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ روزہ دار کا روزہ گناہ کی کوئی بات کرنے سے نہیں ٹوٹے گا، ورنہ میں سے افترا بھی ہے۔ عین اس کا اہم حکم ہو جائے گا، اور اس کی تفصیل روزہ کی بحث میں دلائل سے جہاں الہامیہ کا بیان ہے جن سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا^(۴)۔

۳- افترا دونوں کر رقتہ فمر، یا حارے تو اس کے احکام قدف کے احکام کی طرح ہیں جن کی تفصیل قدف کے باب میں بیان کی گئی ہے، عین گراں سے مراد غیر قدف ہو تو اس میں تعزیر ہے، اس لئے کہ اس میں حد نہیں ہے، ورنہ دو گستاخی جس میں حد نہیں ہے اس میں تعزیر ہے^(۵)۔



(۱) المغریۃ القاموس المحیط، المصباح، ۵۷۷ (افتراش)۔
(۲) المحیط فی علی مرآۃ الاخلاق ص ۳۶، ۱۹۲، طبع بیروت ۱۳۷۳ھ کثیر القناع
۳۵۲/ طبع مکتبۃ قصر المجدد لایض، ایسی ۱۹۵۱ء، طبع تیسری ایضاً
۵۲/ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

(۱) مفردات المرافع الاستنباطی۔
(۲) المحلی ۱/ ۷۱ اور اس کے بعد کے صفحات۔
(۳) الفتاویٰ المجددہ ۲/ ۱۶۷، الفتاویٰ ۲/ ۳۲۳، بیروت ۲۰۵۳ء۔

افتراش ۳-۴

لیکن اگر نجاست خشک ہو تو اس پر چھپنے کے کپڑے پر نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ تھوڑا سا ہو نہ نجاست کے رنگ اور اس کی بدبو کورہ تا ہو^(۱)۔

ج- ریشم کے بچھانے کا حکم:

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ریشم کا بچھا عورتوں کے سے جائز ہے لیکن مردوں کے لئے جسور مالدیہ، شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک حرام ہے۔ اس لئے کہ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا: "لہانا النبی سبقتہ ان شرب فی آنية الذهب والفضة، وان ماکل لہما، وان مجلس الحویر والمیاج، وان مجلس علیہ"^(۲) (نبی ﷺ نے ہمیں سونے اور چاندی کے برتن میں پینے اور کھانے سے اور ریشم اور عمدہ ریشم کے کپڑے کے پہننے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا)۔

اور حنفیہ اور بعض شافعیہ اور مالکیہ میں سے ابن المبارکون کا مذہب یہ ہے کہ یہ کراہت کے ساتھ جائز ہے، اور مالکیہ میں سے ابن العربی نے مرد کے لئے اپنی بیوی کے ساتھ ریشم کے بستر پر بیٹھنے اور سونے کی اجازت دی ہے^(۳)۔

طرح پ وہوں ہاتھوں کو نہ بچھائے) اور مرد کے لئے بچھے میں اپ وہوں قدموں کی انگلیوں کو بچھانا مکروہ ہے^(۱)۔

۵- بعض حضرات نے نماز کے قعود میں مرد کے لئے اپنے ہاتھوں قدموں کو بچھانے اور وہوں بیڑیوں پر بیٹھنے کو مکروہ قرار دیا ہے، لیکن اس کے سے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں میں چھو کر بچھائے اس پر بیٹھے اور انہیں پیر کو کھڑا رکھے^(۲)۔ اس کی تفصیل "کتاب الصلاة" نماز میں خبر ہے اور قعود پر کھام کرتے ہوئے مذکور ہے۔

ب- نجاست پر بچھائے ہوئے کپڑے پر نماز کا حکم:

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نجاست پر بچھائے گئے کپڑے پر نماز درست ہے جب کہ وہ کپڑا نجاست کو اپنی طرف راہت کرنے سے روکتا ہو، اور امام احمد کے کلام کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ کراہت کے ساتھ جائز ہے اور ان سے ایک روایت یہ ہے کہ اس پر نماز درست نہیں^(۳)۔ "رحمہ" نے تفصیل بیان کی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ نجاست یا تو تر ہو کی یا خشک۔ جس پر نجاست تر ہے، اس پر کپڑا چھپایا تو اس پر نماز کے جائز ہوئے کے لئے شرط یہ ہے کہ کپڑا تھوڑا سا ہو کہ اسے دھوئیں میں جھکا کر مکن ہو اور دوسرے یہ کہ نجاست نچلے حصے سے اوپر کے حصے میں سرایت نہ کرے۔

= اور حدیث: "لا یعرض احدکم فواہیہ..." کی روایت بخاری مسلم اور ابوداؤد سے حضرت انسؓ سے مروی ہے، الفاظ ابوداؤد کے ہیں (فتح المبارک ۳/۱۲۲ طبع استقویہ صحیح مسلم ۳۵۵/۱ طبع مکتبۃ المدینہ، سنن ابوداؤد ۵۵۳/۱ طبع مشہور)۔

(۱) کتاب الفتن ۱/۵۱۹، جوہر لاکیل ۱/۳۸۔

(۲) حلیۃ العلماء ۲/۱۰۲، کتاب الفتن ۱/۵۲۱، سنن ابی نعیم ۳/۵۲۳، مرقاۃ المفردات ۱/۱۲۶، جوہر لاکیل ۱/۵۱۔

(۳) ابی نعیم ۲/۷۶، المجموع ۳/۱۵۲-۱۵۳ طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۱) حلیۃ المفردات علی مرقاۃ المفردات ۱/۱۲۶۔

(۲) حدیث: "لہانا النبی سبقتہ ان شرب..." کی روایت بخاری (فتح المبارک ۳/۱۲۲ طبع استقویہ) نے حضرت حذیفہؓ سے کی ہے۔

(۳) ابی نعیم ۱/۵۸۸، التہذیب فی الفتن ۳/۳۳۱، الشرح المصغر ۱/۵۹۹، راجع ابی نعیم ۳/۱۰۲، مجمع الفوائد ۲/۲۲ طبع مکتبۃ المدینہ۔

افتراق ۱-۴

کے درمیان میں کے، درمیان میں کی کرانے کے معنی میں اور بیچ کے
اور ان کے درمیان اس کے بعض کو قبول کر کے اور بعض کو رد کر کے فصل
کرنے کے معنی میں استعمال کیا ہے۔ اسی طرح ”تفریق صنفہ“ میں
استعمال کیا ہے۔

افتراق

اجمائی حکم:

۴- کسی بھی عقد میں ایجاب کے بعد اور قبول سے قبل فریقین کی
جدائی ایجاب کو باطل کر دیتی ہے، لہذا اس کے بعد عقد کے منعقد
ہونے کے لئے قبول کرنا کافی نہیں ہے، لیکن شریعہ ہر ہمت کرنے
والے دونوں فریق کا ایجاب و قبول کے بعد جدا ہونا اور مجلس کو
چھوڑنا لازم بنی کا موجب ہے، جب تک بیچ میں کوئی نئی عیب نہ ہو
اور عقد میں خیارات کی شرط نہ لگائی ہو، لہذا بیچ کا بیچ کا قائلہ
کے بغیر ممکن نہیں ہے جیسا کہ عقود لازمہ کا یہی حکم ہے، اس حد تک
فقہاء اتفاق ہے۔

اسی طرح اگر ایجاب و قبول پایا جائے تو حنفیہ و مالکیہ کے
مذہب ایک بائع و مشتری کے باہم جد ہونے اور مجلس کے چھوڑنے
سے قبل بھی بیچ من کے لئے لازم ہو جائے گا، اور اس کے بعد خیار
مجلس ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ عقد ایجاب و قبول سے پورا ہو گیا۔
اس کا رکن اور اس کی شرائط پائی گئیں، لہذا اس کے بعد فریقین میں
سے کسی ایک کے لئے خیار فسخ کا حاصل ہونا معاملات کے برقرار نہ
رہنے اور اس کے عوض رہنچا سنے کا جبب بنے گا، اس سے کہ اس میں
اس کے حق کو باطل رہا ہے^(۱)۔

اور ثنائیہ اور حنابلہ نے فرمایا کہ بیچ اسی وقت لازم ہوگی جب
فریقین مجلس سے جدا ہو جائیں، اور جب تک وہ جدا نہ ہوں تو

تعریف:

۱- افتراق الفرق کا مصدر ہے، اور لغت میں اس کا ایک معنی کسی چیز
کا دوسری چیز سے جدا ہونا یا ایک ہی چیز کے بعض اجزاء کا بعض سے
جدا ہونا ہے، و رسم ”الفرقة“ ہے^(۱)۔
و فرقہ بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، اس لئے
کہ انہوں نے اس کو جسمانی جدائی کے معنی میں استعمال کیا ہے، اور
بعض فقہاء نے اسے عام رکھا ہے، تاکہ وہ قولی اور ہونی دونوں قسم کی
جدائی کو شامل رہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے^(۲)۔

متعینہ غلط:

سب- تفرق (جد ہونا):

۲- تفرق اور افتراق دونوں کے یک ہی معنی ہیں، بلاشبہ حضرات
سے تفرق کو جسمانی جدائی اور افتراق کو بکھام میں علیحدگی پر محمول یا ہے،
نہیں فقہاء سے افتراق کو بھی جسمانی طور پر جدا ہونے کے معنی میں
استعمال کیا ہے جیسا کہ ہم سے اوپر رہا۔

ب- تفریق:

۳- تفریق فرق کا مصدر ہے اور فقہاء نے اسے تافضی کے فیصلے

اصباح ہمیر، سبب العربیۃ لہ (فرق)۔

(۲) مع القدیر ۵/۳۶۵، مہذب ۱/۳۶۵، شرح البیہر ۳/۱۳۳۔

(۱) الاختیار ۵/۴۵، بیہر المالک ۳/۱۳۳۔

افتراق ۵، افتضاض

افتضاض

”بھیسے“ بکارت۔

میں سے ہر ایک کے سے اختیار ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے جس میں وارد ہے کہ بنی علیؑ نے ارشاد فرمایا: ”ایمان بالحدیث ما لم یفترقا“^(۱) (خرید فرمخت کرنے لے و نو سرفیق جب تک حدیث وہاں نہیں اختیار ہے) اور ایک روایت میں ”ما لکم یفترقا“ ہے، اور حدیث میں وارد لفظ افتراق کو اس حضرت نے: ساقی لحاظ سے حدیث پر محمول کیا ہے، اور اسی کام انہوں نے خیال مجلس رکھا ہے^(۲)، اور خبیثے حدیث کو کلام اور قوال کے لحاظ سے حدیث پر محمول کیا ہے اور وہ خیال مجلس کے قابل نہیں ہیں، ملا وہ ازین مالکیہ کے نزدیک اہل بدعت کا عمل جو حد پر مقدم ہے، اس لئے کہ وہ قوال کے درجے میں ہے^(۳)۔ اس کی تفصیل ”خیال مجلس“ کی اصطلاح کے ذیل میں آئے گی۔

بحث کے مقدمات:

۵۔ (افتراق) کی اصطلاح فقہاء کے نزدیک کتاب الفہم کے ”خیال مجلس“ کی بحث میں آتی ہے، اور طلاق تفریق کے رد میں زمین کے زمین تفریق میں ”ارضان میں، اسی طرح مویشی باورہ کی زکاة کی بحث میں یعنی جمع شدہ میں تفریق یا متفرق کے جمع کر کے عدم جو رکی بحث میں آتی ہے۔



(۱) حدیث: ایمان بالحدیث ما لم یفترقا کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عکرم بن زید سے مرفوعاً کی ہے (فتح الباری ۳/۳۰۹ طبع المکتبۃ المدینہ، طبع ۱۴۳۳ھ)۔

(۲) نہایت الجماع ۳۳۳ افغانی مع الشرح للکبیر ۳۷۷۔

(۳) الفہم ۳۳۳ مع الشرح للکبیر ۳۳۳۔

اختیات ۵-۱

ہلی ہو، نہ اصل ہو، نہ وکیل^(۱)، تو یہ شخص جس چیز کے بارے میں قدامت کرتا ہے اس میں اسے ولایت حاصل نہیں ہوتی ہے، لیکن منقذات صاحب حق ہوتا ہے، البتہ دوسرا اس کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔

اختیات

اجمائی حکم:

۴- اختیات ناجار ہے، اس لئے کہ وہ اس شخص کے حق پر زیادتی ہے جو اس کا زیادہ مستحق ہے، اور کبھی امام کے حق پر زیادتی ہوتی ہے اور کبھی غیر امام کے حق پر۔ پس اگر امام کے حق پر زیادتی ہو تو اس میں تعزیر ہے، اس لئے کہ وہ امام کے ساتھ بد سلوکی کرتا ہے، اور اس کی کچھ باتیں درست دیکھیں:

الف- حد و قانم کرنے میں زیادتی:

۵- قتل، دہا اس پر اتفاق ہے کہ جو حد قائم کرتا ہے وہ امام یا اس کا نائب ہے، جو حد فقہ تعالیٰ کا حق ہو، حد زمانہ، آدمی کا حق ہو جیسے حد قذف، اس لئے کہ اس میں دہتہ کی ضرورت پڑتی ہے اور اس میں ظلم کا اندیشہ ہے، لہذا ضروری ہے کہ سے امام کے سپرد کیا جائے اور اس لئے بھی کہ نبی ﷺ اپنی ردی میں حد قائم فرماتے تھے، اسی طرح ان کے بعد ان کے حامی نے رشتہ دین، اور حد و قانم کرنے میں امام کا نائب اس کے قائم مقام ہوتا ہے^(۲)۔

لیکن اگر مستحق یا کوئی دہر زیادتی کرے اور امام کی اجازت کے بغیر حد قائم کرے تو امر کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر مردہ کو کوئی امام کی

تعریف:

۱- اختیات کا معنی اپنی رائے کو ترجیح دینا ہے اور کسی چیز کے کرنے میں اس شخص کی اجازت کے بغیر سبقت کرنا ہے جس سے اجازت لینا واجب ہے یا جو شخص اس معاملہ میں حکم کرنے کا اس سے زیادہ حق رکھتا ہے، اور اس شخص کے حق پر زیادتی کرنا ہے جو اس سے بہتر ہو^(۱)۔
فقہاء نے بھی اسے اسی معنی میں استعمال کیا ہے^(۲)۔

متعلقہ غلط:

سب- تعدی:

۲- تعدی کے معنی: ظلم اور حد سے تجاوز کرے کے ہیں، جس دو اختیات سے عام ہے، اس لئے کہ تعدی کسی چیز پر اس زیادتی کرنے کو بھی شامل ہے جس کا حق اسے نہ ہو یا اسے حق ہو لیکن دہر اس کے مقابلے میں اس کا زیادہ حق، اور ہو^(۳)۔

ب- فضاہ:

۳- فضولی: وہ ہے جو کسی ایسے معاملہ میں تصرف کرے جس میں وہ نہ

(۱) سنن العرب، المصباح المیز، المغرب، المعروقات للراغب (فوت)۔
(۲) انجم المصوب بمائش المصوب ۸/۴۵۸، المصوب ۲/۱۴۳ طبع دار المعرفۃ بیروت، المشرح المیز ۲/۳۶۸ طبع دار المعرفۃ مصر۔
(۳) سنن العرب، المصباح المیز۔

(۱) تعریضات للجزائی۔

(۲) ختمی وادوات ۳/۳۳۶ طبع دار الفکر المصوب ۲/۴۵۰، فتح القدیر ۵/۱۱۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ ممبئی ۵۰۰۔

اختیارات ۶-۸

» جہاں تک امام کے علاوہ دوسرے پر زیادتی کرنے کی بات ہے تو اس میں حکم یاں کرنے کا مقصد اس عمل کی صحت یا اس کے سب کو بیان کرنا ہے۔ » اس کی بعض مثالیں درج ذیل ہیں:

نکاح کرانے میں زیادتی کرنا:

۷۔ ولی اقرب جو عقد نکاح کی ولایت کا زیادہ مستحق ہے اس کے موبور ہوتے ہوئے اگر ولی بعد عورت کا نکاح کرے تو اس سلسلہ میں فتوہ کا اختلاف ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے راویک عورت کی قولی رضا مندی سے عقد صحیح ہو جائے گا۔ صرف سکوت کافی نہیں اور مالکیہ ایک دوسری شرط کا اضافہ کرتے ہیں اور وہ یہ کہ ولی اقرب ایسا ولی نہ ہو جس کو ولایت اجماع حاصل ہے، لہذا اگر ولی اقرب ایسا ہے کہ اس کو ولایت جبر حاصل ہے مثلاً باپ، تو عقد صحیح نہ ہوگا۔

» مثالاً یہ کہ عورت کا نکاح یہ شخص نے کر لیا کہ اس سے زیادہ مستحق تھا اور وہ موجود تھا اور اس نے عورت کو نکاح سے نہیں روکا تو نکاح صحیح نہ ہوگا (۱)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ ریائی کے بارے میں بحث کے متعدد مقامات ہیں جو حدود میں آتے ہیں مثلاً مرتد، را، شرب خمر، قذف اور اذف میں آتے ہیں اور حقو، میں آتے ہیں مثلاً نکاح، رنق، جہیں ان کے مقامات میں دیکھا جائے۔

جائز کے بغیر قتل روئے تو اس قتل کا انتشار یا جائے گا اور قاتل پر کوئی ضابطہ نہ ہوگا، اس سے کہ وہ غیر معسوم مکمل ہے اور جو شخص ایسا کرے اس پر تعزیر ہے، اس سے کہ اس نے کر لیا اور امام کے حق پر زیادتی کی۔

اسی طرح مرتد کے علاوہ دیگر معاملے میں بھی ہے، چنانچہ اس شخص پر ضابطہ نہیں ہے جو کسی شخص پر حد قائم کرے جس پر اسے حد قائم کرنے کا اختیار نہیں تھا۔ یہ معاملے میں جس کی حد تک کرنا ہے مثلاً، رانی محض کو قتل کرنا یا کسی اور کا متھو کاٹنا جو قطع یہ کا مستحق ہو اس سے کہ یہ وہ حد ہے جس میں حد قائم رہنا ضروری ہے۔ بین چونکہ وہ امام پر زیادتی کرنے والا ہے اس لئے اس کی تعزیر کی جائے گی (۱)۔

بہر حال قذف میں کوڑ لگانے اور غیر شادی شدہ کے ربا کے سلسلہ میں اختلاف اور تفصیل ہے، دیکھئے: ”حد“، ”قذف“ اور ”زنا“ کی اصطلاح۔

ب۔ قصاص لینے میں زیادتی کرنا:

۶۔ اصل یہ ہے کہ قصاص لیما با و شاد کی اجازت اور اس کی موبور ولی کے بغیر جائز نہیں، اس لئے کہ یہ ایسا معاملہ ہے جس میں انتہائی ضرورت پڑتی ہے اور اس میں ظلم حرام ہے اور نیزہ غضب کی تسکین کے قصد کے ساتھ ظلم کا اندیشہ ہے۔ اس کے باوجود جس شخص سے با و شاد کی موبور ولی اور اس کی اجازت کے بغیر قصاص سے متعلق اپنا حق وصول کرے تو قصاص برکمل واقع ہوا اور قصاص لینے والے کی تعزیر کی جائے گی، اس سے کہ اس سے امام پر زیادتی کی اور یہ جمہور کے رد یک ہے، اور فقہ کے نزدیک امام کی اجازت شرط نہیں ہے (۲)۔

(۱) غنی لادارات ۳۳۷۳، غنی ۱۲۸/۸ طبع مکتبہ المیاض المواق بہامش ۱۳۱/۱، ۱۳۳، معنی الحکاج ۵۷۳، طبعی ۱۲۳/۱ طبع الحسن، الاختیار ۳۶۳، البدیع ۷۸/۷۔
(۲) غنی لادارات ۳۸۶۳، معنی الحکاج ۳۲۳، مع الجلیل ۳۳۵۳، حاشیہ

ابن ماجہ ۵/۲۷۳۔
(۱) الدرر ۲/۲۲۷، الہدایہ ۱/۱۹۷، غنی ۱۲۸/۸ حاشیہ البیہ کی علی الخلیب ۳۳۰ طبع الخلی۔

ج۔ کھانے میں افراد:

۴- ابن مفلح کی ”آداب الشریعہ“ میں ہے کہ دو دو بھجور کو ایک ساتھ کھانا مکروہ ہے، اور ان پر قیاس کرتے ہوئے ہر دیتیج جس کے تمام کھانے کی عادت جاری ہے (اں کو ملا کر ایک ساتھ کھانا مکروہ ہے) اور صحیحین میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن القوان إلا أن يستأذن الرجل نفسه“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ایک ساتھ دو دو بھجوریں کھانے سے منع فرمایا، والا یہ کہ آدمی اپنے بھائی سے اس کی اجازت لے لے)۔

د۔ حج میں افراد:

۵- وہ یہ ہے کہ تہاجج کا احرام باندھے۔ اور یہاں پر بحث افراد حج کے ساتھ خاص ہوگی اور جہاں تک دوسرے مسائل کا تعلق ہے تو انہیں ان کے مقامات میں دیکھا جائے۔

متعلقہ الفاظ:

۶- یہ بات پہلے گذر چکی کہ افراد یہ ہے کہ عمرہ کے بغیر تہاجج کا احرام باندھے۔

۷- ذکر ان یہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے اور اپنے احرام میں ان دونوں کو جمع کرے یا عمرہ کا احرام باندھے پھر

(۱) آداب الشریعہ لابن مفلح ۱۷۳-۱۷۴ طبع نول انسان اور حدیث: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن القوان...“ کی روایت بخاری و مسلم سے شعبہ کے طریق سے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ میں کی ہے: ”أن یستأذن الرجل نفسه“ (۲) ”استأذن“ کا لفظ صرف حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے (حج المبارک ۵۶۹ھ-۵۷۰ھ طبع استقبح صحیح مسلم ۱۶۱۷ طبع مجلس اکتس)۔

افراد

تعریف:

۱- فرد ولعت میں افراد کا مصدر ہے، اور فرد وہ ہے جو تبا ہو، اور ”الفردتہ“ کا معنی ہے: میں نے اسے تبا کر دیا۔ اور ”عندت الدواہم الفوادہ“ کا معنی ہے کہ میں۔ درانہم کو ایک ایک کر کے شام کر دیا، اور ”الفردت الحج عن العمرة“ کا معنی ہے: میں نے حج اور عمرہ دونوں کو الگ الگ کر دیا (۱)۔

۲- فقہاء نے متعدد مقامات پر اسے لغوی معنی میں استعمال کیا ہے جو ”گئے“ گئے گا۔

ب۔ فتح میں افراد:

۳- تبا فرماتے ہیں کہ وہ گندم جو خوشے میں ہو، خوشے کے بغیر تبا اس گندم کی فتح کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

ب۔ وصیت میں افراد:

۳- فتح القدر میں ہے کہ تباہی کے لئے (حمل کو نظر انداز کر کے) وصیت کرنا جائز ہے، یہی طرح تباہی کی وصیت کرنا جائز ہے (۳)۔

(۱) لمصباح لمیر لسان العرب ۱۷۳ (فرد)۔

(۲) طالع علی ص ۵۰۰ طبع انوار طبع۔

(۳) فتح القدر ۳۶۳ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت۔

افراد ۷

عمرہ کے لئے طواف کرنے سے قبل اس کے ساتھ حج کو داخل کر لے
(یعنی حج کا احرام باندھ لے)۔

اور تمتع یہ ہے کہ میقات سے حج کے مہینوں میں صرف عمرہ کا احرام
باندھ لے، پھر جب عمرہ سے فارغ ہو جائے تو اسی سال حج کا احرام
باندھ لے^(۱)۔ اور آگے وہ باتیں آ رہی ہیں جن میں ہذا تمتع اور تہ ان
دونوں سے ممتاز ہو جائے گا۔

ہذا، وقرآن، اور تمتع میں سے کون کس سے افضل ہے:

۷۔ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ ہذا، وقرآن اور تمتع میں سے
کون افضل ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کے نقطہ نظر ۱۰ دلیل
ہیں:

نفس۔ ہذا، وقرآن افضل ہے: یہ شافعیہ اور مالکیہ کا مسلک ہے، لیکن
شافعیہ کے نزدیک اور ایک قول کی رو سے مالکیہ کے نزدیک اس کا
افضل ہونا اس صورت میں ہے جب کہ حج کی ۱۰۰ تکبیر کے بعد اسی
ساتھ عمرہ کرے۔ اسی بنا پر شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر اسی سال عمرہ نہیں
کیا تو ہذا، وقرآن ضرور ہوگا۔

جو حضرات ہذا، وقرآن کو افضل کہتے ہیں انہوں نے اس صحیح روایت سے
استدلال کیا ہے جو حضرت جابر، حضرت عائشہ اور حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہم سے مروی ہے: "ان السببی مکتبۃ افروہ الحج" (۲)

(۱) انیسویں ۲۷۶ ص ۲۸۲ طبع مکتبۃ المصنف، الدبوقی ۲۸۲-۲۹۰، ہدایہ ۱۸۵۳،
۱۵۶ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، ہدایہ ۳۳۳ طبع مکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) حضرت جابر کی حدیث کی روایت مسلم نے ابوہریرہؓ کی سند سے کی ہے کہ
حضرت جابرؓ نے فرمایا: "قلنا مہلبی مع رسول اللہ ﷺ بحج
مفرد" (صحیح مسلم ۸۸۱) اور حضرت عائشہؓ کی روایت مسلم نے ان
لفظ میں کی ہے "ان رسول اللہ ﷺ افروہ الحج" (رسول اللہ ﷺ
نے صرف حج کا احرام باندھا) (صحیح مسلم ۸۷۵ طبع مکتبۃ المصنف اور حضرت

(نبی ﷺ نے حج میں ہذا، وقرآن)۔ پھر اس اجراء سے استدلال کیا
ہے کہ اس میں کوئی تردید نہیں ہے۔ اور یہ کہ معمرہ نے میقات سے
احرام کا تمتع نہیں کیا (اس لئے کہ احرام کے سے دو بار وہ (میقات کی
طرف) لوٹنے کی ضرورت نہیں ہے) اور اس نے ممنوعات کے مباح
ہونے کا قاعدہ بھی نہیں لایا (۱)۔

ب۔ دوسرا قول: قرآن افضل ہے: حنفیہ کے نزدیک ہے ہذا
نام احمد کے ایک قول کی رو سے اگر وہ قرآن کا جو نور ساتھ لے گیا ہے تو
قرآن افضل ہے اور اگر وہی ساتھ نہیں لے گیا ہے تو تمتع افضل ہے۔

اور حنفیہ نے قرآن کے فضل ہونے پر نبی ﷺ کے اس ارشاد
سے استدلال کیا ہے: "یا آل محمد! افروہا بحجۃ وعمرة
معاً" (۲) (اے آل محمد! حج اور عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھو)۔

= ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت مسلم نے ان لفظوں میں کی ہے: "حج کی روایت میں یہ
اللفظ ہذا: "قلنا مع رسول اللہ بالحج مفرداً" (ہم سے رسول
اللہ ﷺ کے ساتھ صرف حج کا احرام باندھا) اور ابن عمرؓ کی روایت میں یہ
اللفظ ہیں "ان رسول اللہ ﷺ اهل بالحج مفرداً" (رسول اللہ ﷺ
نے صرف حج کا احرام باندھا) (صحیح مسلم ۹۰۳-۹۰۵ طبع مکتبۃ المصنف)۔

(۱) ہدایہ ۳۳۳ طبع الدبوقی ۲۸۲-۲۹۰۔

(۲) حدیث: "یا آل محمد! افروہا بحجۃ وعمرة معاً" کی روایت
طاہری نے حضرت ام سلمہؓ سے کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے
رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "افروہا یا آل محمد! بحجۃ
وعمرة معاً" (اے آل محمد! حج اور عمرہ کا احرام باندھو) اور عائشہؓ سے
نصب الراية میں اس کے درجہ کو بیان کے بغیر نقل کیا ہے لیکن انہوں نے
طبری احادیث ذکر کی ہیں جو اس حدیث کی تائید کرتی ہیں، ان میں سے ایک وہ
حدیث ہے جس کی روایت مسلم نے عائشہؓ بن ابی اسحاق اور عبد اللہ بن
صہیب اور حمید سے کی ہے کہ ان حضرات نے حضرت انسؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ
میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں کے لئے ایک ساتھ احرام
باندھا اور یہ کہ "لیک عمرة وحمرة، لیکن عمرة وحمرة" (لیکن
میں عمرہ اور حج کا ارادہ کرتا ہوں، لیکن میں عمرہ اور حج کا ارادہ کرتا ہوں) (شرح
سانی ۲۸۲-۲۸۳ طبع مکتبۃ المصنف) صحیح مسلم ۹۰۵ طبع مکتبۃ المصنف،
نصب الراية ۳۳۳ طبع مکتبۃ المصنف اور لہذا من۔

نبی ﷺ نے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ حلال ہو جائیں اور اسے عمرہ

حیٰ ذٰلِکَ اَنَّ یَوْمَ النُّزُوعِ فَطَعَنُوا بِالْحَجِّ وَاجْعَلُوا النَّبِیَّ لَدَیْکُمْ بِحَدِّ مَعَدَّةٍ لِّقَالُوا کَیْفَ لَجَعَلْنَا مَعَدَّةً وَقَدْ مَسَّیَ الْحَجَّ؟ فَقَالَ لَعَنُوا لَعْنَةً لِّکُمْ، فَلَوْلَا لَوِیَ مَقَاتُ الْهِنْدِی لَعَنَتْ مَقَاتُ الْهِنْدِی اَمْرُکُمْ، وَیَسْکُنُ لَا یَحِلُّ مَنِ حَرَامٌ حَتّٰی یَبْلُغَ الْهِنْدِی مَعَدَّةً فَطَعَنُوا" (انہوں نے آپ ﷺ حضرت جابرؓ کے ساتھ اس روز حج اور کیا جب آپ ﷺ صرف حج کا احرام باندھ کر اپنے ساتھ قرآنی کا چادر لائے تھے آپ ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا تم لوگ بیت اللہ کا طواف کر کے اور مشاعرہ کے حق سنی کر کے حلال ہو جاؤ اور قصر کرنا پھر صلی ہوئے کی حالت میں پھر صلی ہوئے یہاں تک کہ جب یوم النحر وہ آجائے تو حج کا احرام باندھو اور جس کے ساتھ تم آئے ہو (یعنی حج مفرد جس کا تم نے احرام باندھا ہے) اسے قطع کرنا صحابہ نے عرض کیا ہم اسے قطع کیسے کر سکتے ہیں جبکہ ہم نے تو اس حج کا احرام باندھا ہے آپ ﷺ نے فرمایا وہی کہ جس کا میں نے تم کو حکم دیا ہے جس میں بھی اگر قرآنی کا چادر اپنی ساتھ نہ لانا تو وہی کرنا جس کا میں نے تم کو حکم دیا ہے لیکن مجھ پر حرام ہوئی چیز میرے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ قرآنی کا چادر اپنے ساتھ نہ لائی جائے چنانچہ صحابہ نے یہاں سے (فتح الباری ص ۲۲۲ طبع استغیہ)۔

اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے "لَعَنُوا النَّبِیَّ ﷺ قَالَ لَدَیْکُمْ، مَنْ كَانَ مِنْکُمْ اَهْدٰی لِیْهِ لَا یَحِلُّ لَیْسَ حَرَامٌ مِّنْهُ حَتّٰی یَبْلُغَ حَجَّہُ، وَمَنْ لَمْ یَمْسَسْ مِنْکُمْ اَهْدٰی لِّطَلْعِ الْبَلَدِ بِالْبَلَدِ وَبِالْعَصَا وَالْمَرْوَةِ وَبِقَصْرِ وَبِحَدِّ ثُمَّ یَبْهَرُ بِالْحَجِّ..." (جب آپ ﷺ مکہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا تم میں سے جو قرآنی کا چادر ساتھ لا کر آئے ہو کسی ایک چیز کے لئے حلال نہ ہوگا جو اس کی طرف سے حرام ہے یہاں تک کہ وہ حج پور کرے، اور تم میں سے جو شخص قرآنی کا چادر ساتھ نہیں لا کر آئے ہو تو وہ بیت اللہ کا طواف کر کے مشاعرہ کے درمیان سنی کرے اور قصر کرے اور صلی ہو جائے پھر حج کا احرام باندھے) (فتح الباری ص ۲۲۲ طبع استغیہ)۔

اور حضرت عائشہؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے "عَرَّجْنَا مَعَ النَّبِیِّ ﷺ وَلَا لَوِیَ اِلَّا اَنَّهُ الْحَجَّ، فَلَمَّا اَقَامَ لِنُظُوفِ الْبَلَدِ بِالْبَلَدِ فَامْرُؤٌ مِّنَ النَّبِیِّ ﷺ مِنْ لَّمْ یَمْسَسْ سَاقَ الْهِنْدِی اَنْ یَّحِلَّ، لَحِلٌّ مِّنْ لَّمْ یَمْسَسْ سَاقَ الْهِنْدِی وَاسَاوَهُ لَمْ یَمْسَسْ فَاحْتَسَبَ" (ہم نبی ﷺ کے ساتھ نکلے، ہمارا خیال ہے کہ بیڑی نہ تھا، جب ہم مکہ آئے تو ہم نے بیت اللہ کا طواف کیا، پھر آپ ﷺ نے قرآنی کا چادر لایا۔

وہ ہری وچہ یہ ہے کہ قرآن میں وہ باتوں کو جمع کرنا ہے۔

اور خفیہ کے نزدیک قرآن کے بعد تمتع افضل ہے، اس کے بعد ہذا وہ ہے، اور یہ ظاہر روایت میں ہے، اس لئے کہ تمتع میں بھی وہ عبادتوں کو جمع کرنا ہے، لہذا وہ قرآن کے ساتھ ہو گیا پھر اس میں زیادہ عبادت ہے اور وہ خوب بہا ہے۔

ورام ابو خنیفہ سے یہ روایت ہے کہ قرآن کے بعد ہذا افضل ہے، پھر تمتع اس سے کتمع کرنے، لے گا اس کے عمرہ کے لئے ہوا ہے اور فرم کرنے، لے گا اس کے حج کے لئے ہوا ہے (۱) اور مالکیہ میں سے شہب نے اس کی موافقت کی ہے۔

حج - تمتع افضل ہے: یہ حنبلیہ کے نزدیک "راوی قول کی رو سے ثانیہ اور مالکیہ کے نزدیک ہے "وہ حنبلیہ کے نزدیک تمتع کے بعد ہذا ہے، پھر قرآن۔

وہ حنبلیہ کے تمتع کے افضل ہوئے ہیں روایت سے استدلال یا

ہے جو حضرت ابن عباسؓ، جابرؓ، ابو موسیٰؓ، عمارؓ سے مروی ہے کہ: "اِنَّ اَسْبَغَ سَبَّغَ اَمْرَ اصْحَابِهِ لَمَّا طَافُوا بِالْبَيْتِ اَنْ یَّحِلُّوا وَیَحْمِلُوا عِمْرَةً" (۲) (صحابہ نے جب بیت اللہ کا طواف کیا تو

(۱) الہدایہ ص ۵۳۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے "اَقَامَ النَّبِیُّ ﷺ وَاصْحَابُهُ صِبْغَةً وَابْعَدَ مَهْلِسَ بِالْحَجِّ، فَامْرُؤٌ مِّنْ اَنْ یَّحْمِلُوا عِمْرَةً لَمَّا طَافُوا بِالْبَيْتِ اَنْ یَّحِلُّوا، بِاَسْوَلِ الْمَدِیْنَةِ اَمَّا الْحِلُّ؟ قَالَ حِلٌّ كُلُّهُ" (نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ چارویں الحمری جمع کو حج کا احرام باندھے ہوئے آئے تو آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ اسے عمرہ نہ لائیں، یہ بات ان پر صادق گذری چنانچہ انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! یہ حلال بنا کر کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ پوری طرح حلال ہوا ہے (فتح الباری ص ۲۲۲ طبع استغیہ) اور حضرت جابرؓ بن عبد اللہؓ کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے "اَنَّهُ حَجَّ مَعَ النَّبِیِّ ﷺ یَوْمَ سَاقِ الْبَحْنِ مَعَهُ بِالْحَجِّ مَعْدَةً اَلْقَالَ لَهُمْ اَحْلُوا مِنْ اِحْرَامِکُمْ مَطْرَافِ الْبَيْتِ وَبِیْنَ الصَّعَا وَالْمَرْوَةِ وَقَصْرُوا، ثُمَّ اَقْبَحُوا حِلَالًا

جائز قرار دیا گیا۔

اور اس طرح روایات کے درمیان جمع کرنا مناسب ہو جاتا ہے۔
 پس افراد کے روایوں کی بنیاد، احرام کا وہ حصہ ہے، اور قرآن کے
 روایوں کی بنیاد، احرام کا آخری حصہ ہے اور جس نے تمتع کی روایت کی
 ہے، اس نے اس سے لغوی تمتع یعنی انتفاع مراد لیا ہے، اور
 آپ ﷺ نے ایک عمل پر اکتفاء کرتے ہوئے قاعدہ اختیار کیا ہے اور
 اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی ﷺ نے اس سال تہ عمرہ نہیں
 کیا ہے، اور اگر آپ ﷺ کے حج کو فرد اور قرار دیا جائے تو
 آپ ﷺ اس سال عمرہ کرنے والے نہیں ہوں گے اور کوئی اس کا
 کمال نہیں ہے کہ تہاجج قرآن سے افضل ہے۔ اس طرح آپ ﷺ
 حج کے سلسلہ میں روایات میں تفسیق ہو جاتی ہیں (۱)۔

افراد کے واجب ہونے کی حالت (مکی کے حق میں اس کا
 وجوب):

۹- مکی اور جو لوگ مکی کے حکم میں ہیں، ان کے بارے میں فقہاء کا
 اختلاف ہے کہ کیا ان کے لئے تمتع اور قرآن جائز ہے یا صرف
 فرد؟ جائز ہے؟

جمہور کی رائے یہ ہے کہ اتفاقاً کی طرح ہل مکہ کے سے بھی تمتع
 اور قرآن جائز ہے، نیز اس لئے کہ جس تمتع کا آیت میں ذکر ہے وہ
 تین عبادتوں میں سے ایک ہے، لہذا مکی کی طرف سے دوسری دونوں
 عبادتوں کی طرح یہ بھی صحیح ہوگا، اور اس سے بھی کہ تمتع کی حقیقت یہ
 ہے کہ حج کے مبینوں میں عمرہ درے، پھر ہی اس حج سے مراد یہی
 کے بارے میں موجود ہے (۲)۔

(۱) نہایہ الحج ۳۳۳-۳۳۴

(۲) انہی ۳۳۳-۳۳۴، اللہ سبحانی ۲۹۷/۲ نہایہ الحج ۳۳۴-۳۳۵، امیر، پرنسپل

یہاں)۔ تو آپ ﷺ نے نہیں فرمایا، اور قرآن سے تمتع کی طرف
 منتقل ہوا، آپ ﷺ نے تمتع کی طرف منتقل کرتے، اور دوسری وجہ
 یہ ہے کہ تمتع کرنے والے کے لئے حج کے مبینوں میں حج اور عمرہ جمع
 ہو جاتے ہیں۔ عمرہ کے کمال اور اس کے انفعال کے کمال کے ساتھ
 اور اس میں ہونٹ اور سائی بھی ہے نیز ایک عبادت کا اضافہ بھی
 ہے لہذا یہ افضل ہوگا (۱)۔

۸- اور ربی نے ”نہایہ الحج“ میں ذکر کیا ہے کہ اس اختلاف کی
 بنیاد آپ ﷺ کے احرام کے سلسلہ میں روایوں کا اختلاف ہے۔
 اس لئے کہ حضرات جابر، عاصم اور ابن عباس رضی اللہ عنہم سے صحیح
 روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حج فرد کیا ہے (۲)، اور حضرت انس
 سے مروی ہے کہ آپ ﷺ قرآن یا ہے (۳)، اور حضرت ابن
 عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ تمتع یا ہے (۴)، پھر اسوں نے
 فرمایا کہ درست بات جس کا ہم اعتقاد رکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ
 آپ ﷺ نے حج کا احرام باندھا، پھر اس پر عمرہ کو داخل کیا اور اس
 سال ضرورت کی وجہ سے خاص طور پر آپ ﷺ کے لئے اسے

۱۔ لے والے کو حلال ہونے کا حکم دیا، چنانچہ جو قربانی کا جانور ساتھ نہیں
 لایا تھا وہ حلال ہو گیا، اور آپ ﷺ کی ازواج قربانی کا جانور ساتھ نہیں لاتی
 تھیں نیز جو حلال ہو گئیں (فتح الباری ۵/۳۳۳ طبع المستقیم)۔

(۱) انہی ۳۳۶-۳۳۷

(۲) حضرت جابرؓ، عائشہؓ اور ابن عمرؓ کی حدیث کی تخریج (تقریباً ۷۰) میں گذر چکی۔

(۳) حضرت انسؓ کی حدیث کی تخریج (تقریباً ۷۰) میں گذر چکی۔

(۴) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے ان الفاظ میں کی ہے: ”سمع

رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأبغى
 فساق معه الهدى من ذي الحليفة“ (رسول اللہ ﷺ نے حج الوداع
 میں عمرہ کو حج سے مل کر تمتع کیا اور آپ ﷺ کے پاس قربانی کا جانور تھا،
 چنانچہ آپ ﷺ اسے ذی الحليفة سے اپنے ساتھ لے گئے) (فتح الباری
 ۵/۳۳۳ طبع المستقیم)۔

اسی اُرد الحج فیسوہ لی وتقبلہ منی“ (اے اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں۔ پس تو اسے میرے لئے آسان کر دے اور اسے میری طرف سے قبول فرما)۔

اور شافعیہ کے ایک قول کی رو سے نیت کو مطلق رکھنا بہتر ہے، اس لئے کہ بجا اوقات مرض وغیرہ کوئی عارض پیش آجائے تو وہ اسے اس بات کی طرف پھیرنے پر قادر نہ ہو سکے گا جس کے فوت ہونے کا اسے خطرہ نہیں ہے، پس اگر اس نے حج کے مہینوں میں مطلق احرام باندھا ہے تو وہ اسے نیت کے ذریعہ (نہ کہ تلفظ کے ذریعہ) دونوں عبادتوں میں سے جس کی طرف چاہے گا پھیر دے گا اگر وقت میں ان دنوں کی (ادائیگی کی) گنجائش ہو تو بیک وقت دونوں کی طرف پھیرا جائے گا۔

اور حنفیہ کے نزدیک نیت اور تلبیہ دونوں چیزوں کے بغیر احرام منعقد نہیں ہوگا اور جب تک تلبیہ نہ پڑھ لے، محض نیت سے احرام شروع کرنے والا نہ ہوگا، اس لئے کہ حج میں تلبیہ کی ہی حیثیت ہے جو مہاجر میں عجمیہ تحریر کی ہے۔

اور مالکیہ کے نزدیک ایک قول کے مطابق نیت اور قول یا نیت و عمل سے احرام منعقد ہو جائے گا، مثلاً نیت کے ساتھ بندہ کہے گا: تلبیہ پڑھ لے یا نیت کے ساتھ حرم مکہ کے راستہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور سلسلے ہوئے پڑے انا راہے۔

لیکن اہل جوہات و رتبہ کی رائے یہ ہے کہ صرف اہل اہل کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ قرآن اور تہذیب کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ ان تینوں عبادتوں میں سے کسی ایک کا احرام باندھنے کے وقت جمہور کی رائے کے مطابق نیت کا پایا جانا ضروری ہے، اور امام ابوحنیفہ کی رائے کے مطابق نیت اور تلبیہ کا پایا جانا ضروری ہے، دیکھئے ”احرام“، ”قرآن“، ”تہذیب“ کی اصطلاحات۔

اور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ اہل مکہ کے لئے تمتع اور قرآن نہیں ہے، بلکہ ان کے لئے صرف اہل اہل ہے، اس لئے کہ تمتع اور قرآن کی مشرعیّت و مسافر میں سے ایک کو ساقط کر کے بہت پیدا کرنے کے لئے ہے اور یہ آفاقی کے حق میں ہے (۱)۔

۱۰- فقہاء کا اختلاف مسجد حرام سے قریب رہنے والوں کے سلسلہ میں بھی ہے، چنانچہ شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ مسجد حرام کے قریب رہنے والے اہل حرم میں ”وہ لوگ بھی جن کے درمیان اور مکہ کے درمیان قصر کی مسافت سے کم دوری ہے۔“

پھر اگر وہ قصر کی مسافت پر ہوں تو وہ مسجد حرام کے حاضرین نہیں ہوں گے۔

حنفہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ میقات والے لوگ ہیں اور وہ لوگ جو مکہ اور میقات کے درمیان ہیں۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ اہل مکہ اور ذی طوی والے لوگ ہیں (۲)۔

اس سلسلہ میں بہت سے فردی مسائل ہیں، دیکھئے: ”حج“، ”احرام“، ”میقات“، ”تمتع“ کی اصطلاحات۔

۱۱- فقہاء کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے کہ مغرور کا احرام کس طرح منعقد ہوتا ہے تو شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک ”مالکیہ کے رائج قول کی رو سے احرام محض نیت سے منعقد ہو جاتا ہے اور جس چیز کا وہ احرام باندھ رہا ہے اس کا تلفظ واجب ہے، پس وہ کہے گا: اللہم

اھری ۲۵۲ طبع مول برقی۔

(۱) ص ۱۵۲ ح ۱۔

(۲) ص ۱۵۲ ح ۲۔

افراد میں تبدیلی:

۱۲- حج میں تہیہ کے سنت یا واجب ہونے میں اختلاف کے باوجود، اگر کوئی شخص اس تینوں عمرات میں سے کسی کا احرام باندھتے ہوئے تہیہ کی ہمت نہ کرے اور اس کی کیفیت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

رباعیہ کو بند کرنا تو متمتع مسرورہ رقارن اس کو بند کرنے میں ہر ایک میں ہے۔

حظیہ ثانیہ در حجابہ کے نزدیک ٹیٹھ من کرتے وقت تہیہ بند کر دے گا۔ "رمالہ کے نزدیک تہیہ اس وقت بند کرے گا جب وہ (عرفہ کے دن) زوال کے بعد عرفہ میں نماز پڑھنے کی جگہ پہنچے گا اور اگر وہ زوال سے قبل پہنچ جائے تو زوال تک تہیہ ہے گا اور اگر عرفہ پہنچنے سے قبل سورن جمل یا تو پہنچے تک تہیہ ہے گا (۱)۔

یہاں پر تہیہ کے تعلق سے بہت سے فروعی مسائل ہیں، (دیکھئے: "تہیہ" کی اصطلاح)۔

مفرد کن چیزوں میں متمتع اور رقارن سے ممتاز ہوتا ہے:

نصف: مفرد کے سے طواف:

۱۳- حج میں طواف کی تین قسمیں ہیں:

مکہ پہنچنے کے وقت طواف (طواف قدیم) اتر بانی کے دن (۱۰) دی ہجرت کو احمرہ عقبہ کی ری کے حد طواف افاضہ طواف ۱۱۔

ن تینوں میں فرض طواف افاضہ ہے جسے طواف زیارت یا طواف فرض یا طواف رکن بھی کہا جاتا ہے، اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ سنت یا واجب ہے، درہم کے درجہ اس کی تلافی ہو جاتی ہے، اس سلسلہ میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے، دیکھئے "طواف" کی اصطلاح۔

الہدیہ ۱۲۷۱ھ، الحج ۳۹۳، الحنفی ۳۰۳، الشافعی ۳۰۳، المالکی ۳۰۳

۱۳- مفرد پر درہم کا واجب نہ ہونا:

۱۳- مفرد پر تہاج کا احرام باندھنے کی وجہ سے ہر ایک واجب نہیں ہے۔

۱۳- مفرد پر تہاج کا احرام باندھنے کی وجہ سے ہر ایک واجب نہیں ہے۔ اختلاف کارں متمتع کے دنوں میں ہر ایک واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فمن تمتع بالعمرة لى الحج فما استتم من الهدى" (۲) (تو جو کوئی حج تک عمرہ سے فائدہ اٹھائے وہ جو قربانی میں ہو پیش کرے)۔ رقارن متمتع کی طرح ہے، اس لئے کہ اس نے وہاں تو اس کا احرام باندھا ہے، لیکن مفرد کے لئے تہج ہے کہ وہ قربانی کرے "ریہ اس کی طرف سے نقل ہوگی۔

پھر جمہور کے نزدیک شکار کا بدلہ درجہ رکی یا قربانی کا نذر یہ "اکر نے میں مسرورہ رقارن" متمتع سب برابر ہیں (۳) دیکھئے: "ہم"، "مدی"، "کنارہ"، "قرآن"، "تمتع" کی اصطلاحات۔



(۱) الہدیہ ۱۲۷۱ھ، الحج ۳۹۳، الحنفی ۳۰۳، الشافعی ۳۰۳، المالکی ۳۰۳

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۶۔

(۳) الہدیہ ۱۲۷۱ھ، الحج ۳۹۳، الحنفی ۳۰۳، الشافعی ۳۰۳، المالکی ۳۰۳

ابن ماجہ ۴۰۵، الحنفی ۳۰۳، الشافعی ۳۰۳

تقسیم میں ہوتا ہے۔

اجمائی حکم:

۴- ہزار کا تعلق اعیان سے ہوتا ہے منافع سے نہیں۔ کی بنا پر فقہاء نے جب تقسیم کے اقسام یاں کے تو فرمایا کہ تقسیم تو عیوب کی ہونی یا منافع کی اور منافع کی تقسیم کا نام انہوں نے ”مہایا“ رکھا۔

”اور اعیان کی تقسیم کے بارے میں انہوں نے فرمایا کہ یا تو وہ تقسیم فرار ہوئی یا تقسیم تعدیل ہوئی، اور فقہاء تقسیم فرار سے مراد وہ تقسیم لیتے ہیں جس میں قیمت لگانے اور لوٹانے کی ضرورت نہیں پڑتی ہے“^(۱)۔

”تقسیم کی حقیقت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ بیچ ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ معاوضہ دینا ہے، اور دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ وہ بعض حصوں کا بعض سے علاحدہ کرنا اور ان کا تبادلہ کرنا ہے“^(۲)، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب القسمہ“ کے شروع میں بیان فرمایا ہے ”اور جب تقسیم اپنی حقیقت کے لحاظ سے علاحدہ کرنے سے خالی نہیں ہوتی تو یہ علاحدہ کرنا ان لوگوں کے نزدیک حق شفعہ کو ساقط کر دیتا ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ پرہیز کی وجہ سے حق شفعہ ثابت نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب المصلحہ“ میں بیان کیا ہے۔

۵- ہزار ان حقوق میں واجب ہے جن کے لازم ہونے یا مکمل ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے ”رہ وہ وقت، سبب، زمین، و قرض ہیں، جب کہ مشابہت چیز میں ان کا قیام ہو، اس سلسلہ میں اختلاف و تنصیف ہے جو فقہی کتابوں کے متعلقہ باب میں ملے گا“^(۳)۔

(۱) کسی الطالب ص ۳۳۱۔

(۲) بدائع الصنائع ص ۲۱۱۲ طبع دار الامام، بمبئی ص ۹۰۔

(۳) اہدایہ بشرح فتح القدیر ص ۲۰/۵ طبع مولا ق ۳۱۶ حاشیہ ص ۵۵ یں

افراز

تعریف:

۱- ہزار کا معنی لغت میں تنصیف ہے، یعنی ایک چیز کو دہری چیز سے الگ اور ممتاز کرنا ہے^(۱)، اور فقہاء بھی اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

متعلقہ غلط:

نف-عزل:

۲- عزل ہزار سے اس بات میں مختلف ہے کہ ہزار اصل کے کسی جز کا ہوتا ہے یا ایسی چیز کا ہوتا ہے جو اس کے ساتھ شدت اختلاط میں جز کی طرح ہو اور عزل کا معنی الگ کرنا ہے۔ اور علاحدہ دکنی فی چیز کبھی اس چیز کا جز ہوتی ہے جس سے اس کو الگ یا نیا ہے، اور کبھی جز نہیں ہوتی بلکہ کبھی اس سے خارج ہوتی ہے، مثلاً بیوی سے عزل کرنا^(۲)۔

ب-قسمت:

۳- تقسیم کبھی علاحدہ کر کے ہوتی ہے^(۳) اور کبھی اس کا مقصد حصوں کو بیان کرنا ہوتا ہے، علاحدہ کرنا نہیں، جیسا کہ مہایا فی منافع کی

(۱) المصباح المہیر، باب العزول۔

(۲) لسان العرب ص ۱۰۷ (فر) اور مادہ (عزل)۔

(۳) المصباح المہیر: مادہ (قسم)۔

افراز ۶-۷، افساد ۱

افساد

تعریف:

۱- افساد لغت میں اصلاح کی ضد ہے، اور وہ کسی چیز کو فاسد کرنا اور اس چیز کو جس حال پر ہونا چاہیے اس سے تباہ کرنا ہے۔
 ”رشتہ ریت کی اصلاح میں کسی چیز کو فاسد بنانا ہے، خواہ وہ پہلے صحیح ہو، چہ بعد میں اس پر فساد جاری ہو جائے (جیسا کہ حج صحیح ہو، چہ اس پر کوئی ایسی چیز جاری ہو جو اسے فاسد کرے) یہ مفہوم کے ساتھ ہی مساوی پایا جائے مثلاً قبضہ کرنے سے قبل مد کی بیج۔“

”حنفی نے افساد اور باطل کے درمیان فرق یہ ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ فاسد اور باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ فاسد وہ ہے جو اپنی اصل کے لحاظ سے مشروع ہو، پہنچے نصف کے لحاظ سے مشروع نہ ہو، اور باطل وہ ہے جو اصل اور نصف دونوں اعتبار سے غیر مشروع ہو (۱)؛ لیکن حنفی کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک افساد اور ابطال کا ایک ہی معنی ہے، ”حنفی نے عبادات میں ان کی موافقت کی ہے، بعض مذاہب نے بعض جواب مثلاً حج اور طلع میں باطل“ فاسد کے درمیان فرق یہ ہے۔“

(۱) لسان العرب مادہ (فسد لا غرولت اراعب الاسماء فی الکلیات لابی البقاء، اسی مادہ میں، حاشیہ ابن حلیہ ص ۹۹، ۱۰۰، القواعد ص ۳۰۳، طبع دار الفکر بیروت۔

۶- اس میں فالوٹا، جب ہے جس پر وہ سے کا حق نکل آیا ہو، اور جو دوسری عین کے ساتھ مخلوط ہو، بشرطیکہ اس کا علاحدہ کرنا ممکن ہو اور اگر اس کا علاحدہ کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے بدل کا لوٹا واجب ہے، جیسا کہ گرجی نے کوئی چیز غصب کی اور اسے ایسی چیز کے ساتھ ملا دیا جس سے علاحدہ کرنا ممکن نہ ہو تو اسے علاحدہ کرنا اور جس سے غصب کیا ہے اسے لوٹنا واجب ہے (۱)۔ جیسا کہ فقہاء نے اسے ”کتاب الاستحقاق“ اور ”کتاب الغصب“ میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

۷- وہ تبرعات جن کا مقصد اللہ تعالیٰ سے ثواب حاصل کرنا ہے اور جن میں تسلیک اللہ تعالیٰ کے لئے ہوتی ہے، مثلاً زکاۃ، تو ان میں علاحدہ کرنا قبضہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے (۲)، پس اگر اس پر زکاۃ واجب ہوئی اور اس نے مقدمہ واجب زکاۃ کو علاحدہ کر دیا اور زکاۃ کی وہ علاحدہ کی ہوئی مقدار اس کی کسی کو تباہی کے بغیر ملاک ہوئی تو اس پر نئے سرے سے اس کا نکالنا لازم نہ ہوگا (۳)۔ اس سلسلہ میں کچھ اختلاف درمیں ہے جو ”باب الزکاۃ“ میں مذکور ہے۔

= ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵

افساد ۲-۵

ہوتی ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

لف - اتلاف:

۲- اتلاف کا معنی لغت میں ملاک کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: "تلف الشيء" جب کوئی کسی چیز کو ملاک ہو، فنا ہو۔ شریعت (کی اصطلاح) میں بھی وہی معنی میں آتا ہے۔ کاسانی لکھتے ہیں: "یشتی کالتف کرنا" سے اس حالت سے نکال دینا ہے جس میں عادات اس سے منفعت مطلوب حاصل کی جائے (۱)۔

لہذا، افساد اتلاف سے عام ہے، چنانچہ حسی امور میں یہ دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور قوی تصرفات میں صرف افساد پایا جاتا ہے۔

ب - غلط:

۳- اللہ کا ایک معنی حکم پر عمل کو باطل کرنا اور اسے ساقط کرنا ہے، اور حضرت ابن عباسؓ نے عمرہ کی خلاق کو فوقر اردیا، یعنی اسے باطل اور ساقط کیا، اور علما اصول الفناء کو تلف کی تفسیر کی بحث میں حکم میں وصف کے اثر نہ کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور "مناسب ملحق" کا ان کے یہاں یہی مفہوم ہے، اسی طرح وہ الفاہ کو ہیبت نہ رکھنے والے آدمی کے تصرف کے اثر کو ختم کرنے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

ج - توقف:

۴- عقد موقوف، مانڈ کی ضد ہے اور یہ وہ عقد ہے جس کا نفاذ اس کے مالک کی اجازت پر موقوف ہو، مثلاً فضولی کی بیع کہ وہ اس معنی کے اعتبار سے فی الجملہ جائز ہوتی ہے بخلاف فاسد کے کہ وہ ناجائز

شرعی حکم:

۵- یہ بات شرعی عبادت ضد ہے۔ عبادت لغت کے حدیث ہوتی ہے۔ اب اس کو فاسد نہیں کیا جاسکتا، اس سے کہ وقوع ہونے والی چیز کو ختم کرنا محال ہے۔ لہذا یہ کہ اس سے اسباب پائے جائیں جن کے مفید ہونے پر شرعی دلیل موجود ہو، مثلاً مردہ ہونا۔ مردہ اور اس کا صدمہ اور عبادتوں کو فاسد نہ کرنا ہے، جیسا کہ سدائے قیوں کرنا پسند معصیوں کو اور تجارت سابقہ بنا ہوں کو ختم کر دیتی ہے۔ اسی طرح توہم و رجحان مقبول سابقہ بنا ہوں کو ختم کر دیتے ہیں، جہاں تک عبادت شرعی کرنے کے بعد، اس سے فائدہ ہونے سے قبل کا تعلق ہے تو فرض عبادت میں مشغول ہو جانے کے بعد پھر کسی شرعی مذکر کے اس کا فائدہ کرنا حرام ہے، اور حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک نقل کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ" (۳) (اور اپنے اعمال کو برباد مت کرو)۔

اسی بنا پر اس کا اعادہ واجب ہے، میں مثلاً فعیہ اور انہ کے کرنا ایک نقل اثر نہ کرنے کے بعد اس کا فائدہ کرنا مکروہ ہے، اور اگر نقل مطلق کو فاسد نہ کرے تو اس کا اعادہ جب نہیں ہے، سوئے حج اور عمرہ کے کہ مثلاً فعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بھی ان دونوں کا فائدہ کرنا حرام ہے، اور امام احمد سے ایک دوسری روایت یہ ہے کہ یہ دونوں بھی تمام نقلی عبادتوں کی طرح ہیں۔

لیکن وہ تصرفات جو لازم ہیں ان کو نفاذ کے بعد فاسد نہیں کیا جاسکتا، بلکہ عاقدین کی رضامندی سے فتح کرنا جائز ہے جیسا کہ

(۱) المباح لمیر: مادہ (وقف) کے تحت ۵/۳۰۵ طبع دار کتاب العربی۔

(۲) سورہ محمد ۳۳۔

(۳) القاسوس الجید: مادہ تلف، البدیع ۷/۱۶۳ طبع ول۔

۲ المباح لمیر: مادہ (نقل) کے تحت اصطلاحات الفنون ۳/۶۶۳، ۵/۱۱۳۔

اقالہ میں ہوتا ہے، ورنہ عتقہ جو نیتین کی طرف سے لازم نہیں ہیں اس کو وہاں میں سے ہم ایک جب چاہے فاسد کر سکتا ہے، بین دو تصرفات جو کسی ایک نیتین کی طرف سے لازم ہوں تو جس نیتین کے حق میں وہ لازم ہوں اس کی طرف سے اس کو فاسد کرنا جائز نہیں، ورنہ ہرے کے لئے جائز ہے^(۱)۔ اور اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کے سے عتقہ و تصرفات کی طرف رجوع کیا جائے۔

عبادت پر فاسد کرنے کا شر:

۶۔ جو شخص کسی فرض میں یا فرض کفایہ عبادت کو شروع کرے مثلاً نماز اور روزہ تو چار طریقے پر اس کے تمام ارکان شرائط کے ساتھ اس کو کرنا واجب ہے، تاکہ وہ مہربانی ہو جائے جس امر وہ اسے فاسد کرے تو وقت کے مدار اس کا کرنا اس پر واجب ہے، اگر وقت گزرنے کے بعد اس پر اس کو مکمل کرنا مہربانی ہے، جیسا کہ اگر کسی مسافر نے کسی مقیم کے پیچھے نماز پڑھی پھر اس نے اپنی نماز فاسد کر دی تو اس پر اس کی مکمل تلافی (یعنی چار رکعت واپس نماز میں چار رکعت) واجب ہے، اس لئے کہ فساد کے بعد وہ مہربانی نہ ہوگا، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، جیسا کہ فاسد نماز کوئی اہل مکمل کرنا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ فاسد عبادت صحیح عبادتوں کے ساتھ لاحق نہیں ہو سکتیں، سوئے حج عمرہ کے کہ وہ ان دونوں کے فاسد ہو جانے کی صورت میں بھی اس کو مکمل کرے گا، اس پر قضا واجب ہوگی، اور یہ مہربانی تمام عبادتوں کے خلاف ہیں، اس لئے کہ فاسد عبادت کا حکم ختم ہو جاتا ہے، اس کی کوئی مہربانی باقی نہیں رہتی ہے^(۲)۔

۷۔ جس نیتین عبادت کو شروع کیا اس کا پورا کرنا، جب ہے مہربانی اسے فاسد کر دے تو اس کی تلافی واجب ہے، ورنہ عتقہ و مہربانی کے نیتین ہے۔

۸۔ مثلاً عتقہ و مہربانی فرماتے ہیں کہ اس نیتین کا پورا کرنا مستحب ہے جسے شروع کیا ہے، اسی طرح ان نیتین کی تلافی مستحب ہے مہربانی شروع کرنے کے بعد فاسد کر دیا ہو، اور یہ حج عمرہ کے مہربانی و دیگر نیتین میں ہے، اس لئے کہ حج عمرہ کے شروع کرنے کے بعد ان کا مکمل کرنا واجب ہے۔

۹۔ اگر اس کی طرف سے اس کو فاسد کرنے والا کوئی عمل پایا گیا تو اس صورت میں اس پر اس کو تلافی واجب ہے، ساتھ ہی مہربانی بھی ہو اس کے مہربانی لازم ہے^(۳)، جیسا کہ پہلے گزرے، اس کی تفصیل "احرام" اور "حج" میں لکھی جائے۔

روزے کو فاسد کرنا:

۱۰۔ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جس نے دن میں قصد اہتمام کیا یا نیت خارج کی یا قصد اہتمام کیا جب کہ اسے روزہ یا تلافی تو اس نے اپنے روزے کو فاسد کر دیا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَالْأَنفُسُ بِأَسْرِهِمْ هُمْ وَابْتِغَاءَ مَوْنٍ لِّكُمُ، وَكُنُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبْيُتْنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ"^(۴) (پس اب تم ان کے ساتھ مباشرت کرو اور اللہ نے تمہارے لئے جو لکھ دیا ہے اسے تلاش کرو اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ

۱۸/۱۹-۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۶۲۔

(۱) البدائع ۲۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۳۳، شرح البیہاق ص ۸۸، منشی

لا دولت ص ۶۱ ص ۱۵۵، البیہاق ص ۱۹۵۔

(۲) سورۃ بقرہ ص ۱۸۷۔

(۳) الفروق بطریق ۲۷-۲۸، تہذیب الفروق ۳۲/۲، الشاہ و الظاہر لابن

نجم ص ۸۷ طبع الحامیہ، الشاہ و الظاہر للسیوطی ص ۳۸۰، حاشیہ

ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۲ ص ۲۹۹، الاصحاف ۳۳۸/۱۰ طبع اصدار لندن۔

(۴) خطاب ص ۹۰ طبع المجمع الجوامع ص ۲۹۳، طبع المجمع الجوامع ص ۲۹۳، طبع المجمع الجوامع ص ۲۹۳۔

کرے گی^(۱)۔ اور اس مسئلہ میں ہمیں یہ متذکرہ ہے جس کے لئے (صوم) اور (تہ) کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

عبادت کو فاسد کرنے کی نیت:

۹- فاسد کرنے کی نیت کا اثر علماء کے ایک صحیح و باطل ہونے کے لحاظ سے عبادات، اعمال اور حالات کے اختلاف سے الگ الگ ہوتا ہے۔

جس اگر ایمان کو فاسد کرنے یا اسے ختم کرنے کی نیت کرے تو فوراً مرتد ہو جائے گا، الحیاذ باللہ! اور اگر نماز سے غائب ہونے کے بعد اسے فاسد کرنے کی نیت کرے تو نماز باطل نہ ہوگی، اسی طرح تمام عبادات اور اگر نماز کے درمیان اسے ختم کرنے کی نیت کرے تو بغیر کسی اختلاف کے نماز باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ نماز ایمان کے مشابہ ہے اور اگر کوئی مسافر اقامت کے ذریعہ سفر ختم کرنے کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا، اور اگر روزے کے دن میں کھانے یا جماع کرنے کے ذریعہ روزے کو ختم کرنے کی نیت کی تو جب تک وہ کھانہ لے اور جماع نہ کر لے اس کا روزہ فاسد نہ ہوگا۔

اور اگر حج یا عمرہ کو ختم کرنے کی نیت کی تو یہ دونوں باطل نہ ہوں گے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ حج یا عمرہ کرنے والا ان دونوں کو فاسد کر دینے سے بھی ان سے نہیں نکلتا ہے، لہذا فاسد یا باطل کرنے کی نیت سے بدرجہہ وہی نہیں نکلتے گا۔ اس کی تفصیل کے لئے ”نیت“ کی اصطلاح اور ان عبادت کے مکمل کی طرف رجوع کیا جائے^(۲)۔

صبح کی سفید دھاری سیاہ دھاری سے تمہارے لئے واضح ہو جائے۔
اور روزے کو فاسد کرنے والی دھاری چیزوں کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس میں سے ایک یہ ہے کہ کھانا اور پانی کے داخل ہونے والے رات کے طہ و نہی اور رات اور درمیان سے ہیٹ تک پہنچ جائے مثلاً حقہ کے درمیان اور ان میں سے ایک یہ ہے کہ معشاء کے باطن تک پہنچ جائے، جمہوریت تک نہ پہنچے مثلاً ایک دھان تک پہنچے اور معدے تک نہ پہنچے اور اس سلسلہ میں علماء کے اختلاف کا سبب یہ ہے کہ غذا کے طور پر استعمال کی جانے والی چیز کو غذا کے طور پر استعمال نہ کی جائے، اہل حنفیہ یہ قیاس یا کیا ہے تو جن حضرات نے سمجھا کہ روزے کا مقصد کوئی معقول معنی ہے تو انہوں نے غذا کے طور پر استعمال کی جانے والی چیز کو غذا کے طور پر استعمال نہ کی جانے والی چیز کے ساتھ لاحق نہیں کیا، اور جن لوگوں نے یہ دیکھا کہ یہ عبادت غیر معقول (یعنی عقل کے ذریعہ سمجھ میں نہ آتی ہے) اور اس کا مقصد محض ان چیزوں سے باہر رہنا ہے جو ہیٹ میں پہنچنے والی ہیں تو انہوں نے غذا کے طور پر استعمال کی جائے والی چیز اور دھاری چیز کو بدرجہہ قرار دیا، کیسے؟ ”مکھان“ اور ”صوم“ کی اصطلاح۔

۸- اور فقہاء کا پچھنا لگانے اور تہ میں اختلاف ہے، پچھنا لگانے کے بارے میں امام احمد، مالک، شافعی اور حنفی بن راہویہ نے رائے یہ ہے کہ وہ روزہ کو فاسد کر دیتا ہے، اور مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں مکروہ ہے، اور صحیح کا قول یہ ہے کہ یہ روزہ کو فاسد نہیں کرتا ہے۔
اور اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ اس سلسلہ میں معقول آثار میں تعارض ہے، اور تہ کے بارے میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ جسے تہ ہو جائے اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور جس نے قصد اتنے کرنے کی کوشش کی اور اسے تہ ہو گئی تو یہ اس کے روزے کو فاسد

(۱) البحر ۱/۱۰۰، الوتر ۱/۳۳۱، الاکالی ۱/۳۳۱، جہر فرائض ۱/۵۴، کشف

الاستیعاب ۲/۳۱۷، طبع مصر ۱۲۸۵، حنفی و روایت ۱/۱۱۵، اہلب ۱/۹۵۔

(۲) شاہ مظاہر ابن کیم ص ۲۰، طبع حلبیہ، شاہ مظاہر ابن کیم ص ۳۳،

افروق مصر ۱/۲۰۳، طبع مصر ۱۲۸۵، افروق مصر ۱/۲۰۱۔

عقد کے فی سدر نے میں فاسد شرط کا اثر:

۱۰- فاسد شرط کے ذریعہ عقد کو فاسد کرنے کا ارادہ اس کے سبب پر ہے، یعنی دھوکہ یا سود یا ملک میں نقص یا کسی امر ممنوع کی شرط لگانا یا کسی چیز کی شرط لگانا جو عقد کے تقاضے کے خلاف ہو اور اس میں عائدین میں سے کسی ایک کی منفعت ہو۔

دوسرا شرط کے ساتھ عقد کے متصل ہونے کی صورت میں ان کی باتیں ہیں:

۱۔ وہ عقد جو شرط کے ملنے سے فاسد ہو جاتے ہیں۔

دوم: وہ عقد جو صحیح رہتے ہیں بشرط ساتھ ہوجاتی ہے، اس پر چاروں مذاہب کا اتفاق ہے، البتہ شرط سے پیدا ہونے والے عقد کے سلسلہ میں مذاہب کا اختلاف ہے۔

پس حنفیہ کے نزدیک ہر وہ تصرف جس میں ایک مال کا دوسرے مال سے تبادلہ مقصود نہ ہو وہ فاسد شرائط کی وجہ سے فاسد نہیں ہوتا ہے، اور اس کے علاوہ دیگر تصرفات پر نسا حاری ہوتا ہے، جو تصرف فاسد شرط سے فاسد ہو جاتا ہے اس کی مثال بیع، تقسیم، اجارہ ہے اور جو فاسد نہیں ہوتا اس کی مثال نکاح، قرض، ہبہ، وقف اور وصیت ہے۔

اسی طرح شافعیہ کے نزدیک عقدی اجملاً شرط سے فاسد ہو جاتا ہے، اور مالکیہ کے نزدیک کسی ممنوع چیز کی شرط لگانا یا ایسے امر کی شرط لگانا جو غرر فاحش (کھلے ہوئے دھوکہ) کا سبب ہو عقد کو فاسد نہ کرے گا، پس امر ممنوع جیسے اگر کوئی شخص کوئی گھر خریدے اور شرط لگا دے کہ اس کو نساؤ کے لئے جمع ہونے کی جگہ بنائے گا تو یہ شرط حرام اور بی فاسد ہوگی جو غرر فاحش کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی گھر فرخت کرے اور یہ شرط لگا دے کہ اس گھر کی قیمت اتنی ہوگی کہ اس کی آمد کی بھر کے نفقہ کے لئے کافی ہو جائے، کیونکہ یہ معلوم نہیں کہ اس کی زندگی بھر کا نفقہ کتنے ہوگا اور نہ یہ معلوم ہے کہ کب تک زندہ رہے گا۔

۱۱- حنا بلہ نے اس کی مخالفت کی ہے اور فرمایا کہ یہ حرام شرطیں یہ وہ شرطیں جو غرر فاحش کا سبب ہوں اس سے عقد فاسد نہیں ہوگا بلکہ وہ شرطیں لغو ہو جائیں گی جو عقد صحیح ہوگا عین وہ شرطیں جو عقد کو فاسد نہ کریں جتنی ہیں وہ ایک عقد میں دوسرے عقد کی شرط لگانا ہے یا ایک بیع میں وہ شرطیں لگانا ہے یا کوئی ایسی شرط لگانا ہے جو عقد کے مقصد کے خلاف ہو، مثلاً اگر عائدین میں کوئی ایک دوسرے پر بیع کی شرط کی حیثیت سے دوسرے عقد کی شرط لگائے، مثلاً وہ بیع کہے کہ میں نے اس گھر کو تیرے ہاتھ اس شرط پر بیچا کہ تم میرے ہاتھ اس گھر کو فروخت کرنا، تو یہ ایک عقد میں دوسرے عقد کی شرط لگانا ہے، اور مثلاً اگر فروخت کنندہ شرط کرے کہ یہ شرط کا ہے کہ وہ بیع کو فروخت نہ کرے، اسی طرح اگر یہ شرط لگائے کہ فروخت کی گئی باندی حاملہ نہ ہو یا کسی متعین وقت میں وہ بچہ جنے تو یہ ایسی شرط ہے جو عقد کے مقصد کے خلاف ہے (۱)۔

نکاح کو فاسد کرنا:

۱۱- نکاح صحیح طور پر پائے جانے کے بعد فاسد ہو جائے، تو اگر نساؤ دخول کے بعد ہو تو مہر کے بارے میں عورت کا حق بالاتفاق ساقط نہ ہوگا، اور اگر دخول سے قبل ہو تو نصف مہر کے بارے میں عورت کا حق ساقط نہ ہوگا جب کہ یہ فاسد برائشوں کی طرف سے ہو مثلاً اس کا مرتبہ ہوا (۲)۔

لیکن اگر نساؤ نکاح عورت کی طرف سے ہو تو نہ اس کو ملے گا،

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۶۸، ۵۷۲، ۵۷۳، طبع دار الکتب، حاشیہ اس ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، طبع ملاقہ، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷

نے فرمایا کہ جس عورت کو کسی نے بگاڑا اور بکایا ہے، بگاڑنے والے کے مقصد کے خلاف اس کے ساتھ معاملہ کرتے ہوئے وہ عورت اس پر ہمیشہ کے لئے حرام ہوگی تاکہ لوگ اسے بیویوں کے بگاڑنے کا درمیانہ بنائیں^(۱)، کیسے؟ ”غیب“ کی اصطلاح۔

مسلمانوں کے درمیان فساد پیدا کرنا:

۱۲- مسلمانوں کو لڑانا اور ان کے آپس کے تعلقات کو بگاڑنا حرام ہے، اس کی باتیں ہیں:

بول: مسلمانوں کے اتحاد کو برقرار رکھنا۔

”ہم: ان کے احترام کی رعایت کراء، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا“^(۲) (اور منہبہ پکڑے رہو اللہ تعالیٰ کی رسی کو اس طور پر کہ باہم سب متفق بھی رہو اور باہم اتفاق مت کرو)۔ اور اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک دن کعبہ کو دیکھا اور فرمایا: ”ما اعظمک و اعظم حرمتک و المؤمن اعظم حرمة عند اللہ منک“^(۳) (تو کیا ہی عظمت والا ہے اور تیری حرمت کتنی بڑی ہے، لیکن مومن اللہ کے نزدیک تجھ سے زیادہ حرمت والا ہے)۔

اسی بنا پر آپس کے تعلقات کی اصلاح افضل ترین بات ہے۔ آپس کے تعلقات کو بگاڑنا سب سے بڑا کبیرہ گناہ ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الا أخبرکم بالفصل من درجۃ الصیام والصلاۃ والصدقة؟ قالوا بلی، قال: إصلاح

نہ نفقہ، اس لئے کہ جس نکاح سے اس کا میرا واجب ہوتا ہے اس کو اس سے خود فائدہ رو دیا ہے، اس کی تفصیل کے لئے ”نکاح“ اور ”رضاع“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

زوجین کے درمیان وراثت کے جاری ہونے میں فساد کا اثر:

۱۲- اگر طلاق کے بغیر نکاح کو فاسد کرنے کی وجہ سے زوجین کے درمیان تفریق ہو تو اس میں سے ایک کی موت کے وقت دوسرا اس کا وارث نہ ہوگا لیکن اگر طلاق کی وجہ سے فرقت واقع ہو تو بعض حالات میں اس میں وراثت جاری ہوگی مثلاً اگر کسی شخص نے مرض الموت میں بیوی کو وارث بنانے سے فرار اختیار کرتے ہوئے طلاق دی^(۱) (تو اگر مطلقہ کی عدت میں اس کی موت واقع ہوئی تو وہ وارث ہوگی)۔

شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا:

۱۳- شوہر کے خلاف بیوی کو بگاڑنا حرام ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے: ”من حبت روحہ امری او مموکہ فہیں منا“^(۲) (جس شخص نے کسی آدمی کی بیوی یا اس کے نام کو بگاڑا وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔

تو جس شخص نے کسی آدمی کی بیوی کو بگاڑا یعنی اسے طلاق طلب کرے پر بھاری اس کا سبب بنا تو وہ بیہ دانا ہوں گے۔ وہ اس میں سے ایک بڑے بڑے پرہیزگاریاں، مراقبہ، صراحتی ہے کہ اس پرہیزگاری کی جائے اور رتہ ہونے کی جائے کی یہاں تک کہ مالکیہ

(۱) اقوالین المتطہرہ ص ۱۳۰، اختصار ص ۱۰۳، الفہم ص ۵۳۶، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۰۲، فتح الباری وغیرہ ص ۲۸۵، ۲۸۳۔

(۲) حدیث: ”من حبت“ کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور اس سے حکوت اختیار کیا ہے اور سفدی نے نسائی کی طرف بھی اس کی مستحکم ہے (مسن احمد ص ۵۰۸، طبع المند)۔

(۱) فتح الباری ص ۱۸۱، سنن ابو داؤد ص ۲۳۲۔

(۲) سورۃ آل عمران ص ۱۰۳۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ کا یہ مرکب ”انہوں نے ایک دن کعبہ کی طرف دیکھا“ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور فرمایا کہ بعد میں حسن غریب ہے (تحت لاجوا ص ۱۸۱، تاریخ کردہ المستقر)۔

ذات ہیں، لیکن فساد ذات الیسی ہی الحالۃ^(۱) (کیا میں تمہیں یہی چیز نہ بتا دوں جو درجہ کے لحاظ سے روزہ، نماز اور صدقہ سے افضل ہے؟ صحابہ نے فرمایا: رضہ اور آپ ﷺ نے فرمایا: آپس کے تعلقات کو درست کرنا، اس لئے کہ آپس کے تعلقات کا بگاڑنا (دین کو) موڑنے والی چیز ہے۔

نبی بنام رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کی پوشیدہ باتوں کی تلاش سے منع فرمایا ہے، وغیرہ، چغلی ہرمانی ہر ایک دوسرے سے بغض و حسد رکھنے سے اور ہر ایسے عمل سے منع فرمایا جو مسلمانوں کے درمیان اختلاف و رڑائی کا سبب بنے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تباعضوا ولا تحاسنوا ولا تہابروا وكونوا عباد الله احرارا، ولا يحل لمسلم ان يهيجوا اخاه فوق ثلاثة ايام"^(۲) (نہ ایک دوسرے سے بغض رکھو، نہ حسد کرو، نہ ایک دوسرے سے قطع تعلق کرو اور اللہ کے بندو! بھائی بھائی بن کر رہو اور کسی مسلمان کے لئے جارہائیں کہ وہ اپنے بھائی سے تین دنوں سے زیادہ قطع تعلق کرے)۔

جہاں تک ڈاک زنی، لوٹ مار، زبردستی اور قتل و غارت کے ذریعہ دین میں سادہ برپا کرے، قاطع ہے تو وہ حرام ہے اور اس کی سرکشت اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "انما حراء

الدین يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يضلوا او يصلوا او يقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض"^(۱) (جو لوگ اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں ان کو یمن، اے رسول کے جا میں یا رسول وئے جا میں یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دئے جائیں یا زمین پر سے تال دئے جائیں)، اور اس کی تفسیر "حر ہے" کی اصطلاح میں ہے۔

اسی طرح شارح نے فساد کرنے کی تمام قسم سے منع فرمایا ہے، مثلاً معصیوں کا ارتکاب، فواحش کی شہوت ورم یہ عمل جس میں مسلمانوں کا ضرر ہو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "الذين يفتنون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصلوا ويقتلون في الارض اولئك هم الخاسرون"^(۲) (جو کہ توڑتے رہتے ہیں اس معاہدہ کو جو اللہ تعالیٰ سے کر چکے تھے اس کے استحکام کے بعد اور قطع کرتے رہتے ہیں ان تعلقات کو کہ حکم دیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کو وابستہ رکھنے کا اور فساد کرتے ہیں زمین میں، پس یہ لوگ ہیں پورے خسارہ میں پڑنے والے)۔



(۱) حدیث: "الا تحبواکم..." کی روایت ترمذی اور ابوداؤد نے کی ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے (سنن ترمذی ص ۶۳-۶۴ طبع مکتبہ سنن ابی داؤد ۲۱۸/۵ طبع مکتبہ موارثہ لبنان دہر ص ۸۶ شرح السنہ للبیہقی ۱۱۶/۱۳ طبع مکتبہ لوسن کی۔

(۲) حدیث: "لا تباعضوا ولا تحاسنوا..." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت انس بن مالک سے مرفوعہ کی ہے (فتح الباری ۳۸۱/۱۰ طبع مکتبہ صحیح مسلم ص ۸۳ طبع مکتبہ لیس)۔

(۱) سورہ مائدہ ۳۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۷

افشاء السِّر ۱-۵

ج- تحسس:

۴- اس کا معنی خبریں کی تحقیق کرنا ہے اور یہی ہے جو سوچا ہے، اس لئے کہ دو شرلوں کو تلاش کرنا ہے اور پوشیدہ امور کی تحقیق کرنا ہے اور اس کا استعمال عام طور پر شر میں ہوتا ہے^(۱)، پس تحسس راز کے حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے۔

د- تحسس:

۵- یہ امرے کی بات کی طرف کان لگانا ہے اور یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْسَسُوا وَلَا تَحْشِسُوا وَلَا تَجاسُوا وَلَا تَباعصُوا وَلَا تُماسُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا"^(۲) (لوگوں کے عیوب تلاش کرو، نہ ان کی بات کی طرف کان لگاؤ، نہ ایک دوسرے سے حسد کرو، نہ ایک دوسرے سے بغض رکھو، نہ ایک دوسرے سے قطع تعلق کرو، اور اللہ کے بندہ! بھائی بھائی بن کر رہو) اور تحسس اگر لوگوں کی بُری خبروں کی تحقیق کے لئے ہو تو موردِ فاش کرنے کی طرح حرام ہے اور تحسس کبھی خیر کی اشاعت کے لئے ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَتَحْسَبُوا مِن يُوْسُفَ وَآخِيهِ"^(۳) (اے میرے بیٹے! اجا، در یوسف اور ان کے بھائی کو تلاش کرو)۔

(۱) المصباح المنان العرب۔

(۲) حدیث: "وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا تَحْشِسُوا وَلَا تَجاسُوا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۸۱ طبع استنباط) ورمسلم (۴/۹۸۵ طبع النسخ) نے کی ہے۔

(۳) المصباح المنان العرب، تاج المروس، تفسیر ابن کثیر ۱۳/۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰

افشاء السرا

س کا شرعی حکم:

رز کے قسم:

ر کی تین قسمیں ہیں:

الف۔ وہ ر جس کے چھپانے کا شریعت نے حکم دیا ہے۔

ب۔ وہ ر جسے صاحب ر چھپانے کا مطالبہ کرے۔

ج۔ وہ ر جو چھپے جانے کے لائق ہو اور ایک ساتھ رے یا ہم پیشہ ہونے کی وجہ سے اس کی اطلاع ہو جائے۔

پہلی قسم: وہ راز جس کے چھپانے کا شریعت نے حکم دیا ہے:

۶۔ بعض امور وہ ہیں کہ کسی دینی یا دنیوی مصالحت کی وجہ سے شریعت اس کے ظہار کو ممنوع قرار دیتی ہے، اس لئے کہ اس کو ظاہر کرے میں ضرر ہے تو جس راز کو ظاہر کرنا ناجائز ہے ان میں سے وہ باتیں ہیں جو جہاں کے وقت زوہین کے درمیان واقع ہوتی ہیں، جس جہاں کے وقت مرد اور اس کی بیوی کے درمیان جو کچھ ہوتا ہے یا جماع سے متعلق جو باتیں ہیں ان کا ظاہر کرنا حرام اور ممنوع ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: "إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مِرْلَةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْوَحْلُ بِمَصْصِي الْمَرْأَةِ وَتَعْصِي الْيَهُ، ثُمَّ يَشْرُ سِرَّهَا" (۱) (بیشک قیامت کے دن اللہ کے نزدیک مرد کے زنا، یک مرتبہ کے لحاظ سے سب سے بُرا اور بُری ہے بیوی سے خلوت میں ملے اور بیوی اس سے ملے، پھر وہ اپنی بیوی کے راز کو ظاہر کرے)۔

اور ر کو ظاہر کرے سے مراد اس امور کا اصرار ہے جو میں بیوی کے درمیان جماع کے وقت پیش آتے ہیں اور اس فی تنبیہات کو بیان کرنا اور عورت کی طرف سے جو قول و عمل سرزد ہو اس کو ذکر کرنا ہے۔

حدیث: "إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ" کی روایت مسلم (۱۰۶۰/۲) میں ہے۔
طبع مجلس اے کے کی ہے۔

اور محض جماع کا، نہ تو امر بلاضہ ورت ہو تو مرد ہے، اس سے کہ وہ شرافت کے منافی ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے رشا فرمایا: "مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَبَعَلَ حَبْرًا أَوْ لَيْصَمًا" (۲) (جو شخص قہر پر اور قیامت کے اس پر ایمان رکھتا ہوا سے چاہے کہ چھٹی بات سبیا خاموش رہے)۔

اور اس کے اصرار نے کی ضرورت پیش آئے اور اس پر کوئی فائدہ و مرتبہ ہو تو دوبارہ ہے جیسا کہ ترمذی اپ شوم کے خلاف یہ دعویٰ کرتے کہ وہ میں ہے یا اس سے عرض کے ہوئے ہے یہ وہ اس کے خلاف جماع سے عازلی کا دعویٰ کرے تو جو کچھ اس نے دعویٰ کیا ہے اور صحیح یہ ہو تو پھر سے ذکر کرنے میں کوئی کراہت نہیں ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنِّي لَا أَفْعَلُ ذَلِكَ، إِنَّمَا وَهَلَهُ لَمْ يَغْتَسِلْ" (۳) (یعنی میں اور یہ، ہوں ازواجی تعلق قائم کرتے ہیں پھر ہم، ہوں غسل کرتے ہیں)۔

اور حضرت ابو طلحہ سے آپ ﷺ نے فرمایا: "أَعْرِضْ لِمِ اللَّيْلَةِ" (۴) (کیا تم لوگوں نے رات کو ہم بستر کی ہے)۔

اور اسی طرح جماع کی حالت میں مردوں کی طرف سے جو کچھ پیش آتا ہے اس کو ظاہر کرنا عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے (۵)۔

اور رافاش کرنا ممنوع ہے، اس لئے کہ اس میں ایذا اور سائی ہے

(۱) حدیث: "مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۲۳۵ طبع استقبر) اور مسلم (۶۸/۱ طبع مجلس اے کے) میں ہے۔

(۲) حدیث: "إِنِّي لَا أَفْعَلُ ذَلِكَ..." کی روایت مسلم (۲۷۲/۱ طبع المجلس) میں ہے۔

(۳) حدیث: "أَعْرِضْ لِمِ اللَّيْلَةِ؟" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۵۸۷ طبع استقبر) اور مسلم (۱۶۹۰/۳ طبع المجلس) میں ہے۔

(۴) سنن اسلام ۳/۱۳۰-۱۳۱۔

افشاء الرز ۷

طاعت ہے (۱)۔

”یہ اس صورت میں ہے جب کہ تم چھپانے کا وعدہ کرنا
کر لو لیکن اگر اس کا لہذا تم نہ کر تو چھپانا واجب نہیں ہے، اور یہ بات
حضرت ابن مسعودؓ کی بیوی زینبؓ کی حدیث سے معلوم ہوتی ہے،
حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ”عن زینب امرأة عبد الله قالت
كنت في المسجد، فرأيت النبي ﷺ فقال: تصدقني ولو
من حليكتي وكانت زینب تنفق على عبد الله ولتنام في
حجرها، فقالت لعبد الله: سل رسول الله ﷺ، أيجري
عني أن تنفق عليك وعلى أيتامي في حجري من
الصدقة؟ فقال: سلی أنت رسول الله ﷺ فاطمقت إلى
النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب،
حاجتها مثل حاجتي، فمرّ عبد الله بلال فقنّا: سل
النبي ﷺ، أيجري عني أن تنفق على زوجي وأيتامي في
حجري ولنا؟ لا تحجر بنا، فدخل فسأله، فقال: من هما؟
قال: زینب، قال: أي الزينب؟ قال: امرأة عبد الله، قال:
نعم، ولها أجران: أجر القرابة وأجر الصدقة“ (۲) (حضرت
عبداللہ کی بیوی زینب سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں مسجد میں
تھی، میں نے نبی ﷺ کو دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم
عورتیں صدقہ کرو، خواہ اپنے زیورات ہی سے کیوں نہ ہو اور زینب
(اپنے شوہر) عبداللہ پر اور اپنی پرورش میں موجود یتیم بچوں پر شرف
رہی تھیں، چنانچہ انہوں نے عبداللہ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے
دریافت کرو کہ یا میرے لئے جائز ہوگا کہ میں تم پر اور اپنے یتیم

اور زینب کے لئے پرہیزیوں اور ہتھوں وغیرہ کے حق کا لحاظ نہ کرنا
ہے، چنانچہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إذا حدث الرجل
الحديث ثم انتفت فلهي امانة“ (۱) (جب آدمی کوئی بات کہے
پھر چلا جائے تو وہ بات امانت ہے)۔

اور آپ ﷺ نے فرمایا: ”الحديث بيكم امانة“ (۲)
(تمہارا یہ بات امانت ہے)۔

اور حسن نے فرمایا: ”إن من الحياة أن تحدث بسوء
الجسك“ (۳) (جسک یہ بھی خیانت ہے کہ تم اپنے بھائی کے راز
کو بیان کر دو)۔

دوسری قسم: وہ راز جسے صاحب راز چھپانے کا مطالبہ کرے:
۷۔ دوسرا شخص تم سے جس بات کو چھپانے کا مطالبہ کرے اس پر
تمہیں مین بنائے تو اس کا دوسروں کے سامنے پھیلا کر اور افشاء کرنا
ناجائز ہے یہاں تک کہ اس آدمی سے بھی جو صاحب راز کا سب سے
خاص دوست ہو، بیان کرنا جائز نہیں ہے۔ پس راز میں سے کسی بات
کا انکشاف نہ کرے خواہ جس نے راز کی بات کہی ہے اور جس سے کہی
ہے ان دونوں کے درمیان قطع تعلق اور اختلاف ہو جائے (پھر بھی
اظہار نہ کرے) اس لئے کہ یہ طبیعت کے کمینہ پن اور حبش باطن کی

(۱) حدیث: ”حدث الرجل الحديث...“ کی روایت ابو داؤد
(۱۸۹/۳ طبع عزت حیدر دہاس) نے کی ہے اور منذری نے اس کو حسن قرار
دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۳۲۹/۱ طبع المکتبۃ البیروتیہ) میں ہے۔

(۲) حدیث: ”الحديث بيكم امانة...“ کی روایت ابن ابی الدنیا نے
کتاب الصمت میں کی ہے جیسا کہ اتحاد المسانید (۵۰۵/۲ طبع المدینہ)
میں ہے اور اس کی اسناد ضعیف ہے اس لئے کہ وہ مرسل ہے۔

(۳) مس کا توبہ ۳۱ من الحیالہ، ”کی روایت ابن ابی الدنیا نے کی ہے
جیسا کہ اتحاد اور لا حیا (۱۳۲/۳) میں ہے۔

(۱) لا حیا ۳۲۳، میل السلام ۱۹۲/۳-۱۹۳۔

(۲) حدیث: ”لها أجران أجر القرابة وأجر الصدقة...“ کی روایت
بخاری (فتح الباری ۳۲۸/۳ طبع استقیر) اور مسلم (۲/۶۹۵ طبع
المطبع) نے کی ہے۔

افشا، ل

کے لئے اس کا لہذا ہم نہ کیا تھا اور یہ بھی اکتفا ہے نہ صرف اس دنوں نے ان سے یہ درخواست کی ہو (یعنی حضرت بدین نے اس دنوں کے لئے چھپانے کا لہذا ہم نہ کیا ہو) اور ہر سال کی حاجت پوری نہ رہا نہ دہری نہیں ہے (۱)۔

”غیبت کبھی افشاء راز پر مشتمل ہوتی ہے اس صورت میں جب کہ وہ ناپسندیدہ بات جس کے ساتھ دوسرے کا ذکر اس کے غائبانہ میں کر رہا ہے، موغنی طور میں سے ہو یا سچی بات میں سے ہو کہ اس کا مالک اسے چھپانے کا مطالبہ کر رہا ہے، اور شریعت نے غیبت سے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں منع کیا ہے: ”وَلَا يَغْتَابَ بَعْضُكُم بَعْضًا يَهَبُ أَحَدُكُمُ الْآخَرَ لُحْمًا حَبِيبًا“ (۲) (اور کوئی کسی کی غیبت بھی نہ کیا کرے کیونکہ تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے سرے ہوئے بھائی کا گوشت کھالے؟ اس کو تم یا کو اور سمجھتے ہو)۔

اور اس حدیث میں بھی منع کیا گیا ہے، جسے حضرت ابوہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے: ”أَتَدْرُونَ مَا الْعِبَادَةُ؟“ قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: ذَكَرَكَ أَخَاكَ بَعْدَ بَكَرِهِ، قَالَ: أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أَخِي مَا أَقُولُ، قَالَ: إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اخْتَبْتَهُ، وَإِلَى لِمَ يَكُنْ فَقَدْ بَهْتَهُ“ (۳)

(کیا تم جانتے ہو کہ عیبیت کیا چیز ہے؟ صحابہ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول ریا: د جانے والے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارا اپنے بھائی کا ایسی چیز کے ساتھ دیر رہنا جسے وہ ناپسند کرتا ہو، صحابی نے فرمایا، آپ ﷺ کا کیا خیال ہے اگر میرے بھائی میں عیب ہو تو بات

(۱) فتح الباری، ۴/۵۲۸-۵۲۹.

(۲) سورج گیت ۱۲۔

(۳) حضرت ائمہ کرام علیہم السلام کی روایت مسلم (۳/ ۲۰۰) ص ۲۰۰

بچوں پر جو میری پرورش میں ہیں صدقہ کا مال تقسیم کروں؟ تو حضرت
عبداللہ نے فرمایا کہ تم ہی رسول اللہ ﷺ سے دریافت کرلو، میں
رسول اللہ ﷺ کے پاس چلی تو میں نے انصار کی ایک خاتون کو
دروہ زہ پر پایا، جس کی ضرورت میری ہی جیسی تھی پس حضرت مال
ہمارے سامنے سے گزرے تو ہم نے کہا کہ نبی ﷺ سے پوچھو کہ کیا
میری طرف سے یہ کافی ہوگا کہ میں اپنے شوہر پر اور اپنے من شیم
بچوں پر شرفِ نرہوں جو میری پرورش میں ہیں؟ اور ہم نے (ان سے)
کہا کہ ہمارے ہمارے میں (رسول اللہ ﷺ) کو نہ بتانا۔ پس
حضرت بدل مدد داخل ہوئے اور رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو
آپ نے دریافت فرمایا کہ وہ وہوں کون ہیں؟ انہوں نے کہا کہ
زعیب، آپ ﷺ نے پوچھا کون سی زعیب؟ انہوں نے کہا عبداللہ
کی بیوی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں! اور اس کے لئے دواجر
میں: یک رشتہ دار کی فائدہ دہرے صدقہ کا)۔

ترک نہیں کرتے ہیں: (جیسا کہ حاکم ابن حجر نے فتح الباری میں نقل کیا ہے) کہ حضرت جلالہ بن مسعودؓ نے عورتوں کا نام بتا دینا جب کہ ان دونوں نے ان سے پوشیدہ رکھنے کو کہا تھا یہ راز کو فاش کرنا اور مانت کو ظاہر کرنا نہیں ہے اس کی بات نہیں ہے:

اس: یہ کہ ان دونوں خواتین نے حضرت جلالؑ پر اسے لازم نہیں کیا تھا۔ ورنہ انہوں نے سمجھ کہ ان دونوں عورتوں کے خیال میں ان دونوں کو پوشیدہ رکھنے کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے۔

وہم یہ کہ انہوں نے اس کی اطلاع نبی ﷺ کے سوال کے جواب میں دی، اس لئے کہ آپ ﷺ کو جواب دینا اس حکم پر عمل کرنے سے زیادہ ضروری تھا جو ان دونوں عورتوں نے انہیں اپنا نام چھپانے کے سلسلہ میں دیا تھا۔

وہ یہ سب اہل معروضے پر مبنی ہے کہ حضرت بلال نے ان دینوں

واسب ہے کہ وہ اس شخص کو باخبر کر دے جسے یہ پہنچانے کا راہ دیا گیا ہے، پس اگر اس کے لئے ممکن ہو کہ اس شخص کا نام سے بغیر سے "راہ" جس سے اس نے سنا ہے تو اس صورت میں صرف ڈرنے پر اکتفاء کرے گا ورنہ اس کا نام لے کر ذکر کرے گا^(۱)، اس کی تصریح "نیمہ" کی اصطلاح میں آئے۔

موجود ہو جو شخص کہہ رہا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر اس میں وہ بات موجود ہو جو تم کہہ رہے ہو تو تم نے اس کی نیست کی اور اگر اس میں وہ بات نہ ہو تو تم نے اس پر بہتان لگایا۔ اور اس کی تصریح "نیست" کی اصطلاح میں ہے۔

تیسری قسم:

۸- وہ جس سے اس کا ساتھی پیٹے کے تعلق کی بنیاد پر مطلع ہو جائے جیسے کہ ڈاکٹر مفتی ویر زور وغیرہ۔

۹- اور اس چیز میں سے جو کبھی کبھی حرام افشاءے راہ میں شامل ہو جاتی ہیں، نیمہ (چٹل خوری) ہے اور اس کا لغوی معنی نسا، برائے کے راہ سے خبر کو پہنچانا ہے اور علماء کی اصطلاح میں بھی اس کے یہی معنی ہیں اور اس کا اکثر اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جو دوسرے کی بات کو اس آدمی کے سامنے نقل کرتا ہے جس کے بارے میں بات کبی گئی ہے جب کہ وہ کوئی راہ ہو جس سے اس نے چھپائے کو کہا ہو اور وہ اس کے سامنے نقل کرے، مثلاً: یوں ہے کہ ملاں شخص تمہارے بارے میں ایسا ایسا کہتا ہے۔

در چٹل خوری حرام اور ممنوع ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یدخل الجنة فئات" (۱) (چٹل خور جنت میں داخل نہیں ہوگا)۔

وحرمت کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں لوگوں کے درمیان نسا کرنا ہے، در چٹل خوری کبھی واجب ہو جاتی ہے، مثلاً جب کوئی انسان کسی شخص کو یہ بات کرتے ہوئے سنے کہ وہ ظلم دریافتی کے طور پر کسی انسان کو یہ پہنچانا چاہتا ہے تو جس شخص کے سنا ہے اس پر

(۱) حدیث: "لا یدخل الجنة فئات" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۱۰ طبع الشیخ) اور مسلم (۱/۱۰۱ طبع الحلبي) کے کی ہے۔

وہ امور جن میں چھپانا اور ظاہر کرنا وہ نوبت چاہیں لیکن چھپانا افضل ہے:

۱۰- فقہائے مذاہب نے صراحت کی ہے کہ حدود میں شہادت دینا اور چھپانا دونوں جائز ہیں، لیکن حقوق اللہ میں چھپانا افضل ہے، اور ان سب کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: "من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة" (۲) (جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا وہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی کرے گا)۔ اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس قول سے ہے: "لو سترته بشوبک کان عیبراً لک" (۳) (اگر تم اس پر اپنے کپڑے سے

(۱) سنن اسلام ۱۹۸۳-۱۹۹۰ء، ۱۵۶/۳۔
(۲) حدیث: "من ستر مسلماً..." کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۹۹۶/۳ طبع مجلس الحلبي) نے حضرت ابن عمر سے مروی ہے۔
(۳) حدیث: "لو ستره بشوبک..." کی روایت ابو داؤد نے حضرت نعیم سے ان الفاظ میں کی ہے: "ان ما رواه انس بن النبی ﷺ قال: عدہ اربع مرث فامر برجمہ وقال لہوال، لو ستره بشوبک کان عیبراً لک" (حضرت ابن عمرؓ کے پاس آئے اور چار مرتبہ فرمایا کہ تو آپؐ سے چھپاؤ انہیں دم کا حکم دیا، اور بنی لکھنے کے پاس آئے اور چار مرتبہ فرمایا کہ تو آپؐ سے چھپاؤ ہوتا تو یہ چارے لئے بھڑکتا، دیکھیں کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے عیم کا ذکر کیا وہیں میں کیا ہے اور میں کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے پس اگر اس کا صحابی ہونا ثابت نہ ہو تو حدیث مرسل ہوگی، اسی طرح حاکم نے ابو ہریرہؓ کی طرح سے حضرت بنی لکھنے کے اس کی روایت کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح و اسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہی ہے اس

افشاء السرا

پردہ ڈال دیتے تو تمہارے لئے بہتر ہوتا۔

اور اس اصول سے انہوں نے اس بے حیاء کو مستثنیٰ کیا ہے جو ممنوعات کے کتاب میں پردہ نہیں کرتا جو اور مسلمانوں کے ساتھ اس کا فرمایا جائے تو سے کوئی تکلیف نہیں ہوتی ہو، رفتہ رفتہ فرمایا کہ چوری کا کوہ کہے گا کہ اس نے یا ہے۔ چوری یا ہے نہیں ہے گا۔ تاکہ حق زندہ ہو و پردہ پوشی بھی باقی رہے، اور اگر وہاں پر تہ کی جائے تو مصیبت کے نزدیک ملتی بہ قول کی رو سے جائز ہے کہ قاضی ان کے بارے میں علانیہ یا خفیہ طور پر پوچھ گچھ کرے۔

اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ شاید کو قاضی کے سامنے معاملہ پیش کرنے پر چھوڑنے کے بارے میں اختیار ہے البتہ حدود میں ترک ادنیٰ ہے، اس لئے کہ اس میں پردہ پوشی ہے جو ایسے شخص کے بارے میں مطلوب ہے جو حکم کھلائق و فحور کرنے والا نہ ہو، بین جو حکم کھلائق کرنے والا ہے اس کا معاملہ پیش کیا جائے گا اور ترک کا مستحب ہونا بعض مالکیہ کا قول ہے اور موافق میں ہے کہ انسان کا اپنی اور دوسرے کی پردہ پوشی کرنا واجب ہے، اور اس صورت میں معاملہ کو پیش نہ کرنا واجب ہوگا۔

مرحومہ میں سے صاحب طریقتہ الحمد یہ فرماتے ہیں کہ مجلس میں جو باتیں پیش آئیں ان میں سے جن کا اظہار مکرمہ ہے اگر وہ شریعت کے خلاف نہ ہوں تو اس کا چھپلا واجب ہے، اور اگر شریعت کے خلاف ہوں تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کا حق ہو، اور اس کے ساتھ کوئی حکم شرعی متعلق نہ ہو، مثلاً حد، تعزیر تو اس کا بھی یہی حکم ہے، اور اگر اس کے ساتھ حکم شرعی متعلق ہو تو تجھے اختیار ہے، اور چھپلا افضل ہے، جیسے کہ زنا، شراب نوشی، اور اگر بندے کا حق ہو تو اگر اس سے کسی کامیابی

ضرر متعلق ہو، جسمانی نہیں یا حکم شرعی متعلق ہو، جیسے کہ قصاص، مضافاً بنامہ، اور دوا، اکت ہو تو سے مطلع کرنا تجھ پر واجب ہے، اور اگر شہادت طلب کی جائے تو شہادت دینا ضروری ہے، ورنہ چھپانا افضل ہے (۱)۔

پردہ دہری سے بچنے کے لئے توریہ کا استعمال:

۱۱۔ ”معارض فی الکام“ کا مطلب توریہ ہے اور حدیث میں ہے: ”ان فی المعارض لمنسوحۃ عن الکذب“ (۲) (پیش توریہ کے، و عید جھوٹ سے بچا جاسکتا ہے)۔

اور حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا: ”اما فی المعارض ما یکفی الرجل عن الکذب“ (توریہ میں ایسی چیز ہے جو آدمی کے لئے جھوٹ سے کفایت کرنے والی ہے)۔

اور یہ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ سے بھی مروی ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ انسان افشاء و راز سے بچنے کے لئے جھوٹ پر مجبور ہو، اس کی تفصیل ”توریہ“ اور ”تعریف“ کی اصطلاح میں ہے۔

اور خفیہ میں سے نام زد وہ لکھتے ہیں: اور جس بات کو اس کے بھائی نے بیان کیا وہ امانت شمار کی جائے گی، اور وہ دوسرے کے سامنے اس کی اجازت کے بغیر اس کو ظاہر نہیں کرے گا، ورنہ اگر کسی کے سامنے بیان کرے گا تو اسے اچھی طرح سے ادا کرے گا ورنہ

(۱) اصل الحدیث لکھنؤ میں علی گڑھ میں (۱) (مؤرخوں میں ابو سعید قلم (غ ۲۳) بالورق: ۳۵ (۱) (ابن ابی اسیر) کا اثر ابن ماجہ میں ۳۷۳، الطرح البکر ۳۷۳-۱۵۵، الحج ۳۷۹-۳۸۰۔

(۲) حدیث: ”ان فی المعارض لمنسوحۃ عن الکذب...“ کو ابن مردود نے روایت کیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۲/۲۷۲) میں ہے، اور منہا وہ کہتے ہیں کہ وہی نے کہا کہ وہ (یعنی جو اس حدیث کی سند میں مدکور ہیں اس کو) ابو داؤد نے چھوڑ دیا ہے۔

= کی تصدیق کی ہے (عون المعبود ۳۳۳ طبع لندن المصحح ۳۳۳ طبع کردہ دارالکتب المصریٰ نقب الماریہ ۳۷۷ طبع دارالماسون)۔

جو کچھ نہ ہے اس کے بہتر حصہ کو اختیار کرے گا^(۱)۔

جنگ میں فشائے راز سے پرہیز:

۱۲- مسلمانوں کے شر کے راز دشمن سے چھپانا مطلوب ہے، اس سے کہ راز کبھی دشمن تک پہنچ جاتا ہے تو وہ اس سے فائدہ اٹھاتا ہے^(۲)۔

افشاء

تعریف:

۱- افشاء الفسی کا مصدر ہے، اور "افشاء المکان الفسوی" کے معنی ہیں: جگہ کشادہ ہوگئی اور "افشاء الرجل ببدنہ الی الارض" کا معنی ہے: آدمی نے اپنی بقیلی کے اندرونی حصہ سے زمین کو چھوڑا، اور الفسی الی امراتہ کا معنی ہے: پتی بیوی سے مباشرت اور جماعت کی، اور "افشاءها" کا معنی ہے: جماع کے ذریعہ عورت کے سہلیس (دونوں راستوں) کو یک کر دینا اور "افشاء الی الشیء" کا معنی ہے: کسی چیز تک پہنچا اور "افشاء الیہ بالسر" کا معنی ہے: کسی کو راز سے باخبر کیا^(۱)۔

۲- فقہاء و افضاء بول کر چند معانی مراد لیتے ہیں:

۱- لامست (ایک دوسرے کو چھونا) مام ثانی فرماتے ہیں: لامست یہ ہے کہ مرد اپنے جسم کا کوئی حصہ عورت کے جسم سے ملے یا عورت اپنے جسم کا کوئی حصہ مرد کے جسم سے ملے جب کہ درمیان میں کوئی پردہ نہ ہو، کیسے: "فشو" اور "مس"۔

۲- ہم: جماع، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وکیف تاحلوه وقد افشى بعضکم الی بعض" (۱۰۰) (تم اس سے کیسے لیتے ہو حالانکہ تم باہم ایک دوسرے سے بے حجابانہ مل چکے

ی بنا پر جنگ میں مسلمانوں کے راز کو دشمن کے سامنے ظاہر کرنے سے بچنے کے لیے جو کچھ ناجائز ہے۔

اور چھپانے کی سے متعلق یہ بھی ہے کہ لشکر کا سپہ سالار اپنے لشکر کے سامنے اس سمت کا تذکرہ نہ کرے جس طرف وہ جانا چاہتے ہیں۔ "لقد کان رسول اللہ اذا لواء غزوة وری بغیرھا" (۳) (رسول اللہ ﷺ جب کسی غزوہ کا ارادہ فرماتے تو بطور توریہ کے دوسری سمت کا تذکرہ فرماتے)۔

تیس: دشمن کے راز کو حاصل کرے کے لیے کوشش کرنا مطلوب ہے تاکہ ان کے شر سے بچا جاسکے اور نبی ﷺ دشمن کی خبروں کی اطلاع حاصل کرتے تھے۔

(۱) شرط الاسلام، الامام ذہبی مکتبہ الموصوفہ اشعریہ بالکویت، رقم (۶۶) البرقۃ: ۵۹ باب (افشاء السر من آفات اللسان)۔

(۲) شرح اسیر الکبیر ۸۹، ۹۰۔

(۳) الآداب لشرعیہ ۱، ۱۵، ۱۷، الاذکار ص ۱۸۶۔

اور حدیث: "کان اذا لواء غزوة وری بغیرھا" کی روایت بخاری (فتح) ۱۸۷، ۱۸۸ طبع استنباط اور مسلم (۱۲۸۴ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۱) المصباح لاسیر بخاری و المصباح لادب (نفا)۔

(۲) سورۃ فاطہ ۲۱۔

انضاء ۳-۴

ہی جس کے نتیجے میں یہ صورت حال پیش آئی (نہ اس کے سہیلیں ایک ہو گئے)۔

» امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ خناب واجب ہوگا جیسے کہ اگر کسی اجنبی عورت کے ساتھ یہ معاملہ ہو۔ یہی رائے مالکیہ اور ثانیہ کی بھی ہے، لیکن واجب ہونے والے خناب کی مقدار میں اس کا اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر اس کے سہیلیں کو ایک کرے اس طرح کہ چیتاب رہتا ہو تو اس پر ایک تہائی دیت واجب ہوتی، اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس پر ماہرین کی رائے کے مطابق نقصان کا تاوان ہوگا، اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس میں پوری دیت واجب ہوتی۔

» اگر اس کا چیتاب نہ رہتا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اس میں مکمل دیت واجب ہوتی، اور ثانیہ کے نزدیک دیت در نقصان کا تاوان یا دیتیں واجب ہوں گی، اور مالکیہ کی رائے میں ہیں: ایک لحد منہ، ہلی جس میں صرف نقصان کا تاوان ہے، اور مہری بن قاسم کی جس میں دیت ہے (۱)۔

» اگر شوہر اپنی ماباندہ بیوی یا مہلی کو برہشت نہ کرنے والی بیوی کے سہیلیں کو ایک کرے تو اس میں بالاتفاق ضمان ہے، جیسا کہ فقہاء کے نزدیک اسے بیان یا ثابا ہے، اور یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ جماعت جائز محل میں ہو، لیکن اگر انشاءً جائز محل میں ہو تو وہ اس کی وجہ سے رباوتی کرنے والا ہوگا، اور اس پر بالاتفاق ضمان واجب ہوگا جیسا کہ پہلے گذرا، اس سے کہ یہ یہ محل کا استعمال کرنا ہے جس کی اجارت حاصل نہیں ہے (۲)۔

ہو) تو بعض فقہاء کے نزدیک انضاء سے جماعت مراد ہے۔

سوم: سہیلیں کو مدینہ مثلاً یہ کہ مرد اپنی ماباندہ بیوی سے جماعت کرے جو جماعت کو برہشت نہ کرتی ہو اور وہ اس کے دونوں راستوں کو ایک کر دے (۱)۔

انضاء کا حکم:

۳- انضاء بمعنی راز کو ظاہر کرنے کا حکم "انشاء المرء" کی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

اور انضاء ایک دوسرے کو چھونے کے معنی میں کہ یا مدہنہ کو توڑنے والا اور مہر کو واجب کرنے والا ہے یا نہیں؟ اس کا مقام "فہم" اور "مہر" کی اصطلاح ہے۔

اور انضاء سہیلیں کو ایک کر دینے کے معنی میں کا حکم یہ ہے کہ ایسا کرنے والا قشوم ہوگا یا جنہی۔

شوہر کا انضاء:

۴- اگر شوہر اپنی بیوی سے وطی کرے جو باندہ اور وطی کو برہشت کرنے والی ہو اور اس کے سہیلیں کو ایک کر دے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ یہی رائے حنابلہ کی بھی ہے، اس لئے کہ یہ وہ وطی ہے جس کا شوہر کو حق حاصل ہے، لہذا اس کی وجہ سے جو بیچ تلف ہو جائے اس کا تاوان واجب نہیں ہے، جیسے کہ بکارت، اور مہری وجہ یہ ہے کہ وہ ایسا عمل ہے جس کی اجارت یہ شخص کی طرف سے حاصل ہے جس کی اجارت تکج ہوتی ہے، لہذا اس کی مریت کی وجہ سے جو بیچ تلف ہو جائے اس کا تاوان ضمان نہ ہوگا، جیسا کہ اگر عورت نے کسی کو اپنے طاق کی اجارت

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ص ۳۳۸، ص ۵۰۸، طبع اسعد دہلوی، دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ
طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ، طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵، ص ۳۳۸، ص ۵۰۸، طبع اسعد دہلوی، دار الفکر، بیروت ۱۴۰۳ھ

جنسی کارِ فضاء:

۵- اگر کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ زنا کر کے اس کے سہیلیں کو ایک سرے تو اگر عورت کی رضامندی سے ہوا ہے تو، دونوں پر حد زنا جاری نہ جائے گی۔ اور حبیہ لکھیہ اور حنابلہ کے نزدیک کوئی تاوان نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایسا ضرر ہے جو ایسے عمل کی وجہ سے حاصل ہو ہے جس کی اجازت عورت کی طرف سے تھی، لہذا مرد زانی اس کا ضمان نہ ہوگا جیسے کہ اس کی بکارت کا تاوان واجب نہ ہوگا۔ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ حد کے ساتھ اس پر دیت واجب ہوئی۔ اس لئے کہ اجازت صرف بیٹی کی تھی، وہوں راہوں کے ایک سرے کی نہیں، لہذا یہ اس کے ماتحت کات دینے کی صورت کے مشابہ ہو گیا۔

اور اگر عورت اغواء کی گئی تھی (راضی نہ تھی) تو غصب سرے والے پر بلا تعلق حد و ضمان، دونوں واجب ہیں، البتہ ضمان کی مقدمہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ فرماتے ہیں کہ اس پر انفشاء کا تاوان ہے، مگر (مہر) نہیں ہے^(۱)۔ اور مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں مہر ہے اور ایک عادل آدمی کے فیصلہ کے مطابق تاوان ہے، اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں دیت ہے، اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس میں اس کا مٹ دیت، اور اس کا ہر مثل ہے^(۲)۔

نکاح فی سہ میں انفشاء:

۶- اگر کسی مرد سے شہ میں سی عورت سے بیٹی کی یا نکاح قاسد میں بیٹی کی، اور اس کے سہیلیں کو یک سرے یا تو حنابلہ سے صراحت کی ہے کہ

(۱) غفل (عین کے صدر کے ساتھ) محبت کی شرم گاہ کی دیت ہے جب کہ خود اسے اجواء کیا جائے پھر اس نفاذ کا استعمال ہر کے حق میں کیا گیا (المصباح)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۳ حاشیہ ۵۸۱/۸ حاشیہ المدون ۴/۷۸۳، المدون ۶/۵۵۳، المس ۵/۸۸ طبع المصاحف، المدون ۶/۷۸۳، المدون ۶/۷۸۳، المدون ۶/۷۸۳۔

اس پر اس کے مہر مثل کے ساتھ اس کے انفشاء کا تاوان ہے، اس سے کہ فعل (بیٹی) کی اس اعتماد کی بنیاد پر اجازت دی گئی تھی کہ وہ جسے حاصل کر رہا ہے وہ اس کا حق ہے، یہی جب کہ وہ صاحب حق نہیں ہو تو تکفیر و ڈی کے بارے میں اس پر ضمان واجب ہوگا، جیسے کہ اگر کسی نے کسی ایسے آدمی کو این لینے کی اجازت دی جسے اس کا مستحق سمجھو، مگر نتیجہ پتہ چاؤں ہو، اور آدمی ہے۔

۷- امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس عورت کے سے اس کے مہر مثل یا اس کے فضاء کے تاوان میں سے جو زیادہ ہو وہ واجب ہوگا، اس لئے کہ تاوان منہ کو تکفیر کرنے کی وجہ سے ہے، لہذا اس کا ضمان اور اس کی نفعت کا ضمان، دونوں کو جمع نہیں کیا جائے گا جیسے کہ اگر کوئی آنکھ پھوڑ دے۔

۸- شافعیہ فرماتے ہیں کہ اس میں دیت ہے، اس لئے کہ وہ تکفیر ہے، اور اسوں نے نکاح صحیح، نکاح قاسد کے درمیان فرق نہیں کیا ہے۔

۹- مالکیہ فرماتے ہیں کہ یہ کے ساتھ تمام انفشاء کا تاوان ایک عادل آدمی کے فیصلہ کے مطابق، جب ہوگا (۱)۔



(۱) المس ۵/۸۸ طبع المصاحف، المدون ۶/۷۸۳، المدون ۶/۷۸۳، المدون ۶/۷۸۳۔
طبع دار الفکر، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۳۳۔

۱۔ کبھی روزہ سے کسی مائع کے پانے جانے کی وجہ سے افطار واجب ہو جاتا ہے، خود مائع کا تعلق آدمی کی رات سے ہو مثلاً مہلک مرض ہو اور مثلاً چاہے ۱۰۰ نساء، یا مائع کا تعلق اس یوم سے ہو جن میں روزہ رکھنے کی ممانعت ہے جیسے کہ عیدین کے ایام۔

۲۔ اور افطار بھی مکروہ ہوتا ہے، مثلاً وہ مسافر جس کے سے سفر کی شرائط پائی گئیں تو مالکیہ کے نزدیک اس کے سے رات کے ساتھ افطار جائز ہے۔ اس لئے کہ روزہ رکھنا افضل ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَن تَصُومُواْ حَيْرَ لَّكُمْ“ (۱) اور تمہارے روزہ رکھنا زیادہ بہتر ہے۔

۳۔ اور مثلاً اس شخص کا افطار کرنا جس نے فحش روزہ شروع کیا یا گریہ افطار بغیر کسی عذر کے ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَبْطُلُواْ أَعْمَالَكُمْ“ (۲) (اور تم اپنے اعمال کو باطل نہ کرو)۔

۴۔ اختلاف سے نکلنے کے لئے بعض فقہاء نے اس کے تمام کو واجب قرار دیا ہے۔

۵۔ اور افطار بھی مستحب ہوتا ہے، جیسا کہ اگر وہاں کوئی عذر ہو مثلاً کھانے میں مہمان کی مدد کرنا اگر اس پر اپنے میزبان کا کھانے سے باز رہنا اگر اس گزرتا ہو یا اس کے برعکس صورت ہو، (یعنی مہمان روزے سے ہو) میزبان پر اس کا کھانے سے رکا کرنا گنہگارنا ہو) تو اس صورت میں افطار مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب ہے، اس سے کہ حدیث ہے کہ: ”وَلَا لِرُودِكْ عَلَيْكَ حَقًّا“ (۳) (تمہاری ملاقات کے لئے آنے والے کا بھی تم پر حق ہے)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۴۔

(۲) سورہ محمد ۳۳۔

(۳) حدیث: ”وَلَا لِرُودِكْ عَلَيْكَ حَقًّا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۱۸، ۲۱۷) طبع انتقادی نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے۔

افطار

تعریف:

۱۔ فقہ راجع میں افطر کا مصدر ہے کہا جاتا ہے: ”فطر الصائم“ یعنی روزہ روزہ رکھنے کے وقت میں، غل ہوا، اس کے لئے جائز ہو گیا کہ وہ افطار کرے، اسی معنی میں یہ حدیث ہے: ”إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا، وَغَرِبَتِ الشَّمْسُ، لَفَقَدَ افْطَرَ الصَّائِمُ“ (۱) (جب یہاں سے رات آجائے اور یہاں سے دن رخصت ہو جائے اور آفتاب غروب ہو جائے تو روزہ دار کے افطار کا وقت ہو گیا)۔

۲۔ اور اصطلاح میں بھی افطار اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)۔

شرعی حکم:

۱۔ جس شخص پر روزہ واجب ہے اس کے حق میں دراصل افطار حرام ہے، اس لئے کہ صوم کا معنی روزہ توڑنے والا ہے۔

۲۔ جہاں تک رمضان کے روزہ کا تعلق ہے تو یہ ظاہر ہے کہ جہاں تک مذکر کی وجہ سے واجب ہوے وہ روزہ کا تعلق ہے تو وہ بھی ایسا ہی ہے، اس لئے کہ مذکر کے ساتھ شریعت کی رو سے واجب ہونے والی تیر کا سامع ملہ کیا جاتا ہے۔

(۱) حدیث: ”إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۹۶، ۱۹۷) طبع انتقادی نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے۔

(۲) مصباح المیزان لسان العرب، المصباح (افطر)۔

کہا یا کہ اس صورت میں وہ حصر کا قاعدہ دے گا، گویا کہ اس بہتان کے حواہ کوئی اور بہتان نہیں ہے اور ”جاء وایا لافک“ (بہتان باء معنی) کے لفظ میں اس طرف اشارہ ہے کہ انہوں نے بے بنیاد اپنی طرف سے اس کا اظہار کیا^(۱)، اور سورہ نور (آیت ۱۱) اور اس کے بعد کی آیات) میں الفک کے حادثہ کا سر یہ ہے۔ اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہؓ کو شرافت و عزت عطا کی اور وحی کے وسیع و کی بر امت ظاہر فرمائی۔

الفک

تعریف:

۱۔ الفک کے معنی لغت میں جھوٹ کے ہیں^(۱)۔

ورقہ، اسے قذف کے باب میں جھوٹ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، ورقہ بنی و نید میں ہے کہ الفک جھوٹ اور افتراء سے زیادہ سخت ہے اور بسا اوقات اس کی تفسیر مطلقاً جھوٹ سے کی جاتی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ بہتان ہے جس کا تمہیں احساس نہ ہو یہاں تک کہ تمہیں اچانک اس کی خبر ہو اور اس کی اصل ”الفک“ (ہمزہ کے فتح اور قاء کے سکون کے ساتھ) ہے اور وہ لٹنا اور پھیرنا ہے، اس لئے کہ جھوٹ کو صحیح صورت میں پھیرا جاتا ہے^(۲)۔

مفسرین اللہ تعالیٰ کے قول: ”ان الذین جاء وایا لافک غصبةً مکنہ“^(۳) (پیشک بن لوگوں نے یہ رستان باء حلا دم میں کاغذ یک گردہ ہے) کے میں میں لکھتے ہیں:

الفک سے مراد وہ بہتان ہے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر لکایا گیا تھا۔ پس ”الفک“ میں (الف لام) عہد کے لئے ہے، اور بعض حضرات نے (الف لام) کو جنس پر محمول کر کے کو جابر فرمایا ہے،

(۱) مفردات القرآن للراغب الاسفہانی (الفک)۔

(۲) عظیم المستطاب ۸۸/۲ مباح کردہ دار المعرفہ تعمیر روح المعانی لاہور ۸ طبع المیرپور انجیر الکبیر للرازی ۱۳۲۳ طبع طبع، القریطی ۸۸/۲ طبع دار الکتب۔

۳ سورہ نور۔



(۱) تعمیر روح المعانی لاہور ۱۳۲۳ طبع المیرپور انجیر الکبیر للرازی ۱۳۲۳ طبع طبع، القریطی ۸۸/۲ طبع دار الکتب۔

طرف کرنا ہوتا کہتے ہیں "فلسفۃ الرجل"۔

۱۔ اصطلاح میں حاکم کا مقرر ہونے کو اس کے ماں میں تصرف سے روک کر مفلس قرار دیتا ہے (۱)۔

یہ وہ معیوم ہے جس کی سرپرست خفیہ اور ثانیہ نے کی ہے جس وقت کہ اسوں نے تقفیس کی تعریف اس معنی کے ساتھ کی ہے۔

۲۔ تقفیس میں اور افلاس کے درمیان تعلق یہ ہے کہ اندک فی جملہ تقفیس کا اثر ہے۔ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ مدیون کے خلاف قرض خواہوں کے کھڑے ہونے کے بعد حیرمانڈ کرنے سے قبل کی حالت پر تقفیس بولا جاتا ہے، ورنہ مانتے ہیں کہ اس وقت کہ جائے گا یہ عام معنی میں تقفیس ہے، اور حاکم کے فیصلے سے اس پر حیرمانڈ کرنے کے بعد کی حالت پر بھی بولا جاتا ہے اور اس وقت خاص معنی میں تقفیس ہوگی (۲)۔

ب۔ اعسار:

۳۔ اعسار لغت میں عسر کا مصدر ہے اور وہ بیمار (خوش حالی) کی ضد ہے، اور عسر اسم مصدر ہے اور اس کا معنی تنگی، شدت اور صعوبت ہے۔

۴۔ اور اصطلاح میں مال یا کمائی کے ذریعہ نفقہ پر قدرت نہ ہونے کو کہا جاتا ہے، پس اعسار اور افلاس کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، لہذا ہر مفلس معسر ہے اور ہر معسر مفلس نہیں ہے۔

ج۔ حجر:

۵۔ حجر کا معنی لغت میں مطلقاً روکنا ہے اور شریعت میں قولی تصرف (۱) لکھنؤ علی الحج ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷،

افلاس ۵-۶

کے نہ ہو کورہ نہ ہے۔

جاے گا۔

وہ دواؤں کے شر سے تھپس سے عام ہے، اس لئے کہ بچہ، عیہ، مجنوں اور جو لوگ اس کے حکم میں ہیں انہیں مال میں تصرف کرنے سے روکنا حرج میں داخل ہے۔

اور امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ سے مفلس قرض نہیں دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ کامل طبیعت رکھنے والا ہے اور اس پر حرج مانڈ کرنے میں اس کی آدمیت کو باطل کرنا ہے۔

فلاس کا حکم:

۵- فلاس چونکہ آدمی کی صفت ہے اس کا عمل نہیں ہے، اس لئے اس کو مال یا حرام نہیں کہا جاتا ہے لیکن افلاس کے کچھ اسباب ہیں جن کا تحقق مکلف کے عمل سے ہے مثلاً قرض لیاؤ اس پر کبھی شہی انجام مرتب ہوتے ہیں اور اس کے لئے "استدانہ" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

۶- ریو لوگ کہتے ہیں کہ اس کو مفلس قرار دیا جائے گا کہ استدلال یہ ہے کہ تمام لوگوں کا اس پر اتفاق ہے کہ مرض الموت کے مریض پر دوا، کے حق کی وجہ سے تہائی مال سے زائد میں تصرف کرنے پر پابندی عائد کی جاتی ہے تو قرض خواہوں کے حق کی بنیاد پر اس پر حرج کیا جائے اور اس کو پے مال میں تصرف کرنے سے روکا جائے تو بدرجہ "نبی جاز" ہوگا۔

۷- اسی مضمون سے متعلق یہ مسئلہ بھی ہے کہ کیا حاکم کے لئے یہ جاز ہے کہ وہ اس کی مرضی کے بغیر جبراً اس کا مال فروخت کر دے یا ایسا کرنا جائز نہیں ہے؟

۸- کبھی افلاس کا سبب اعسار (تنگ دستی) ہوتا ہے اور اس کے کچھ قانونی احکام (اثرات) ہیں جن کی تفصیل "اعسار" کی اصطلاح میں ذکر کی گئی ہے اور اس اعتبار سے کہ افلاس تھپس کا اثر ہے یا یہاں پر تھپس کے احکام پر کلام کرنا مناسب ہے۔

تفلیس کا شرعی حکم:

۶- دین اگر مدیون کے مال کے برابر ہو، قرض خواہ اس پر حرج مانڈ کرنے کا مطالبہ کریں تو مالک پر ہشامیہ، تنابلیہ، رضاحیں کے نزدیک "رمیہ" کا بھی مستحق قول یہی ہے کہ حاکم پر ضمری ہے کہ اس سے مفلس قرار دے اور مالک پر اس کے واجب ہوئے کے لئے یہ شرط گائی ہے کہ قرض خواہوں کے لئے اس کے بغیر اپنا حق وصول کرنا ممکن نہ ہو۔

۹- جمہور کا مذہب ہے کہ یہ جاز ہے، اس لئے کہ حضرت معاذؓ کی حدیث ہے: "ان النبی ﷺ ححر علیہ و باع مالہ فی ذہب کان علیہ، و قسمہ بین غرمانہ" (۱) (کہ نبی ﷺ نے ان پر حرج مانڈ کیا اور ان کا مال اس دین کو ادا کرنے کے لئے فروخت کر دیا جو ان پر تھا، اس سے ان کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دیا)۔

۱۰- اسی طرح اس مضمون کا اثر ہے کہ وہ ریو لوگ خریدتے تھے، مہنگی خریدتے تھے پھر دیتی سی سفر کرتے تھے اور حاجیوں سے "گے" نکل جاتے تھے، پس وہ مفلس ہو گئے تو ان کا معاملہ حضرت عمرؓ میں خطاب کی خدمت میں پیش کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: "اما بعد"

(۱) حضرت معاذؓ کی حدیث کی روایت تھقی ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مال دین کو فروخت کر دیا، اس حرج سے مدافعت کے لئے اس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ مرسل تھقی ہے یا روایت ہے (سنن کبیر ۶/۲۸ طبع البند، انجمن البیروت، طبع ۱۳۷۲ھ)۔

۱۱- عین گراں کے بغیر مثلاً اس کا کچھ مال فروخت کر کے اپنا حق وصول کرنا ممکن ہو تو ایسی صورت میں اس کو مفلس نہیں قرار دیا

افلاس ۸

کے نزدیک حجر کے نفاذ کے لئے شرط یہ ہے کہ قرض خود یا ان کے مابین یا ان کے جائیں اس پر حجر ماند کرنے کا مطالبہ کریں، لہذا اگر وہ لوگ اپنے دین کا مطالبہ کریں اور حجر عام کرنے کا مطالبہ نہ کریں تو اس پر حجر ماند نہیں کیا جائے گا۔

اور یہ شرطیں ہے کہ قرض خود اس کا مطالبہ کریں بلکہ اگر ان میں سے ایک بھی اس کا مطالبہ کرے تو حجر لازم ہوگا، اگر چنانچہ قرض خود اس کا انکار کریں یا خاموش رہیں یا حجر ماند نہ کرنے کا مطالبہ کریں تاکہ وہ (مال حاصل کرنے کی) کوشش کرے۔

اور اگر سے بعض قرض خود ہوں گے مطالبہ پر مفلس قرار دیا جائے تو باقی قرض خواہوں کو حصے تقسیم کرنے کا حق ہوگا۔

اور اگر مقرض اپنے آپ کو مفلس قرار دے جانے اور اپنے اوپر حجر ماند کرنے کا مطالبہ کرے تو قرض خواہوں کے مطالبہ کے بغیر حاکم اس کی بات قبول نہیں کرے گا، اور یہ مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک ہے (۱)۔

اور ثانیہ کے نزدیک صحیح قول کے مقابلہ میں دوسرا قول بھی ہے اور ان کا صحیح قول یہ ہے کہ مقرض پر اس کے یا اس کے وکیل کے سوال کرنے سے حجر عام کیا جائے گا، اس سلسلہ میں ایک قول یہ ہے کہ وجہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ جائز ہے۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں مدین کی ایک ظاہری غرض ہے اور وہ اس کے مال کو اس کے دین کی مددگی میں خرچ کرنا ہے۔

اور پہلے قول کی وجہ یہ ہے کہ حجر، آرمی اور باشعور بونے کے منافی ہے اور قرض خواہوں کے مطالبہ پر ضرورت کی وجہ سے ضیاع

کے اندیشہ سے حجر ماند کیا جاتا ہے کیونکہ وہ حجر کے بغیر اپنے مقصد کے حاصل کرنے پر قادر نہیں ہوتے یہی ف مقروض کے کہ اس کا مقصد قرض ادا کرنا ہے اور وہ اس پر قادر ہے، اس طور پر کہ وہ اپنے مال کو ضرورت کے لیے قرض خود ہوں پر تقسیم کر دے۔

بعض حضرات نے حضرت عائشہؓ پر نبی ﷺ کے حجر ماند کرنے کو مدیوں کے مطالبہ پر اس پر حجر ماند کرنا قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ زیادہ درست بات یہ ہے کہ خود حضرت معاویہ کے سوال کی بنیاد پر دیا گیا یا تھا (۱)۔

ثانیہ فرماتے ہیں کہ، میں نے کسی قاصر کا ہو (مثلاً، صبیحہ، مجنوں اور سفید) اور اس کا ولی حجر کا مطالبہ نہ کرے تو حاکم پر بغیر مطالبہ کے حجر کرنا واجب ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کی مصلحت کا نگراں ہے، اور ان کے ایک اسی کی طرح وہ صورت بھی ہے جب کہ دین کسی مسجد کا ہو یا کسی عام جہت مثلاً فقرہ کا ہو (۲)۔

ثانیہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اگر بعض قرض خود حجر ماند کرنے کا مطالبہ کریں اور بعض نہ کریں تو اس صورت میں حجر ماند کرنے کی شرط یہ ہے کہ مطالبہ کرنے والے کا دین مقرض کے مال سے زیادہ ہو ورنہ حجر ماند نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے دین کو مکمل طور پر ادا کرنا ممکن ہے اور یہی قول ان کے نزدیک معتد ہے، اور دوسرے قول یہ ہے کہ اس کا اعتبار ہوگا کہ سب کا دین مل کر اس کے مال سے زیادہ ہو، نہ کہ صرف حجر طلب کرنے والے کا، ان (۳)۔

شرط دوم:

۸- وہی شرط یہ ہے کہ جس میں مال نے اپنے دین کے سبب

(۱) نہایہ لکھنؤ مع حواشی ص ۳۰۰ تا ۳۰۵

(۲) حوالہ سابق۔

(۳) نہایہ لکھنؤ ص ۳۰۳ تا ۳۰۴

(۱) الحدیث علی المشرع لکھنؤ ص ۱۳۳، شرح المسماح علیہ التالیفی ص ۲۸۵

شرح مستطی ص ۳۷

ہو تو اس صورت میں حجر مانڈ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کی ضرورت نہیں ہے اگر کمانے والا نہ ہو اور اس کا نفقہ اس کے مال سے ہو تو اس پر حجر مانڈ کیا جائے گا تاکہ اس کا مال اس کے نفقہ میں ضائع نہ ہو جائے۔ یہ ثانیہ کے یہ قول کی رو سے ہے اور اس کا صحیح قول یہ ہے کہ اس حال میں بھی حجر نہیں ہے اس سے کہ قرض خودی اس کا مطالبہ کرنے پر کاربہا (۱)۔

شرط چہارم:

۱۰۔ جس میں کی وجہ سے حجر مانڈ ہوتا ہے وہ قیوم کا دین ہے اور ہا قہ کا۔ یہ تو اس کی وجہ سے حجر مانڈ نہیں کیا جائے گا، ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ ان حضرات نے فرمایا کہ اگر چہ دین نوری ہو جیسے کہ مذکور اور اگر چہ اس کے مستحقین مندوبوں اور بیسے کا رکابہب کہ اس پر سال گزر جائے اور مستحقین موجود ہوں (۲)۔

شرط پنجم:

۱۱۔ یہ ضروری ہے کہ جس میں کی وجہ سے حجر مانڈ ہوتا ہے وہ لازم ہو، لہذا اختیار لی مدت میں نہیں کی وجہ سے حجر مانڈ نہ ہوگا، ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

نائب مقروض پر حجر مانڈ کرنا:

۱۲۔ ثانیہ کے نزدیک سائیس کے قول کے مطابق نائب مقروض پر حجر مانڈ کرنا صحیح ہے، لیکن حجر کے بعد مجبور علیہ کا سے جائناضوری ہے، یہاں تک مجبور علیہ شخص اس کے علم سے قبل حجر کے بعد کے بعد

مدیون پر حجر مانڈ کرے گا مطالبہ کیا ہے وہ دین نوری طور پر واجب الادا ہو، خود وہ اصل اس قوری واجب الادا ہو یا اپنی مدت کے تم ہو جائے کی وجہ سے نوری طور پر واجب الادا ہو گیا ہو، لہذا دین موجب کی وجہ سے حجر مانڈ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ اس سے لی اس کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مطالبہ کیا جائے تو اس پر اس کی گئی لازم نہ ہوتی (۱)۔

شرط سوم:

۹۔ تیسری شرط یہ ہے کہ دیون مفلس کے مال سے زیادہ ہوں (۲)۔ لہذا اگر دین اس کے مال کے مساوی ہو تو اس کی وجہ سے اسے مفلس قرار نہیں دیا جائے گا، یہ مالک کا قول ہے اور حنا بلہ کے کلام سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے، اور مالک یہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کا نوری واجب الادا دین اس کے مال سے زیادہ نہ ہو لیکن مدیون کے مال میں سے تباہی رہے کہ جو دین موجب کی مالکی کے لئے کافی نہ ہو تو بھی اسے مفلس قرار دیا جائے گا، مثلاً کسی شخص پر ۱۰۰ سو ہوں کی اور نیکی نوری طور پر ضروری ہو اور سو سو مل ہوں اور اس کے پاس صرف ڈیڑھ سو ہوں تو اسے مفلس قرار دیا جائے گا لایکہ اگر اس کی امید ہو کہ باقی ماندہ مال (جو ہماری مثال میں چپاس ہے) اگر بڑھ جائے تو دین موجب ادا ہو جائے گا (تو پھر مفلس قرار نہیں جائے گا) (۳)۔

اور ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس کے دین اس کے مال کے قدر ہوں اور وہ کمانے والا ہو کہ اپنی ضروریات پر اپنی مانی سے خرچ کرتا

(۱) حاشیہ الرسول ۳۳، ۲۶۳، نہایہ الکناج ۳۳، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴

جو بھی تعریف کرے گا وہ ان کے نزدیک صحیح ہوگا^(۱)۔

نکلنے کے وقت اس کے مال دار ہونے کا علم ہو^(۲)۔

اس مسئلہ سے متعلق شافعیہ اور حنبلیہ کے کلام کا ہمیں علم نہ ہو سکا۔

مفلس پر کون حجرا نذ کرے گا؟

۱۳۔ صرف قاضی ہی کے حجرا نذ کرنے سے مفلس پر حجرا نذ ہوگا۔

اس لئے کہ حجرا نذ کا حق قاضی کو ہے دوسرے کو نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں نظر اور اجتہاد کی ضرورت ہوتی ہے، اس کے ساتھ یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ وہ مدیون جس کے مال کا دین نے احاطہ کر رکھا ہے قرض خواہوں کی طرف سے اس سے مطالبہ کرنے کے سلسلہ میں مالک کیہ کے نزدیک اسے مفلس قرار دینے جانے کے متعلق بعض احکام ہیں اور مالک کیہ کے نزدیک اس کا نام تھمیس عام ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ مدیون جس کے مال کا دین نے احاطہ کر لیا ہے (حاکم کے اس پر حجرا نذ کرنے سے قبل) قرض خواہ اس کے خلاف کھڑے ہو کر اسے قید کر میں یا وہ لوگ اس کا پیچھا کریں تو وہ ان سے چھپ جائے ورنہ اسے نہ پائیں تو وہ اس کے درمیان "شریہ فرحت" اور "لین" دین کے درمیان اپنے مال میں تعریف کرنے کے درمیان حائل ہو جائیں گے، اس کے ساتھ ساتھ اس کو تعزات سے اور سفر کرنے سے منع کر دیں گے جیسا کہ ہر اس مقرب جس میں حس پر فوری، جب الاداء دین ہو یا اس کے غائبانے میں فوری، جب الاداء ہو جائے۔

اب غیر قرض خواہوں کو اس حال میں یہ حق نہیں ہے کہ وہ سے یک عورت سے نکاح کرنے سے رکھیں اور حج قرض کے بارے میں مالک کیہ کو "وہ ہے" ان کے نزدیک فتویٰ اس پر ہے کہ نہیں سے اس سے رہنے کا حق ہے^(۳)۔

اور اگر دین اس کے قرار سے ثابت ہو یا ایسے بینہ سے جو قاضی کے پاس اس پر قائم ہو، و مطلوب فیصلہ سے قبل غائب ہو جائے اور قاضی سے زیر کرنے تو امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ قاضی ایک وکیل مقرر کرے گا، و اس کے خلاف مال کا فیصلہ کرے گا، و مقررہ فریق اس کا مطالبہ کرے اور اگر فریق اس پر حجرا نذ کرنے کا مطالبہ کرے تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک نہ فیصلہ لیا جائے گا، ورنہ حجرا نذ یہ جائے گا یہاں تک کہ غائب حاضر ہو جائے، پھر اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا، پھر امام محمد کے نزدیک اس پر حجرا نذ یہ جائے گا، اس لئے کہ فیصلہ کے بعد اس پر حجرا نذ ہوگا، فیصلہ سے پہلے نہیں، لہذا خیرہ میں ایسا ہی ہے۔

وہ انہو، و میں امام محمد سے یہ مروی ہے کہ اگر اس لوگوں نے اپنا یہ ثابت کر دیا ہو تو اس پر حجرا نذ لیا جائے گا^(۴)۔

وہ ہی طرح مالکیہ کے نزدیک غائب پر حجرا نذ کرنا صحیح ہے اگر اس کی غیر قاضی متوسلہ درجے کی ہو مثلاً اس میں یا لمبی ہو جیسے ایک ماہ، میں وہ شخص جو تین مدت کے لئے غائب ہو تو وہ حائضہ کے حکم میں ہے^(۵)۔

وہ مالکیہ سے غائب پر حجرا نذ کرنے کے لئے یہ شرط لگاتی ہے کہ اس کے سفر کرنے سے قبل اس کے مالدار ہونے کا علم نہ ہو، و اگر اس کے سفر سے قبل اس کے مالدار ہونے کا علم ہو جائے تو اسے اسی حال پر باقی سمجھا جائے گا، و مفلس قرار نہیں دیا جائے گا، و ابن رشد کے نزدیک بھی عیوب بہت ہیں سے مفلس قرار دیا جائے گا، اگرچہ اس کے

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۱۱، شرح منیۃ الطالبین ۱/۵۵۳۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۲۔

(۳) کتب کی رائے یہ ہے کہ غلوہ لایم کی تحدید ایک مراد ہادی ہے جس کے لئے قاضی کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

(۱) المرقاۃ فی فہم فیہ ۵/۲۱۵، الحدائق ۳/۲۳۳۔

(۲) المرقاۃ فی فہم فیہ ۵/۲۳۳۔

افلاس ۱۷-۱۸

گئے ورنہ اس مال کے بارے میں دوسرے کے لئے اقرار کرنے اور اس میں تصرف کرنے سے روک دیا جائے گا۔

ب۔ مدرس کا حکم گائے جانے کے بعد ہی ہے؛ ین کا مطالبہ اس سے قائم ہو جائے گا۔

ج۔ مدیون کے ذمہ میں جو دین موصل ہے وہ فوری واجب الادا ہو جائے گا۔

د۔ جو شخص مدیون کے پاس بنا میں مال پائے اسے وہیں لیے کا حق ہوگا۔

ه۔ مفلس کے مال کو فروخت کرنے اور اسے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا استحقاق ہوگا۔

ذیل میں ان اثرات کے سلسلہ میں قول کی تفصیل ہے:

پہلا اثر: مال کے ساتھ قرض خواہوں کے حق کا متعلق ہونا: ۱۔ حجر کی وجہ سے قرض خواہوں کا حق مال سے متعلق ہو جاتا ہے، جس طرح مال مرہون کے ساتھ راہن کا حق متعلق ہوتا ہے، لہذا اس مال میں مجبور شخص کا کوئی ایسا تصرف نافذ نہ ہوگا جو انہیں نقصان پہنچائے ورنہ اس مال میں اس کا اقرار نافذ ہوگا۔ اگر جس مال سے قرض خواہوں کا حق متعلق ہوتا ہے وہ مدیون کا وہ مال ہے جس کا وہ حجر کے وقت مالک ہے۔ اس پر ان سب لوگوں کا اتفاق ہے جو مدیون کی تفصیلات کو جائز قرار دیتے ہیں، لیکن جو مال اس کو حجر کے بعد حاصل ہوگا صامین اور مالک کے نزدیک وہ حجر میں شامل نہیں ہوگا، اور ثانیہ کا بھی ایک قول یہی ہے اور یہ اصح قول کے مقابلہ میں ان کا دوسرا قول ہے، انہوں نے کہا کہ یہ اسی طرح ہے جس طرح کہ راہن اپنے پرستار مرہون میں حجر نافذ کر لے تو وہ اس کے ساتھ دوسرے مال کی طرف منتقلی نہیں ہوتا۔

اور ثانیہ کا اصح قول اور حوالہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے بھی حجر شامل ہوگا جب تک کہ حجر قائم ہو، مثلاً وہ مال جس کا وہ قرض و سہو شکار یا صدقہ یا اہت یا وصیت کے ذریعہ مالک ہو ہو۔ ثانیہ فرماتے ہیں کہ یا وہ مال جس کا وہ ذریعہ نے کے ذریعہ مالک ہو ہو اور اس کی قیمت اس کے ذمہ میں ہو، فرماتے ہیں کہ یہ اس سے کہ حجر کا مقصود حقوق کا اس کے مال تک پہنچنا ہے، یہ موجود کے ساتھ خاص نہیں ہے (۱)۔

لہذا وہ شخص جس پر افلاس کی وجہ سے حجر نافذ کیا گیا ہے، منصف اور مالک کے ایک حجر کے بعد جو نیا مال حاصل ہو اس میں وہ تصرف کرے گا، خود وہ اصل سے مدیون میں آیا ہو مثلاً اس مال کا نفع جسے اسے مفلس قرار دینے والوں میں سے بعض نے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دیا ہو یا کسی نئے معاملہ سے جو مال حاصل ہو یا اصل مال کے علاوہ سے جو مال حاصل ہو مثلاً میراث، بیہ اور وصیت سے حاصل شدہ مال اور اسے اس تصرف سے نئے حجر کے ذریعہ روکا جاسکتا ہے جیسا کہ مالک نے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

اقرار:

۱۸۔ حنفیہ اور حوالہ کے نزدیک (جو ثانیہ کا قول بظہر کے مقابلہ میں دوسرا قول ہے) مفلس کے اس مال میں جس میں اس پر حجر نافذ ہے قرض خواہوں کے خلاف اس کا کوئی اقرار قبضے میں نہیں جائے گا، اس لئے کہ اس بات کا احتمال ہے کہ مفلس اور مقررہ کے مابین اتفاق ہو گیا ہو، البتہ حجر کے ختم ہونے کے بعد اس کا وہ اقرار اس پر لازم ہوگا۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۳، الفروع فی ۵/۶۸، اشرح الکبیر مع حاشیہ الدحل ۳۶۸، شرح المنہج ۲/۲۸۷، نہایۃ المحتاج ۳/۳۰۹۔

(۲) الفروع فی ۵/۶۸، اشرح الکبیر والذیل ۳۶۸، حقی ۳/۲۶۸۔

تعرف موقوف رہے گا، اگر وہ تعرف دین سے زائد ہوگا تو ماند ہوگا
ورنہ لغو ہو جائے گا۔

ان بنا پر حنبلہ فرماتے ہیں کہ مفلس روزے کے سوا کسی اور چیز
سے کفارہ نہیں کرے گا تا کہ قرض خواہوں کو ضرر نہ پہنچے۔ ورموت
کے بعد کا تعرف اس قسم سے مستثنیٰ ہوگا جیسا کہ اگر کسی مال کی وصیت
کرے اور یہ اس لئے صحیح ہے کہ قرض خواہوں کے حق کے بعد ایک
تیبانی مال کے اندر وصیت جاری ہوتی ہے۔

اور حنبلہ نے اس کے معمولی صدقہ والے تعرف کو بھی مستثنیٰ قرار
دیا ہے^(۱)۔

سوم: وہ تصرفات جو منع ضرر کے درمیان ہوں اور میں مثلاً بیوت و
اجارہ، رض فقا، کے قول کی رو سے حق میں مناجدہ و غلاموں کی
رو سے شافیہ مالکیہ میں سے دین عند سہام ہیں۔ اس قسم میں
اصل یہ ہے کہ وہ باطل ہے۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسے مذکورہ تعرف سے روکا جائے گا
اور اگر وہ ایسا تعرف کرے اور قرض خواہوں میں اختلاف ہو جائے تو
حاکم کی سواب یہ پر موقوف رہے گا، اور اگر قرض خواہوں میں اتفاق
ہو تو ان کی سواب یہ پر موقوف رہے گا، اور صاحبی کے قول کے
مطابق حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ مفلس کو اس کا اختیار ہے کہ وہ پناہ
خمس مثل میں فرخت کرے، اس سے کہ یہ قرض خواہوں کے حق کو
باطل نہیں کرتا ہے اور اگر وہ غنیمت کے ساتھ فرخت کرے تو اس کا یہ
تعرف صحیح نہ ہوگا، خود غنیمت معمولی ہو یا زیادہ ہو، خریدار کو اختیار ہوگا
کہ غنیمت پر سے یا بیچ کو فتح کرے^(۲)۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲/۵، شرح المنہج ۲۷۸/۲، شرح الصہاح، حامیہ اقصیٰ
۲۸۷/۲، الدرر النبی علی ظیل ۲۶۲/۵، ۲۶۶۔

(۲) الاحیاء تسلیل الخیار ۲۶۹/۱، طبع مکتبہ شریعہ تقدیر ۲۰۶/۸، حامیہ
الدوسلی علی المشرع الکبیر ۲۶۵/۳، الدرر النبی والفتاویٰ ۲۶۶/۵، شرح الصہاح

و شافیہ کا قول اظہر یہ ہے کہ اگر مفلس اس کے واجب ہونے کو
اس پر حجر ماند کے جائے سے قبل کے رہانے کی طرف منسوب کرے یا
مطلقاً کرے تو قرض خواہوں کے حق میں اسے قبول یا
جائے گا مگر حجر کے بعد کے رہانے کی طرف منسوب کرے تو
قبول نہیں کیا جائے گا۔

ورمالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے و فرماتے ہیں کہ اگر وہ ان
مفلس میں مقرر کرے جس میں اس پر حجر ماند یا یا ہے یا اس سے
قریب کے رہانے میں تو اس کے قرض خواہوں کے خلاف اس کا
قرض قبول کیا جائے گا، اگر وہ دین جس کی وجہ سے اس پر حجر ماند یا
کیا ہے مقرر سے ثابت ہو یا پہلے سے ان دونوں کے درمیان معاملہ
ہونے کا مسلم ہو، مگر اس کے علاوہ میں اگر وہ دین بینہ سے ثابت ہو تو
اس مال میں قرض خواہوں کے علاوہ دوسروں کے حق میں اس کا قرض
قبول نہیں کیا جائے گا^(۱)۔

مال میں مفلس کے تصرفات:

۱۹۔ مفلس کے تصرفات کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ وہ تصرفات جو قرض خواہوں کے لئے قبیح ہیں،
مثلاً اس کا بیہ اور صدقہ کو قبول کرنا، تو اس جیسے تصرفات سے اسے نہیں
روکا جائے گا۔

۲۔ نقصان و تصرفات، مثلاً اس کا اپنے مال کو سب کرنا، تلف
کرنا، صدقہ کرنا اور اس سے بری کرنا اور تمام تصرفات تو اس قسم کے
تصرفات میں حنفیہ مالکیہ اور حنبلہ کے نزدیک نیز اظہر قول کی رو سے
شافعیہ کے نزدیک حجر مؤثر ہے، اور شافیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲/۵، المشرع الکبیر، حامیہ الدوسلی ۲۶۵/۳، ۲۶۸، شرح
الصہاح ۲۸۷/۲، المنہج ۲۷۸/۲، شرح المنہج ۲۷۸/۲۔

افلاس ۲۰-۲۱

افلاس کی وجہ سے جس پر حجر یا گیا ہو اس کا ذمہ میں ہوتی رہنے والا تصرف:

۲۰- افلاس کی وجہ سے جس پر حجر یا گیا ہو وہ اس تصرف کرے جو اس کے ذمہ میں ہو مثلاً خرید یا فروخت یا کر یہ پر بیٹا تو صحیح ہوگا۔ مالکیہ اور صحیح قول کی رو سے ثانیہ «وہ حائل نے اس کی ضرورت کی ہے» اور صاحبین کے مذہب کا تقاضا بھی یہی ہے اس سے کہ وہ تصرف کا مال ہے اور حجر کا تعلق اس کے مال سے ہے اس کے ذمہ سے نہیں، اور «ہری وجہ یہ ہے کہ اس میں قرض خواہوں کو کوئی ضرر نہیں ہے اور حجر کے ختم ہونے کے بعد اس کے سلسلہ میں اس سے مطالبہ کیا جائے گا» (۱)۔

حجر کے نفاذ سے قبل کے تصرفات کو نافذ کرنا یا نہیں لغو قرار دینا:

۲۱- ثانیہ اور حائل کا مذہب یہ ہے کہ مفلس نے حجر سے قبل جو بھی خریدی ہے اسے حجر کے بعد خیار شرط کو ساتھ کر کے بیع کو نافذ کرنے اور عیب کی بنیاد پر فسخ کرنے کا اختیار ہے، اس لئے کہ وہ ایسے تصرف کو مکمل کرنا ہے جو اس کے حجر سے قبل کا ہے، لہذا اسے اس سے نہیں روکا جائے گا، جس طرح کہ اسے اس مات کو اسے پنے کا حق ہے جسے اس نے حجر سے قبل کسی کے پاس رکھا تھا، خواہ اس کے نافذ کرنے یا فسخ کرنے میں مفلس کو کوئی فائدہ ہو یا نہ ہو۔

«رما لایہ فرماتے ہیں کہ خیار حاکم یا قرض خواہوں کی طرف منتقل ہو جائے گا، اور انہیں کو روکنے یا نافذ کرنے کا اختیار ہوگا۔

«وہ حق نے ضرورت کی ہے کہ بیع تر مثل قیمت پر ہو تو مجھو رعیدی

وہ اگر وہ پنا کچھ مال کی قرض خواہ کے ساتھ اس کے دین کے بدلے فروخت کرے تو حساب فرماتے ہیں کہ صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ اس پر حجر نافذ ہے۔

«وہ ثانیہ کا صحیح قول ہے کہ قاضی کی اجازت کے بغیر صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ حجر عام طور پر ثابت ہوتا ہے اور یہ ممکن ہے کہ اس کا کوئی دوسرے قرض خواہ ہو جائے۔

«وہ اس کے مقابلہ میں ثانیہ کا دوسرے قول یہ ہے کہ صحیح ہو جائے گا۔ اگرچہ قاضی کی اجازت کے بغیر ہو، اس لئے کہ دوسرے قرض خواہ کا نہ ہونا اصل ہے، لیکن اس شرط کے ساتھ صحیح ہے کہ بیع تمام قرض خواہوں سے یک لفظ کے ساتھ ہو اور ان کا دین ایک نوعیت کا ہو۔

«وہ منیہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ بنا مال قرض خواہ کے ساتھ ضرورت کرے ورنہ کرے کے طور پر، دین کو شمس کا بدل قرار دے۔ «وہ قرض خواہ ایک ہو تو جائز ہے، «وہ قرض خواہ ایک سے زیادہ ہوں اور مفلس بنا مال ان میں سے کسی ایک کے ساتھ اس کے مثل قیمت کے بدلے فروخت کرے تو صحیح ہوگا، جیسا کہ اگر وہ کسی جنسی کے ساتھ اس کے مثل قیمت کے بدلے فروخت کرے، بین (دین کے بدلے) (شمن) منہا کرنا صحیح نہ ہوگا جیسا کہ اگر وہ بعض قرض خواہوں کا دین اور کرے، بعض کا نہ کرے۔

«وہ ہم نے مالکیہ کی طرف سے کوئی وضاحت نہ پائی کہ انہوں نے خاص طور پر اس مسئلہ سے بحث کی ہو، پس بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کے نزدیک بھی قاضی یا قرض خواہوں کی صواب یہ پر متوقف رہے گا جیسا کہ پہلے گذرا (۱)۔

۲۸۶/۳ شرح المستقی ۲۷۸/۲

(۱) الفتاویٰ المجددہ ۱۲/۵، شرح المنہاج مع حاشیہ اقلیہ بی ۱۲۸۶/۲، شرح المستقی ۲۷۸/۳

(۱) الفتاویٰ المجددہ علی غلیل ۲۶۶/۵، شرح المستقی ۲۷۸/۳، نہیہ المنہاج ۳۰۶/۳

طرف سے جائز ہے اور فتح یا نافذ کرنے میں قرض خواہوں کے نفع کی رعایت کرنے کا مطالبہ اس سے کیا جائے گا^(۱)۔

حجر کی مدت میں مفلس پر لازم ہونے والے حقوق کا حکم:
۲۲- مفلس پر جو دیت یا کسی حرم کا تاوان عائد ہو اس کا مستحق قرض خو ہو کہ اس کے ساتھ اس میں شامل ہو جائے گا، اسی طرح ہر وہ حق جو قرض دار کی رضامندی اور اس کے اختیار کے بغیر اس پر لازم ہو مثلاً مال کے تلف کرنے کا ضمان، اس لئے کہ اس میں اس کی کوئی کوتاہی نہیں پائی جارہی ہے، بخلاف ان تصرفات کے جن سے روکے جانے کا ذکر پہلے گذر رہا ہے کہ وہ قرض دار کی رضامندی اور ان کے اختیار سے ہوتے ہیں۔ ثانیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ اگر مفلس کسی حرم کا قرض کرے تو قرض خو ہو کہ خلاف اس کا قرض اقبال یا حائے گا، خو وہ مفلس حق کے سبب کی نسبت حجر سے قبل کی مدت کی طرف رے یہ اس کے بعد کی طرف^(۲)۔

وہ صاحب معنی سے اسی قبیل سے اس کو شمار کیا ہے کہ اگر کوئی مفلس ہو جائے اور اس کی عیبت میں کوئی گھر تھا جو برائے پکا تھا جس مفلس کے کر یہ پر قبضہ کرے کہ بعد وہ ریا تو باقی مادہ مدت میں جاریہ فتح ہو جائے گا، اگر کر یہ میں سے باقی مادہ مدت کا ریا ماقبل ہو جائے گا، پھر اگر کر یہ رہتا ہی مال پالے تو وہ اس کے قدر لے لے گا، ورنہ نہ پالے تو وہ اس مقدار میں قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہو جائے گا^(۳)۔

(۱) مطالبہ ہون میں ۶۳۷ھ سے تصنیف کی ۸۶۳ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۳ھ

(۲) اختلافی الجندیہ ۶۵/۱، نہایت لجاج ۸۰۸ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۸ھ

(۳) ۸۰۸ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۸ھ

دوسرا اثر: اس سے مطالبہ کا تم ہونا:

۲۳- یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وإن كان ذو غسره فغطوه إلى ميسرة“^(۱) (اور اگر تنگ دست ہو تو مہلت دینے کا حکم ہے خوشحال ہونے تک) ورنہ علیہ السلام کا قول حضرت معاذ کے قرض خواہوں سے ہے: ”حدوا ما وجدتم ولس لكم إلا ذلك“ (تمہیں جتنا مل جائے وہ لے لو تمہارے سے اس کے سوا کچھ نہیں ہے) اور ایک روایت میں ہے: ”ولا سبيل لكم عليه“^(۲) (تمہیں اس پر کوئی اختیار نہیں ہے)۔ تو جو شخص سے کوئی چیز قرض لے لے یا اس کے مجبور ہونے کا علم رکھنے کے باوجود اس کے ساتھ کوئی چیز فروخت کرے تو جب تک اس کا قرض تم نہ ہو جائے اس سے اپنی فروخت کر دہی کے بدل کے مطالبہ کا حق نہ ہوگا، اس لئے کہ حجر کی حالت میں قرض خو ہو کہ حق مفلس کے عین ماں سے متعلق ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ یہ شخص کے ساتھ معاملہ کر کے جس کے پاس کچھ نہیں ہے تو وہی چنے ماں کو تلف کرنے والا ہے، لیکن اگر قرض دے والا فروخت کرنے والا نہ

(۱) سورہ بقرہ ۸۰۸ھ

(۲) حدیث: ”خلوا ما وجدتم ولس لكم إلا ذلك“ اور یک روایت میں ہے: ”ولا سبيل لكم عليه“ کی روایت مسلم نے حضرت ابوسعید خدری سے ان الفاظ میں مروی کی ہے: ”اصحب رجل في عهد رسول الله ﷺ في ثمار اباها، فكثر دينه، فقال رسول الله ﷺ: نصلوا عليه فصدق الناس عليه، فبيع ذك ولاء دينه، فقال رسول الله ﷺ: لغرمته، خلوا ما وجدتم ولس لكم إلا ذلك“ (رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں یہ شخص کو بیویوں میں صراہ ہو گیا جنہیں اس نے خرید تھا، اور اس پر قرض بڑھنے لگا، وہ بے گھر ہو گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اس پر صدقہ کرو، چنانچہ لوگوں نے اس پر صدقہ کیا لیکن اس صدقہ سے بھی قرض کی ادائیگی نہ ہو سکی تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے قرض خواہوں سے فرمایا: تمہیں جتنا مل جائے وہ لے لو تمہارے سے اس کے سوا کچھ نہیں ہے) (صحیح مسلم ۸۰۸ھ، طبع معنی الجندیہ)۔

عین مال پائیں تو نہیں سے لینے کا حق ہے اگر نہیں حجر کا علم نہ ہو
جیسا کہ پہلے گذرا (۱)۔

تیسرے شر: دین مؤجل کا فوری واجب الادا ہو جانا:

۲۴۔ مفلس پر جو دیون ہیں اس پر حجر نافذ ہو جانے کی وجہ سے ان
کے فوری واجب الادا ہو جانے کے سلسلہ میں فقہاء کے اہل قول
ہیں:

پہلا قول: جو مالک کا مشہور قول ہے، اور امام شافعی کا قول ائمہ
کے مقابلہ میں دوسرا قول ہے، اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ وہ
دیون مؤجلہ جو مفلس پر ہیں اس کے مفلس قرار دیئے جانے کی وجہ
سے فوری واجب الادا ہو جائیں گے۔ مالک کا فرماتے ہیں کہ یہ اس
صورت میں ہے جب کہ مقروض نے اپنے آپ کو مفلس قرار دیئے
جانے کی وجہ سے اس کے فوری واجب الادا نہ ہونے کی شرط نہ لگائی
ہو، ورنہ اس قول کے تائید کرنے سے استدلال کیا ہے کہ مفلس قرار
دیئے کی وجہ سے دین مال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے، لہذا امدت
ساقط ہو جائے گی جیسے کہ موت سے ساقط ہو جاتی ہے۔

مالک کا فرماتے ہیں کہ اگر مقروض خواہ نے اپنے دین کے مؤجل باقی
رہنے کا مطالبہ کیا تو اس کا مطالبہ قبول نہیں کیا جائے گا۔

دوسرا قول جو حنفیہ اور امام شافعی کا ہے: اگر یہی قول ان کے اصحاب
کے نزدیک ظہر ہے اور امام احمد سے ایک روایت ہے۔ اور ان پر
الفاظ میں کتنا یا تو یہ ہے، یہ ہے کہ مفلس قرار دینے سے مدت
فوری نہیں ہو جائے گی، ورنہ فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے کہ مدت مفلس کا
حق ہے، لہذا اس کے مفلس قرار دیئے جانے سے ساقط نہ ہوگی، جیسا
کہ اس کے دوسرے تمام حقوق۔ اور اس لئے بھی کہ مفلس قرار دیئے

جانے کی وجہ سے اس کا جو حق کسی دوسرے پر ہو، وہ فوری واجب الادا
نہیں ہوتا ہے۔ اس لئے اس پر جو حق ہے، وہ بھی فوری واجب الادا
نہیں ہوگا، جیسا کہ جنون اور بے ہوشی میں ہوتا ہے، ورنہ مفلس موت کی
طرح نہیں ہے، اس لئے کہ موت کی وجہ سے مہتمم ہو جاتا ہے،
جب کہ مفلس میں متم نہیں ہوتا ہے۔

لہذا اس قول کی بنیاد پر مؤجل دیون والے فوری واجب الادا
دیون والوں کے ساتھ شریک نہیں ہوں گے، لہذا یہ دین مؤجل مال
کی تقسیم سے قبل فوری واجب الادا ہو جائے تو اس دین والا بھی فوری
دیون والوں کے ساتھ حصے میں شریک ہوگا یا بعض مال کی تقسیم سے
قبل اس کا دین فوری واجب الادا ہو جائے تو ان اس بعض مال میں
ان کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔ شافعیہ میں سے رطل اور حنابلہ میں
سے صاحب الاقناع فرماتے ہیں کہ جب مفلس کے ہوال ضرورت
رہے یا میں تو دین مؤجل کے لئے اس میں سے کچھ بھی کر نہیں
رکھا جائے گا۔

دوسرا جب دین مؤجل والے کا دین فوری ہو جائے تو وہ قرض
خواہوں سے کچھ بھی رجوع نہیں کرے گا، اس سے کہ وہ تقسیم کے
وقت ان کے ساتھ شرکت کا مستحق نہیں ہوگا، ورنہ فرماتے ہیں کہ
قرض خواہوں نے جتنا قبضہ کیا ہے حصوں کے اعتبار سے ان سے
رجوع کرے گا۔

تیسرے پہلے قول کے مطابق مؤجل دیون والے فوری
واجب الادا دیون والوں کے ساتھ مفلس کے مال میں شریک
ہوں گے (۱)۔

(۱) اربعۃ فی علی غلیل ۲/۲۶۷، بشرح الکبیر مع رد المحتار ۳/۳۶۶، مع
۳۳۵ شرح الوقایع ۳۸۳، نہایۃ المحتاج ۴/۳۵۵، شرح المنہج،
حاشیہ اعلیٰ بی ۲/۲۸۵، اربعۃ فی غلیل ۲/۳۷۰۔

(۲) کتاب المحتاج ۳۳۲، مطالب الولی ۳۰۰۔

بین مفلس کے جو دیں لوگوں پر ہیں اور وہ مومل ہوں تو وہ اس کے مفلس قرار دیے جانے کی وجہ سے فوری وجہ سے اس سے نہیں ہوں گے۔ اس سلسلہ میں ہمارے علم کے مطابق کوئی اختلاف نہیں ہے^(۱)۔

چوتھا اثر: اگر قرض خواہ اپنا عین مال پالے تو وہ اس حد تک اس کے لینے کا مستحق ہوگا:

جب مفلس پر بھروسہ کر دیا جائے کہ کوئی قرض خواہ اپنا عین مال پالے جسے اس نے مفلس کے ہاتھ پر منت یا تھا اور اس پر اسے قبضہ ہے وہ تھا^(۲) تو اس کے وہیں لینے کا زیادہ حق ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں علماء کے دو قول ہیں:

۲۵- قول اول: یہ ہے کہ اس کا ضرر و خست کرنے والا اس کی شرائط کے ساتھ اس کے وہیں لینے کا زیادہ حق دار ہوگا۔ یہ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، اوزاعی، بخاری، اسحاق، ابو ثور اور ابن المذہب کا قول ہے۔ یہی قول صحابہ میں سے حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور تابعین میں عروہ بن الزبیر سے مروی ہے۔

۲۶- حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث سے استدلال کیا ہے: "من ادرك ماله بعينه عند رجل أو إسان قد أفلس فهو أحق به من غيره"^(۳) (جو شخص اپنا مال بیوی کسی

(۱) کتب المفاتیح شرح الاقوال المہدی ۳۳۷-۳۳۸

(۲) لیکن اگر اس نے خریدار کو قرض نہیں دیا تھا تو پھر وہ بلا خلاف اس کا مستحق ہے اس لئے کہ وہ اس کے ضمان میں ہے (بویہ الجہد)۔

(۳) شرح الکبیر مع حاشیہ ۲۸۲، شرح الصواع ۲۹۳، انہی ۳۵۳ طبع مریض اور حدیث "من ادرك ماله بعينه عند رجل أو إسان قد أفلس فهو أحق به من غيره" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت

ایسے آدمی کے پاس پالے جو مفلس ہو گیا ہو تو وہ اس مال کا دعوہ اس کے مقابلہ میں زیادہ حق دار ہے)۔

۲۷- ان کا اور "استدلال یہ ہے کہ یہ ایسا عقد ہے جو قائل کے ذریعہ فتح ہوتا ہے، لہذا اس میں عوض ملنے کے بشور ہونے کی وجہ سے فتح کرنا جائز ہوگا۔ جیسا کہ (حج علم میں) "مستم فیہ کی دینی بشور ہو جائے۔ اس کا استدلال یہ بھی ہے کہ اگر عقد میں رہن کی شرط لگا کر اسے اور رہن پر کرنے سے باز ہو جائے تو وہ فتح کا مستحق ہوگا۔ حالانکہ رہن قیمت کا بیقہ ہے تو اگر خوشی کے پر کرنے سے باز ہو جائے تو پر رہنے والی فتح کا مستحق ہوگا (۱)۔

۲۸- قول دوم: یہ امام ابو حنیفہ اور اہل کوفہ کا قول ہے اور تابعین میں سے ابن یزید، ابو ہشیم اور ابن شبرمہ کا قول ہے، اور حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ وہ اس کا مستحق نہیں ہے، بلکہ وہ اس کی قیمت میں قرض خواہوں کے ساتھ ہند کا شریک ہے۔

۲۹- ان کی دلیل یہ ہے کہ یہی تحقیق قطعاً اصول کا تقاضا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ جب "احد ارجل کے خلاف ہو تو سے رادہ ہو جائے گا، جیسا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا: "لا فلاح لکتاب ربا وسنة بیضا لحلیث امرقة" (ہم ایک عورت کی حدیث کی وجہ سے اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی کی سنت کو میں چھوڑ سکتے)۔

۳۰- مرفوع حدیث میں: "وہ اس لئے بھی کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے حدیث مرفوعہ مروی ہے: "ایما رجل مات و أفلس فلوحد بعض عرومانه ماله بعينه فهو أسوة العرومان" (۱) (کوئی آدمی

= ابو ہریرہؓ سے مرفوعہ کی ہے (بخاری ۶۲/۵، مع مشکوٰۃ، صحیح مسلم ۹۳/۳ طبع مریض الحلی)۔

(۱) انہی ۳۱۰، ثل الماریب ۱۲۱، شرح الصواع مع حاشیہ القیو ۲۹۳، حاشیہ المدونی علی المشرع الکبیر ۲۸۲۔

(۲) حدیث "ایما رجل مات و أفلس فلوحد بعض عرومانه ماله بعينه

افلاس ۲۷

معاوضات میں فتح کے، رسید پینے میں ماں کو، پس پینے کا حق ہے، جیسے قرض اور سلم، اس کے برخلاف بیہ کناح قتل عمد کے دم کی طرف سے صلح اور خلع میں رجوع کا حق نہیں ہے۔

اور حجابہ کے طریقہ کار سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس سلسلہ میں ان کا قول ثانیہ کے قول کی طرح ہے۔ اگرچہ ہم نے یہ نہیں دیکھا کہ انہوں نے اس کی صراحت کی ہے بین جس چیز میں رجوع کیا جائے گا اس میں انہوں نے عین قرض و بیع سلم کے مابین امتیاز اور اجارہ پر، ایسے گئے میں کو ثبات میں پیش کیا ہے، جس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے۔

ب۔ مالایہ نے وارث کے لئے اور اس کے سے جس کا ثمن کھجے یا جس پر اسے صدقہ یا جہ سے یا جو اس کے حوالہ کیا جائے ان کے لئے رجوع کو جائز قرار دیا ہے۔

اور ان چیزوں میں رجوع سے انکار کیا ہے جن میں رجوع ممکن نہیں ہے، مثلاً حق نکاح (عورت کا حایل ہونا)، لہذا اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے مال پر خلع کرے پھر وہ بدل خلع ادا کرنے سے قبل مفلس ہو جائے تو اس سے خلع کرنے والے شوہر کو حق نکاح میں رجوع کرنے کا حق نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ اس سے نکل چکی ہے اور وہ بدل خلع کی وصولی کے سلسلہ میں قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار بنے گا، اور جیسا کہ اگر قصاص کی طرف سے صلح کرنے کے بعد مجرم مفلس ہو جائے تو مقتول کے نیا، کو قصاص لینے کا حق نہ ہوگا، اس لئے کہ معافی کے بعد پیتھ شریعتاً رہتی، بلکہ وہ صلح کے عوض کی وصولی کے سلسلہ میں قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار ہوں گے (۱)۔

(۱) اشرح الکبیر و صغیر المدنی ۲۸۳، الفروع ۲۸۲، کشف القناع ۲۵۳، مطالب ولی النبی ۲۸۳، نہایہ لکھنؤ ۲۶۳، القیومی ۲۹۳۔

مر جائے یا مفلس ہو جائے اور اس کا کوئی قرض خواہ اپنا مال جینہ پالے تو وہ دوسرے قرض خواہوں کے ساتھ برابر ہوگا۔

وہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث دوسری حدیث سے مانع ہے، اس لئے کہ وہ عام اصول کے موافق ہے اور اس لئے بھی کہ ذمہ باقی ہے اور اس کا حق ذمہ میں ہے (۱)۔

خرید ری کے علاوہ کسی دوسرے عقد کے ذریعہ بیون کے قبضہ کردہ مال میں رجوع:

۲۷۔ سطرش دار نے جس مال پر یہ خرید ری کے علاوہ کسی دوسرے عقد کے ذریعہ قبضہ کیا، اس میں رجوع کے تاکیلین کا اختلاف ہے: ا۔ ثانیہ۔ اس قول کو عام رکھنا ہے کہ اس سے تمام خالص مالی

= لہو المراء "کو ان رشد نے ہدایہ المجد میں ان ہی الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے اور کہا کہ اس حدیث کو زہری نے ابو بکر بن عبد الرحمن سے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور ابو ہریرہ نے اس میں اس کے تقریباً الفاظ کے ساتھ اسے ذکر کیا ہے اور کہا کہ خصاص نے اسے انہیں کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے لیکن ہم نے اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ سننا و آنا کے ان مراجع میں نہیں پایا جو ہمارے پاس ہیں، البتہ عینی سے اس میں کسی کی ایک حدیث نقل کی ہے اور اس کی نسبت دارقطنی کی طرف کی ہے اور اس کے الفاظ ہیں: "ثمما وجل باع سلعة فافقوها عند رجل لہ الدس لہو مالہ ہی حرماتہ" (جس شخص نے بھی کوئی سامان فروخت کیا، اس نے پھر اسے اس شخص کے پاس لایا جو مفلس ہو گیا ہو تو اس کا مال اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا) پھر انہوں نے دارقطنی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث زہری سے مستند ثابت نہیں ہے بلکہ مرسل ہے اور اس کے نقل کرنے کے بعد کہا کہ میں کہتا ہوں کہ مرسل ہم (حنفی) کے نزدیک حجت ہے اور خصاص اور دازی نے اسے مستند ذکر کیا ہے (ہدایہ المجد ۲۸۷، شرح دار المعرف حمایہ پیمائش فتح القدر ۲۱۰، طبع دار احیاء التراث العربیہ الشارح المجد ۲۷۸، طبع دار الفکر)۔

ب۔ یہ المجد ۳۸۸، فتح القدر ۲۱۰۔

عین مال میں رجوع کرنے کی شرطیں:

مفلس کے پاس موجود عین مال کے اندر رجوع کو جائز قرار دینے والوں نے جو شرطیں عامہ کی ہیں وہ سب درج ذیل ہیں:

شرط اول:

۲۸- یہ مفلس حجر سے قبل اس مالک ہو، حجر کے بعد نہیں۔ لہذا اگر وہ حجر کے بعد اس مالک ہو، تو اس صورت میں فرست کنندہ اس کا یہ وہ مستحق نہیں ہے۔ اگرچہ اسے حجر کا علم نہ ہو، مگر یہ اس لئے کہ اسے فی الحال اس کے حق کے مطالبہ کا حق نہیں ہے۔ اس سے اسے فتح کا اختیار نہیں ہے۔

۲۹- یہ ایک قول یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث عام ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ حالت اولیٰ اور نہ حالت اولیٰ کے حکم میں فرق ہے (۱)۔

شرط دوم:

۲۹- حنا بلہ فرماتے ہیں کہ سامان بعینہ باقی ہو، مگر اس کا بعض حصہ تلف نہ ہو ہو، لہذا اگرچہ سامان یا اس کا کوئی جز تلف ہو جائے جیسے کہ اگر گھر کا کچھ حصہ منہدم ہو جائے یا باغ کا پھل تلف ہو جائے تو فرست کنندہ کو رجوع کا حق نہ ہوگا، مگر بعض تو ایسے کے نہ ہوگا۔

ن کا استدلال نبی ﷺ کے اس قول سے ہے: "من ادرك ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو احق به من غيره" (۲) (جو شخص کسی سے آدمی کے پاس جو مفلس ہو یا ہو یا مال بعینہ پا لے تو وہ دوسرے کے مقابلہ میں اس کا زیادہ مستحق ہوگا)۔

(۱) مجلس ۳۰/۳، حاشیہ المدخل ۲۸۲/۳، الفروع ۲۸۲/۵۔

(۲) حدیث: "من ادرك ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو احق به" کی تخریج (نظر ۲۵: ۲۵) میں گزر چکی۔

دفرماتے ہیں کہ بعینہ کا لفظ اسی کا تقاضا کرتا ہے اور اس لئے بھی کہ اگر وہ اسے بعینہ پا لے اور لے لے تو ان دونوں کے درمیان جھگڑا قائم ہو جائے گا۔

اور مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک اس کے پورے کا تلف ہو جائے رجوع کرنے سے مافع ہوگا، اور بعض حصے کا تلف ہو جائے رجوع سے مافع نہ ہوگا، اس سلسلہ میں ان کے نزدیک کچھ تفصیل ہے، جس کے سلسلے کے باب کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

شرط سوم:

۳۰- یہ ہے کہ مفلس کے پاس سامان اسی حال میں ہو جس حال میں اس نے خرید یا تھا، پس اگر وہ عین سامان اس کے اسے خریدنے کے بعد اس حالت سے بدل گیا جس حالت میں اسے مفلس نے خرید یا تھا (حنا بلہ فرماتے ہیں کہ ایسی تبدیلی ہو جو اس کے مام کو ختم کر دے) تو یہ اس کے رجوع سے مافع ہوگا، مثلاً اگر گندم کو پیسے دیا یا پیسے کو کاٹ دیا یا سینہ سے کوئی کر یا یا تر کھجور خشک ہو گئی یا لکڑی کو پھل ذکر کر دیا یا سوکے کو بن دیا یا پیسے کو کاٹ کر رت بنالیا (تو پھر رجوع کرنا جائز نہ ہوگا) اور یہ مالکیہ اور حنا بلہ کے نزدیک ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ اس لئے کہ اس نے اپنا عین مال نہیں پایا۔

اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس تبدیلی سے قیمت میں اضافہ نہ ہو تو وہ رجوع کرے گا اور مفلس کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر قیمت کم ہو جائے تو اگر فروخت کنندہ رجوع کر لے تو اس کو کچھ نہ ملے گا، مگر اگر قیمت زیادہ ہو جائے تو ظاہر روایت یہ ہے کہ اسے فروخت کیا جائے گا اور مفلس کو اس کی قیمت کا اضافی حصہ ملے گا (۲)۔

(۱) انہی ۳۱/۳، شرح المساج ۲/۳، بیرونی مالک ۳۵۴۔

(۲) الفروع ۲۸۲/۵، انہی ۱۶/۳، شرح المساج بحاشیہ القیولی ۲/۵۰۔

شرط چہارم:

۳۱- یہ ہے کہ بیع میں مفلس کے نزدیک کوئی ایسا منافہ نہ ہو جو اس کے ساتھ متصل ہو جیسے کہ مونا ہونا اور بڑا ہو جانا اور نئے محل کا ہو جانا (جب تک کہ بچہ نہ بن دے) اور یہ امام احمد کے مذہب کے ایک قول میں مذکور ہے۔

اور مالکیہ و شافعیہ کا قول اور امام احمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ بیکی ریہ و بی جو متصل ہو اور اس سے پیدا ہونی ہو و رجوع سے مانع نہیں ہے و خریدار اس سے نفع اٹھائے گا البتہ مالکیہ اس صورت میں قرض خود ہوں کو یہ اختیار دیتے ہیں کہ یا قودر یا کو سامان سے دین یا اس کی و قیمت دے، یہ جس میں اس سے اس سے فرحت یا ہے (۱)۔

وہ بخرافہ اس صورت کے جب صفت میں نقص پیدا ہو کہ وہ رجوع سے مانع نہیں ہے (۲)۔

مکین و زبانی جو ملحد ہو و رجوع سے مانع نہیں ہے اور وہ جیسے کہ چل ۱۰ رچہ و یہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کا قول ہے، خود اس کی وجہ سے بیع میں نقص واقع ہو یا نہ ہو جب کہ وہ صفت کا نقص ہو و رجوع یا دینی ملحد ہو و مفلس مشرعی کی ملکیت ہو (۳)۔

شرط پنجم:

۳۲- یہ کہ سامان کے ساتھ غیہ کا بیع تعلق نہ ہو مثلاً یہ کہ خریدار نے اس کو سب کر دیا یا فروخت کر دیا یا اسے وقف کر دیا تو اس میں رجوع نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے عینہ اپنے سامان کو مفلس کے پاس

نہیں پایا، لہذا وہ نص میں داخل نہیں ہے (۱)۔

اور مالکیہ مرہون کے بارے میں فرماتے ہیں کہ قرض دینے والے کو یہ حق ہے کہ جس دین میں عین کو رہن رکھا گیا ہے، اس کو دکر کے رہن کو چھڑالے اور اس کو لے لے اور جو کچھ اس نے دیا ہے اس کے سلسلہ میں وہ قرض خواہوں کے حصہ میں شریک ہو جائے (۲)۔

شرط ششم:

۳۳- اور وہ شافعیہ کی طرف سے ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس دین ہو جس آرٹس عین ہو تو اسے اس عین کے قبضہ کرنے میں جوٹن ہے قرض خواہوں پر مقدم کیا جائے گا اور یہ جیسے اگر گائے کو دنت کے ہلے میں فروخت کیا، پھر خریدار مفلس ہو گیا تو فروخت کنندہ دنت کو لے گا، اور بیعت یعنی گائے کو واپس نہیں لے گا (۳)۔

شرط ہفتم:

۳۴- شافعیہ فرماتے ہیں کہ رجوع کے وقت قیمت نہری واجب طاراً ہو، لہذا اس چیز میں رجوع نہیں ہے جس کی قیمت مؤجل ہو اور ابھی ادائیگی کا وقت نہ ہوا ہو، اس لئے کہ فی حق مطالبہ کا حق نہیں ہے۔

۱۰ دنا بلکہ فرماتے ہیں کہ آرٹس مؤجل ہو تو سامان میں رجوع کرنا فوراً مند نہیں ہوگا و قیمت کے آنے تک موقوف رہے گا و اس وقت فروخت کنندہ فسخ (بیع) و ترک میں سے کسی ایک کو اختیار کرے گا

(۱) المغنی ۳/۳۱۴، ۳۲۲، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵

اور امام شافعی نے جدید قول میں فرماتے ہیں کہ فروخت کنندہ کو اس کا حق ہے کہ وہ اپنے دیں میں سے باقی کے مقابلہ میں بیع کا جو حصہ ہے اسے واپس لے لے، اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اسے اختیار ہے۔ اگر وہ چاہے تو قیمت کا جتن حصہ یا جسے لونا کر چاہے سامان کو واپس لے لے، اور اگر وہ چاہے تو قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار بن جائے اور جو بٹ نہ کرے۔

10

۳۶- یہ شرطِ مالکیہ کی ہے، وہ مانتے ہیں کہ شرط یہ ہے کہ قرضِ خو
ہوں نے اس ضمن کا بدلہ جو مفلس پر ہے بائٹ کو نہ دیا ہو، لہذا اگر انہوں
نے اس کو بدلہ دے دیا ہو (اگرچہ اپنے مال سے دیا ہو) تو نذر وخت
کنندہ اسے نہیں لے سکتا ہے، اسی طرح اگر وہ لوگ نذر وخت کنندہ کے
لئے قیمت کے ضامن بن جائیں اور اعتماد کے لائق ہوں یا وہ اس
کے لئے کوئی حاملِ اعتمادِ نفیل دے دیں (تو نذر وخت کنندہ اسے نہیں
لے سکتا ہے)۔

اور ثانیہ اور حائل فرماتے ہیں کہ فسخ کے سلسلہ میں اس کا حق ساقط نہ ہوگا، اگرچہ قرض خواہ اس سے کہیں کہ فسخ نہ کرو، مگر لوگ قیمت کے سلسلہ میں ترک میں تمہیں مقدم رکھیں گے۔ حائل و لال کے عیون کی وجہ سے دیا فرماتے ہیں "اور ثانیہ اس وجہ سے فرماتے ہیں کہ اس میں احسان ہے "اور وہ قرض خود کے ظاہر ہونے کا اندیشہ ہے، لیکن اگر قرض خود مفلس کو قیمت دیں "اور وہ سے فرحت کنند کو"۔ بے فسخ سے تعلق اس کا حق ساقط ہو جائے گا"۔

”مفس کے فرہشت کے جاے، لے ہوا ہل کے ہوا سے
فرہشت نہیں رہا جائے گا، ورنہ مانتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بائ کا
حق اس سے متعلق ہے، لہذا اسے دوسرے پر مقدم رکھا جائے گا
گرچہ حق مؤجل ہو جیسے کہ مرتبین (۱)۔

۱۰۰

۳۵- یہ حنا بد کی طرف سے ہے، وہ فرماتے ہیں کہ شط یہ ہے کہ فرہمت کنندہ نے اس کی قیمت کے کچھ حصہ پر قبضہ نہ لیا ہو ورنہ تو رجوع کے سلسلہ میں اس کا حق ساقط ہو جائے گا۔ وہ فرماتے ہیں کہ قیمت کے کچھ حصہ سے (خریدار کو) بری کر دینا اس پر قبضہ کرنے کی طرح ہے۔

ن کا استدلال اس روایت سے ہے جسے دارقطنی نے حضرت ابوہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ: "لیمّا رجل باع سمعة، فادرك سلعته بعينها عند رجل قد افلس، ولم يكن قبض من ثمنها شيئاً، فبقي له، وإن كان قبض من ثمنها شيئاً فهو أسوة الهرماء" (۲) جس آدمی نے کوئی سامان فروخت کیا پھر اپنا سامان دھینے اس آدمی کے پاس پایا جو مفلس ہو گیا ہو اور اس نے اس کی قیمت کے کچھ حصہ پر قبضہ نہ کیا ہو تو وہ سامان اس کا ہوگا اور اگر وہ اس کی قیمت کے کچھ حصہ پر قبضہ کر چکا ہو تو وہ قرض خود ہوں کے ساتھ برہنہ کا حق دار ہوگا۔

() نهمه کتاب ۲۸ کتاب انتشار ۲۵

(۴) حدیث: ”اَیُّهَا رَجُلُ بَاعِ سَلْعَةَ فَأَنْزِلْکَ سَلْعَهُ بِعِیمَہَا عِنْدَ رَجُلٍ لَدَى الْأَنْصَارِ...“ کی روایت دہرقطبی نے کی ہے اس کی اسناد میں اسماعیل بن عیاش ہیں، دہرقطبی کہتے ہیں کہ اسماعیل بن عیاش ضعیف الحدیث ہیں اور یہ حدیث دہری سے مستند ثابت نہیں ہے بلکہ وہ مرسل ہے (سنن الدہرقطبی ص ۳۹، ۴۰ طبع دارالمحکمین)۔

(۱) انہی میں سے ۳۰ کتاب الفناح ۲/۶، نہج الحاج ۴/۲۸۳، جلیع الجعد ۲/۵۸۸، الدوق علی الشرح الکبیر ۳/۲۸۶۔

(۲) ۱۳۸۲/۴/۲۸، شماره ۳۹، فصل ۳، کتاب اقتصاد، ص ۳۳۵.

شرط دوم:

۳۷- یہ کہ مفلس اس کے لینے تک زندہ ہو اور اس پر حجر کے بعد اس کا انتقال ہو جائے تو رجوع کے سلسلہ میں فروخت کنندہ کا حق ساقط ہو جائے گا۔ یہ امام مالک اور امام احمد کا مذہب ہے، اس لئے کہ حدیث ہے: "فإن مات فمات فصاحب المتاع أسوة العرماء" (۱) (پس اگر وہ مر جائے تو سامان و الاقرض خواہوں کے ساتھ برہم کا شریک ہوگا)۔ اور ایک روایت میں ہے: "أیما امرئ مات، وعنده مال امرئ بعينه، اقتضى منه شيئاً أو لم یقتض لیسوا أسوة العرماء" (۲) (جس شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے پاس کسی آدمی کا مال بعینہ ہو خواہ اس نے اس کی قیمت میں سے کچھ وصول پایا ہو یا نہیں تو وقرض خواہوں کے ساتھ برہم کا شریک ہوگا)۔ وہ تصریح فرماتے ہیں کہ یہ اس لئے بھی کہ اس کے ساتھ غیر مفلس کا حق تعلق ہو یا ہے "وہ وہ" ارشید ہیں، جیسے کہ مال

(۱) حدیث: "فإن مات فصاحب المتاع أسوة العرماء" کی روایت ابو داؤد نے ابو بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام سے ابن القاضی کی ہے "أن رسول اللہ ﷺ قال، أیما رجل باع متاعاً، فافلس بدي بینه، ولم یقبض المدي باعه من ثمنه شيئاً، فوجد متاعه بعينه فهو أحق به، وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة لعرماء" (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اگر کوئی شخص کوئی سامان فروخت کرے پھر خریدنے والا مفلس ہو جائے تو فروخت کرنے والا اپنے سامان کی قیمت میں سے کچھ بھی وصول نہ کر سکا ہو ورنہ وہ پورا اپنا سامان پالے تو وہی اس کا پورا حق رہے اور اگر خریدنے والا انتقال ہو چکا ہو تو سامان کا ان کے قرض خواہوں کے ساتھ برہم کا شریک ہوگا)، منقول کی جگہ ہیں کہ یہ حدیث مرسل ہے اور ابو بکر بن عبد الرحمن لای ہیں (مومن المعبود ۳۰۹ طبع ہند)۔

(۲) حدیث: "أیما امرئ مات وعنده مال امرئ بعينه..." کی روایت ابن ماجہ اور دیگر قاضی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور ابن دوفی کی سنن میں یمن بن عدی ہیں جن کے بارے میں دارقطنی نے کہا کہ وہ ضعیف اللہ ہے ہیں (سنن ابن ماجہ ۴۰۹ طبع بیروت)، سنن الدارقطنی ۳۰۹ طبع دارالمکرمین)۔

مربون (کہ اس سے مراد حق تعلق ہو جاتا ہے)، اور جیسے کہ اگر مفلس اس کو فروخت کر دے (تو اس کا حق قائم ہو جاتا ہے)۔
۳۸- امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس سے بچ کر نے ورمین کو، پس پینے کا حق ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے: "أیما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه، إذا وجد به بعينه" (۱) (جو شخص بھی مر جائے یا مفلس ہو جائے تو سامان و الاقرض سامان کا زیادہ مستحق ہے اگر وہ اس سے بعینہ پالے)۔

شرط یا دوم:

۳۸- یہ کہ فروخت کنندہ بھی زندہ ہو، پس اگر وہ رجوع کرنے سے قبل مر جائے تو حائلہ کے نزدیک ایک قول کے مطابق رجوع کا حق نہیں ہے، اور "الانساف" میں ہے کہ وارثین کو رجوع کرنے کا حق ہے (۲)۔

شرط سوم:

۳۹- شافعی کا یہ قول یہ ہے کہ اسے یہ حق ہے کہ حجر کا علم ہونے کے فوراً بعد رجوع کر لے اور اگر رجوع کرنے میں تاخیر کرے، اس پر

(۱) اسی ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱

اپنا سامان پائے^(۱) اور نقدیں (سونا چاندی) پر عرف میں اس کا اطلاق نہیں ہوتا ہے یعنی نقدیں پر "متاع" اور "سلعہ" کا اطلاق عرف میں نہیں آیا جاتا ہے^(۲)۔

پھر مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر بیع فاسد کرے اور حاکم اسے فسخ کرے اور فروخت کنندہ مفلس ہو جائے تو خریدار قیمت کا زیادہ مستحق ہے شرطیکہ قیمت موجود ہو اور فروخت نہ ہوئی ہو^(۳)۔
"اس مسئلہ میں امام ربیع مذہب کی تصریح نہیں مل سکی۔"

حین کے خریدار کو اس کے لینے کا حق ہے اگر فروخت کنندہ پر افلاس کی وجہ سے اس پر قبضہ دلانے سے قبل حجر مانفذ ہو جائے:

۴۱- کتابا نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی چیز فروخت کر یاچہ اس پر (شریہ ارکو) قبضہ دلانے سے قبل مفلس ہو یا تو شریہ فرض خواہوں کے مقابلہ میں اس کا ربا و مستحق ہے، اس سے کہ وہ اس کی حین طہیت ہے اور یہ بات کتابا کے یہاں ہر حال میں صادق آتی ہے، خود سامان ان چیزوں میں سے ہون کو پورے طور پر مصلی کے حق کی بناء پر اسے ہوتی جیسے گھر کا ربا ہوتی ہے جیسے کہ باپ نے بولی جانے والی چیز (میلیں) ربا و فی حیریں^(۴)۔
"امام ربیع مذہب میں اس مسئلہ کا تذکرہ ہم نے نہیں پایا۔"

یعنی اس سے اس کی حقیقت نہیں تھی کہ رجوع فرما جاتا ہے تو اس کی بیعت قبول کی جائے گی اور اگر رجوع کے بعد مال کے رجوع کر لے تو صحیح صحیح نہ ہوگی اور اگر یہ معلوم ہو جائے تو بیع سے متعلق اس کا حق باطل ہو جائے گا۔

امام ربیع کے نزدیک اس شرط کے نکلنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ عیب کی بنیاد پر رجوع کرنے کی طرح ہے اور وہوں میں جامع سلفہ رکا دفع کرنا ہے۔

امام ربیع کا دوسرا قول جو حنابلہ کا مذہب ہے وہ یہ ہے کہ رجوع تاخیر کے ساتھ ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وہ ایسا ہے جیسے باپ اپنے بیٹے کو ہبہ کرنے کے بعد رجوع کرے^(۱)۔

حین قیمت کا رجوع کرنا:

۴۰- اگر قرض خواہ نے مفلس سے کوئی چیز ذمہ میں خریدی اور قیمت نقد او کر دے اور سامان پر قبضہ نہیں کیا یہاں تک کہ مفلس پر حجر مانفذ کیا گیا تو کیا قرض خواہ اس نقد کو واپس لے سکتا ہے جو اس نے اسے بطور سلم کے دیا تھا؟ مالکیہ فرماتے ہیں کہ ہاں اگر اس کا عین بینہ سے یا کسی طبعی علامت سے ثابت ہو جائے تو رجوع کرے گا، ضمن کو بیع پر قیاس کرتے ہوئے۔

مالکیہ میں سے اہم فرماتے ہیں کہ رجوع نہیں کرے گا، اس لئے کہ معاویہ میں ہے: "من وجد سلعته" (جو شخص اپنا سامان تجارت پائے)^(۲)، اور "من وجد متاعه" (جو شخص

(۱) حدیث: "من وجد متاعه" کی روایت مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے ان الفاظ میں کی ہے: "إذا أفلس الرجل فوجد الرجل متاعه بعدہ فهو أحق به" (صحیح مسلم سر ۱۱۹۳ طبع عینی النسخ)۔
(۲) الخرج فی ۵/۲۸۲، الدرر سنی ۸۳/۳۔
(۳) المشرح الکبیر والدرر سنی ۳/۴۹۰، جوہر و الکلیل ۲/۹۷۔
(۴) کتاب الخراج سر ۳۳۷۔

(۱) نہایت اکتاف ۳۲۵-۳۲۶، کتاب الخراج سر ۲۹۳۔
(۲) حدیث: "من وجد سلعته..." کی روایت مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے اس الفاظ میں کی ہے: "إذا أفلس الرجل فوجد الرجل متاعه بعدہ فهو أحق به" (اگر کوئی مفلس ہو جائے تو ایک شخص اس کے پاس پائے سامان بیعت پائے تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے) (صحیح مسلم سر ۱۱۹۳ طبع عینی النسخ)۔

کیا رجوع کے لئے کسی حاکم کا فیصلہ ضروری ہے:

۴۲- عین میں رجوع کرنے کے لئے حنا بلہ کے غصب اور شافعیہ کے صحیح قول کی رو سے کسی حاکم کے فیصلہ کی ضرورت نہ ہوگی، یہ حضرت فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ عین سے ثابت ہے (۱)۔

اور اگر کسی حاکم نے فتح کے ممنوع ہونے کا فیصلہ کیا تو شافعیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نہیں ٹوٹے گا، و فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ اجتہادی ہے اور اس میں اختلاف قوی ہے۔ اس لئے کہ نفس میں جس طرح یہ احتمال ہے کہ وہ اپنے عین سامان کا ریاہ مستحق ہے اسی طرح اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ وہ اس کی قیمت کا ریاہ مستحق ہے، اگرچہ پہلا احتمال زیادہ ظاہر ہے۔

اور حنا بلہ کے نزدیک اس کے فیصلہ کو توڑنا جائز ہے، صاحب مغنی نے امام احمد کی ایک صراحت غلط کی ہے کہ اگر کسی حاکم نے یہ فیصلہ کیا کہ سامان والا قرض خواہوں کے ساتھ براب ہوگا، پھر مقدمہ ایسے حاکم کے سامنے پیش ہوا جو نہ عدل پر عمل کرے کے ظہر یہ حال ہے تو اس کے سے اس کے فیصلہ کو توڑنا جائز ہے (۲)، یعنی اگر مقدمہ اس درجہ کا ہو تو اس میں کسی حاکم کے فیصلہ کی ضرورت نہیں ہے۔

و چیز جس سے رجوع ثابت ہوتا ہے:

۴۳- رجوع قول سے ثابت ہوتا ہے اور وہ اس طور پر کہ دویوں کہنے میں نے بیچ کو فتح کر دیا یا اسے اٹھا دیا یا اسے توڑ دیا یا اسے باطل

(۱) کتاب الفتن ۳۲۹، نہایہ الکتاب ۳۲۹، شرح المجلد علی المہاج ۳۲۹۔

(۲) نہایہ الکتاب ۳۲۹، کتاب الفتن ۳۲۹۔

کر دیا یا اسے اٹھا دیا، اور حنا بلہ نے اس کی صراحت کی ہے، حنا بلہ فرماتے ہیں کہ اگر ایسا کہے گا تو اس کا رجوع صحیح ہو جائے گا اگرچہ عین پر قبضہ نہ کرے۔ اس اور اس طرح رجوع یا پھر عین تلف ہو گیا تو وہ فروخت کنندہ کے مال سے تلف ہوگا بسبب تک کہ یہ نہ ظاہر ہو کہ وہ اس کے رجوع سے قبل تلف ہوا ہے یا وہ ایسی حالت میں تھا کہ رجوع کرنے کی وجہ شراط میں سے کسی شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے یا کسی مانع رجوع کی وجہ سے اس میں رجوع صحیح نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ اگر آتا تھا اور اس کی رہائی بنائی یا لواتا تھا اور اس کو تلواریں بنائی (۱)۔

۴۴- حنا بلہ تک فعل کے ذریعہ رجوع کا تحقق ہے تو شافعیہ نے (اپنے صحیح قول کے مطابق) اور حنا بلہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ رجوع ایسے تصرف سے صحیح نہ ہوگا جو ملکیت کو منتقل کرنے والا ہو، جیسے کہ بیع، ہبہ، وہ اس سے رجوع کی نیت کرے، صاحب مطالب ولی انہی فرماتے ہیں: یہاں تک کہ اگر رجوع کی نیت سے عین لے لیا تو بھی رجوع ثابت نہ ہوگا، اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے رجوع ثابت ہو جائے گا جیسے کہ خیال کی مدت میں بیع کرنا (۲)، اور ہمیں مالک کی کوئی صراحت اس سلسلہ میں نہیں ملی۔

مفاس کے مال میں دوسرے کے کسی عین کا ظہر ہونا:

۴۴- اگر مفاس کے مال میں کوئی ایسی چیز ظاہر ہوئی جو دوسرے کی تھی تو وہ اس کے مالک کی ہوگی۔

۴۵- اگر مفاس نے اسے جبراً مانڈ ہونے سے قبل فروخت کر دیا پھر کوئی اس کا مستحق نکل آیا (اور قیمت تلف ہوئی) تو خریدار قرض

(۱) نہایہ الکتاب ۳۲۹، کتاب الفتن ۳۲۹۔

(۲) مطالب ولی ائیں ۸۲، نہایہ الکتاب ۳۲۹۔

خو ہوں کے ساتھ ایک قرض خو کی طرح شریک ہوگا، خو لو قیمت اس پر تجربہ مانڈ ہونے سے قبل تلف ہوئی ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ اس کا دین اس تمام دیون میں سے ہے جو مفلس کے ذمہ میں اس کے افلاس کے قبل سے ثابت ہے۔

اور اگر قیمت تلف نہیں ہوئی ہے تو جیسا کہ شافعیہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور حنابلہ کے کلام سے کچھ میں آتا ہے خریدار اس کا زیادہ مستحق ہے، اس لئے کہ وہ اس کا مین مال ہے^(۱)۔

زمین میں تعمیر کرنے یا پود لگانے کے بعد، اسے اپس ایما: ۴۵- شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر زمین کا خریدار مفلس ہو جائے اور اس پر تجربہ مانڈ ہو جائے اور اس نے اس میں پود لگایا ہو یا کوئی عمارت تعمیر کی ہو تو یہ اس میں فروخت کنندہ کے رجوع کرنے سے مانع نہ ہوگا، اور ایسی ہیبتی جو بار بار کائی جاتی ہے اور اس کی جھبائی رہتی ہے وہ اس سلسلہ میں درخت کی طرح ہے۔

پھر اگر زمینیں (یک طرف سے فروخت کنندہ اور دوسری طرف سے مفلس کے ساتھ قرض خواہ لوگ)، انکار کرنے پر راضی ہو جائیں یا فروخت کنندہ اس کا انکار کرے، اور دوسرے فریق اس کا مطالبہ کریں تو میں اس کا حق ہے، اس لئے کہ وہ مفلس کی طبیعت ہے، فروخت کنندہ کا اس میں کوئی حق نہیں ہے، انسان کو اپنی ملکوتی شے کے لیے سے نہیں روکا جاسکتا اور ایسی صورت میں کھودنے کے بعد زمین کو برآمد کرنا ضروری ہے اور انکار کرنے کے سبب سے جو نقصان پہنچے گا اس کا تاوان مفلس کے مال میں واجب ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسا نقص ہے جو مفلس کے ملک کو لگ کرے کی وجہ سے واقع ہوا ہے، لہذا یہ اس پر

ہوگا اور شافعیہ کے نزدیک لینے والے کو اس سلسلہ میں قرض خواہوں کے حقوق پر مقدم کیا جائے، اس لئے کہ وہ مال کی تحصیل کی مصیحت کی خاطر ہے، اور حنابلہ کے نزدیک وہ ان کے ساتھ حصہ دار ہوگا اور اگر مفلس اور قرض خواہ لوگ ادا کرنے سے انکار کریں تو انہیں اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ رکنا حق کی بنیاد پر ہے اور اس صورت میں لینے والے کو یہ حق ہے کہ وہ پودے و رقم کی قائم ہونے کی حالت میں جو قیمت ہے، جو قیمت اسے کر اس کا مالک بن جائے، اس لئے کہ اس نے مناسب حق ہونے کی حالت میں پود لگایا ہے یا عمارت بنائی ہے اور اس کو حق ہے کہ اگر وہ چاہے تو اسے کھاڑ لے اور نقص کے تاوان کے ساتھ اسے قرض خواہوں کو دے دے۔ پس اگر لیے، ملا پود، رقم کا مالک بنے سے انکار کرے، اور نقص کا تاوان اسے کرنے سے انکار کرے تو ظاہر روایت کی رو سے شافعیہ کے نزدیک، اقول مقدم کی رو سے حنابلہ کے نزدیک سے رجوع کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ اس صورت میں رجوع کرنے میں قرض خواہوں کا ضرر ہے اور نہ رکھنے سے رائل میں یا باطلانا۔

دوسری طرف کا وہ اقول یہ ہے کہ سے رجوع کرنے کا حق ہے، زمین اس کی طبیعت میں باقی رہے کی صورت اور عمارت مفلس کی ہوگی^(۱)۔

اور ہمارے علم و اطلاع کے مطابق مالکیہ اور حنفیہ نے اس مسئلہ سے بحث نہیں کی ہے۔

کرایہ دار کا مفلس ہو جانا:

۳۶- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک اگر کسی نے اپنے کسی مین کو

(۱) شرح المنہاج ۴۶۱، نہایہ ۳۳۵، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح المنہاج ۴۸۲، کتاب القناع ۳۱۳، الہی ۴۶۳، ۴۲۸، ۴۲۹

(۲) نہایہ ۳۳۶، اسراج الوہاب ۲۲۵، طبع معصنی لکھنؤ، کتاب القناع ۳۶۳، مہیۃ الدولی مع الشرح الکبیر ۲۷۵۔

نقد احمدت پر کر یہ پرویدہ اس سے اس احمدت پر قبضہ نہیں کیا، یہاں تک کہ خریدہ پر اس کے عین کی وجہ سے تجربانڈ ہو گیا تو اس صورت میں مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو فتح کے ورید میں کو وہیں کر لے اور اگر چاہے تو قرض خواہوں کے لئے اسے چھوڑ دے اور پوری احمدت کے سلسلہ میں و قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار بن جائے۔

اور اگر اس نے فتح کو اختیار کیا اور کچھ مدت گزر چکی تھی تو مالک اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ مالک گزرے ہوئے ایام کی احمدت میں قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اور باقی ماندہ مدت میں اجارہ فتح ہو جائے گا۔

در حنا بلد فرماتے ہیں کہ اس حال میں فتح کے سلسلہ میں اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کا مذہب ہے کہ سامان کے بعض حصہ کا تلف ہو جانا رجوع سے مانع ہے (۱)۔

چارہ پر دینے والے کا افلاس ہو جانا:

۷۳- اگر کسی خاص گھر کو کوئی اجارہ پر دے پھر مالک مفلس ہو جائے تو اجارہ باقی رہے گا اور اس کے مفلس ہونے سے فتح نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ لازم ہے، اور خواہ کرایہ دار نے عین پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور اگر قرض خواہ اس عین گھر کو کوئی احوال فروخت کرنے کا مطالبہ کرے تو کر یہ پر باقی رہتے ہوئے اسے فروخت کیا جائے گا، اور اگر اجارہ کی مدت کے گزرے تک اس فیاض بینی کو موثر کرے پھر ان کا اتفاق ہو جائے تو جاز ہے۔

میں نے سنی سے ہی گھر کو کرایہ پر یا جس کے اصناف بتا دیے گئے تھے، وہ گھر کر یہ، کو حوالہ کرنا، مالک کے مدد تھا پھر کرایہ پر دینے والا

قبضہ کرنے سے قبل مفلس ہو گیا تو کرایہ دار قرض خواہوں کے ساتھ برابر ہوگا، اس لئے کہ اس کا حق کسی عین کے ساتھ تعلق نہیں ہوا (۱)۔

«رما لیلہ» رما فیہ فرماتے ہیں کہ اگر ذمہ میں کسی عمل کا التزام کرنے والا مفلس ہو گیا «اس نے کرایہ دار کو کوئی عین ہے» اگر دیا تاکہ وہ اسے استعمال کرے اور اس سے اپنا حق وصول کرے تو اس عین میں اس کو مقدم رکھا جائے گا اس عین کی طرح جسے عقد میں متعین کر دیا گیا ہو، پھر شافعیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے عین کو اس کے پیر، نہ دیا ہو اور احمدت کرایہ پر دینے والے کے ماتھ میں باقی ہو تو کرایہ دار کو فتح کرنے کا اختیار ہے، اور وہ احمدت کو وہیں لے لے گا، اور اگر احمدت تلف ہو گئی ہو تو اسے منفعت کی احمدت مثل کے بقدر قرض خواہوں کے ساتھ شریک کیا جائے گا اور اس میں سے اس کا حصہ لگا کر اس کے پیر نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ مسم فیہ کی طرف سے عوض لینا ناممکن ہے، اس لئے کہ ذمہ میں اجارہ کا ہونا منافع میں سلم ہے، لہذا اس کے لئے بعض وہ منفعت حاصل ہوگی جس کا التزام کیا گیا ہے، اور وہ بغیر کسی ضرر کے منقسم ہو جائے جیسے سورطل کا ٹھکانا، ورنہ تو (جیسے کہ کپڑے کا سینا) فتح ہو جائے گا اور اسے شریعت کی ہونی احمدت میں حصہ دیا جائے گا (۲)۔

اور ہم نے ان مسائل میں حنفیہ کا کوئی کلام نہیں پایا۔

مفلس پر حجر کے اثرات میں سے پانچواں اثر: حاکم کا اس کے مال کو فروخت کرنا:

۳۸- افلاس کی وجہ سے جس پر حجر مانڈ ہے حاکم اس کے مال کو مام

(۱) کتاب الفہام ۳/۲۳۶-۲۳۷، مطابق ابی حنیفہ ۳/۲۹۳، نہایت

الکناج ۳/۲۸۸

(۲) نہایت الکناج صحیحہ اشیر علی ۳/۳۸۸

(۱) شرح لمبہاج صحیحہ اقلیدی ۳/۲۹۳، نہایت الکناج ۳/۲۴۷، حافیہ

الدسولی ۳/۲۹۶، ۲۸۸، کتاب الفہام ۳/۲۶۶

ابو حنیفہ مرال کی موافقت کرنے والے فقہاء کے علاوہ دیگر فقہاء کے رد ایک فریخت کر دے گا، تاکہ اس پر وہ سب دیون "اے جائیں اور وہ صرف اس صورت میں فریخت کرے گا سب کہ وہ دین کی جنس سے نہ ہو، اور فریخت کرنے کے وقت حاکم مفلس کی مصلحت کی رعایت کرے گا۔

بن قدامہ نے دین و دین میں فرق کو ذکر کیا ہے اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی ذکر کیا ہے:

الف۔ نقد بلد (شہری سکے) کے بدلے فریخت کرے گا، اس سے کہ وہ زیادہ دین سانی سے فراہم ہوتا ہے، اور اگر شہر میں متعدد سکے ہوں تو زیادہ رائج سکے کے بدلے فریخت کرے گا، اور اگر تمام سکے برابر ہوں تو دین کی جنس کے بدلے بیچے گا۔

ب۔ سفر و فریخت کرتے وقت مفلس کو حاضر کرنا مستحب ہے، انہوں نے فرمایا: تاکہ وہ اپنی قیمت کو گن لے اور محفوظ کر لے تاکہ اس کے دل کے لئے زیادہ اطمینان کا باعث ہو اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے عمدہ اور گھٹیا سامان کو زیادہ جاننے والا ہے، لہذا جب وہ موجود ہوگا تو اس کے بارے میں بات چیت کرے گا اور اس میں لوگوں کی رغبت بڑھ جائے گی۔

ج۔ سفر و فریخت کرتے وقت قرض خواہوں کو حاضر کرنا بھی مستحب ہے، اس لئے کہ ان کے لئے فریخت کیا جا رہا ہے اور بسا اوقات وہ ان میں سے کسی چیز کے خریدنے کی رغبت کریں گے اور اس کی قیمت بڑھا کر دیں گے تو یہ ان کے لئے اور مفلس کے لئے زیادہ بہتر ہوگا، اور ان کی خوش دلی کا رعبہ ہوگا اور تہمت سے دور ہوگا اور بسا اوقات ان میں سے کوئی اپنا مال جو وہ پالے گا تو وہ اسے لے لے گا۔

د۔ چیز کو اس کے بازار میں فریخت کرنا مستحب ہے، اس لئے

کہ وہ زیادہ احتیاط پر مبنی ہے اور وہ اس کے طلب کرنے والے اور اس کی قیمت کے جاننے والے زیادہ ہوں گے۔

ح۔ مفلس کے لئے اس کے مال میں سے کچھ چھوڑ دیا جائے گا، اس سلسلہ میں تفصیلی حکام آ رہا ہے۔

و۔ "وہ حاکم کسی چیز کی بیع کو مقدم اور مؤخر کرنے میں ایک قسم کی ترتیب کا لحاظ کرے گا جس سے مصلحت پوری ہوگی۔ پس وہ آسان کو مقدم کرے گا پھر اس کے بعد والے کو، جس اعتبار سے مفلس کو زیادہ رعایت حاصل ہو، اس لئے کبھی بعض کی بیع پر اکتفا کرے گا، پس رہن کی بیع سے شروع کرے گا اور مرہن کو اس کے دین کے بقدر دے گا، اور جو قیمت بیچ جائے گی وہ قرض خواہوں پر لوٹا دے گا اور اگر مرہن کے دین میں سے کچھ بیچ گیا تو قرض خواہوں کے ساتھ اس کا حساب لگائے گا۔

پھر حاکم کھانے کی ترتیب میں وغیرہ کو فریخت کرے گا جو جلدی سے شراب ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ اس کو باقی رکھنا اسے تلف کر دے گا۔ اور شافعیہ نے اسے رہن کی بیع پر مقدم رکھا ہے۔

پھر وہ جانور کو فریخت کرے گا، اس لئے کہ وہ تلف کا نشانہ بنتا ہے اور اس کے باقی رہنے میں شرع "رفقہ کی ضرورت پڑتی ہے۔

پھر وہ سامانوں اور فرنیچہ کو فریخت کرے گا، اس لئے کہ اس پر ضائع ہونے کا خطرہ ہوتا ہے اور لوگوں کے ہاتھ اس تک پہنچ سکتے ہیں۔

پھر اخیر میں جائیداد وغیرہ مقبول کو فریخت کرے گا، مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے بارے میں مادہ وہ مادہ کی تائید کر دے گا۔

اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ یہ ترتیب دیون کے علاوہ میں اور ان چیزوں میں جن میں مساہط جلدی سرایت کرتا ہے (جو جلدی شراب ہو جاتی ہیں) اور ان میں سے جن پر لوٹ مار یا ظلم وغیرہ کے

مسطح ہونے کا خطرہ ہو، مستحب ہے۔

ورمالکیر نے درج ذیل مورخ بھی ذکر کیا ہے:

ز قاضی کے نزدیک جو دین بینہ سے ثابت ہو اس میں مفلس کو بینہ کے بارے میں آگاہ کرنے کے بعد ہی فروخت کرے گا ورمطہ کرنے والے قرضوں میں سے ایک کو آگاہ کرنے کا حق ہے اس سے کم نہ ہو ایک کو دوسرے فرق کے بینہ کے بارے میں ترجیح کا حق ہے۔ ورمطہ ایک قرض خواہ سے قسم لے گا کہ اس نے اپنے دین میں سے کسی حصہ پر قبضہ نہیں کیا ہے۔ ورنہ اس کو حوالہ دیا جائے گا اور نہ سے ساقط کیا ہے ورمطہ اس کے ورمطہ میں اب تک باقی ہے۔

ح۔ اور یہ کہ وہ تین دنوں کا خیال لے کر فروخت کرے گا تاکہ ہر سامان میں زیادہ قیمت طلب کی جاسکے، سوائے اس سامان کے جو تاخیر کی وجہ سے شراب ہو جائے۔

ط۔ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ جس مثل سے کم میں فروخت نہیں کرے گا۔ اور وہ حنابلہ کا مذہب ہے جیسا کہ مطالبہ ملی انہی میں ہے۔ ورمطہ شافعیہ کہتے ہیں کہ اس کو زیادہ سے زیادہ ملنے والی قیمت پر فروخت کرے گا۔ ان سمجھوں کا کہنا ہے کہ اگر اس سامان کا کوئی ایسا خواہش مند ظاہر ہو جائے جو اس سے زیادہ قیمت دینا چاہتا ہو جس پر فروخت کیا گیا ہے (اور یہ خیال کی مدت میں ہو، اور اس میں سے خیال مجلس بھی ہے) تو بیع کو فسخ کرنا ورمطہ دینے والے کے ہاتھ فروخت کرنا واجب ہوگا، اور خیال کی مدت کے بعد فسخ لازم نہ ہوگا، لیکن شریعہ کے سے اقرار مستحب ہوگا۔

ی۔ ورمطہ میں سے یہ بھی فرمایا کہ نقدی کے بدلے فروخت کرے گا اور حصار قیمت پر فروخت نہیں کرے گا اور بیع کو اس وقت تک یہ نہیں کرے گا جب تک کہ قیمت پر قبضہ نہ کر لے (۱)۔

(۱) اہل حقانی علی غلیل ۵/۴۷۰، اہل حقانی ۳/۴۷۰-۴۷۱، نہلیہ لکھناج

مفلس کے لئے اس کے مال میں سے کیا چیزیں چھوڑی جائیں گی:

۳۹۔ مفلس کے لئے اس کے مال میں سے درج ذیل چیزیں چھوڑی جائیں گی:

الف۔ کپڑے:

مفلس کے لئے اس کے استعمال کے کپڑوں میں سے ایک جوڑا بالاتفاق چھوڑا جائے گا (۱)، اور خفیہ نے کہا ہے کہ دو جوڑے چھوڑے جائیں گے اور اس دنوں کے علاوہ جو کپڑے ہوں گے فروخت کر دیئے جائیں گے، اور خفیہ فرماتے ہیں کہ جس کپڑے کی نی اٹال نہ دے، رت نہیں دے فروخت کر دیا جائے گا مثلاً گرمی میں جائزے کے کپڑے، اور مالکیر فرماتے ہیں کہ اس کے حصہ کے دنوں کپڑوں کو فروخت کر دیا جائے گا، اگر ان کی قیمت زیادہ ہو اور اس کے لئے اس سے کم درجے کے کپڑے خریدے جائیں گے اور یہ اسی مفہوم میں ہے جس کی حنابلہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کپڑے اونچے معیار کے ہوں کہ اس جیسا آدمی اس جیسے کپڑے نہیں پہنتا ہو تو ان میں فروخت کر دیا جائے گا اور اس کے لئے کم سے کم کپڑے چھوڑ دیئے جائیں گے جو اس کے لئے کافی ہو جائیں، ورمطہ اور شافعیہ فرماتے ہیں کہ جس طرح اس کے لئے کپڑے

۳۹۱۰-۳۹۱۲، اہل حقانی ۳/۴۷۰-۴۷۱، مطالبہ ملی ۳/۴۷۰-۴۷۱، ۳۹۱۰-۳۹۱۲، وردیچکھتہ فتح القدیر ۸/۴۰۷، اہل حقانی ۵/۴۷۰، اہل حقانی ۵/۴۷۰، حاشیہ ۵/۴۷۰، جلاق ۳۲۶-۳۲۷

(۱) الدست (جیسا کہ لمصباح میں ہے) کہ ہے جسے انسان پہنتا ہے اور اس کی ضرورتوں میں آئے جائے اس کے لئے کافی ہو جاتا ہے اور اس کی جمع دوست ہے جیسے کفلس اور طوس۔ ابن مالک یہ بتائی نے اسے (۲)۔ (۲) استعمال کے کپڑے کے تعبیر کیا ہے۔

کی قیمت کے کچھ حصے سے ایسا گھر خریداجائے گا جس میں وہ رات گزارے اور باقی کقرض خواہوں پرسرف بیاجائے گا۔^(۱)

چھوڑے جائیں گے اسی طرح اس کے اہل خیال کے لئے بھی چھوڑے جائیں گے۔^(۲)

د- کارٹیر کے اوزار:

حنابلہ اور بعض مالکیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کے لئے اس کی صنعت و حرفت کے اوزار چھوڑ دیئے جائیں گے، پھر اس میں مالکیہ فرماتے ہیں کہ اوزار اس صورت میں چھوڑ دیئے جائیں گے، جب کہ ان کی قیمت کم ہو جیسے کہ لواہار کا ہتھوڑا، اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اسے بھی فروخت کر دیا جائے گا اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اسے فروخت کیا جائے گا۔^(۳)

ب- کتا ہیں:

اور اگر وہ عالم ہو ورنہ تو اس سے مستغنی نہ ہوتا ثانیہ کے نزدیک اور ایک قول کی رو سے مالکیہ کے نزدیک، ایک اس کے لئے وہ کتابیں چھوڑ دی جائیں جن کی سے شرعی علوم، و علوم آلیہ میں ضرورت پڑتی ہو ورنہ مالکیہ کے نزدیک مقدم قول یہ ہے کہ کتابیں بھی فروخت کی جائیں گی۔^(۴)

ج- رہائشی گھر:

امام مالک اور (صحیح قول کی رو سے) امام شافعی اور شریع فرماتے ہیں کہ مفلس کا گھر فروخت کیا جائے گا اور اس کے بدلہ میں اس کے لئے کر یہ پر مکان لیا جائے گا، اسے ابن المذہب نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کے قرض خواہوں سے جو پھلوں کی خریداری میں مصیبت کا شکار ہو گیا تھا، فرمایا: "خلدوا ما وجدتم، ولبس لکم اذلک"۔^(۵) (تمہیں جو مل جائے وہ لے لو اور تمہارے لئے اس کے سوا کچھ نہیں ہے)۔

ھ- تجارت کار اس المال:

حنابلہ اور ثانیہ میں سے ابن مرتب فرماتے ہیں کہ مفلس کے لئے کچھ راس المال چھوڑ دیا جائے گا جس سے وہ تجارت کرے، مگر وہ اس کے بغیر اچھی طرح نہ کما سکتا ہو۔ رٹی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ وہ اس سے معمولی چیز مراد لیتے ہیں، زیادہ نہیں۔ حنفیہ اور مالکیہ کی اس سلسلہ میں کوئی صراحت ہمیں نہیں مل سکی۔^(۶)

و- ضروری خوراک:

مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مفلس کے لئے اس کے مال میں سے اتنی ضروری خوراک بھی چھوڑ دی جائے گی جو اس کے لئے اور اس کے اہل خیال کے لئے کافی ہو جس سے جسم قائم رہتا ہے۔ تہی

اور احمد اور اسحاق کا قول جو حنفیہ اور ثانیہ کا بھی ایک قول ہے کہ اس کا وہ گھر فروخت نہیں کیا جائے گا جس میں رہنے کا وہ محتاج ہو البتہ اگر گھر فیس اور عمدہ ہو تو اسے فروخت کیا جائے گا اور اس کے لئے اس

(۱) حاشیہ من جامعہ ص ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵

انکاس ۵۰

مفلس پر) بحال طریقے پر خرچ کرے، اور وہ ادنیٰ مقدار ہے جو اس جیسے آدمی پر خرچ کی جاسکتی ہے، یہاں تک کہ اس کا مال تقسیم نہ جائے اور یہ اس لئے کہ تقسیم سے قبل اس کے مال سے اس کی معیشت قائم نہیں ہوتی ہے۔ اسی طرح ان لوگوں پر بھی خرچ کیا جائے گا جن کا نفقہ مفلس پر لازم ہے یعنی بیوی اور رشتہ دار اگرچہ (بیوی یا رشتہ دار) حجر کے مانند ہونے کے بعد ہوئے ہوں، اس لئے کہ نبی ﷺ کا قول ہے کہ: "ابداً بفلسک ثم بمن تعول" (تم پہلی دست سے شروع کرنا، پھر اس لوگوں سے جن کی تم پر دینا ہوتا ہے)۔ اور یہ اس وقت ہے جب کہ مفلس پہ لائق حامل مانا کرے، ریشہ مستغنی نہ ہو (۲)۔

۱۰ رخصتی کی تاب قناعتی خانیہ میں ہے، مفلس پر اس کے کھانے پینے اور پہننے کی چیزوں میں تنگی میں کی جائے گی اور اس کے سے عرف کے مطابق قدر کفایت مقرر کیا جائے گا (۳)۔

اور تقسیم کے بعد کے بارے میں پہلے گذر چکا کہ اس کے سے کتنا نفقہ چھوڑا جائے گا۔

مقدار میں نہیں جس سے خوش حالی کی رہائی نہ ہو۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے اس کی بیویوں، اولاد اور والدین کے لئے دو نفقہ چھوڑا جائے گا جو اس پر واجب ہے۔ اتنی مقدار میں جس سے جسم قائم رہے، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جس کے سے مدد ممکن نہ ہو مگر وہ ایسا نہ ہو جو جس سے وہ مدد نہ ہو یا اس کے سے یہ ممکن ہو کہ اپنے آپ کو کھانا، برقی پنکھے وغیرہ اس صورت میں اس کے لئے کچھ نہیں چھوڑا جائے گا۔

پھر مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے اور مذکورہ بالا لوگوں کے سے اتنی مقدار میں نفقہ چھوڑا جائے گا جو ان کے لئے اس وقت تک کے سے کافی ہو جسے سب تک غور و خوض کے بعد اس کے لئے اسباب معیشت کے حاصل ہو جائے۔ کی توقع ہو، مگر ثانیہ کے برخلاف اس کے سے تقسیم کے دن کی خوراک کے مال و کچھ خوراک نہیں چھوڑی جائے گی اور اس پر کسی قرین رشتہ دار کا نفقہ بھی واجب نہ ہوگا، اس کے ساتھ ساتھ دست ہے، اس حالت کے برخلاف جو تقسیم سے قبل اس کی تھی، اور ثانیہ کے برخلاف ایک بھی تقسیم کے بعد قرین رشتہ دار کا نفقہ ساتھ ہو جائے گا (۴)۔

(۱) حدیث: "ابداً بفلسک ثم بمن تعول" کی روایت مسلم نے حضرت جابر سے مروی ہے، ان الفاظ میں کی ہے: "ابداً بفلسک فصالح عیال، فان فضل فیہ للاملاک فان فضل من اھلک فیہ لادی قریبک فان فضل من ذی القربیک فیہ لھیکم وھکم، وھکم، بقول، فین ھیکم وھن ھیکم وھن ھیکم" (تم پہلی دست سے شروع کرو، اگرچہ مال و عیال سے بچ جائے تو پہلے قرابت داروں پر خرچ کرو، پھر اگرچہ قرابت داروں سے بچ جائے تو یوں اور یوں خرچ کرو۔ وہی کہتے ہیں کہ آپ کا مال نہ مانے، دائیں اور بائیں طرف تھا) (صحیح مسلم ۶۹۲-۶۹۳، بیروتی اشاعت)۔

(۲) نہایت مختصراً ۳۷۱ شرح الصحاح، ص ۲۹۰، القاموس المحیط، ص ۳۳۳، الحدیثی المندرج، ص ۳۳، الشرح الکبیر، ص ۳۳، ص ۳۳۳۔

(۳) شرح الجملہ لولایتی، ص ۵۵۶، دفتر ۱۰۰۰۔

حجر کی مدت میں، اور مفلس کے مال کو قرض خواہوں پر تقسیم کرنے سے قبل اس پر اور اس کے اہل و عیال پر خرچ کرنا: ۵۰۔ صاحبین کے قول کی رو سے خفیہ کے نزدیک اور ثانیہ اور ثانیہ کے نزدیک اور یہی مالکیہ کے مذہب کا تقاضا ہے جیسا کہ پہلے گذرا، حاکم پر واجب ہے کہ وہ مفلس کے مال سے اس پر (یعنی

(۲) شرح الکبیر و جامعۃ الدوسلی، ص ۲۷۷، نہایت مختصراً ۳۷۱ شرح الصحاح، ص ۲۹۰، القاموس المحیط، ص ۳۳۳، الحدیثی المندرج، ص ۳۳، الشرح الکبیر، ص ۳۳، ص ۳۳۳۔

مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے میں جلدی کرنا:

۵۱- مالک نے صراحت کی ہے کہ مفلس کے مال کو تقسیم کرنے میں تاخیر کرنا منسب نہیں ہے، اور شافیہ اور حنابلہ نے فرمایا کہ قرض کے ذمہ کو یہی کرنے کے لئے تقسیم کرنے میں جلدی مستحب ہے تاکہ اس پر قرض کا زمانہ ورنہ ہو اور تاکہ حق کا اس کے مستحق تک پہنچانا مؤثر نہ ہو۔ اور اس کی تقسیم میں تاخیر کرنا مال منول اور قرض خواہوں کے ساتھ ظلم ہے، شافیہ فرماتے ہیں کہ جلدی کرنے میں حد سے زیادتی نہیں کی جائے گی تاکہ کم قیمت کے ذریعہ اس میں لالچ نہ کی جائے، اور مالک نے فرماتے ہیں کہ اگر اس کا اندیشہ ہو کہ مفلس پر موجود قرض خواہوں کے علاوہ دوسروں کا بھی دین ہے تو کاشی اپنی صواب دہ سے تقسیم میں تاخیر کرے گا^(۱)۔

اور شافیہ نے صراحت کی ہے کہ حاکم پر یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ انتظار کرے تاکہ تمام مال کی فروختگی مکمل ہو، بلکہ ان کے نزدیک حاکم کے لئے مستحب ہے کہ جو چیز اس کے قبضہ میں آئے اسے بتدریج تقسیم کرے، لہذا اگر قرض خواہ اس کا مطالبہ کریں تو واجب ہے اور اگر حاصل شدہ شی کے کم ہونے کی وجہ سے یہ مشکل ہو تو تقسیم کو مؤخر کرے گا یہاں تک کہ اتنی مقدار جمع ہو جائے جس کی تقسیم آسان ہو تو اس کو تقسیم کرے گا، ورنہ قرض خواہ اس سے مطالبہ کریں تو اس پر لازم نہ ہوگا^(۲)۔

کیا تقسیم سے قبل قرض خواہوں کی پوری تعداد کا معلوم کرنا ضروری ہے؟:

۵۲- مالک نے، شافیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے کہ قاضی مفلس کے قرض خواہوں کو اس کا مکلف نہیں بنائے گا کہ وہ یہ ثابت کریں کہ اس کے ساتھ کوئی اور قرض خواہ نہیں ہے، ورنہ اس لئے کہ حرمشہدہ ہو چکا ہے تو اگر اس کوئی قرض خواہ ہوتا تو ضرور ظاہر ہو جاتا اور یہ اس سب کے برابر ایک ترک کی تقسیم کے برخلاف ہے اس سے کہ کاشی اس وقت تک تقسیم نہیں کرے گا جب تک کہ نہیں یہ بینہ پیش کرنے کا مکلف نہ رہے جو اس کی ہمس تعداد کی کو ہی دے گا^(۳)۔

تقسیم کے بعد کسی قرض خواہ کا ظاہر ہونا:

۵۳- اگر حاکم مفلس کا مال اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کر دے پھر اس کے بعد کوئی ایسا قرض خواہ ظاہر ہو جس کا لین چر سے قبل کا تھا تو وہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ حصہ کے ساتھ سے شریک ہوگا اور تقسیم میں توزی جائے گی پس اگر ان میں سے کسی نے اس چیز کو تلف کر دیا جو اس نے لیا تھا تو وہ اس سے بھی رجوع کرے گا جیسے کہ حنفیہ، مالک، شافیہ اور حنابلہ نے اس کی صراحت کی ہے، پھر شافیہ نے کہا کہ اگر لینے والا غلط دست ہو تو اس نے جو کچھ لیا ہے اسے معدوم کی طرح قرار دیا جائے گا اور ظاہر ہونے والا قرض خواہ اور قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا۔

اور مالک نے فرماتے ہیں کہ اگر ان لوگوں نے تقسیم کر دیا اور نہیں دہا تو قرض خواہ کا علم نہ ہو تو قرض خواہ ان میں سے ہر ایک سے اس مقدار میں رجوع کرے گا جو اس کے حصہ میں آیا

(۱) حاشیہ المدون ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶

ہے اور کسی کی طرف سے کسی دوسرے سے نہیں لے گا، اور اگر وہ لوگ اس کو جانتے تھے تو وہ ان سے اپنے حصہ کی قدر رجوع کرے گا، لیکن وہ تنگ دست کی طرف سے صاحب مال سے لے گا اور غائب کی طرف سے حاضر سے لے گا، اور وہ کی طرف سے زہد سے لے گا یعنی ان حدوں میں جس میں ان میں سے ہر ایک نے قبضہ کیا ہے، اور شافعیہ کے ایک قول کی رو سے تقسیم ہر حال میں ٹوٹ جائے گی جیسا کہ اس صورت میں جب کہ ترک کی تقسیم کے بعد کوئی وارث ظاہر ہو (۱)۔

مفلس کے مال کو اس کے قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے کا طریقہ:

۵۴- الف- مفلس کے مال سے ان لوگوں کو اولیت دینا شروع کیا جائے گا جو اس میں یہ عمل کرتے ہیں جس میں مال کی مصلحت ہو یعنی دیکھ بھال کرے، الا، لال، حفاظت کرے، الا، امانت کرے، الا، مانپنے، الا، اور وزن کرنے والا وغیرہ۔ وقرض خواہوں کے ہون پر مقدم رکھے جائیں گے، یہ اولیت خابہ میں سے صاحب لائقانے ذکر کی ہے، اور مالکیت میں سے درویش نے، مریا ہے کہ اس بیعتی بیعتی کرنے والے کو جس کا مالک مفلس ہو یا ہے مرتبہ پر مقدم یا جائے گا، اور انہوں نے کہا کہ یہ اس لئے کہ اگر وہ نہ ہو تو بیعتی سے نفع نہیں اٹھائے گا (۲)۔

ب- پھر اس شخص سے شروع کیا جائے گا جس کا رہن لازم ہو

یعنی قبضہ کیا ہوا ہو، پس اگر اس کی قیمت اس کے دین کے برابر ہو تو وہ قیمت اس کے لئے خاص ہوگی، اس لئے کہ اس کا حق عین رہن کے ساتھ اور رہن کے مد سے متعلق ہے، ورنہ رہن کی قیمت سے جو زائد ہوگا اسے مال کی طرف لوٹا دیا جائے گا، ورنہ جو کم ہوگا اس میں اس قرض خواہ کو، ورنہ قرض خواہوں کے ساتھ لاحق نہ کیا جائے گا (۱)۔

مالکیہ مزید فرماتے ہیں کہ اگر پھر اس چیز کا قرض خواہوں سے زیادہ مستحق ہے جو اس کے قبضہ میں ہے جب کہ کام مکمل ہونے کے بعد وہی مصنوعہ کا مالک مفلس ہو جائے یہاں تک کہ وہ اس سے پٹی پوری اولیت حاصل کر لے، اس لئے کہ جب وہ وہی اس کے قبضہ میں ہے تو رہن کی طرح ہے۔ (مالک کے) مفلس ہوجانے کی صورت میں جس شخص کے قبضہ میں وہ ہے وہ اس کا زیادہ مستحق ہے، ورنہ اگر وہ اسے اس کے مالک کے مفلس ہونے سے قبل اس کے سپرد کرے یہ اس کا مالک کام کے مکمل ہونے سے قبل مفلس ہو جائے تو وہ اس کا زیادہ مستحق نہیں ہوگا (۲)۔

مالکیہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کوئی چیز یا یہی طرح کی کوئی چیز جیسے شتی، کرایہ پر لی، مفلس ہو گیا تو اگر یہ دار کے سامانوں میں سے جو سامان اس پر لا، اگیا ہے اس پر پائے یا کشتی کا مالک اس کا زیادہ مستحق ہے، ورنہ اسے اپنے چوپائے کے کرایہ میں لے لے گا، اگرچہ اس سامان کا مالک اس کے ساتھ نہ ہو جب تک کہ کھانے ہوئے سامان پر اس کا مالک (اور ورنہ یہ درجہ) انہوں نے قبضہ نہ کر لے، ورنہ یہ سامان وغیرہ کو کرایہ پر لینے والے کے برخلاف ہے کہ

اس صورت میں وہاں کا مالک اس میں موجود سامان کا زیادہ مستحق ہے

(۱) کتاب الفقہ ۳۶۱/۳

(۲) حاشیہ المدسوقی ۲۸۸/۳

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵۳، شرح الکبیر وحاشیہ المدسوقی ۳۲۳/۳، ۲۷۶/۳، الفرقانی ۵۲۵، نہایۃ الحاج ۳۱۶/۳-۳۱۷/۳، کتاب الفقہ ۳۳۸/۳
(۲) کتاب الفقہ ۳۶۱/۳، مطالب ولی النبی ۳۷۴، شرح الکبیر علی ظیل ۳۸۸/۳، نہایۃ الحاج ۳۱۷/۳

نہیں ہوگا۔ ورنہ یہ ہے کہ ساری کا قبضہ عمل و عمل کی وجہ سے، وہاں
وہاں کے قبضہ سے زیادہ قوی ہے (۱)۔

اور مالکیہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ اسی طرح ہی چوپائے وغیرہ کو
اگر یہ پرینے والا اس کا زیادہ مستحق ہے یہاں تک کہ وہ اس سے اتنا
نفع حاصل کر لے جتنا اس نے نقدِ رایہ دیا ہے، تو چوپایہ متعین ہو
یا غیر متعین، الودیعہ نہ ہو یا غیر متعین ہے تو سب تک رایہ پر، پینے والے
کے مفلس ہونے سے قبل اس پر قبضہ نہ کر لے اس کا زیادہ مستحق نہ
ہوگا (۲)۔

ج۔ پھر جو شخص اپنا مال بھیدہ پالے تو وہ اسے ان شرائط کے
ساتھ لے لے گا جن کا ذکر پہلے کیا ہے اسی طرح جس کی رایہ پر
دی ہوئی چیز بھیدہ موجود ہو جس کو اس سے مفلس نے رایہ پر یا ہوتو
سے اس چیز کو لینے اور کرپکوتح کرنے کا حق ہے، اس اختلاف اور
تفصیل کے مطابق جو اوپر گزری (۳)۔

۱۔ پھر مفلس کے حاصل ہوئے مال اس کے قرض خواہوں
کے درمیان تقسیم کئے جائیں گے۔

اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ سارے دیون نقد ہوں۔ اسی
طرح جب کہ وہ سب سامان ہوں اور جنس اور صفت میں مفلس کے
مال کے موافق ہوں تو قیمت لگانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، بلکہ ان
میں سے ہر ایک کے سامان کا مجموعی دیون سے جو تناسب ہے اس
کے بقدر اپنا پنا حصہ لیں گے (۴)۔

پس اگر کل یا بعض دیون سامان ہوں، مفلس کا مال نقد ہو تو
تقسیم کے دن سامانوں کی جو قیمت ہو وہ قیمت لگانی جائے گی اور

(۱) اشراح الکبیر و جامعۃ الدسوقی ۲۸۹ ص ۲۸۹۔

(۲) ماہد مرجع۔

(۳) کشاف الفقاح ۳۳۶ ص ۳۳۶۔

(۴) جامعۃ الدسوقی علی اشراح الکبیر ۲۸۹ ص ۲۸۹، کشاف الفقاح ۳۳۵ ص ۳۳۵۔

ہر قرض خود اپنے سامانوں کی قیمت کے بقدر حصہ لے گا، اس کے
لے اس قیمت سے اس کے سامانوں کے ہم جنس و ہم صفت سامان
خریدے جائیں گے، اگر کوئی مایع نہ ہو تو وہی رضامندی سے شمس کا بیٹا
جائز ہے جیسا کہ اگر اس کا، یہ سوا ہو، و تقسیم میں اس کی جگہ پر
چاندی آنے تو اس کے لئے اس کو بیجا بز نہ ہوگا جو اس کی جگہ پر گیا،
اس لئے کہ یہ اوصاف صرف کا سبب بنے گا (جو ناجز ہے)، اس
تفصیل کی مراعت مالکیہ نے کی ہے۔

۲۔ اگر مفلس یا حاکم نے اس میں سے بعض کے دیون کو دے دیا،
اور بعض کے دیون کو دے دیا یا اس میں سے بعض کا دین مذکور ہو رہی
کے قضا سے راہ دے دیا تو وہ سب قرض خود اپنے دین کے
تناسب سے اس مال میں جو اس نے دیا ہے اس کے ساتھ شریک
ہوں گے (۱)۔

افلاس کے مال کی تقسیم کے بعد اس سے کیا مٹا بہ کیا
جائے گا:

۵۵۔ مفلس کے دیون ساتھ نہیں ہوں گے جو اس کے مال سے
پورے ادا نہ ہو سکے بلکہ وہ اس کے ذمہ میں باقی رہیں گے۔

پھر اگر وہاں پر کوئی زمین یا جائیداد غیر منقولہ ہو جس کی منفعت کی
ہمیت اس کے لئے کی گئی ہو یا جو اس کے لئے وقف ہو تو اسے اس کو
رایہ پر، پینے کا پابند بنایا جائے گا اور منفعت کے بدل کو دیون میں
صرف کیا جائے گا اور اسے بار بار کر یہ پر دیا جائے گا یہاں تک کہ
دین سے پوری طرح فراغت حاصل ہو جائے، تا نفعیہ و محتاجہ نے
اس فی مراعت لی ہے۔

(۱) جامعۃ الدسوقی علی اشراح الکبیر ۲۸۹ ص ۲۸۹، المرقاۃ فی علی غیل ۵ ص ۳۳، نہیہ
الکساح ۳۳ ص ۳۳، مطالب ولی النبی ۲ ص ۲۹۲۔

یا جاتا ہے^(۱)۔

پھر مالکیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو کھانا دینا واجب ہے۔ یہی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کو کھانا دے گا وہ اس کی عمر پندرہ سال بڑھا دے گا۔ (ترمذی)۔
 اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو کھانا دینا واجب ہے۔ یہی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کو کھانا دے گا وہ اس کی عمر پندرہ سال بڑھا دے گا۔ (ترمذی)۔
 اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو کھانا دینا واجب ہے۔ یہی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کو کھانا دے گا وہ اس کی عمر پندرہ سال بڑھا دے گا۔ (ترمذی)۔
 اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو کھانا دینا واجب ہے۔ یہی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کو کھانا دے گا وہ اس کی عمر پندرہ سال بڑھا دے گا۔ (ترمذی)۔

اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو کھانا دینا واجب ہے۔ یہی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کو کھانا دے گا وہ اس کی عمر پندرہ سال بڑھا دے گا۔ (ترمذی)۔
 اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو کھانا دینا واجب ہے۔ یہی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کو کھانا دے گا وہ اس کی عمر پندرہ سال بڑھا دے گا۔ (ترمذی)۔

مفلس کا حج کس چیز سے ختم ہوتا ہے؟

۵۶۔ ثانیہ کے رد ایک (۱)۔ حنبلیہ بھی اس صورت میں کہیں کے
 مثل میں جب کہ مفلس پر کچھ دینا باقی رہ جائے (مفلس کے مال کو
 قرض خواہوں کے درمیان تقسیم کرنے سے اس سے حج ختم نہیں
 ہوگا۔ ثانیہ فرماتے ہیں کہ اگر قرض خواہ اس کے حج کے ختم کرنے پر
 اتفاق نہیں کرے تو مفلس کو بری کرے۔ یہ تو بھی اس سے حج ختم نہ ہوگا،
 بلکہ صرف قاضی کے ختم کرنے پر ہی حج ختم ہوگا، اس سے کہ وہ قاضی

(۱) کتاب الحج ۳۳۹ ص ۳۳۹

(۲) کتاب الحج ۳۳۰ ص ۳۳۰ اشراج الکبیر وحاشیہ المدنی ۳۳۰ ص ۳۳۰، الفتاویٰ
 الہندیہ ۵/۳۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۰

رہا اس صورت میں مفلس کو مانے کا مکلف بنانا کہ باقی یوں کو
 کرنے کے لئے پے پے کو جاریہ پر لگائے تو ثانیہ نے یوں کی وہ
 قسمیں دی ہیں:

۱۔ وہ دین جس کی وجہ سے مفلس گناہ گار ہوا ہو جیسے کہ غاصب
 اور جاب و جہر جنایت کرنے والا تو ایسے شخص کو کمانے کا پابند بنایا
 جائے گا خواہ پے پے کو جاریہ پر لگائے ہو، اور اگرچہ وہ اس کی وجہ
 سے ذلیل ہو بلکہ سب سے اس کی حالت ہو کی تو ایسا اس پر
 لازم ہوگا۔ وہ حضرت فرماتے ہیں کہ اس لئے کہ معصیت سے نکلنے
 کے مقصد میں مرد مت پر نظر نہیں ڈال جائے کی وہ مردہ کی وجہ سے
 کہ معصیت سے توبہ کرنا واجب ہے۔ "توبہ" میں کے حقوق میں
 کرنے پر موقوف ہوتی ہے۔

۲۔ وہ دین جن کی وجہ سے مفلس گناہ گار نہ ہو تو اس نوعیت کے
 دین کو "کرے کے سے نما" کہہ کر اپنے آپ کو جاریہ پر لگانا لازم نہیں
 ہے (۱)۔

۳۔ مالکیہ سے مطلقاً یہ فرمایا کہ مفلس نہ نما لے کو لازم نہیں
 کیا جائے گا، خواہ وہ اس پر قمار ہو اگرچہ اس سے دین کے عقد میں
 اپنے اوپر اس کی شرط لگائی ہو، ورنہ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ سے کہ
 دین صرف اس کے ذمہ سے متعلق ہے (۲)۔

۴۔ حنبلیہ نے مطلقاً یہ کہا کہ صحت و حرمت جانے والے مفلس
 کو مجبوراً یہ بڑے گا کہ وہ اپنے آپ کو اپنے لائق صحت و حرمت میں
 اہمیت پر لگائے ورنہ، ورنہ کی ذلیل یہ ہے کہ منافع عقد کے نتیجے
 ہونے میں اعیان کے تمام مقام میں، لہذا اس کو مجبوراً یہ بڑے گا کہ
 منافع پر عقد کرے جیسا کہ اس کی مرضی کے بغیر اس کا مال فرحت

(۱) بہار الحج ۳۳۹ ص ۳۳۰

(۲) حاشیہ المدنی ۳۳۰ ص ۳۳۰

اور خفیہ کے نزدیک ہم نے اس مسئلہ کے حکم کے سلسلہ میں کوئی صراحت نہیں پائی البتہ انہوں نے مدعیہ (مدعیہ وہ ہے جو مال کو بے جا خرچ کرتا ہو) پر جبر قائم کرنے کے سلسلہ میں فرمایا: کہ تمام ابو یوسف کے نزدیک قاضی کے فیصلہ کے بغیر اس سے جبر ختم نہ ہوگا (۱)۔

جبر کے ختم ہونے کے بعد مفلس پر جو دیون لازم ہوں:

۵۷۔ جب مفلس کا جبر اس کے مال کو تقسیم کر دینے یا قاضی کے اس سے جبر کو ختم کر دینے سے ختم ہو جائے، اس غنیمت کے مطابق جو پہلے گذری اور اس پر کچھ یہ باقی رہ جائے، پھر اس سے جبر کے ختم ہونے کے بعد اس پر وہ ہے، یوں لازم ہو جائیں اور اس کو نیا مال حاصل ہو تو قرض خواہوں کے مطالبہ پر اس پر دوبارہ جبر نافذ ہوگا۔ مناجد فرماتے ہیں کہ پہلے جبر، اگلے اپنے باقی، یوں کے ساتھ دوسرے خروالوں کے ساتھ ان کے تمام، یوں کے ساتھ شریک ہوں گے۔ اس لئے کہ وہ لوگ اس کے دہ میں اپنے حقوق کے ثابت ہونے میں برابر ہیں، لہذا احتقاق میں بھی برابر ہوں گے (۲)۔

لیکن مالکیہ نے تفصیل کی ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ پہلے لوگ دوسروں کے ساتھ اس مال میں شریک ہوں گے جو مستحق سبب بن گیا، پر حاصل ہوا ہو مثلاً وراثت، صلہ رحمی، جنایت کا ثواب، ان ورثیت وغیرہ اور پہلے قرض خواہ دوسروں کے ساتھ ان قیمتوں میں شریک نہیں ہوں گے جنہیں اس نے دوسروں سے پہلے دیا ہے اور نہ اس نے مال میں شریک ہوں گے جو ان قیمتوں کے بدلہ میں حاصل ہو

کے ثابت رہے ہی سے ثابت ہوتا ہے، لہذا وہ اس کے ختم کے بغیر ختم نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ اس میں نظر و احتیاط کی ضرورت ہے، اور اس لئے بھی کہ دوسرے قرض خواہ کے ظاہر ہونے کا احتمال ہے اور تمام دیون سے بری ہونے کا انتظار نہیں کیا جائے گا بلکہ سب باقی دین کے سلسلہ میں اس تک دقتی ثابت ہو جائے گی کہ اس سے جبر کو ختم کر دیا جائے گا جیسا کہ تک دست پر اصلاً جبر نافذ نہیں کیا جاتا ہے، مثالیہ میں سے قلیوبی فرماتے ہیں کہ راجح قول یہ ہے کہ مالکی کے مکمل ہونے تک وہ مجبور باقی رہے گا۔

اور حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مفلس پر اگر قرض خواہوں کا کچھ باقی نہ ہو تو جبر اس سے ختم ہو جائے گا۔ حاکم کی طرف سے جبر کے ختم کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ چونکہ جس ضرورت سے جبر نافذ ہوا وہ ختم ہو چکی ہے۔

درمالکیہ کے نزدیک جو حنابلہ کا وہ قول ہے جسے صاحب المعنی نے ذکر کیا ہے کہ مفلس کا جبر محض اس کے موجود مال کو تقسیم کر دینے سے ختم ہو جائے گا۔ مالکیہ فرماتے ہیں کہ اس سے قسم لی جائے گی کہ اس سے کچھ نہیں چھپا ہے، اس وقت ختم ہوا اگرچہ حاکم کے فیصلہ کے بغیر ہو۔

پھر مالکیہ درمناجد فرماتے ہیں کہ جب مفلس سے جبر ختم ہو جائے، پھر ثابت ہو کہ اس کے پاس تقسیم شدہ مال کے علاوہ بھی مال ہے یا اس نے جبر کے ختم ہونے کے بعد مال کمایا ہے تو قرض خواہوں کے مطالبہ پر اس پر دوبارہ جبر نافذ کیا جائے گا اور اس صورت میں جبر سے قبل اس کا تصرف صحیح ہوگا، اور اس کے جبر کے ختم ہونے کے بعد اس پر دوبارہ جبر نافذ نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس کے لئے مال ثابت نہ ہو یا نیا مال حاصل نہ ہو (۱)۔

(۱) شرح المساجع مع حاشیہ اقلیوبی ۲، ۳۹۱، کتاب المساجع لاس حجر ۳۹۳، نہدیہ المساجع ۳۲۰، ۳۲۱۔

(۲) البدائع ۴/۱۷۲-۱۷۳۔

(۳) کتاب المساجع ۳۲۱، ۳۲۲، حاشیہ الدرر النوری ۳/۲۶۸-۲۶۹، اسی ۳۵۰، ۳۵۱، اقلیوبی ۳/۲۸۹۔

(۴) حاشیہ الدرر النوری ۳/۲۶۸-۲۶۹، کتاب المساجع ۳۲۱، اسی ۳۳۹، ۳۴۰۔

افلاس ۵۸-۵۹، اقارب

جاری ہوں گے جیسا کہ اس کے مکمل بنانے میں یا اس کے ضام میں
یا اس کے علاوہ میں اور ان میں سے ہر ایک چیز کا حکم اس کے دب
میں دیکھا جائے۔

اقارب

یعنی "قربت"۔



ہے الا یہ کہ ب کے دیون سے کچھ بچ جائے۔
و۔ ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر مفلس سے جبرِ تم ہو جائے اور اس
کے بعد اس کو نیامال حاصل ہوتا ہے تو اس کے ساتھ ہی کا خلق نہ ہوگا، اور وہ
اس میں جس طرح چاہے تصرف کرے گا پھر اگر اس کا کوئی مال ظاہر
ہو (جو جبر کے تم ہونے سے قبل کا تھا) تو اس میں جبر کا باقی رہنا ظاہر
ہے، خواہ جبر کے تم ہونے کے بعد نیامال اور نئے قرض خواہ ظاہر
ہوے ہوں یا نہیں، اور وہ مال جس کے بارے میں ظاہر ہوا کہ وہ جبر
کے تم ہونے سے قبل کا تھا وہ پہلے قرض خواہوں کے لئے ہوگا اور یہ
لوگ اپنے بعد سے لے کر قرض خواہوں کے ساتھ اس مال میں
شریک ہوں گے جو جبر تم ہونے کے بعد حاصل ہوا ہے، اور کوئی یا
قرض خواہ اپنے سے پہلے قرض خواہوں کے ساتھ اس مال میں شریک
نہ ہوگا جو جبر سے قبل یا جبر کے ساتھ حاصل ہوا ہو۔

جو شخص مفلس مر جائے اس کے احکام:

۵۸- جو شخص مفلس مر جائے اس کے دیون کے حق میں افلاس کے
بعض احکام جاری ہوں گے اور افلاس کے بعض احکام
جاری ہونا ممنوع ہوگا اور تفصیل کے لئے "ترکی" کی اصطلاح کی
طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

دوسرے احکام جو مفلس قرض دینے کے بعد جاری ہوتے
ہیں:

۵۹- اگر دیون مفلس ہو جائے تو اس کے مفلس قرار دیا جائے
کے بعد بعض ان تصرفات میں جو اس سے صادر ہوئے کچھ احکام

(۱) ابن ماجہ ص ۳۴۴، بیہیہ الجعد ص ۵۲۲، البیہ ص ۱۸۲، اقلیوی
ص ۳۵۳، جوہر و اکلیل ص ۱۱۱، الدر منی ص ۳۱۳۔

حضرات فرماتے ہیں کہ وہ فتح ہے اور یہاں پر دوسرے قول بھی
میں جن کی تحصیل آگے آرہی ہے۔

”ان میں سے ایک یہ ہے کہ اقالہ میں یہاں مستثنیٰ کے لفظ
سے واقع ہوتا ہے مثلاً فریقین میں سے ایک کا کہنا: ”افسوس“ (مجھ
سے بیچ کا اقالہ کرو) بخلاف بیچ کے کہ وہ صرف ماضی کے لفظ سے
ہوتی ہے، اس لئے کہ استقبال کا لفظ حقیقت میں بھاء تاؤ کرنے کے
لئے ہے اور بیچ میں بھاء تاؤ کا معمول ہے، لہذا یہ لفظ پٹی حقیقت پر
محمول کیا جائے گا، لہذا یہاں واقع نہیں پایا جائے گا، بخلاف اقالہ
کے، اس لئے کہ اس میں بھاء تاؤ کا معمول نہیں ہے، لہذا اس میں
لفظ کو یہاں پر محمول یا جائے گا“ (۱)۔

ب- فتح:

۳- اقالہ اس بات میں فتح سے الگ ہے کہ فتح عقد کے تمام حکام
اور آثار کو ختم کرنا ہے، اور اسے یوں سمجھنا ہے کہ مستقبل کے اعتبار سے
اس کا جوہر میں ہو، اور اقالہ کو بعض حضرات نے فتح شمار کیا ہے، اور
دوسرے حضرات نے اسے فتح قرار دیا ہے (۲)۔

اقالہ کا شرعی حکم:

۴- اقالہ عقد کی حالت کے اعتبار سے مستحب یا واجب ہے، لہذا اگر
فریقین میں سے کوئی ایک مادم ہو تو اقالہ مستحب ہوگا، اس لئے کہ
رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے جس کو ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے:
”من اقال مسلماً بیعتہ اقال اللہ عشرتہ“ (۳) (جو شخص کسی

(۱) بدائع الصنائع ۵/۶۰۶ ص

(۲) فتح القدیر ۱/۹۷ ص ۹۱

(۳) حدیث سے منقول اقال مسلماً، کی روایت ابو ہریرہؓ (۳/۳۸۸ ص) مع عزت
عبید دواس نے کی ہے اور ابن قسطلانی نے اسے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ

اقالہ

تعریف:

۱- اقالہ کا معنی لغت میں انھما اور دور کرنا ہے، اسی معنی میں اہل
عرب کا یہ قول ہے: اقال اللہ عشرتہ (میں نے اس کی فطرت کو مٹا دیا
کرے) جب کوئی کسی کے گرنے پر اس کو انھما کرے۔
اسی معنی میں بیچ میں اقالہ کرنا ہے، اس لئے کہ یہ عقد کو ختم کرنا
ہے (۱)۔

اور قاضی فقہاء کی اصطلاح میں فریقین کی باہمی رضامندی سے
عقد کو ختم کرنا اور اس کے حکم اور آثار کو باطل کرنا ہے (۲)۔

متحدہ غلط:

ب- فتح:

۲- اقالہ چند امور میں فتح سے الگ ہوتا ہے:

ان میں سے ایک یہ ہے کہ فقہاء کا اقالہ کے بارے میں اختلاف
ہے، چنانچہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ وہ فتح ہے، اور دوسرے

(۱) مجمع البحرین ۵/۵۰۰ (فہرست)

(۲) یہاں پر مختلف مذاہب میں اقالہ کی متعدد تعریضیں ہیں۔ کبھی نے مذکورہ
بالا تعریف کو اختیار کیا ہے اس لئے کہ یہ تعریف اس کی صورت و کیفیت بیان
کرنے کے سلسلہ میں فقہاء کی آراء کو سب سے زیادہ جامع ہے دیکھئے البحر
مراۃ شرح کفر مدقائق ۱/۱۰۰، مع اللہ العسی علی شرح البحر المحمدی مسکین
۵۸۵/۲، مجمع البحرین شرح ملتقى البحر ۲/۲۵۳، البحر علی مختصر فہرست مع حاشیہ
الحدود ۵/۱۶۹، والہذا فی ۳/۶۷، افسوس! ابن قدامہ ۳/۵۵۳۔

اقالہ ۵-۶

ان دونوں میں سے ایک کی طرف سے بیاب اور دوسرے کی طرف سے قبول ایسے لفظ کے ذریعہ پائے جائیں جس سے اقالہ سمجھ جاتا ہے، وہ رکن پورا ہو جائے گا، اور وہ مجلس میں قبول کرنے پر موقوف ہے نہ قبول کے، ریو سر اسٹ ہو یا فعل کے، ریو لالہ ہو۔

دوسرے کی طرف سے قبول بیاب کے بعد ہوگا یہ سوال کے مقدم ہو جانے کے بعد یا دوسرے فریق کے محسوس قائل میں یا اس کے علم کی مجلس میں اپنی چیز پر قبضہ کر لینے سے ہوگا اس سے کہ غائب کے حق میں علم کی مجلس حاضر کے حق میں تلفظ کی مجلس کی طرح ہے، یہیں حاضر سے اقالہ، اقالہ کی مجلس کے علاوہ میں صحیح نہ ہوگا (۱)۔

وہ الفاظ جن سے اقالہ ہو جاتا ہے:

۶- اس بات میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اقالہ لفظ قائل یا اس کے ہم معنی لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلاف نہیں ہے کہ وہ ایسے دو الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے جو دونوں ماضی ہوں۔

لیکن اختلاف اس لفظ کے سینے میں ہے جس سے اقالہ صحیح ہو جاتا ہے جب کہ ان میں سے ایک ماضی ہو اور دوسرا مستقبل، چنانچہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مذہب یہ ہے کہ قائل یہ ہے وہ الفاظ سے صحیح ہو جاتا ہے جن میں سے ایک مستقبل مرد، ماضی ہو، مثلاً اگر اس نے یوں کہا کہ تم مجھ سے اقالہ کرو، دوسرے نے جواب میں کہا کہ میں نے تم سے اقالہ کیا، یا پہلے نے دوسرے سے یوں کہا کہ میں تمہارے پاس اس لئے آیا ہوں کہ تم مجھے قائل کرو، دوسرے نے جواب میں کہا کہ میں نے تم سے اقالہ کیا تو ان دونوں حضرات کے نزدیک اقالہ ان دونوں الفاظ سے صحیح ہو جائے گا جیسے کہ نکاح صحیح ہو جاتا ہے۔

مسند سے اس کی بیخ میں اقالہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی بخشش اور گناہ کو معاف کرے گا۔

اس حدیث سے اقالہ کی مشروعیت اور اس کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ اقالہ کرنے والوں کے لئے قیامت کے دن ثواب کا وعدہ ہے۔

اور جس کی بیخ کا اقالہ کیا جائے اس کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے اس کا ارغائب حکم ہونے کی وجہ سے کیا ہے، ورنہ تو غیر مسلم کے قائل میں بھی ثواب ثابت ہے، اور یہ حدیث: "من اقال مادماً" (جس نے کسی مادماً کی بیخ کا اقالہ کیا) کے لفظ کے ساتھ بھی روایتی ہے۔

اور اقالہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب کہ مقدمہ دیا نہ جائے کے بعد ہو، اس لئے کہ بیخ اگر قاسد یا مکروہ ہو تو فریقین میں سے ہر ایک پر لازم ہے کہ اپنے کو حرام سے بچانے کے لئے اپنے راس لہلہ کی طرف رجوع کرے، اس لئے کہ ممکن حد تک معصیت کا اہتمام کرنا واجب ہے، اور یہاں قائل یا قاضی کے ذریعہ ہو سکتا ہے۔

اسی طرح یہ مناسب ہے کہ اقالہ اس صورت میں بھی واجب ہو جب کہ فرط کثرت کثرت، خرید و کوہ کوہ، بیخ، ملا ہو اور غنیم معمولی ہو، اور یہاں پر غنیم میں معمولی ہونے کی قید لگائی گئی، اس لئے کہ صحیح قول کی رو سے غنیم تاحش میں لونا واجب ہے، اگر فرط کثرت کثرت دے اسے ہو، یہ ہوگا۔

اقالہ کا رکن:

۵- قائل کے رکن بیاب اور قبول ہیں جو اس پر ملامت کریں، تو اگر ملامت کی بیخ میں ہے (۹۸۷ طبع المکتبۃ النجادیہ)۔
(۱) سنن اسلام للصفحاتی ۳۲-۳۳، ۹۸۷ شرح المختار علی الہدایہ ص ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳

اقالہ ۷

کتابت اور اشارہ سے بھی صحیح ہو جاتا ہے^(۱)۔

اقالہ کی شرائط:

۷۔ اقالہ کے صحیح ہونے کے لئے درج ذیل امور شرط ہیں:

الف۔ اقالہ کرنے والے دونوں فریق کی رضا مندی: اس نے کہ وہ ایک عقد لازم کو ختم کرنا ہے، لہذا فریقین کی رضا مندی ضروری ہے۔

ب۔ اتحاد مجلس: اس لئے کہ اس میں فق کے معنی موجود ہیں، لہذا اس کے لئے مجلس ضروری ہے جیسا کہ فق کے لئے شرط ہے۔

ج۔ تصرف فق کے قابل ہو جیسے کہ فق اور اجارہ، پس اگر تصرف فق کے قابل نہ ہو جیسے کہ نکاح اور طلاق تو اقالہ صحیح نہ ہوگا^(۲)۔

د۔ اقالہ کے وقت محل کا باقی رہنا: پس اگر اقالہ کے وقت محل بلاک ہو چکا ہو تو اقالہ صحیح نہ ہوگا البتہ اقالہ کے وقت قیمت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے^(۳)۔

هـ۔ فق صرف کے اقالہ میں صرف کے دونوں بدل پر (دونوں فریق کا) قبضہ کرنا، اور یہ ان حضرات کے نزدیک ہے جو کہتے ہیں کہ اقالہ صحیح ہے، اس لئے کہ دونوں بدل پر قبضہ کرنا اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر واجب ہوا ہے، اور یہ حق بندے کے ساتھ کرنے سے ساقط نہیں ہوتا ہے۔

و۔ بھی لی بیچ میں بھی ثمن مثل سے زیادہ ہو، اگر زیادہ ہو تو اقالہ صحیح نہ ہوگا^(۴)۔

اور باوجودیکہ اقالہ امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح ہے، لیکن انہوں نے اقالہ کو بیع کا حکم نہیں دیا ہے، اس لئے کہ یہ اقالہ میں جاری نہیں ہوتا ہے، لہذا لفظ (مستثنیٰ) کو تحقیق پر محمول یا یا خلاف بیع کے۔

اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اقالہ صرف ایسے وہ الفاظ سے منعقد ہوتا ہے جنہیں ماضی سے تعبیر کیا جائے، اس لئے کہ وہ بیع کی طرح ہے لہذا مشابہت کی وجہ سے، سے بیع کا حکم دیا جائے گا۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ اس وہ دونوں میں سے ایک ہے کہ میں نے اقالہ کیا اور دوسرے کہ میں نے قبول کیا، یا میں راضی ہوں یا میں نے پسند کیا۔ اسی کی طرح کوئی دوسرا لفظ استعمال کرے^(۱)۔

اور اقالہ "لا سحتک" (میں نے تجھ سے فسخ کیا) اور "تارکت" (میں نے چھوڑ دیا) کے لفظ سے بھی صحیح ہو جاتا ہے جیسا کہ لفظ "مصالحت" اور لفظ "بیع" سے، اور ہر اس لفظ سے صحیح ہو جاتا ہے جو باہم لین دین پر دلالت کرے، اس لئے کہ مقصود معنی ہے، اور ہر وہ لفظ جس سے معنی تک پہنچا جائے وہ کافی ہو جائے گا^(۲)، بخلاف حنا بلہ میں سے قاضی کے (کہ فرماتے ہیں) کہ جو لفظ عقد کی صلاہیت رکھتا ہے وہ سے کھولنے، رستم کرنے کی صلاہیت نہیں رکھتا، اور جو عقد کو ختم کرے کی صلاہیت رکھتا ہے وہ عقد کی صلاہیت نہیں رکھتا۔ اور اقالہ بیع کی طرح ہاتھوں ہاتھ لین دین سے منعقد ہو جاتا ہے جیسا کہ اگر شرط پر لے فر دقت کنندہ سے کہا کہ میں نے تجھ سے اقالہ کیا اور فر دقت کنندہ نے اسے قیمت لیا دی، اور کوئلے کی

(۱) البحر الرائق ۱/۱۱۰، شرح ۵۹، بی بی امجدیہ پبلشرز، لاہور، ۱۳۸۷ھ۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۱۲۳، ۱۲۴۔

(۳) البدیع ۷/۳۳۰۔

(۴) البدیع ۷/۳۳۰-۳۳۱، البحر الرائق ۱/۱۱۰۔

(۱) البدیع ۷/۲۹۳، البحر الرائق ۱/۱۱۰، مجمع الزوائد ۲/۵۳، شرح

امنا علی الہدیہ بہامش، لاہور، ۱۳۸۷ھ۔

(۲) شرح المنار علی الہدیہ ۱/۸۷، البحر الرائق ۱/۱۱۰، کتاب الفتاویٰ

۳۰۳۔

س کی شرعی حقیقت:

۸- اقالہ کی حقیقت یہ ہے کہ اس میں مقہماء کے مختلف ٹکڑوں کا نظر ہے:

اول: یہ کہ وہ فسخ ہے کہ اس کی وجہ سے عاقدین کے حق میں اور دوسروں کے حق میں عقد ختم ہو جاتا ہے، اور یہ ثانویہ، منجانبہ و مرئوہ بن ضمن کا قول ہے (۱)۔

اس قول کی وجہ یہ ہے کہ لغت میں اقالہ انھانے کا نام ہے، دعا میں کہا جاتا ہے: "اللھم اقلنی عثراتی" (اے اللہ میری عثراتوں کو اٹھادے)، اور اصل یہ ہے کہ تصرف کا شرعی معنی وہی ہے جو اس لفظ کا لغوی معنی ہے، اور عقد کو انھانا اسے فسخ کرنا ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بیع اور اقالہ دونوں لگ الگ نام ہیں، لہذا دونوں کے اقسام بھی لگ بگ ہوں گے، پس جب کہ اقالہ رفع عقد ہے تو وہ بیع نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے کہ بیع اثبات ہے اور رفع (انھانا) نفی ہے، اور ان دونوں کے درمیان تضاد اور منافیات ہے، لہذا اس صورت میں اقالہ مسح محض ہوگا، لہذا یہ تمام لوگوں کے حق میں ظاہر ہوگا۔

دوم: یہ کہ وہ عاقدین اور ان کے علاوہ دوسروں کے حق میں بیع ہے، مگر جب اس کا بیع قرار دینا ضروری ہو تو وہ فسخ ہوگا، یہ امام ابو یوسف اور امام مالک کا قول ہے، اور اس کی ایک مثال یہ ہے کہ اقالہ تلہ میں اس پر قبضہ کرنے سے قبل واقع ہو، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ بیع کا معنی مال کا مال سے تبادلہ کرنا ہے، اور وہ بدل کا لینا دینا ہے اور یہ پایا گیا، لہذا اقالہ بیع ہو، اس لئے کہ بیع کا معنی اس میں پایا جا رہا ہے، اور عقود میں معنی (اور حقائق) کا اعتبار ہے، الفاظ اور عبارات کا نہیں (۲)۔

(۱) ایسی ۳۵۳، اختیار ۱۸۳۔

(۲) رد المحتار ۲/۳۳۹، فتح ۵/۱۶۶، طہ ذی ۱۱۷۔

سوم: یہ کہ وہ عاقدین کے حق میں فسخ ہے اور ان کے علاوہ دوسروں کے حق میں بیع ہے، یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ اس قول کی وجہ یہ ہے کہ لفظ اقالہ سے فسخ مراد سمجھا جاتا ہے، لہذا اشتراک کی نفی کرتے ہوئے اس میں دوسرے معنی کا حتم نہیں ہوگا، اور لفظ کی حقیقت پر عمل کرنا اصل ہے، اور عاقدین کے علاوہ دوسروں کے حق میں اسے بیع قرار دیا گیا ہے، اس لئے کہ اس میں ایجاب قبول کے ساتھ مالی عوض کے ذریعہ ملک کو منتقل کرنا ہے، لہذا غیر عاقدین کے حق میں اسے بیع قرار دیا گیا تاکہ اس کا حق ساتھ ہونے سے محفوظ رہے، اس لئے کہ عاقدین اپنے علاوہ دوسروں کے حق کو ساتھ کرنے کا اختیار نہیں رکھتے ہیں (۱)۔

اقالہ کی حقیقت میں فقہاء کے اختلاف کے اثرات:

اقالہ کی حقیقت میں فقہاء کے اختلاف پر بہت سے حالات میں تفسیق، بیع میں کچھ اثرات مرتب ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ درج ذیل ہیں:

اول: ضمن سے کم یا زیادہ پر اقالہ:

۹- اگر عاقدین اقالہ کریں اور پہلے ضمن کو ذکر نہ کریں یا پہلے ضمن سے زیادہ ذکر کریں یا پہلے ضمن کے علاوہ دوسرے ضمن کا ذکر کریں خود وہ کم ہو یا زیادہ پایا جائے، ضمن کو احوار میں تو ان تمام صورتوں میں اقالہ پایا جائے، اور اس سے زیادہ ضمن کی تعیین یا ضمن کا احوار رکھنا اور دوسرے ضمن کی تعیین اقالہ کے فسخ ہونے کے قول کی بنیاد پر باطل ہے، خواہ اقالہ قبضہ سے قبل ہو یا بعد میں اور خواہ بیع معنی منقول ہو یا غیر منقول، اس لئے کہ فسخ عقد اول کو رفع کرنے کا نام ہے، اور عقد ضمن

(۱) اختیار ۱۸۳۔

اس پر ہو ہے۔ لہذا اس کا فتح بھی شمس اہل پر ہی ہوگا، اور فتح کا حکم قبضہ سے پہلے یا قبضہ کے بعد لی وجہ سے "مقتول اور غیر مقتول کی وجہ سے ملک لگ نہیں ہوتا ہے، اور زیادہ اور کم کا مقرر کرنا اور دوسری جنس اور ہوصار کا تذکرہ باطل ہو جائے گا اور اقالہ صحیح رہے گا، اس لئے کہ سب چیزیں کا تذکرہ اقالہ میں مؤثر نہیں ہوتا (۱)۔" رہبری وجہ یہ ہے کہ اقالہ اس عقد کا انحصار ورتق رہا ہے جو ہو یا ہو، اس کا انحصار نہیں ہے جو بھی نہ ہو یا ہو، اس لئے کہ جو فی ثابت نہ ہو اس کا انحصار محال ہے (۲)۔

دوم: اقالہ مقرر کئے ہوئے ضمن اول کے مثل سے ہوتا ہے اس چیز سے نہیں جو اس کے بدل کے طور پر دیا یا ہو یا نہ ہو، بلکہ اگر ضمن اس دینار ہوں، اور اس سے اس کے عوض درہم، یہ ہے، پھر دونوں سے اقالہ کیا جب کہ دینار دیتے ہو گئے تو (اقالہ کے بعد خریدار) دینار کو واپس لے گا، ورنہ اس کے درہم کو نہیں، اس لئے کہ اقالہ کو جب فتح قرار دیا گیا، اور فتح یعنی اس چیز پر ہوتا ہے جس پر عقد ہوتا ہے وضمن اس کے عقد شرط کا ماضی ہوگا (۳)۔

دوم: اقالہ کے ذریعہ جو فی لوٹائی جائے اس میں حق شفعہ: ۱۰۔ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جب اس اقالہ کو فتح مطلق قرار دیا جائے تو اقالہ کی بنیاد پر جو فی لوٹائی گئی اس میں شفعہ کو حق شفعہ حاصل نہ ہو، اور یہ حنفی میں سے امام محمد اور امام حنفی کی اصل پر قیاس ہے، اس لئے کہ اقالہ امام محمد کے نزدیک فسخ ہے، لہذا یہ کہ اس کا فتح قرار دینا ممکن نہ ہو تو اس صورت میں اسے فتح قرار دیا جائے گا۔

۱۱۔ امام حنفی سے یہ مروی ہے کہ اقالہ تمام لوگوں کے حق میں فسخ ہے، لیکن دوسرے تمام حنفیہ اور فقیہ دوسرے مذاہب و لے اقالہ کے ذریعہ واپس کی جانے والی میں شفعہ کو حق شفعہ دیتے ہیں۔

تو اس اعتبار سے کہ دو عاقدین کے حق میں فسخ ہے، دوسرے کے حق میں فسخ ہے جیسا کہ دو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے یا اس عقار سے کہ عاقدین کے حق میں فسخ ہے جیسا کہ دو امام ابو یوسف کے نزدیک ہے، فرماتے کثندہ اور شاید کے درمیان فسخ کے اقالہ کے بعد شفعہ اسے حق شفعہ کی بنیاد پر ملے گا، پس جس شخص نے کوئی گھر خرید لیا، اور اس گھر کا شفعہ تھا، پس اس نے شفعہ کو چھوڑ دیا، پھر وہوں نے فسخ کا اقالہ یا یا یا جب اس نے خرید تو اس کے محل میں کوئی گھر نہیں تھا، پھر اس کے محل میں ایک گھر بنایا یا پھر وہوں نے فسخ کا اقالہ کیا تو شفعہ اسے شفعہ کی بنیاد پر ملے گا، امام ابو حنیفہ کی اصل پر اقالہ غیر عاقدین کے حق میں فسخ ہوگا، اور شفعہ عاقدین کے علاوہ ہے، لہذا یہ اقالہ اس کے حق میں فسخ ہوگا، پس وہ مستحق ہوگا، اور امام ابو یوسف کی اصل پر اقالہ سب کے حق میں فسخ ہوگا، یہ شمار کیا جائے گا اور شفعہ کے حق میں اسے فسخ قرار دینے میں کوئی رکاوٹ نہیں ہے، اور اس شفعہ کو شفعہ کی بنیاد پر لیے کا حق ہے، اگر وہ چاہے تو پہلی فسخ کی بنیاد پر، اگر وہ چاہے تو اس فسخ کی بنیاد پر جو اقالہ کے ذریعہ حاصل ہوئی ہے یا کسی دوسرے معنی کی بنیاد پر، ان دونوں میں سے جس سے چاہے لے سکتا ہے، خریدار سے (اس کے خریدنے کی بنیاد پر یا فرماتے کثندہ سے، اس لئے کہ اقالہ کے ذریعہ اس نے سے خریدار سے خرید ہے اس حیثیت سے کہ اقالہ خریدار کی طرف سے فرماتے کثندہ کے ہاتھ فسخ ہوگا، اور اس حیثیت سے کہ وہ فسخ فسخ ہے تو صرف خریدار سے لیا جائے گا، اس کا فسخ عمل نہیں ہوتا ہے، جب کہ شفعہ راہی ہو، اس سے کہ اس

(۱) المدخل ۲/۳۳۹، ۳۳۹

(۲) شرح المنہج علی المذہب المالکی، ۱/۳۵۸

(۳) المدخل ۲/۳۳۹

کو خریدنے کا حق ہے (۱)۔

نہیں کیا ہے کہ دونوں مذاہب کے صحیح قول کی رو سے غیر عاقلین میں وارثوں کے علاوہ اقالہ کا حق کے حاصل ہے۔

بہر حال دو اقالہ جو وکیل بالبیع اور وکیل بالشراؤ کی طرف سے ہوتو اس کا یا حکم ہے (۲) حضرات نے اس کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔
اور وقف کا متولی اگر کوئی چیز اس کی قیمت سے کم میں خریدے تو اس کا اقالہ صحیح نہیں ہوگا (۱)۔

وکیل کا اقالہ:

۱۱- جو شخص بیع کا مالک ہے وہ اقالہ کا بھی مالک ہے، لہذا موقوف کا اپنے وکیل کی بیع کا اقالہ کرنا درست ہے اور بیع کے وکیل کا اقالہ صحیح ہے جب کہ ثمن پر قبضہ کرنے سے قبل مکمل ہو جائے۔ پس اگر وکیل ثمن پر قبضہ کرنے کے بعد اقالہ کرے تو وہ موقوف کے لئے ثمن کا ضامن ہوگا اس سے کہ یہی صورت میں وکیل کا اقالہ کرنا خود اپنے لئے خریدنا شمار کیا جائے گا، اور امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک وکیل بالبیع کے اقالہ سے خریدار سے ثمن سناٹا ہو جائے گا اور بیع وکیل کے لئے لازم ہوگا، اور امام ابو یوسف کے نزدیک یہ خریدار سے ثمن بالکل سناٹا نہ ہوگا، اور امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے قول کی رو سے وکیل بالکسب کی طرف سے اقالہ صحیح ہوگا جیسے کہ یہی صحیح ہے، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے، اور وکیل بالکسب کے اقالہ سے مراد کسب کے خریداری کا وکیل ہے، بخلاف اس وکیل کے جو عین کے خریدنے کے سے وکیل بنایا گیا ہو۔

اقالہ کا مکمل:

۱۲- اقالہ کا مکمل مد عقوق میں جو یقین کے حق میں لازم ہوں اور جو خیاری بنا پر بیع کے مکمل ہوں، اس لئے کہ اس عقوق کا بیع سناٹا معدوم کرنے والے، دونوں فریق کے اتفاق کے بغیر ممکن نہیں ہے، اور اس بنیاد پر اقالہ رکن مد عقوق میں صحیح ہے:

بیع بہ ضمان بہت، ضمانت، اجارہ، رہن (رہن کے اعتبار سے، اس لئے کہ یہ رہن کی اجارت پر یا پھر رہن کے پانچین "سرا" ہے پر موقوف ہوتا ہے)، بیع ملہ، بیع۔

مد عقوق میں اقالہ صحیح نہیں ہے تو وہ غیر لازم عقوق ہیں جیسے کہ اجارہ، وصیت، ہبہ، یا مد لازم عقوق جو خیاری کی بنیاد پر بیع کے مکمل نہیں ہیں، مثلاً وقف اور نکاح کی خیاری بنیاد پر ان میں سے کسی کو بیع کرنا جائز نہیں ہے (۲)۔

وکیل بالشراؤ کا اقالہ با اتفاق صحیح نہیں ہے، وکیل بالبیع کا حکم اس کے خلاف ہے، اور امام مالک کے نزدیک وکیل بالبیع کا اقالہ مطلقاً جائز ہے۔

ثانویہ ورنہ ابدالہ کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر آدمی کے حق میں عقوق اور قسوت میں وکیل بنانا صحیح ہے، اور اس بنیاد پر ان کے نزدیک ابتداء میں بھی اقالہ کا وکیل بنانا صحیح ہوگا، خواہ وہ یہ کہ اقالہ بیع ہے ان سب کے مذہب کے مطابق یہ ایک وہ بیع ہے۔

اس کے ساتھ یہ بات بھی یاد رہے کہ ثانویہ ورنہ ابدالہ نے یہ ذکر کیا (۱) المدخل ۱۶۸۹، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲،

اقالہ میں فاسد شرائط کا اثر:

صرف میں اقالہ:

۱۳- اگر ہم اقالہ کو فتح قرار دیں تو وہ فاسد شرائط سے باطل نہیں ہوتا بلکہ پیش شرط غوجا میں گئے اور اقالہ صحیح ہو جائے گا۔

۱۴- عقد صرف میں اقالہ بیع میں اقالہ کی طرح ہے یعنی اس میں جد ہونے سے قبل فریقین کی جانب سے (بدلین پر) قبضہ کرنا شرط ہے جیسا کہ عقد صرف کی ابتدا میں ہوتا ہے۔

پس بیع کے اقالہ میں تردد یہ ہوئے شمن سے زیادہ کی شرط لگانا جائے تو اقالہ پختہ شمن پر ہی ہوگا، اس لئے کہ زیادہ پر فتح کرنا ناممکن ہے اور شرط باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ وہ مبا کے مشابہ ہے، اور اس میں متعقدین میں سے ایک کا نفع ہے جس کا حق عقد معاوضہ کی وجہ سے حاصل ہو رہا ہے اور وہ عوض سے خالی ہے۔

پس اگر فریقین نے صرف کا اقالہ کیا اور جد ہونے سے قبل (بدلین پر) قبضہ کر لیا تو اقالہ صحیح ہوگا اور اگر قبضہ کرنے سے قبل دونوں جدا ہو گئے تو اقالہ باطل ہو جائے گا خواہ اسے فتح قرار دیا جائے یا نہ۔

یہی طرح اگر شمن اول سے کم کی شرط لگائی جائے (تو یہ شرط بھی باطل ہوگی)، اس وجہ سے کہ کم پر فتح ناممکن ہے، اس لئے کہ فتح عقد اسی وصف پر عقد کو ختم کرنے کا نام ہے جس پر وہ پہلے وجود میں آیا تھا، اور کم پر فتح کرنا ایسا نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں اس چیز کو اٹھانا ہے جو ثابت ہی نہیں تھی، اور یہ محال ہے، اور نقصان ثابت نہیں تھا لہذا اس کا ختم کرنا بھی محال ہوگا، والا یہ کہ فتح میں کوئی عیب پیدا ہو جائے تو اس صورت میں کم پر اقالہ جائز ہے، اس لئے کہ کئی عیب کی وجہ سے نوت ہونے والی شئی کے مقابلہ میں قرار دی جائے گی۔

اسے فتح قرار دینے کی صورت میں تو اس سے کہ یہ زمرہ عقد صرف ہو یا، لہذا انھوں نے انھوں نے انھوں نے قبضہ کرنا ضروری ہو، جب کہ اقالہ مستعمل بیع ہو تو بیچنے والے کو حاکم کرتی ہیں وہ سے اس کریں گی، اور بیچنے والے کو حاکم کرتی ہیں وہ میں حرم کریں گی، اس لئے اگر قبضہ سے قبل (عائدین کی) تجدید ہو جائے گی تو اقالہ صحیح نہ ہوگا۔

۱۵- محتاتدین کے حق میں اسے فتح قرار دینے کی صورت میں تو اس لئے کہ یہ تیسرے کے حق میں فتح جدید ہے، اور قبضہ کا تحقیق شریعت کا حق ہے، اور وہ یہاں پر تیسرے ہے، لہذا اس حکم کے حق میں اسے فتح جدید قرار دیا جائے گا، جس میں دونوں طرف سے قبضہ ضروری ہوگا، اور بیع صرف میں دونوں بدل کا ملاک ہو جائے گا اقالہ سے مایع شمار نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ بیع صرف میں اقالہ کے بعد قبضہ کئے ہوئے نقد کا لازم نہیں ہے بلکہ قبضہ کئے ہوئے نقد کا یا اس کے مثل کا لونا لازم ہے، لہذا اقالہ کا تحقق دونوں بدل کے عین سے نہیں ہوا، اس لئے بدلین کے ملاک ہونے سے اقالہ باطل نہ ہوگا (۱)۔

۱۶- یہ نام بوجہ غیبیہ و نام محمد وغیرہ کے قول کے مطابق ہے جو اقالہ کو فتح قرار دیتے ہیں، لیکن جو حضرات اس کے قائل ہیں کہ اقالہ بیع ہے نہ قول کے مطابق وہ فاسد شرائط سے باطل ہو جاتا ہے، اس سے کہ بیع فاسد شرائط سے باطل ہو جاتی ہے، پس جب شمن میں اضافہ کرے گا تو وہ اس سے نئی بیع کرنے والا ہوگا، اور اگر کم کی شرط لگائے گا تو بھی اسی طرح ہوگا (۱)۔

(۱) المصنوع ۱۲/۱۰۰، البدائع ۷/۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱

اقالہ کا اقالہ:

۱۵- اقالہ کا اقالہ، اقالہ کو لغو رہا ہے اور اصل عقد کی طرف لوٹا ہے، اور یہ مخصوص حالات میں صحیح ہے، پس اگر وہ دونوں بیع کا اقالہ کریں، پھر اقالہ کا اقالہ کریں تو اقالہ قائم ہو جائے گا اور بیع لوٹ جائے گا۔

اور عدل نے اقالہ کے اقالہ سے مسلم فیہ پر قبضہ نہ لے سے قبل مسلم کے اقالہ کا تشہیر کیا ہے، کہ وہ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ مسلم فیہ (بیع) دین ہے جو پہلے اقالہ سے سابقہ ہو گیا، پس اگر یہ اقالہ بیع ہو جائے تو وہ مسلم فیہ (بیع) لوٹ آئے گا جو سابقہ ہو چکا ہے حالانکہ سابقہ ہونے والا نہیں لوٹتا ہے (۲)۔

جو چیز اقالہ کو باطل کرتی ہے:

۱۶- اقالہ وجود میں آنے کے بعد جن حالات میں باطل ہوتا ہے ان میں سے چند درجہ دیل ہیں:

الف- بیع کا ملاک ہونا: پس اگر بیع اقالہ کے بعد اور سپرد کرنے سے قبل ملاک ہو جائے تو اقالہ باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کی ایک شرط بیع کا باقی رہنا ہے، اس لئے کہ اقالہ رفع عقد کا نام ہے اور بیع عقد کا مکمل ہے، بخلاف ثمن کے ہلاک ہونے کے کہ وہ اقالہ سے مانع نہیں ہے، اس لئے کہ وہ عقد کا مکمل نہیں ہے، اسی بنا پر قبضہ سے قبل بیع کے ملاک ہو جانے سے بیع باطل ہو جاتی ہے، ثمن کے ہلاک ہونے سے نہیں۔

اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ ثمن ۱۰۰ اوقیہ میں سے نہ ہو،

(۱) البحر الرائق ۱/۱۱۹۔

(۲) المدنی ۷/۳۹۷، المہذب للشیخ زکی ۳۸۶، کشاف القناع ۳۰۴، المدنی ۱۳۰، المدنی ۵/۵۷۷۔

اور اگر ۱۰۰ اوقیہ میں سے ہو اور ملاک ہو جائے تو اقالہ باطل ہو جائے گا۔

لیکن اقالہ کے صحیح ہونے کے لئے بیع کے باقی رہنے کی شرط لگانے پر مسلم فیہ (بیع) پر قبضہ کرنے سے قبل بیع مسلم کے اقالہ کا اثر نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ صحیح ہے خود اس امام میں ہو یا میں، اور خود وہ مسلم فیہ کے پاس موجود ہو یا ملاک ہو چکا ہو اس لئے کہ مسلم فیہ اگرچہ حقیقت میں دین ہے مبین وہ عین کے حکم میں ہے۔ یہاں تک کہ اس پر قبضہ کرنے سے قبل اس کا بدلہ جائز نہیں (۱)۔

ب- بیع کا بدلہ جانا: مثلاً یہ کہ بیع میں کسی زیادتی ہو جو اصل سے ملحد ہو اور اصل سے وجود میں آئے، جیسا کہ اگرچہ پاپیہ اقالہ کے بعد بچہ بننے تو اس کی وجہ سے اقالہ باطل ہو جائے گا، اس طرح وہ زیادتی ہے جو اصل سے متصل ہو اور اصل سے پیدا نہ ہوئی ہو، جیسے کہ کپڑا کا رنگنا۔

اور مالکیہ کے نزدیک اقالہ بیع کی دلت کے بدلے سے باطل ہو جائے گا، خود وہ تہدیلی کیسی ہی ہو، مثلاً چپ پائے کا سونا ہو چکا یا بد ہو جانا، بخلاف حنا بلہ کے (۲)۔

اقالہ کرنے والے دونوں فریق کا اختلاف:

۱۷- کبھی اقالہ کرنے والے دونوں فریق کے ۱۰ رمیون بیع کے صحیح ہونے یا اس کی کیفیت یا ثمن یا خود اقالہ کے سلسلہ میں اختلاف، قیاس ہو جاتا ہے۔

تو اگر بیع کے صحیح ہونے پر ان دونوں کا اتفاق ہو پھر اس کی کیفیت

(۱) البحر الرائق ۱/۱۱۳، شرح الصواعق علیٰ العباد ۶/۳۸۹، ۳۸۹، کشاف

القناع ۳/۲۰۴۔

(۲) مجمع الزوائد ۵/۵۵، المحرر فی بیعہ فی کل ۵/۸۸، کشاف القناع ۳/۲۰۴،

۲۵۰، بیوہ الجہد ۲/۲۳۳۔

کے سلسلہ میں دونوں کے درمیان اختلاف ہو جائے تو دونوں سے قسم لی جائے گی، پس ہر ایک اپنے فریق کے قول کی نگی اور اپنے قول کے ثبات پر قسم کھائے گا۔

ہر قسم بینے سے دو صورت مستثنیٰ ہے کہ اگر وہ دونوں مقدمہ کا اقالہ کریں پھر شمس کی مقدمہ میں سہ دونوں کے مابین اختلاف ہو جائے تو قسم نہیں لی جائے گی بلکہ فریق وخت کنندہ کا قول معتبر ہوگا۔ اس لئے کہ وہ قرض واکرنے والا ہے۔

ہر فریق وخت کنندہ وثر یہ کہ درمیان اختلاف ہو وثر یہ کہ یہ کہے گا میں نے سے شمس بل سے کم میں فریق وخت کنندہ کے ساتھ اس کے نقد شمس دینے سے قبل فریق وخت کر دیا اور اس کی وجہ سے نقد قاسد ہوئی، وثر وخت کنندہ کہے کہ بلکہ ہم دونوں نے اس کا اقالہ کیا ہے تو اقالہ کے حکم کے سلسلہ میں وثر یہ کہ قول اس کی قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا۔

ہر فریق وخت کنندہ ہی یہ دعویٰ کرے کہ اس نے اسے وثر یہ کہ اس شمس سے کم میں وثر یہ کہ اسے جس میں اس نے اسے فریق وخت کیا تھا وثر یہ کہ اقالہ کا دعویٰ کرے تو ہر ایک سے اس کے فریق کے دعویٰ کے خلاف قسم لی جائے گی (۱)۔



تراجم فقہاء

جلد ۵ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن بطہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ابن بکیر: یہ یحییٰ بن عبداللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

الف

آوی (۱۲۱۷-۱۲۷۰ھ)

یہ محمود بن عبداللہ شہاب الدین۔ ابو الشاہ حسینی آوی ہیں۔ فسر۔
محدث فقیہ، دیب، لغوی تھے بعض دیگر علوم میں بھی ان کو دسترس
حاصل تھی، بغداد کے باشندے تھے، سلفی العقیدہ اور مجتہد تھے۔
س ۲۲۸ھ میں پے شہر بغداد میں منصب افتاء کی دہداری قبول
کی اور پھر مرموں کے گئے تو علم کے لئے یسوی اختیار کر لی۔
بعض تصانیف: "روح المعانی" تفسیر قرآن میں، "الاحویۃ
العراقیۃ والأسئلة الإبرائیۃ"، "الحریذۃ العییۃ"،
"كشف الطرة عن العرة"۔

[معجم المؤلفین ۱۲/۱۷۵: الاعلام ۸/۵۳]

آوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

برہیم اتھلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

ابن رستم (؟-۲۱۱ھ)

یہ برہیم بن رستم، ابو بکر مزی، خز، الشحون کے رہنے والے
ہیں، لغوی فقیہ ہیں، امام محمد بن الحسن کے شاگرد ہیں، انبوی نے امام
ابو حنیفہ کے شاگرد امام محمد اور دیگر اصحاب سے علم حاصل کیا، اور امام

بن ابی یسلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

بن رشد:

تراجم فقہاء

بن لقاسم

مالک، ثوری، حماد بن سلمہ وغیرہ سے حدیث کی ناعت کی۔ ظلیعہ
ماموں رشید سے اس پر منصب قضاء پیش کیا تو وہ اس کو قبول کرنے
سے باز رہے۔ جنس محدثین نے انہیں شہد کہا ہے، اور بعض نے منکر
احد پست کہا ہے۔

ابن عبد السلام مالکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

ابن عدوان (۶۶۳-۷۴۹ھ)

بعض تصانیف: "المواقد" جسے انہوں نے امام محمد سے لکھا تھا۔
[لجواب المصیۃ ۱/۸۸۰، الفتاویٰ ۱/۹۰]

یہ محمد بن احمد بن حنابل بن محمد بن عدنان بن نفعی مصری ہیں،
ابن عدنان کے نام سے مشہور ہیں، یہ فقیہ اصولی و رنحوی ہیں۔
انہوں نے دین السکری قرانی اور دین اسیس وغیرہ سے علم حاصل کیا
اور مدینہ میں مہارت حاصل کی، حدیث کا درس دیا، فتویٰ دیا، مناظرہ کیا
اور متعدد مقامات میں درس و تدریس کی خدمت انجام دی۔ سنوی
فرماتے ہیں کہ، وفقیہ اور امام تھے، فقہ میں ضرب المثل تھے۔

بن رشد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "شرح مطول علی مختصر العربی" جو
خیر مکمل ہے۔

بن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

[شذرات الذہب ۱/۱۶۴؛ الدرر الکامنه ۳/۴۹۵؛ معجم
المؤلفین ۸/۲۸۸]

ابن العربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گزر چکے۔

بن لثخنہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

ابن قلیل حبلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بن عبد البر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

ابن القاسم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن عمرو

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

بن عمرو: یہ عبداللہ بن عمرو ہیں:

ابو بکر السدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بن قنبر:

ابو بکر (؟ - ۵۲ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

یہ یحییٰ بن انارث بن کلدہ، ابو بکر ثقفی صحابی ہیں، طائف کے باشندے ہیں، ان سے ۳۲ حدیثیں مروی ہیں، بصرہ میں اس کی وفات ہوئی، انہیں ابو بکر اس لئے کہا گیا کہ وہ طائف کے قلعہ سے پہنچنے کے ذریعہ اتر کر آنحضور ﷺ کے پاس آئے۔ اور وہ ن حضرات میں سے ہیں جو جنگ جمل کے دن اور جنگ صفین کے زمانے میں قنبر سے الگ تھلک رہے۔ انہوں نے نبی ﷺ سے روایت کی، اور ان سے ان کی روایت رہی۔

[لذا ص ۳/۵۷۱: أسد الغابہ ۵/۳۸: البلاغ ۹/۱۷]

ابو بکر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حفص العکبری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو ضئید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بن لمسیب: یہ سعید بن لمسیب ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

بن لہند:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن امیر انجم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

بن وہب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر لہزی (ابو جصاص):

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

ابودود

تراجم فقہاء

ابو مسعود البدری

ابودود:

روایت کی۔

۱ کے حالات ج ۳ ص ۴۴ میں گزر چکے۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۳۴: تہذیب التہذیب ۵/۲۰۳: ل ۵۸۴]

[۲۷۱/۴]

ابو نزیہ کی (۹-۱۲۸ھ)

ابو سعید الخدری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو طالب الحسینی: یہ احمد بن حمید ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

ابو علی بن ابی ہریرہ (؟-۳۴۵ھ)

یہ حسن بن حسین بن ابی ہریرہ، ابو علی، ثمالی فقیہ ہیں۔ انہوں نے علم فقہ و الہاس دین سرتجہ اور ابو اسحاق مروزی سے حاصل کیا۔ عراق میں ثانیہ کی امامت میں حاصل تھی، ان کی بڑی قدر و منزلت اور بڑی وقعت تھی۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المونی" اور فروع میں ان کے کچھ مسائل ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲/۴۰۶: نیت لأئین ۲/۵۵: ل ۵۸۴]

[۲۰۴/۲]

ابو قلابہ: یہ عبداللہ بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابو مسعود البدری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن مسلم بن قیس، ابو الزبیر کی اسدی ہیں، انہوں نے چاروں عمائد (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن ابراہیم اور عبداللہ بن عمرو بن العاص) کا کشتہ چاہر، سعید بن جبیر اور طاؤس وغیرہ سے حدیث کی روایت کی۔ ان سے حواء نے جو ان کے ساتھ میں ہیں، یہ زہری اور یحییٰ بن سعید انساری وغیرہ نے روایت کی۔ یحییٰ بن عمار فرماتے ہیں کہ ابو الزبیر نے ہم سے حدیث بیات کی اور وہ عقل میں تمام لوگوں سے زیادہ کامل اور مضبوط حافظہ والے تھے۔ بن عیینہ فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ ہیں۔ ابو زرہ اور ابو حاتم فرماتے ہیں کہ وہ قاطع حجت نہیں ہیں۔ ابن ابی سعید فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ و رابطات سے حدیث بیان کرے والے تھے۔

[تہذیب التہذیب ۵/۳۴: تذکرۃ الحفاظ ۱۲۶/۱]

ابو الزناد (۶۵-۱۳۱ھ)

یہ عبداللہ بن ذکوان، ابو عبد الرحمن قرظی مدنی ہیں، ابو الزناد کے نام سے مشہور ہیں۔ وہ بڑے محدثین میں سے ہیں۔ لکھ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو الزناد کو اس حال میں دیکھا کہ ان کے پیچھے تین سو تابعین تھے جو فقہ، علم، شعر اور صرف کے طلبہ تھے اور نیاں انہیں میر المؤمنین فی الحدیث کہا کرتے تھے۔ مصعب زہری فرماتے ہیں کہ وہ اہل مدینہ کے فقیہ تھے۔ انہوں نے حضرت انسؓ کا شاگرد اور سعید بن المسیبؓ وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں بیٹے عبد الرحمن اور ابو القاسم نے اور صالح بن کيسان وغیرہ نے

ابو ہریرہ

تراجم فقہاء

نس بن مالک

ابو ہریرہ:

ابو یوسف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

یوونکل (۱-۸۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ ہے)

ابی بن کعب:

یہ فقہ بن سلمہ، ابو اہل، مدنی کوئی، باناتا بعین میں سے ہیں۔

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

انہوں نے ہی علیہ السلام کا زمانہ پایا بین ملاقات نہ ہوگی۔ انہوں نے

احمد بن حنبل:

حضرت ابو بکر عمر عثمان، علی، و، بن مسعود، رضی اللہ عنہم، میر سے

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

روایت کی، وراں سے نکش، حصین بن عبد الرحمن، اور عید بن

اسحاق بن راہویہ:

مسروق ثری و میر دے روایت کی، بن سعد کہتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

بہت حدیث جانتے والے تھے۔ ان حبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا

ہے، انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کر لی تھی۔

[تہذیب المعجم ج ۳ ص ۶۱۴]

اسماء بنت ابی بکر الصدیق:

یوونقد الیشی (؟-۶۸ھ) اور ایک قول ۷۵ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

یہ حارث بن مالک ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ عوف بن

کعب:

ان رث بن اسید ہیں۔ کہا گیا ہے کہ وہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے،

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

ن کے ہاتھ میں فتح مکہ کے دن بنی فصرہ، بنی لیث اور بنی سعد کا

امام الحرمین:

جھنڈا تھا، وہ شام میں یرموک کی جنگ میں شریک ہوئے، اور مکہ کے

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

پڑوں میں یک سال رہے اور وہیں ان کا انتقال ہوا۔ انہوں نے

ام سلمہ:

بی علیہ السلام اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی، اور ان

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

سے ن کے دونوں بیٹے عبدالملک اور وقندے، نیز میرہ اللہ اور عطاء

بن یہ رو غیرہ نے روایت کی۔

[لأصابہ ۴/۱۵: أسد الغابہ ۵/۱۹: تہذیب المعجم ج ۳ ص ۱۹]

انس بن مالک:

[۲۷۰/۲]

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

ابوزری

تراجم فقہاء

التسوی

ابوزری:

بلال:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

الہیوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گذر چکے۔

ب

ابوزری (؟-۸۲۷ھ)

ت

یہ محمد بن محمد بن شہاب بن یوسف کروی توارمی ہیں، یہ اری کے نام سے مشہور ہیں، حنفی فقیہ، موصوفی میں علم میں سبقت لے گئے، انہوں نے اپنے والد سے علم حاصل کیا اور اپنے ملک میں مشہور ہوئے، وہ ”تیورنگ“ کے کفر کا توتی، جتے تھے۔

بعض تصانیف: ”الفتاویٰ البواریه“، ”شرح مختصر انعموری“، فقہ حنفی کی فروع میں، ”مسک الحج“، ”اداب انقصاء“ اور ”الحامع الوحیر“۔

[التو مد الہیہ رص ۱۸۷: شذرات الذہب ۷/ ۱۸۳: معجم الممکن ۱۱/ ۲۲۳: الأعلام ۷/ ۲۷۴]

بشر لمریسی:

ن کے حالات ج ۴ ص ۴۴۸ میں گذر چکے۔

لبغوی: یہ حسین بن مسعود ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گذر چکے۔

التسوی (؟-۱۲۵۸ھ)

یہ علی بن عبد السلام ابوالحسن مالکی تافسی ہیں، مدینہ شہ کے جاتے ہیں، توارمی فقیہ تھے، مغرب میں فاس کے باشندے ہیں، انہوں نے شیخ محمد بن محمد بن محمد بن بن الحاج، غیرہ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”البہجة فی شرح التحفة“، شرح ”الشامل“، ”جمع فتاویٰ“، ”شرح الشیخ التاودی“ پر حاشیہ ہے۔

[شجرة الدر الزکیہ ص ۳۹۷: معجم الممکن ۷/ ۱۲۲: ہدیۃ العارفین ۱/ ۷۷]

حماد: یہ حماد بن ابی سیمان ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

ر

الرافعی: یہ عبدالکریم بن محمد ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

رہیہ:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں گذر چکے۔

الربی: یہ احمد بن حمزہ ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

الربیانی:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۵ میں گذر چکے۔

ز

الزبیدی (۱۱۴۵ - ۱۲۰۵ھ)
یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو الفتح، حسینی زبیدی ہیں، مرتضیٰ کے لقب

خ

الخطیب الشربینی:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

خلیل: یہ خلیل بن سحاق ہیں:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

د

دردیہ:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

دسوقی:
ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

نثر لکھی

تراجم فقہاء

سالم بن ہبصہ

سے مشہور ہیں، وہ لغوی، نحوی، محدث، اصولی، مؤرخ ہیں، ان کو متعدد علوم میں مہارت تھی۔ ان کی اصل (عراق میں) واسط سے ہے، وہاں کی ولادت ہندوستان میں "بلگرام" میں ہے، اور ان کی نشوونما یمن کے مقام زبید میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "ناح العروس فی شرح القاموس"، "اتحاف السادة المتقیں شرح احواء علوم الدین"، "اسابید الكتب الستة" اور "عقود الجواهر المنیعة فی ادلة مذهب الإمام ابی حنیفہ"۔

[ہدیۃ الخاریفین ۴/۴۷۷، مجمع الموفین ۱۱/۲۸۲؛ لا ٰعلام ۲۹۷/۷]

نثر لکھی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زکریاٰ انصاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

نثر لکھی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سالم بن ہبصہ (؟ سنہ ۱۲۵ھ)

یہ سالم بن ہبصہ بن معید اسدی رقی امیر ہیں، یہ محدث تابعی ہیں، شاعر تھے۔ ابن حجر نے لاصابۃ میں طبری کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ یہ صحابی ہیں، مشقی ہیں۔ انہوں نے کوفہ میں سکونت اختیار کی اور محمد بن مروان کی طرف سے "رق" کے کورز بنائے گئے، مرقہ یا

س

السانب بن یزید (؟-۹۱ھ)

یہ سانب بن یزید بن عید بن تمامہ کنڈی صحابی ہیں، ان کی ولادت حرات سے کچھ قبل ہوئی، نبی کریم ﷺ کے حجۃ الوداع کے موقع پر وہ اپنے والد کے ساتھ تھے، حضرت عمرؓ نے انہیں مدینہ کے بازار کا عامل مقرر کیا تھا، اور وہ مدینہ میں وفات پانے والے سب سے آخری صحابی ہیں۔ انہوں نے نبی ﷺ سے چند احادیث روایت کی ہیں، اور اپنے والد یزید، اور عمر، عثمان، و عبد اللہ بن سعدی وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے زہری، ابی نعیم، بن سعید السعاری وغیرہ نے روایت کی ہے، ان کی ۴۴ حدیثیں ہیں۔

[لا ٰصابہ ۱۲/۲؛ أسد الخفا ۲/۲۵۶؛ لا ٰعلام ۱۱۰/۳]

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

اسرخسی

تراجم فقہاء

شیخ تقی مدین بن تیمیہ

تیس سال تک مسلسل اس عہدے پر فائز رہے، اور شام کے آشی

عبداللہ بن مرید وہ غیر دینے روایت کیا۔

دور خدمت میں وفات پائی۔

[لڑا ص ۸۲: تہذیب التہذیب ۴/ ۲۳۶؛ لا علام

[تہذیب بن عسیر ۵۶۱: لڑا ص ۶۲: اللام ۱۱۶۳]

۳۷۳]

اسرخسی:

السیوطی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گزر چکے۔

سعد بن نبی وقاص:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

ش

سعید بن جبیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گزر چکے۔

شارح المصنف: یہ محمد بن احمد الفتوحی ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۸۹ میں گزر چکے۔

سعید بن المسیب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۶۹ میں گزر چکے۔

شریک: یہ شریک بن عبداللہ الفحقی ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۳۸۱ میں گزر چکے۔

سفیان شوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۵۵ میں گزر چکے۔

الشمس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۷۲ میں گزر چکے۔

سمرہ بن جندب (۶۰ - ۶۷ھ)

یہ سمرہ بن جندب بن ملال بن جندب نزاری صحابی ہیں، بیمار

مرد رہیں، انہوں نے مدینہ منورہ میں نشوونما پائی اور پھر

بصرہ میں سکونت اختیار کی۔ زیادہ جب کوفہ جاتے تو انہیں وہاں اپنا

نام بٹاتا دیتے۔ انہوں نے نبی ﷺ سے اور حضرت ابو سعید سے

روایت کی، اور ان سے ان کے دونوں بیٹے سلیمان اور سعد، نیز

الشوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

شیخ تقی الدین ابن تیمیہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۲۹ میں گزر چکے۔

صاحب الطریقۃ الحمدیۃ: دیکھئے: البرکوی۔
ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۹ میں گذر چکے۔
کشف المہجۃ اور الاغلام میں ان کو ابرقہ لکھا ہے۔

ص

صاحب الکافی: یہ الحاکم الشہید ہیں:
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۷ میں گذر چکے۔
صاحب مراقی الفلاح: دیکھئے: الشرنبلالی۔
ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۱ میں گذر چکے۔
صاحب مطالب اولیٰ الہی: دیکھئے: الرحیبانی۔
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۴ میں گذر چکے۔

صاحب الراقاع: یہ موسیٰ بن احمد النجاوی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

صاحب البدیع: دیکھئے: کاسانی۔
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

صاحب البززیہ:
دیکھئے: البزری۔

صاحب التہذیب: یہ عبد الرحمن بن مامون التونی ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

صاحب الخااصہ:
دیکھئے: حابر بخاری۔

الصنعانی (۱۰۹۹ - ۱۱۸۲ھ)

یہ محمد بن اسماعیل بن صلاح بن محمد، ابوہریرہ، کھلائی پھر صنعانی
ہیں، اپنے اسلاف کی طرح امیر کے لقب سے مشہور ہیں، مجتہد
ہیں، ان کا لقب ”المؤید باللہ“ ہے، لتوکل علی اللہ ہے۔ انہوں نے
زید بن محمد بن حسن، صلاح بن حسین، عیش، ابو عبد اللہ بن علی، وزیر
وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور صنعاء اور مدینہ کے کاہنہاء سے حدیث

صاحب مدررہ:
دیکھئے: مدررہ۔

صاحب الشرح الصغیر: دیکھئے: الدرودیر۔
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

طہر بخاری

تراجم فقہاء

عبد اللہ بن یعلیٰ

پڑھی، اور تمام علوم میں مہارت حاصل کی۔

الطبرکی بنیہ احمد بن عبد اللہ الطبرکی ہیں:

بعض تصانیف: "توضیح الأفكار شرح تنقیح الأنظار"،
"سبل السلام شرح بلوغ المرام من أدلة الأحکام"،
"المواقف فی المواقف" اور "إرشاد النقاد إلی تیسیر
الاجتهاد"۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

[لہر الخ ۱۳۳۲: لا علام ۲۶۳/۶: فہر المکتبہ
ل ر ہ یہ ۵۰۶]

ع

ما رش:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ط

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

طہر بخاری (۴۸۲-۵۴۲ھ)

عبد اللہ بن احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

یہ طہر بن احمد بن عبد الرشید بن حسین، افتخار الدین البخاری ہیں،
حنبل کے بڑے فقیہ ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور ۱۰۰ نیز تمام بن
ہد نیم صفار، المعظم ہمدانی، ابو بکر ایاض وغیرہ سے علم حاصل
کیا۔ بخاری کے رہنے والے تھے۔

عبد اللہ بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "خلاصۃ الفتاویٰ"، "خزانۃ الوقائع"
اور "النصاب"۔

عبد الملک بن یعلیٰ، قاضی بصرہ (؟ - ۱۰۰ھ کے بعد

[الفوائد البہیہ ص ۸۴: الجواهر المصیہ ۲۶۵/۱: لا علام
۳۸۳]

وفات پائی)

یہ عبد الملک بن یعلیٰ بصری قاضی بصرہ ہیں۔ ابن حجر

ط ۱۰۳:

"الترغیب" میں فرماتے ہیں: یہ شیعہ ہیں، چوتھے طبقہ میں شامل ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

لیاس بن معاذ یہ نے حبیب بن شمیم سے کہا کہ "ترجم فتاویٰ چاہو تو

عروہ بن مزیع

تراجم فقہاء

الغزلی

عبد الملک بن یعلیٰ کی طرف رجوع کرو۔ یہ یہ بن مارہان کہتے ہیں کہ
عبد الملک بن یعلیٰ نے (جو بصرہ کے قاضی تھے) فرمایا: جو شخص بغیر
مذکر کے تیس جمعہ چھوڑ دے تو اس کی شہادت جائز نہیں ہوتی۔

العنبر کی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

عیسیٰ بن دینار (؟ - ۲۱۲ھ)

[کنز الخیر النکاح ۱۵/۲: تقریب المجلد ۱/۵۲۳: شرح ادب

القاضی لمصنف ۳۳۸/۳]

یہ عیسیٰ بن دینار بن وائد، اور یک قوس: بن وصب، ابو محمد،
قرطبی، مالکی ہیں، اپنے زمانے میں مدلس کے فقیہ و اس کے یک
مشہور عام تھے۔ امام رازی فرماتے ہیں کہ عیسیٰ عام و رزید تھے،
اس نے متعدد حج کیے۔ ان میں "طلیطلہ" کا منصب تھا، فیصلہ کے
لئے "در خطبہ میں مشورہ کے لئے یہ آیا یا، انہوں نے علم حدیث کی
طلب میں سفر کیا۔

بعض تصانیف: "کتاب الہدیۃ" اس جلدوں میں ہے۔

[شجرۃ النور الزکیہ ص ۶۳: الدیوان الذہب ص ۸۷: الأعلام

[۲۸۶/۵]

عطی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷ میں گزر چکے۔

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷ میں گزر چکے۔

غ

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷ میں گزر چکے۔

الغزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۷ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۸۰ میں گزر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ

تراجم فقہاء

علیہ: بن سعد

القلعہ بنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گزر چکے۔

ق

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

قاضی حسین:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۳ میں گزر چکے۔

قداد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۴ میں گزر چکے۔

قدوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۴ میں گزر چکے۔

القرنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ک

اکا سانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

کعب بن عجر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۹ میں گزر چکے۔

ل

اللیث بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۸ میں گزر چکے۔

مالک

تراجم فقہاء

محمد بن نصر المروزی

بھی کہا گیا ہے۔ طبری کہتے ہیں کہ محمد بن صفوان بن درست ہے، اور ابن عبد البر کہتے ہیں: صفوان بن محمد انٹر استعما ہے۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں: میں نہیں جانتا کہ وہ انصار کے س قبیہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور مسری کہتے ہیں کہ وہ قبیلہ بن کے بنی مالک کی اولاد سے ہیں۔

[تذیب التذیب: ۲۳۱/۹: لڑا ص ۳۳۳: ۳۷۳: نہ القاب: ۳۲۰/۴]

مالک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

محمد بن مسلمہ (۳۵ ق ھ - ۴۳، اور ایک قول ۴۶ ھ، ان کی عمر ۷۷ سال کی تھی)

مروزی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن مسلمہ بن سلمہ بن خالد، ابو عبد الرحمن، بنی الساری حارثی مدنی صحابی ہیں۔ مراد میں سے ہیں۔ عزہ و قدر، مراد کے بعد غزوہ تبوک کے بعد تمام عزات میں شریک ہوئے، بنی سلیخ نے اپنے بعض عزات میں ان میں مدینہ میں رہا چائین بنایا۔ انہوں نے بنی سلیخ سے چند احادیث روایت کی ہیں، اور ان سے ان کے بیٹے محمود، ابیہ اور مسور بن خرمہ وغیرہ روایت کی ہے۔

متونی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

محبہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۰ میں گذر چکے۔

لجید: یہ عبد السلام بن تیمیہ ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں آئے۔

یہ حضرت عمرؓ کے پاس مختلف ممالک کے گورنروں کے امور کی تحقیقات کے کام پر مقرر تھے، اور یہ ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے قدر سے حداد کی اختیاری ہرجک جمل ہرجک صفیں میں شریک نہیں ہوئے۔

محمد بن حسن:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۱ میں گذر چکے۔

[لڑا ص ۳۸۳: أسد القاب ۴/۳۳۰: الأعلام ۷/۳۱۸]

محمد بن نصر المروزی (۲۰۲-۲۹۴ ھ)

محمد بن صفوان (۴-۴)

یہ محمد بن نصر، ابو عبد اللہ مروزی ہیں، فقہ وحدیث کے امام ہیں، احکام میں صحابہ اور ان کے بعد کے لوگوں کے اختلاف سے سب سے

یہ محمد بن صفوان، ابو مرحب، انصاری صحابی ہیں، اور صفوان بن محمد

لمزنی

تراجم فقہاء

منذ رہن سعید

زیادہ واقف تھے، نیز پور میں اس کی شوہنما ہوئی، ہر طویل عرصہ
اس کے بعد ہر قدر کوہن بنایا، وہ ہیں ان کی وفات ہوئی۔ انہوں نے
یحییٰ بن یحییٰ پوری، اسحاق بن راہویہ، ابوالخیر بن محمد بن یحییٰ بن
سے رہیت کی، ورنہ سے ان کے بیٹے اسماعیل نے اور محمد بن اسحاق
رہنما دی وغیرہ نے رہیت کی۔

بعض تصانیف: "القسامة" فقہ میں، "المسند" حدیث میں،
"ما حالف به أبو حنيفة عليا واهل مسعود" اور "السنة"۔

[تہذیب الہند ج ۱ ص ۳۸۹: تاریخ بغداد ۱۵۸۳: لا علام
۳۳۶/۷]

لمزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ لمزنی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

لمستطہری: یہ محمد بن احمد القفال ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

مسم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گزر چکے۔

مؤذ بن جبل:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

مکحول:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

ملاخسرہ (؟-۸۸۵ھ)

یہ محمد بن فرہور بن علی، روہی تھی میں، ملا (یا منطویا مولیٰ) خسرہ
کے نام سے مشہور ہیں، فقیہ اور صوفی ہیں۔ نبیوں نے مولیٰ
محمد بن الدین حیدر مکی وغیرہ سے علوم حاصل کئے، سطاب
مراواں کی حکومت میں اپنے بھائی کے مدرسے میں درس ہوئے۔
پھر اشعر کے قاضی بنے پھر قسطنطنیہ کے قاضی بنے۔ بن العمد کہتے
ہیں: وہ تخت سلطانی میں مفتی بنے، اس کا رتبہ بلند ہو، انہوں نے
قسطنطنیہ میں متعدد مسجدیں آباد کیں۔

بعض تصانیف: "درر الحکام فی شرح غرر الأحکام"،
"مرفاة الوصول فی علم الأصول" اور "حاشیة علی
التلویح"۔

[تذرات الہند ج ۱ ص ۳۴۲: الہدایہ ص ۱۸۴: لا علام

۴۱۹/۷]

منذ رہن سعید (۲۷۳-۳۵۵ھ)

یہ منذ رہن سعید بن عبد اللہ، ابو الحکم، بلوچی نظری ترقی ہیں، اپنے
زمانہ میں اندلس کے قاضی التضاۃ تھے، فقیہ فصیح خطیب و شاعر تھے،
انہوں نے صغیری کی فقہ پڑھتے تھے ورنہ ان کے مذہب کو ترجیح دیتے تھے
اور ان کی بات کے لئے حجت پیش کرتے تھے، پھر جب وہ فیصد کی
مجلس میں بیٹھے تو امام مالک ورنہ ان کے اصحاب کے مذہب پر فیصد
رہتے تھے۔

بعض تصانیف: "الإباض علی استنباط الأحکام من کتاب
اللہ"، "الإباضة عن حقائق أصول الملیانة" اور "المنسوخ
والمسوخ"۔

[تاریخ العلماء والراۃ بالاندلس ۱۲۲/۲: غیۃ الویة ۳۰۱/۲:

الاعلام ۲۲۹/۸]

الموفق:

الموفق:

دیکھئے ابن قدامہ۔

تراجم فقہاء

النيسابوري

ہجرت کے بعد انصار میں سب سے پہلے پیدا ہونے والے بچے ہیں۔ انہوں نے نبی ﷺ اور اپنے ماسوں عبداللہ بن رواحہ، عمر اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے، اور ان سے ان کے بیٹے محمد نے اور شعبی اور ساک بن حرب نے روایت کی ہے۔ ان سے ۱۲۴ احادیث مروی ہیں۔ حضرت معاویہؓ کے ساتھ صفین میں شریک ہوئے، اور دمشق کے قاضی بنائے گئے۔

[لأصابہ ۵۵۹/۳؛ أسد الغابہ ۲۲/۵؛ الأعلام ۴/۹]

ن

النووي:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

النعماني:

دیکھئے ابن ابیہم النعمانی۔

النيسابوري:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

العمان بن بشير (۲-۶۵ھ)

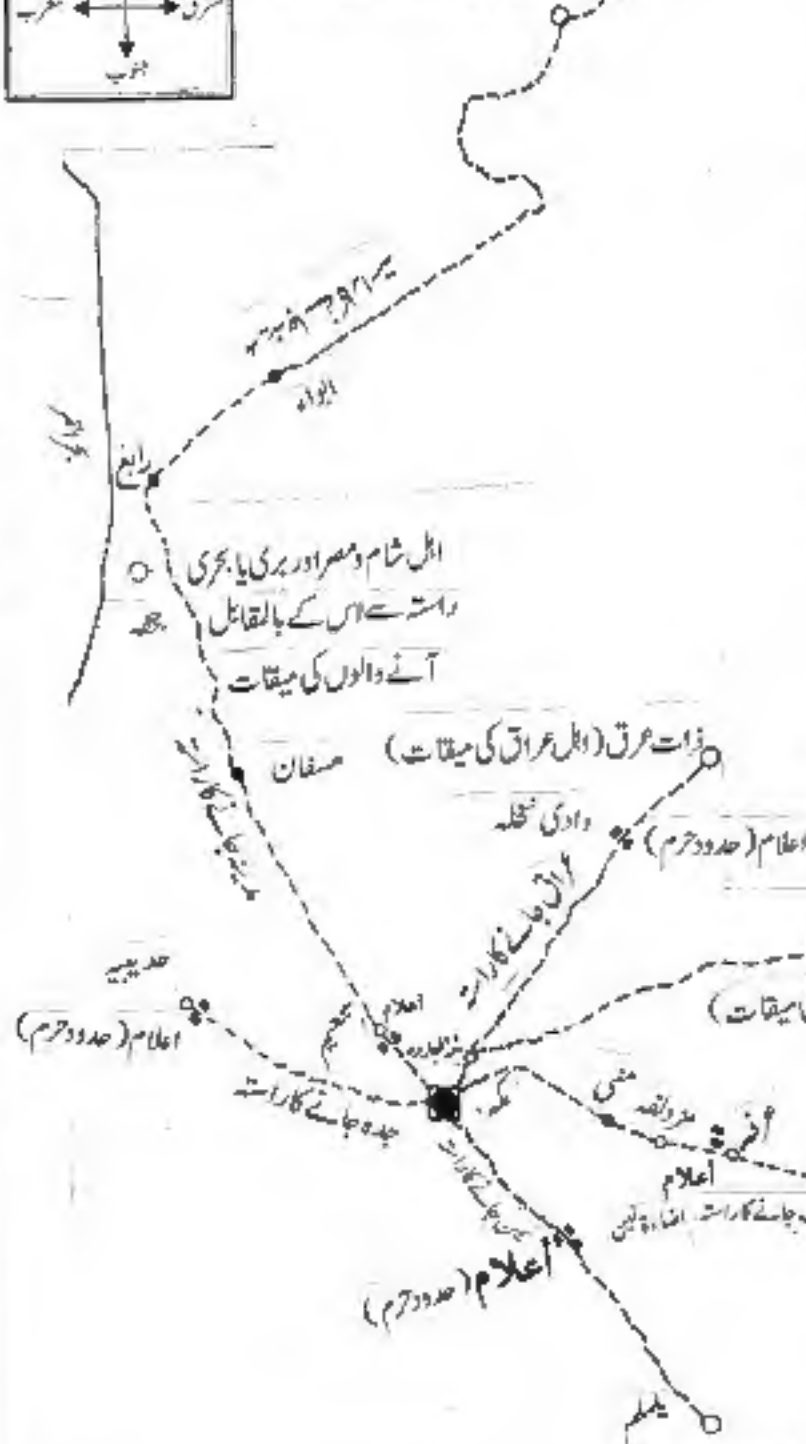
یہ نعمان بن بشیر بن سعد بن ثعلبہ، ابو عبد اللہ خزرجی، انصاری، امیر، خطیب اور شاعر ہیں، مدینہ کے اجلہ صحابہ میں سے ہیں، وہ



(تقریبی نقشہ) علامات حرم، مواقیات احرام



مکہ مکرمہ (اہل بیت کی میقات)



معلومات

1	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
2	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
3	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
4	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
5	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
6	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
7	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
8	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
9	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
10	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
11	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
12	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
13	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
14	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
15	مکہ مکرمہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔

یہ نقشہ مصر کے شہر راجہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
 ۱۳۲۵ھ میں راجہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
 ۱۳۲۵ھ میں راجہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
 ۱۳۲۵ھ میں راجہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔
 ۱۳۲۵ھ میں راجہ کے احرام کی حالت میں ہونے والے کسی بھی مکان کی میقات ہے۔

